

الجزء الثامن

من

فتح الباري شرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد
ابن اسمعيل البخاري لشيخ الاسلام قاضي
القضاة الحافظ أبي الفضل شهاب الدين
أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن حجر
المسقلاني الشافعي نزيل
القاهرة المحروسة نفعنا
الله بعلومه
آمين

وبهامشه متن الجامع الصحيح للامام البخاري

طبع بالمطبعة الخيرية لما لكها ومديرها
السيد عمر حسين الحشاش بمصر القاهرة

الطبعة الاولى

(بالمطبعة الخيرية سنة ١٣٢٥ هجرية)

فهرسة الجزء الثامن من فتح الباری
بشرح صحیح البخاری

فهرسة الجزء الثامن من فتح الباري بشرح صحيح البخاري

صفحة	باب	صفحة
٢	باب غزوة الفتح في رمضان	الخ
٤	باب أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية	باب وفد عبد القيس
	يوم الفتح	باب وفد بني حنيفة وحديث ثمامة بن
١٤	باب دخول النبي صلى الله عليه وسلم من	أثال
	أعلى مكة	قصة الاسود العنسي
١٤	باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح	قصة أهل نجران
١٥	باب	قصة عمان والبحرين
١٥	باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن	باب قدوم الاشعرين وأهل اليمن
	الفتح	قصة دوس والطفيل بن عمرو والدوسي
١٦	باب	قصة وفد طيء وحديث عدي بن حاتم
١٩	باب قول الله تعالى ويوم حنين اذا عجمتكم	باب حجة الوداع
	كثرتكم الى غفور رحيم	باب غزوة وهي غزوة العسرة
٣١	باب غزوة أوطاس	حديث كعب بن مالك وقول الله تعالى وعلى
٣٢	باب غزوة الطائف	الثلاثة الذين خلفوا
٤١	باب السرية التي قبل نجد	باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر
٤٢	باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن	باب
	الوليد الى بني جذيمة	باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى
٤٣	باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي	كسرى وقيصر
	وعلقمة بن مجز زالمذلي ويقال انها سرية	باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته
	الانصاري	وقول الله تعالى انك ميت وانهم ميتون
٤٤	باب بعث أبي موسى ومعاذ الى اليمن قبل	باب آخر له تكلم به النبي صلى الله عليه
	حجة الوداع	وسلم
٤٨	باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد	باب وفات النبي صلى الله عليه وسلم
	الى اليمن قبل حجة الوداع	باب
٥٤	باب غزوة ذات السلاسل	باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة
٥٥	باب ذهاب جرير الى اليمن	ابن زيد في مرضه الذي توفي فيه
٥٦	باب غزوة سيف البحر وهم يلتقون عيرا	باب
	لقريش وأميرهم أبو عبيدة بن الجراح	باب كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم
	رضي الله عنه	(بسم الله الرحمن الرحيم كتاب التفسير)
٦٠	حج أبي بكر بالناس بالناس في سنة تسع	باب ما جاء في فاتحة الكتاب
٦١	وفد بني عيم	باب غير المفضوب عليهم ولا الضالين
٦١	باب قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن	(بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة)
	ابن حذيفة بن بدر بن العنبر من بني عيم	

صحيحة	عجيفة
١١٣ باب قول الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها	١٢٣ باب قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من
١١٣ باب قال مجاهد الخ	دون الله انداد يحبونهم كحب الله
١١٥ باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادوا تبتم	١٢٣ باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص
تعلمون	الآية
١١٥ باب وظللتا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن	١٢٣ باب يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام
والسوى إلى يظلمون	كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون
١١٦ باب وإذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها	١٢٤ باب قوله تعالى يا ماعز دوات فمن كان
حيث شئتم الآية	منكم مريضا أو على سفر إلى قوله ان كنتم
١١٦ بات من كان عدوا لجبريل	تعلمون
١١٨ باب قوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها	١٢٦ باب فمن شهد منكم الشهر فليصمه
نأت بخير منها أو مثلها	١٢٩ باب أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى
١١٨ باب وقالوا اتخذ الله والداسبعانه	نساءكم إلى قوله وابتغوا ما كتب الله
١١٩ باب واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى	لكم
١٢٠ باب وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت	١٢٧ باب وكلاوا شربوا حتى يلجئكم الخيط
واسمعي لر بنات قبل منا انك انت السميع	الابيض من الخيط الاسود من الفجر
العليم	الآية
١٢٠ باب قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا	١٢٧ باب وليس البر بأن تأتوا البيوت من
١٢٠ باب قوله تعالى سيقول السفهاء من الناس	ظهورها ولكن البر من اتقى الآية
ما ولاهم عن قبلتهم الآية	١٢٧ باب قوله وقائلوهم حتى لانكون قننة
١٢١ باب قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمم فوسطا	ويكون الدين لله
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول	١٢٨ باب قوله وأنفقوا في سبيل الله ولا تفسوا
عليكم شهيدا	بأيديكم إلى التهلكة وأحسنوا ان الله يحب
١٢١ باب قول الله تعالى وما جعلنا القبلة التي	المحسنين
كنتم عليها الا لنعلم من يتبع الرسول الآية	١٢٩ باب قوله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به
١٢٢ باب قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في	أذى من رأسه
السماء الآية	١٢٩ باب فمن تمتع بالعمرة إلى الحج
١٢٢ باب ولئن أنيت الذين أوثوا الكتاب بكل	١٢٩ باب لبس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من
آية ما تبعوا قبلتلك الآية	ربكم
١٢٢ باب الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه ك	١٢٩ باب ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس
يعرفون أنبأهم	١٣٠ باب ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا
١٢٢ باب وكل وجهه هو مواليها الآية	حسنة وفي الآخرة حسنة الآية
١٣٢ باب قوله تعالى ان الصفا والمروة من	١٣٠ باب وهو الدالحصام
شعائر الله	١٣٠ باب نساؤكم حرث لكم فاتوا حراثكم اني

صحيفة	صحيفة
١٥٦ باب قبل فاقوا بالتورات فآلهوها ان كنتم صادقين	شتم ١٣٣ باب واذا طلقتم النساء قبل ان اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن
١٥٦ باب كنتم خيرامة اخرجت للناس	١٣٣ باب والذين يتوفون منكم ويدررون ازواجهم الخ
١٥٧ باب اذهمت طائفتان منكم ان تفشلا	١٣٤ باب حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى
١٥٧ باب ليس لك من الاخر شيء	١٣٨ باب وقوموا لله قانتين اي مطيعين
١٥٨ باب قوله تعالى والرسول يدعوكم في اخراكم	١٣٨ باب قوله فان خفتم رجاءا وركبنا فاذا امنتم الآية
١٥٨ باب قوله امنه نعاसा	١٣٩ باب والذين يتوفون منكم ويدررون ازواجهم
١٥٨ باب قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول الخ	١٣٩ باب واذا قال ابراهيم رب اني كيف تهبي الموت
١٥٩ باب قوله الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم	١٤٠ باب قوله ائودا حدكم ان تكون له سببة من فخير واعذاب الى قوله اعلمكم تتفكرون
١٥٩ باب ولا يحسين الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله الآية	١٤٠ باب لا يستأون الناس الحافا
١٦٠ باب ولتسمعن الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيرا	١٤١ باب واحل الله البيع وحرم الربا
١٦١ باب لا تحسبن الذين يفرحون بما اوتوا	١٤١ باب يعق الله الربا يذهب به
١٦٣ باب قوله ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لى الالباب	١٤١ باب فاذا نواجحرب من الله ورسوله فاعلموا
١٦٣ باب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم الآية	١٤١ باب واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله
١٦٣ باب ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيت به وما للظالمين من انصار	١٤٢ باب قوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه الآية
١٦٤ باب ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان الآية	١٤٣ باب آمن الرسول بما انزل اليه من ربه
١٦٤ (سورة النساء)	١٤٣ (سورة آل عمران)
١٦٥ باب وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى	١٤٧ باب وانى اعينها بك وذر يثها من الشيطان الرجيم
١٦٧ باب ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف	١٤٧ باب ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم الخ
١٦٧ باب واذا حضر القسمة اولى القربى واليتامى والمساكين الآية	١٤٨ باب قوله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله
١٦٨ باب يوصيكم الله في اولادكم	١٥٥ باب ان تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون الآية
١٦٩ باب قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم	
١٧٠ باب قوله لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها	

صحيحة	صحيحة
باب ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر الاية ١٨٣	ولا تضلوهن لتذهبوا ببعض ما آيتهن وهن الاية
باب ويستفتونك في النساء الخ ١٨٤	باب ولا تكل جعلنا مسوا الى مما ترك الولدان والاقر بون ١٧٢
باب ان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا ١٨٤	باب قوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة ١٧٣
باب ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ١٨٤	باب فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ١٧٤
باب قوله انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح الى قوله ويونس وهرون وسليمان ١٨٥	باب قوله وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط ١٧٤
باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ١٨٥	باب اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم ١٧٦
(سورة المائدة) ١٨٦	باب فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ١٧٧
باب واتم حرم ١٨٦	باب فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين ١٧٧
باب قوله اليوم اكملت لكم دينكم ١٨٧	باب وما اليكم لاتقانلون في سبيل الله الى انظالم اهلها ١٧٧
باب قوله فلم تجددوا ماء قتيهم واصعيدا طيبا ١٨٨	باب فماليكم في المنافقين فئتتين والله اركسهم عما كسبوا ١٧٨
باب قوله فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا فاعدون ١٨٩	باب واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذا عوا به ١٧٨
باب انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الاية ١٩٠	باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ١٧٩
باب قوله والجروح قصاص ١٩٠	باب ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا ١٧٩
باب يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ١٩١	باب لا يستوي الفاعدون من المؤمنين الاية ١٨٠
باب قوله لا يؤخذ منكم الله باللغو في ايمانكم ١٩١	ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم قالوا فم كنتم الاية ١٨٢
باب قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ١٩١	باب الاستضعفين من الرجال والنساء الاية ١٨٣
باب قوله انما الخمر والميسر والانصاب والالزام رجس من عمل الشيطان ١٩١	باب قوله فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم الاية ١٨٣
باب ايس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الاية ١٩٣	
باب قوله ولا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤلهم ١٩٤	
باب ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا	

صحيحة	صحيحة
باب يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال الآية ٢١٥	وصليته ولا حرام ١٩٨
باب الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الآية ٢١٦	باب وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ١٩٨
باب قوله برائة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين (سورة براءة) ٢١٧	باب قوله ان تعذبهم فانهم عبادك الآية ١٩٨
باب قوله فسيحوا في الارض اربعة اشهر ٢١٩	باب وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ٢٠٢
باب واذان من الله ورسوله الى قوله المشركين ٢٢٠	باب قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية ٢٠٢
باب الا الذين عاهدتم من المشركين ٢٢١	باب ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ٢٠٤
باب قوله تعالى فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم ٢٢٤	باب قوله ربونس ولوطا ٢٠٤
باب قوله والذين يكتزون الذهب والفضة الآية ٢٢٥	باب قوله اولئك الذين هدى الله فبهم اهمل اقتده ٢٠٤
باب قوله عز وجل يوم يحصى عليهم في نار جهنم فسكوى به الآية ٢٢٥	باب وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ٢٠٥
باب قوله ان عدة الشهور احل باب قوله ثاني اثنين اذ هما في الغار احل ٢٢٦	باب قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ٢٠٥
باب قوله والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب ٢٢٩	باب قوله قل هل شهداءكم ٢٠٦
باب قوله والذين يملكون المطوعين من المؤمنين في الصدقات ٢٢٩	باب لا ينفع نفسا ايمانها ٢٠٦
باب قوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم احل ٢٣١	(سورة الاعراف) ٢٠٦
باب ولا تصل على احد منهم احل ٢٣٥	باب قول الله عز وجل قل انما احرم ربي ٢٠٩
باب قوله سيعملون بالله لكم احل ٢٣٧	الفواحش ما ظهر منها وما بطن
باب قوله يخلفونكم احل ٢٣٧	باب ولما جاء موسى لميقاتنا احل ٢١٠
باب قوله وآخرون اعترفوا بتوبتهم الآية ٢٣٧	المن والسوى ٢١٠
باب قوله ما كان للنبي والذين آمنوا احل ٢٣٨	باب قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ٢١٠
باب لقد تاب الله على النبي احل ٢٣٨	باب قوله حطة ٢١١
باب وعلى الثلاثة الذين خلفوا احل ٢٣٨	باب خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين ٢١١
باب يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ٢٣٩	(سورة الانفال) ٢١٢
باب قوله اقد جاءكم رسول احل ٢٣٩	باب يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله واللرسول احل ٢١٣
	باب قوله واذا قالوا اللهم احل ٢١٣
	باب قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ٢١٤
	باب وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ٢١٤

صفحة	صفحة
والقرآن العظيم	٢٤٠ (سورة يونس)
باب الذين جعلوا القرآن عضدين ٢٦٦	٢٤٢ باب وجارونا بني اسرائيل البحر
باب قوله واعبدوا بك حتى ياتيك اليقين ٢٦٧	٢٤٢ (سورة هود)
(سورة النحل) ٢٦٨	٢٤٣ باب الا انهم يتنون صدورهم
باب قوله تعالى ومنكم من يرد الى اذل العمر ٢٧١	٢٤٤ باب وكان عرشه على الماء
(سورة بني اسرائيل) ٢٧١	٢٤٦ باب قوله تعالى ويقول الاشهاد الخ
باب قوله اسرى بعبيده ليلا من المسجد الحرام ٢٧٣	٢٤٦ باب قوله وكذلك اخذ بك اذا اخذ اقوى الخ
باب قوله تعالى واقعد كرمنا بني آدم ٢٧٤	٢٤٧ باب اقم الصلاة طرفي النهار الخ
باب واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترقيا الآية ٢٧٥	٢٤٩ (سورة يوسف)
باب ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا ٢٧٦	٢٥٢ باب قوله ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب الآية
باب قوله رأينا داود ذورا ٢٧٧	٢٥٢ باب قوله لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين
باب قل ادعوا الذين زعمتم من درنه الآية ٢٧٧	٢٥٢ باب قوله قال بل سوات لكم انفسكم امر فصبر جميل
باب قوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة الآية ٢٧٧	٢٥٣ باب قوله وراودته التي هو في بينها عن نفسه
باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا قسنة للناس ٢٧٨	٢٥٥ باب قوله فلما جاءه الرسول الخ
باب قوله ان قرآن الفجر كان مشهودا ٢٧٨	٢٥٥ باب قوله حتى اذا استياس الرسل (سورة الرعد)
باب قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ٢٧٨	٢٦٢ باب قوله الله يعلم ما تحمل كل اشي وما تغيض الارحام
باب ونزل جاء الحق وزهق الباطل الآية ٢٧٩	٢٦٢ (سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام)
باب ويسالونك عن الروح ٢٧٩	٢٦٤ باب قوله كشجرة طيبة اصلها ثابت الآية
باب ولا تبهر بصلاتك ولا لا تخافت بها ٢٨٢	٢٦٤ باب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
(سورة الكهف) ٢٨٣	٢٦٤ باب الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا
باب وكان الانسان اكثر شي جدلا ٢٨٤	٢٦٤ (تفسير سورة الحجر)
باب قوله واذا قال موسى اقتناه الخ ٢٨٥	٢٦٥ باب قوله الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين
باب قوله فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما ٢٨٦	٢٦٦ باب قوله ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين
باب قوله فلما جاوزا قال لقتناه الخ ٢٩٦	٢٦٦ باب قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني الخ
باب قوله تعالى ارايت اذا رينا الى الصخرة ٢٩٦	

باب قوله قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا	٢٩٧	باب اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بافواهكم	٣٤٢
باب أولئك الذين كفروا بآيات ربهم	٢٩٨	باب ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا الآية	٣٤٢
سورة كهيعص	٢٩٨	باب يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبدا الآية	٣٤٣
باب قوله عز وجل وأنذرهم يوم الحسرة	٢٩٩	باب ويبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم	٣٤٥
باب قوله وما ننزل إلا بامر ربنا الخ	٣٠٠	باب قوله ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا الآية	٣٤٥
باب قوله أفرأيت الذي كفر بآياتنا الخ	٣٠٠	باب ولا يضربن بضمهم رهنا على جيوبهن	٣٤٦
باب أطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا	٣٠١	(سورة الفرقان)	٣٤٦
باب كلا سنكتب ما يقول ونعدله من العذاب مدا	٣٠١	باب قوله الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم الآية	٣٤٨
باب ونرثه ما يقول وياقينا فردا	٣٠١	باب قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس الآية	٣٤٨
(سورة طه)	٣٠١	باب ايضا عذب له العذاب يوم القيامة وبجود فيه مهانا	٣٤٩
باب واصطنعتك لنفسى	٣٠٣	باب قوله فسوف يكون لزاما	٣٥٠
باب ولقد أوحينا الى موسى	٣٠٣	(سورة الشعراء)	٣٥١
باب قوله فلا يخرج جنكم من الجنة فتشقى	٣٠٣	باب ولا تخزنى يوم يبعثون	٣٥٢
(سورة الانبياء)	٣٠٤	باب وأنذر عشيرتك الاقربين الخ	٣٥٤
(سورة الحج)	٣٠٦	(سورة النمل)	٣٥٦
باب قوله وترى الناس سكارى	٣٠٨	(سورة القصص)	٣٥٧
باب ومن الناس من يعبد الله على حرف	٣٠٩	باب انك لانتهدى من أحببت ولكن الله يهتدى من يشاء	٣٥٨
باب هذان خصمان اختصموا فى ربهم	٣١٠	باب ان الذى فرض عليك القرآن	٣٦١
(سورة المؤمنون)	٣١١	(سورة العنكبوت)	٣٦١
(سورة النور)	٣١٢	(سورة الروم)	٣٦١
باب قوله عز وجل والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الآية	٣١٣	باب لا تبدل خلق الله	٣٦٣
باب والخامسة ان اعنت الله عليه ان كان من الكاذبين	٣١٣	(سورة لقمان)	٣٦٣
باب ويدرا عنها العذاب الآية	٣١٤	باب قوله ان الله عنده علم الساعة	٣٦٣
باب قوله والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين	٣١٥	(سورة السجدة)	٣٦٤
باب قوله ان الذين جاؤا بالافت عصبه منكم	٣١٥	باب قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين	٣٦٥
باب ولولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات الخ	٣١٦		
باب قوله ولولا فضل الله عليكم الخ	٣٤١		

صيفة	صيفة
باب قوله وما قدر والله حق قدره ٣٨٩	٣٨٦ (سورة الاحزاب)
باب قوله والارض جميعا قبضته يوم القيامة ٣٨٩	باب ادعوه هم لا ياتهم هو اقسط عند الله ٣٨٦
والسموات مطويات بيمينه	باب فمنهم من قضى نحبه عهده ٣٨٦
باب قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الخ ٣٨٩	باب قل لا زواجك ان كان تردن الحياة الدنيا الخ ٣٨٧
(سورة المؤمن) ٣٩١	باب قوله وان كنتم تردن الله ورسوله ٣٨٨
(سورة حم السجدة) ٣٩٢	باب وتخشى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه ٣٧٠
باب قوله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم الاية ٣٩٧	باب قوله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء الخ ٣٧٢
باب قوله وذالكم ظنكم الذي ظنتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الظالمين ٣٩٧	باب قوله لا تدخلوا بيوت النبي الخ ٣٧٣
(سورة حم عسق) ٣٩٨	باب قوله ان تبدوا شيئا او تخفوه الخ ٣٧٩
باب قوله الا المودة في القربى ٣٩٩	باب قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الاية ٣٧٦
(سورة حم الزخرف) ٤٠٠	باب لا تكونوا كالذين آذوا موسى ٣٧٨
باب قوله ونادوا يا مالك ٤٠٢	(سورة سبأ) ٣٧٨
(سورة حم الدخان) ٤٠٣	باب حتى اذا فرغ عن قولهم الخ ٣٨٠
باب فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ٤٠٤	باب قوله ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد ٣٨٢
(سورة حم الجاثية) ٤٠٦	(سورة الملائكة ويس) ٣٨٢
(سورة حم الاحقاف) ٤٠٧	(سورة يس) ٣٨٢
باب والذي قال لوالديه اف لكما اعدا لي ان اخرج الى قوله اساطير الاولين ٤٠٧	سورة يس ٣٨٢
باب قل اما اراؤهم عارضا مسرة قبل اوديتهم الاية ٤٠٨	باب قوله والشمس تجري مسرعة لعلها تارث ٣٨٣
(سورة محمد صلى الله عليه وسلم) ٤٠٩	تقدير العزيز العليم
باب وتقطعوا ارحامكم ٤١٠	(سورة الصافات) ٣٨٣
(سورة الفتح) ٤١١	باب قوله وان يونس لمن المرسلين ٣٨٤
باب انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ٤١٣	(سورة ص) ٣٨٤
باب هو الذي انزل السكينة ٤١٤	باب قوله هب لي ملة لا يبغي لاحد من بعدي انت الوهاب ٣٨٦
باب اذ يبايعونك تحت الشجرة ٤١٤	باب قوله وما انا من المتكلمين ٣٨٧
(سورة الطه) ٤١٦	(سورة الزمر) ٣٨٧
باب لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الاية ٤١٦	باب قوله يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الاية ٣٨٨
باب ان الذين ينادون من وراء الحجرات ٤١٨	

صحيفة	صحيفة
٤٤٥ باب وما آتاكم الرسول فخذوه	أكثرهم لا يعقلون
٤٤٥ باب والذين تبوءوا الدار والايمان	٤١٨ باب قوله ولوا انهم صبروا حتى تخرج اليهم
٤٤٦ باب قوله تعالى ويؤثرون على انفسهم	لكن خيرا لهم
الاية	٤١٩ (سورة ق)
٤٤٧ (سورة الممتحنة)	٤٣٨ باب قوله وتقول هل من مزيد
٤٤٧ باب لا تتخذوا عدي وعدوكم اولياء	٤٢٢ باب قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع
٤٤٩ باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات	الشمس وقبل غروبها
٤٥٠ باب اذا جاءكم المؤمنات يبائعنكم	٤٢٢ (سورة الذاريات)
٤٥٢ (سورة الصف)	٤٢٥ (سورة الطور)
٤٥٢ (سورة الجمعة)	٤٢٧ (سورة النجم)
٤٥٣ باب قوله وآخرون منهم لما بلعواهم	٤٣٢ باب فكان قاب قوسين أو أدنى
٤٥٤ باب واذا راوا نهجاً أو طراً	٤٣٢ باب قوله تعالى فأوحى الى عبده ما أوحى
٤٥٥ (سورة المنافقين)	٤٣٣ باب لقد رأى من آيات ربه الكبرى
٤٥٦ باب قوله اتخذوا ايمانهم جنة	٤٣٣ باب أفرايتم اللات والعزى
٤٥٦ باب قوله ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا	٤٣٤ باب ومناة الثالثة الاخرى
٤٥٧ باب واذا رايتهم تعجبك اجسامهم الخ	٤٣٥ باب فاسجدوا لله واعبدوا
٤٥٧ باب قوله تعالى واذا قبل لهم تعالى استغفروا	٤٣٦ (سورة اقتربت الساعة)
لكم رسول الله الخ	٤٣٧ باب وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا
٤٥٧ باب قوله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم	٤٢٧ باب يجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفراً
الاية	٤٣٨ باب قوله سيمزم الجمع الاية
٤٥٩ باب قوله تعالى هم الذين يقولون لا تنفقوا	٤٣٨ باب قوله بل الساعة موعدهم والساعة
علي من عند رسول الله الخ	أدهى وأمر
٤٦٠ باب يقولون لنرجعنا الى المدينة ليعخرجنا	٤٣٨ (سورة الرحمن)
الاية	٤٤١ باب قوله تعالى من دونهما جنتان
٤٦٠ (سورة التغابن والطلاق)	٤٤١ باب حور مقصورات في الخيام
٤٦٠ (سورة الطلاق)	٤٤٢ (سورة الواقعة)
٤٦٣ (سورة التحريم)	٤٤٣ باب قوله وظل ممدود
٤٦٣ باب يا ايها النبي لم يحرم ما احل الله لك الاية	٤٤٣ (سورة الحديد والمجادلة)
٤٦٣ باب بتغنى مرضاة ازواجك	٤٤٤ (سورة المجادلة)
٤٦٤ باب واذا امر النبي الى بعض ازواجه	٤٤٤ (سورة الطشم)
حديثنا الى الطبير	٤٤٥ باب قوله تعالى ما قطعتم من امينة
٤٦٤ باب ان تبوءوا الى الله فصدقت قلوبكم	٤٤٥ باب قوله ما آفأ الله على رسوله
٤٦٥ باب عسى ربه ان طلقكم ان يبدله ازواجاً	

صفحة	صفحة
خير امنسكن الآية	٤٩٤ (سورة سبع اسم ربك الاعلى)
٤٩٥ (سورة تبارك الذي بيده الملك)	٤٩٥ (سورة هل اتاك)
٤٩٦ (سورة ن والقلم)	٤٩٥ (سورة والفجر)
٤٩٧ باب عقل بعد ذلك زعيم	٤٩٧ (سورة لا اقسم)
٤٩٨ باب يوم يكشف عن ساق	٤٩٨ (سورة والشمس وضحاها)
٤٩٨ (سورة الحاقة)	٤٩٩ (سورة والليل اذا يغشى)
٤٩٩ (سورة سال سائل)	٥٠٠ باب والتمهار اذا تجلى
٤٩٩ (سورة نوح)	٥٠٠ باب وما خلق الذكر والانثى
٤٧٠ باب ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق	٥٠٠ باب قوله تعالى فاما من اعطى واتقى
٤٧٢ (سورة قل اوحى)	٥٠١ باب قوله تعالى وصدق بالحسنى
٤٧٧ (سورة المزمل والمدثر)	٥٠١ (سورة والضحى)
٤٧٨ (سورة المدثر)	٥٠٢ باب قوله تعالى ما رد عليك وما قلى
٤٧٩ باب قوله ور ربك فكبر	٥٠٢ (سورة الم نشرح لك)
٤٨٠ (سورة القيامة)	٥٠٤ (سورة والذين)
٤٨٢ باب ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرآننا فانبع	٥٠٤ (سورة اقرأ باسم ربك الذى خلق)
فرآنه	٥١٢ باب قوله تعالى خلق الانسان من علق
٤٨٣ (سورة هل اتى على الانسان)	٥١٢ باب قوله تعالى اقرأ وربك الاكرم
٤٨٥ (سورة والمرسلات)	٥١٢ باب الذى علم بالقلم
٤٨٦ باب قوله انها تر مى بشرى كالعصر	٥١٢ باب كاللؤلؤ لم يتنه لسمعها بالناسية الآية
٤٨٦ باب قوله كانه جالات صفر	٥١٣ (سورة انا انزلناه)
٤٨٧ باب هذا يوم لا ينطقون	٥١٣ (سورة لم يكن)
٤٨٧ (سورة عم يساء لون)	٥١٤ (سورة اذازلزلت)
٤٨٧ باب يوم ينفخ في الصور فتاتون افواجا	٥١٤ باب قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة الخ
٤٨٧ (سورة والنازعات)	٥١٤ (سورة والماديات والقارعة)
٤٨٨ (سورة عبس)	٥١٥ (سورة القارعة)
٤٩٠ (سورة اذا الشمس كورت)	٥١٥ (سورة الهاشم)
٤٩١ (سورة اذا السماء انفطرت)	٥١٥ (سورة والعصر)
٤٩٢ (سورة ويل للطففين)	٥١٦ (سورة ويل لكل همزة)
٤٩٢ (سورة اذا السماء انشفت)	٥١٦ (سورة المنر)
٤٩٣ باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا	٥١٦ (سورة لثلاف)
٤٩٣ باب لتركبن طبقا عن طبق	٥١٧ (سورة ارايت)
٤٩٣ (سورة البروج)	٥١٧ (سورة انا اعطيناك الكوثر)
٤٩٤ (سورة الطارق)	٥١٨ (سورة قل يا ايها الكافرون)

صحيفة	صحيفة
٥١٩ (سورة اذا جاء نصر الله)	٥٢٢ باب قوله تعالى سيصلي نار اذا تهب
٥١٩ باب قوله ورأيت الناس يدخلون في دين الله	٥٢١ باب وامرأته جمالة الخطيب
أفواجا	٥٢٢ (سورة قل هو الله أحد)
٥١٩ باب قوله فبسط محمد رايه واستغفروه انه	٥٢٣ (قوله تعالى الله الصمد)
كان ثوابا	٥٢٤ (سورة قل أعوذ برب الفلق)
٥٢١ (سورة تبت بدا أي تهب)	٥٢٤ (سورة قل أعوذ برب الناس)
٥٢٢ باب قوله وتب ما أنقضى عنه ماله وما كسب	

﴿ تم ﴾

الجزء الثامن

من

فتح الباري شرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد
ابن اسمعيل البخاري لشيخ الاسلام قاضي
القضاة الحافظ أبي الفضل شهاب الدين
أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن حجر
المسقلاني الشافعي نزيل
القاهرة المحروسة نفعنا
الله بعلومه
آمين

وبهامشه متن الجامع الصحيح للامام البخاري

طبع بالمطبعة الخيرية لما لكها ومديرها
السيد عمر حسين الحشاب بمصر القاهرة

الطبعة الاولى

(بالمطبعة الخيرية سنة ١٣٢٥ هجرية)

باب غزوة الفتح في
رمضان حدثنا عبد الله
ابن يوسف حدثنا الليث
حدثني عقيل عن ابن
شهاب قال اخبرني عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة ان
ابن عباس اخبره ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم غزا
غزوة الفتح في رمضان
قال وسمعت ابن المسيب
يقول مثل ذلك وعن
عبيد الله بن عبد الله اخبره
ان ابن عباس رضى الله
عنهما قال صام النبي صلى
الله عليه وسلم حتى اذا بلغ
الكديد الماء الذي بين
قديد وعسفان افطر فلم
يزل مفطرا حتى انسلخ
الشهر حدثني محمود
اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا
معمر اخبرني الزهري
عن عبيد الله بن عبد الله
عن ابن عباس ان النبي
صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

(قوله باب غزوة الفتح في رمضان) اي كانت في رمضان سنة ثمان من الهجرة وقد
تقدم بيان ذلك في كتاب الصيام في الكلام على حديث ابن عباس المذكور في هذا الباب وقد
تقدم هناك انهم خرجوا من المدينة لعشر مضين من رمضان وزاد ابن اسحق عن الزهري بهذا
الاسناد انه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة ابا رهم الغفاري (قوله قال وسمعت ابن المسيب
يقول مثل ذلك) قائل ذلك هو الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله وعن عبيد الله
ابن عبد الله) هو موصول بالاسناد المذكور وقد تقدم بيان ذلك ايضا في الصيام وبين البيهقي من
طريق عاصم بن علي عن الليث ما حذفه البخاري منه فانه ساقه الى قوله وسمعت سعيد بن المسيب يقول
مثل ذلك وزاد لا أدري اخرج في شعبان فاستقبله رمضان او اخرج في رمضان بعد ما دخل غير ان
عبيد الله بن عبد الله اخبرني فذكر ما ذكره البخاري فحذف البخاري منه التردد المذكور ثم اخرج
البيهقي من طريق ابن ابي حفصة عن الزهري بهذا الاسناد قال صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكة ثلاث عشرة خلت من رمضان ثم ساقه من طريق معمر عن الزهري وبين ان هذا القدر من قول
الزهري وان ابن ابي حفصة ادرجه وكذا اخرجه يونس عن الزهري وروى احمد باسناد صحيح من
طريق قرعة بن يحيى عن ابي سعيد قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح للبتين خلتا من
شهر رمضان وهذا يدفع التردد الماضي ويعين يوم الخروج وقول الزهري يعين يوم الدخول ويعطى
انه اقام في الطريق اثني عشر يوما واما ما قال الواقدي انه خرج لعشر خلون من رمضان فليس بقوى
لخالفته ما هو واضح منه وفي تعيين هذا التاريخ اقوال اخرى منها عند مسلم است عشرة ولا جد لثمانى
عشرة وفي اخرى اثنتى عشرة والجمع بين هاتين يحمل احدهما على ماضى والاخرى على مابقي والذي
في المغازي دخل تسع عشرة مضت وهو محمول على الاختلاف في اول الشهر ووقع في اخرى بالشك في

تسع عشرة أو سبع عشرة وروى يعقوب بن سفيان من رواية ابن اسحق عن جماعة من مشايخه ان الفتح كان في عشرتين من رمضان فان ثبت حمل على ان مراده انه وقع في العشر الاوسط قبل ان يدخل العشر الاخير (قوله في الطريق الثانية ومعه عشرة آلاف) أي من سائر القبائل وفي مرسل عروة عند ابن اسحق وابن عائذ ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفا من المهاجرين والانصار وأسلم وغفار وضريرة وجهينة وسليم وكذا وقع في الاكابر وشرف المصطفى ويجمع بينهم ما بأن العشرة آلاف خرج بها من المدينة ثم تلاحق بها الاثني عشر ألفا في مرسل عروة الذي بعده هذا (قوله وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة) هكذا وقع في رواية معمر وهو وهم والصواب على رأس سبع سنين ونصف وانما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت في سنة ثمان ومن اثناء ربيع الاول الى اثناء رمضان نصف سنة سواء فاتحري رانها سبع سنين ونصف ويمكن توجيه رواية معمر بانه بناء على التاريخ باول السنة من المحرم فاذا دخل من السنة الثانية شهر ران او ثلاثة اطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم الكل ويقع ذلك في آخر ربيع الاول ومن ثم الى رمضان نصف سنة او يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من أول ربيع الاول فلما دخل رمضان دخل سنة أخرى وأول السنة يصدق عليه انه رأسها فيصبح انه رأس ثمان سنين ونصف وان رأس الثمان كان أول ربيع الاول وما بعده نصف سنة (قوله يصوم ويصومون) تقدم شرحه في كتاب الصيام (قوله في رواية خالد) هو الخذاء (عن عكرمة عن ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان الى حنين) استشكله الاسماعيلي بأن حنيناً كانت بعد الفتح فيحتاج الى تأمل فانه ذكر قبل ذلك انه خرج من المدينة الى مكة وكذا حكى ابن التين عن الداودي انه قال الصواب انه خرج الى مكة او كانت خيبر فتصحفت (قلت) وحمله على خيبر مردود فان الخروج اليها لم يكن في رمضان وتأويله ظاهر فان المراد بقوله الى حنين اي التي وقعت عقب الفتح لانها لما وقعت اثرها اطلق الخروج اليها وقد وقع تغير ذلك في حديث أبي هريرة الآتي قريبا وهذا جمع الحب الطبري وقال غيره يجوز ان يكون خرج الى حنين في بقية رمضان قاله ابن التين ويعكر عليه انه خرج من المدينة في عاشر رمضان فقدم مكة وسطه واقام بها تسعة عشر كما سيأتي (قلت) وهذا الذي جزم به معترض فان ابتداء خروجه مختلف فيه كما مضى في آخر الغزوة من حديث ابن عباس فيكون الخروج الى حنين في شوال (قوله في هذه الرواية دعاباناء من لبن او ماء) في رواية طاوس عن ابن عباس آخر الباب دعاباناء من ماء فشرّب نهارا الحديث قال الداودي يحتمل ان يكون دعاباناء مرة وبهذا مرة (قلت) لا دليل على التعدد فان الحديث واحد والقصة واحدة وانما وقع الشك من الراوي فقدم عليه رواية من جزم وابتعد ابن التين فقال كانت قصتان احدهما في الفتح والاخرى في حنين (قوله فقال المفطرون للصوم افطروا) كذا لا في ذروا وغيره للصوم بالثب وكلاهما جمع صائم وفي رواية الطبري في تهذيبه فقال المفطرون للصوم افطروا يا عصاة (قوله وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر) وصله احمد بن حنبل عنه وبقية خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح في شهر رمضان فصام حتى مر بغدير في الطريق الحديث (قوله وقال حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس) كذا وقع في بعض نسخ أبي ذر والله كثر ليس فيه ابن عباس وبه جزم الدارقطني وابو نعيم في المستخرج وكذلك وصله البيهقي من طريق سليمان بن حرب وهو احمد مشايخ البخاري عن حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة فقد كثر الحديث بطوله في فتح مكة قال البيهقي في آخر الكلام عليه لم يجاوز به ايوب عكرمة (قلت) وقد اشرت

ومن معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ السكيد وهو ماء بين عسفان وقديد افطروا وافطروا قال الزهري وانما يؤخذ من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخر فالآخر * حدثنا عباس بن الوليد حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس * قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان الى حنين والناس مختلفون فصائم ومفطر فلما استوى على راحلته دعاباناء من لبن او ماء فوضعه على راحلته او راحلته ثم نظر الناس فقال المفطرون للصوم افطروا وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وقال حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جابر عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ عسفان ثم دعاباناء من ماء فشرّب نهارا

ليزاه الناس فأفطر حتى قدم مكة قال وكان ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر فن شاء صام ومن

اليه قبله وان ابن ابي شيبة أخرجه هكذا مرسل عن سليمان بن حرب به بطول وسأذكر ما فيه من فائدة
 في اثناء الكلام على شرح هذه الغزوة وطريق طائوس عن ابن عباس قد تقدم الكلام عليها
 في كتاب الصيام ايضا (قوله باب) اين ركن النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح (اي
 بيان المكان الذي ركزت فيه راية النبي صلى الله عليه وسلم بأمره (قوله عن هشام) هو ابن عروة (عن
 ابيه قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) هكذا أورده مرسل ولم أره في شيء من الطرق
 عن عروة موصولا ومقصود البخاري منه ما ترجم به وهو آخر الحديث فانه موصول عن عروة عن
 نافع بن جبير بن مطعم عن العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام (قوله فبلغ ذلك قريشا) ظاهره
 انهم بلغهم مسيره قبل خروجه ابي سفيان وحكيم بن حزام والذي عند ابن اسحق وعند ابن عائد من
 مغازي عروة ثم خرجوا وقادوا الخيل حتى نزلوا بحر الظهران ولم يعلم بهم قريش وكذا في رواية ابي سلمة
 عند ابن ابي شيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالطريق فبست ثم خرج فعم على اهل مكة الامر فقال
 ابوسفيان لحكيم بن حزام هل لك ان تركب الى امر لعننا ان نلقى خيرا فقال له بديل بن ورقاء وانامعكم
 قالوا وانت ان شئت فركبوا وفي رواية ابن عائد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال لم يغز رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قريشا حتى بعث اليهم ضمرة بن مخيرهم بين احدي ثلاث ان يودوا قبيل خزاعة وبين
 ان يبروا من حلف بكر او ينسبوا اليهم على سواء فأتاهم ضمرة بن مخيرهم فقال قرظة بن عمرو ولا تودوا
 ولكننا ننسبنا اليه على سواء فانصرف ضمرة بذلك فارسلت قريش اباسفيان يسأل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في تجديد العهد وكذلك أخرجه مسدد من مرسل محمد بن عباد بن جعفر فأنكره الواقدي وزعم
 ان اباسفيان انما توجه مبادرا قبل ان يبلغ المسلمين الخبر والله اعلم وفي مرسل عكرمة عند ابن ابي شيبة
 ونحوه في مغازي عروة عند ابن اسحق وابن عائد فخافت قريش فانطلق ابوسفيان الى المدينة فقال لابي
 بكر جدد لنا الحلف قال ليس الامر الى ثم اتى عمر فاعطاه عمر ثم اتى فاطمة فقات له ليس الامر الى
 فأتى عليا فقال ليس الامر الى فقال ما رايت كاليوم رجل اضل اى من ابى سفيان انت كبير الناس فجدد
 الحلف قال فضرب احدي يديه على الاخرى وقال قد اجرت بين الناس ورجع الى مكة فقالوا له ما جئنا
 بحرب فنحذروا ولا يصلح قنا من لفظ عكرمة وفي رواية عروة فقالوا له لعب بك على وان اخفارجوارك
 ملين عليهم فيحتمل ان يكون قوله بلغ قريشاى غلب على ظنهم ذلك لان مبلغا بلغهم ذلك حقيقة
 (قوله خرجوا (٢) يتهمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن عائد فبعثوا
 اباسفيان وحكيم بن حزام فلقيا بديل بن ورقاء فاستصحباه فخرج معهما (قوله حتى اتوا بحر الظهران)
 بفتح الميم وتشديد الراء مكان معروف والعامة تقول بسكون الراء زيادة واو والظهران بفتح المعجمة
 وسكون الهاء بلفظ تشية ظهور وفي مرسل ابي سلمة حتى اذا دنوا من ثنية من الظهران اظلموا اى دخلوا
 في الليل فاسترفوا على الثنية فاذا النيران قد اخذت الوادي كله وعند ابن اسحق ان المسلمين اوقدوا تلك
 الليلة عشرة آلاف نار (قوله فقال ابوسفيان ما هذه) اى النيران (لكانها) جواب قسم محذوف
 وقوله نيران عرفة اشارة الى ما جرت به عادتهم من ايقاد النيران الكثيرة ليلة عرفة وعند ابن سعد ان
 النبي صلى الله عليه وسلم امر اصحابه في تلك الليلة فاوقدوا عشرة آلاف نار (قوله فقال بديل بن ورقاء
 هذه نيران بني عمرو) يعنى خزاعة وعمرو يعنى ابن الحى الذى تقدم ذكره مع نسب خزاعة في اول
 المناقب (فقال ابوسفيان عمرو اقل من ذلك) ومثل هذا في مرسل ابي سلمة وفي مغازي عروة
 عند ابن عائد عكس ذلك وانهم لما راوا الفساطيط ومعها صهيل الخيل فراعهم ذلك فقالوا هؤلاء
 بنو كعب يعنى خزاعة وكعب اكبر بطون خزاعة جاشت بهم الحرب فقال بديل هؤلاء اكثر من

شاء افطر **باب ابن ركن**
 النبي صلى الله عليه وسلم
 الراية يوم الفتح **باب** حدثني
 عبيد الله بن اسمعيل
 حدثنا ابواسامة عن هشام
 عن ابيه قال لما سار رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 عام الفتح فبلغ ذلك قريشا
 خرج ابوسفيان وحكيم
 ابن حزام وبديل بن ورقاء
 يتهمسون الخبر عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فاقبلوا يبرون حتى اتوا
 بحر الظهران فاذا هم بنيران
 كأنها نيران عرفة فقال
 ابوسفيان ما هذه لكانها
 نيران عرفة فقال بديل
 ابن ورقاء نيران بني عمرو
 فقال ابوسفيان عمرو اقل
 من ذلك

(٢) قوله خرجوا الذي
 في نسخة الصحيح الذي
 بايدنا خرج ولعلها
 نسخة اخرى ام مصححة

بنى كعب ما بلغ تأليها هذا قالوا فانتجعت هو اذن ارضنا والله ما نعرف هذا انه هذا المشل صاحب الناس
 (قوله فرأهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذوهم) في رواية ابن عائذ
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بين يديه خيلا تقبض العيون وخزاعة على الطريق لا يتركون
 احدا يمضي فلما دخل ابا سفيان واصحابه عسكر المسلمين اخذتهم الخيل تحت الليل وفي حرس ابي سلمة
 وكان حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من الانصار وكان عمر بن الخطاب عليهم تلك الليلة فجاءوا
 بهم اليه فقالوا اجئناك بنفر اخذناهم من اهل مكة فقال عمر والله لو جئتهوني بأبي سفيان ما زدتم قالوا قد
 اتيناك بأبي سفيان وعند ابن اسحق ان العباس خرج ليلا فلقى ابا سفيان وبديلا فحمل ابا سفيان معه
 على البغلة ورجع صاحبا به ويمكن الجمع بأن الحرس لما اخذوهم استنقذا العباس ابا سفيان وفي رواية
 ابن اسحق فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظاهر ان قال العباس والله لئن دخل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قبل ان يأتوه فيستأمنوه انه لهلك فريش قال فجلست على بغلة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حتى جئت الاراك فقلت اعلى اجسد بعض الخطابة او ذا حاجة يأتى مكة فيخبرهم اذ
 سمعت كلام ابي سفيان وبديل بن ورقاء قال فعرفت صوته فقلت يا ابا حنظلة فعرف صوتي فقال ابا
 الفضل قلت نعم قال ما الحيلة قلت فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتى بالرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاستأمنه لك قال فركب خلفي ورجع صاحبا به وهذا مخالف للرواية السابقة انهم اخذوهم لئلا يهربوا
 ابن عائذ قد دخل بديل وحكيم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمهما في حمل قوله ورجع صاحبا به
 بعد ان اسلما واستمر ابا سفيان عند العباس لا يرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم له ان يحبس حتى يرى
 العساكر ويحتمل ان يكونا رجعا لما اتى العباس بأبي سفيان فأخذهما العساكر ايضا وفي مغازي
 موسى بن عقبة ما يؤيد ذلك وفيه فلقهم العباس فأجارهم وادخلهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأسلم بديل وحكيم وتأخر ابا سفيان باسلامه حتى اصبح ويجمع بين ما عند ابن اسحق وحرس ابي سلمة
 بأن الحرس اخذوهم فلما راوا ابا سفيان مع العباس تركوه معه وفي رواية عكرمة فذهب به العباس
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم في قبته له فقال يا ابا سفيان اسلم تسلم قال
 كيف اصنع باللات والعزى قال فسمعه عمر فقال لو كنت خارجا من القبة ما قلتها ابدا فأسلم ابا سفيان
 فذهب به العباس الى منزله فلما اصبح ورأى مبادرة الناس الى الصلاة اسلم (قوله احبس ابا سفيان)
 في رواية موسى بن عقبة ان العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا آمن ان يرجع ابا سفيان
 فيكفر فاحبسه حتى تراه جنود الله ففعل فقال ابا سفيان اغدرا يا بني هاشم قال العباس لا ولكن لي اليك
 حاجة فتصبح فتنظر جنود الله وما عد الله للشركين فحبسه بالمضيقي دون الاراك حتى اصبحوا (قوله
 عند خطم الجبل) في رواية النسقي والقباسي بفتح الحاء المعجمة وسكون المهملة وبالجييم والموحدة اي
 انقب الجبل وهي رواية ابن اسحق وغيره من اهل المغازي وفي رواية الاكثر بفتح المهملة من اللفظة
 الاولى وبالحاء المعجمة وسكون التحتانية اي ازدحامها وانما حبسه هناك لكونه مضيقا ليري الجميع
 ولا يقوته رؤية احد منهم (قوله فجعلت القبائل تمر) في رواية موسى بن عقبة واهل النبي صلى الله
 عليه وسلم مناديا ينادي لتظهر كل قبيلة مامعها من الاداة والعدة وقدم النبي صلى الله عليه وسلم
 الكتاب فمرت كتيبة فقال ابا سفيان يا عباس اني هذه محمد قال لا قال فمن هؤلاء قال قضاة ثم مرت
 القبائل فرأى امرا عظيما رعبه (قوله كتيبة كتيبة) بمثابة وزن عظيمة وهي القطعة من الجيش
 فعبلة من الكتب بفتح ثم سكون وهو الجمع (قوله مالي ولغفار ثم مرت جهينة قال مثل ذلك) وفي

فرأهم ناس من حرس
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأخذوهم فأخذوهم
 فأجابهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأسلم ابا
 سفيان فلما سار قال للعباس
 احبس ابا سفيان عند
 خطم الجبل حتى ينظر الى
 المسلمين فحبسه العباس
 فجعلت القبائل تمر مع
 النبي صلى الله عليه وسلم
 كتيبة كتيبة على ابي
 سفيان فمرت كتيبة فقال
 يا عباس من هذه فقال
 هذه غفار قال مالي ولغفار
 ثم مرت جهينة قال مثل
 ذلك ثم مرت سعد بن هذيم
 فقال مثل ذلك ومرت سليم
 فقال مثل ذلك حتى اقبلت
 كتيبة لم ير مثلها قال من
 هذه قال هؤلاء الانصار
 عليهم سعد بن عباد

هرسل ابي سلمة هرت بجهينة فقال اى عباس من هؤلاء قال هذا بجهينة قال مالى و لجهينة والله ما كان
بيني وبينهم حرب قط والمذكور في هرسل عروة هذا من القبائل غفار وجهينة وسعد بن هذيم وسليم
وفي هرسل ابي سلمة من الزيادة اسلم ورضينه ولم يدكر سعد بن هذيم وهم من قضاة وقذذ كرقضاة
عند موسى بن عقبة وسعد بن هذيم المعروف فيها سعد هذيم بالاضافة ويصح الاخر على المجاز وهو
سعد بن زيد بن ليث بن سود بن ضم المهمل بن اسلم بن ضم اللام بن الحاف بمهمل وفاء ابن قضاة وفي سعد
هذيم طوائف من العرب منهم بنوضنة بكسر المعجمة ثم نون و بنو عذرة وهى قبيلة كبيرة مشهورة
وهذيم الذى نسب اليه سعد عبد كان رباة فاسب اليه و ذكر الواقدي فى القبائل ايضا اشجع واسلم
وتما وفزارة (قوله معه الراية) اى راية الانصار وكانت راية المهاجرين مع الزبير كما سبأنى (قوله
فقال سعد بن عباد يا ابا سفيان اليوم يوم الملحمة) بالحاء المهملة اى يوم حرب لا يوجد منه مخلص
اى يوم قتل يقال لحم فلان فلانا اذا قتله (قوله اليوم تستحل الكعبة فقال ابو سفيان يا عباس حبذا
يوم الزمار) وكذا وقع فى هذا الموضع مختصرا ومراد سعد بقوله يوم الملحمة يوم المقتلة العظمى ومراد
ابى سفيان بقوله يوم الزمار وهو بكسر المعجمة وتخفيف الميم اى الهلال قال الخطابي تبنى ابو سفيان ان
يكون له يد فى حمى قومه ويدفع عنهم وقيل المراد هذا يوم الغضب للحرىم والاهل والانتصار لهم لمن
قدر عليه وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظى وحاجتى من ان ينالنى مكروه قال ابن اسحق زعم بعض
اهل العلم ان سعدا قال اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمه فسمعها رجل من المهاجرين فقال
يا رسول الله ما آمن ان يكون لسعد فى قريش صولة فقال لعلى ادركه فخذ الراية منه فمكن انت تدخل
بها قال ابن هشام الرجل المذكور هو عمر (قلت) وفيه بعد لان عمر كان معروفا بشدة البأس عليهم
وقد روى الاموى فى المغازى ان ابا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه امرت بقتل قومك قال
لا فذكر له ما قاله سعد بن عباد ثم ناشده الله والرحم فقال يا ابا سفيان اليوم يوم المرجة اليوم يعز الله
قريشا وارسل الى سعد فأخذ الراية منه فدفعها الى ابنه قيس وعند ابن عساكر من طريق ابى الزبير
عن جابر قال لما قال سعد بن عباد ذلك عارضت امرأه من قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

معه الراية فقال سعد بن
عبادة يا ابا سفيان اليوم
يوم الملحمة اليوم تستحل
الكعبة فقال ابو سفيان
يا عباس حبذا يوم الزمار

يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
حين ضاقت عليهم سعة الارض وعاداهم الله السماء
ان سعدا يريد قاصمة الظلمة رباهل الحجون والبطحاء

فلما سمع هذا الشعر دخلته رافة لهم ورجة فأمر بالراية فأخذت من سعد ودفعت الى ابنه قيس وعند ابى
يعلى من حديث الزبير ان النبي صلى الله عليه وسلم دفعها اليه فدخل مكة باوامين واسناده ضعيف جدا
اسكن جزم موسى بن عقبة فى المغازى عن الزهرى انه دفعها الى الزبير بن العوام فهذه ثلاثة اقوال فحين
دفعت اليه الراية التى نزع من سعد والذى يظهر فى الجمع ان عليا ارسل بنزعا وان يدخل بها ثم خشى
تغير خاطر سعد فأمر بدفعها لابنه قيس ثم ان سعد اخشى ان يقع من ابنه شئ ينكره النبي صلى الله عليه
وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يأخذها منه فحينئذ اخذها الزبير وهذه القصة الاخيرة قد ذكرها
البرار من حديث انس باسناد على شرط البخارى ولقطه كان قيس فى مقدمة النبي صلى الله عليه وسلم
لما قدم مكة فكلم سعد النبي صلى الله عليه وسلم ان يصرفه عن الموضع الذى فيه مخافة ان يقدم على شئ
فصرفه عن ذلك والشعر الذى انشدته المرأة ذكر الواقدي انه لصرار بن الخطاب القهرى وكأنه ارسل

به المرأة ليكون ابلغ في المعاطفة عليهم وسبأ في حديث الباب ان اباسفيان شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم ما قال سعد فقال كذب سعد اي اخطأ و ذكر الاموي في المغازي ان سعد بن عبادَةَ لما قال اليوم نستحل الحرمه اليوم اذل الله قريشا فحاذى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان لما امر به فناداه يا رسول الله امرت بقتل قومك و ذكر له قول سعد بن عبادَةَ ثم قال له انشدك الله في قومك فانيت ابر الناس وأوصلهم فقال يا اباسفيان اليوم يوم المرحمة اليوم يعز الله فيه قريشا فأرسل الى سعد فأخذ اللواء من يده فجعله في يد ابنه قيس (قوله ثم جاءت كتيبة وهي اقل الكتائب) اي اقلها عددًا قال عياض وقع للجميع بالقاف ووقع في الجمع للحميدي اجل بالجيم وهي اظهر ولا يبعد صحة الاولى لان عدد المهاجرين كان اقل من عدد غيرهم من القبائل (قوله وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير ابن العوام فلما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي سفيان قال الم تعلم ما قال سعد بن عبادَةَ) لم يكنف ابوسفيان بما دار بينه وبين العباس حتى شكى للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله فقال كذب سعد) فيه اطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سيقع ولو كان قائله بناء على غلبة ظنه وقوة القرينة (قوله يوم يعظم فيه الكعبة) يشير الى ما وقع من اظهار الاسلام واذان بالل على ظهرها وغير ذلك مما ازيل عنها مما كانوا فيها من الاصنام ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك (قوله ويوم تكسى فيه الكعبة) قيل ان قريشا كانوا يكسون الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم والمراد باليوم الزمان كما قال يوم الفتح فأشار النبي صلى الله عليه وسلم الى انه هو الذي يكسوها في ذلك العام ووقع ذلك (قوله واهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تركز رايته بالحجون) بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة هو مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة (وقال عروة فأخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول للزبير ابن العوام يا ابا عبد الله ههنا امرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تركز الراية) وهذا السياق يوهم ان نافعاً حضر المقالة المذكورة يوم فتح مكة وليس كذلك فانه لا صحة له ولكنه محمول عندى على انه سمع العباس يقول للزبير ذلك بعد ذلك في حجة اجتمعوا فيها امامي خلافة عمر او في خلافة عثمان ويحتمل ان يكون التقدير سمعت العباس يقول قلت للزبير الى آخره فمحذفت قلت (قوله قال واهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) القائل ذلك هو عروة وهو من بنية الخبر وهو ظاهر الارسل في الجميع الا في القدر الذي صرح عروة بسماعه له من نافع بن جبير واما باقيه فيحتمل ان يكون عروة تلقاه عن ابيه او عن العباس فانه ادركه وهو صغير اجمعه من نقل جماعة له باسانيد مختلفة وهو الراجح (قوله واهم النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد ان يدخل من اعلى مكة من كداء) اي بالمدود دخل النبي صلى الله عليه وسلم من كداء اي بالقصر وهذا مخالف للاحاديث الصحيحة الآتية ان خالد ادخل من اسفل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم من اعلاها وكذا جزم ابن اسحق ان خالد ادخل من اسفل ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من اعلاها وضربت له هناك قبة وقد ساق ذلك موسى بن عقبة سياقا واضحا فقال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام على المهاجرين وخيلهم واهمه ان يدخل من كداء من اعلى مكة واهمه ان يغرز رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأبته وبعث خالد بن الوليد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم واهمه ان يدخل من اسفل مكة وان يغرز رايته عند ادنى البيوت وبعث سعد بن عبادَةَ في كتيبة الانصار في مقدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم واهمهم ان يكفوا ايديهم ولا يتناولوا الا من قائلهم وعند الامية في اسناد حسن من حديث ابن عمر قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح رأى الناس يلطمون وجوه الخيل بالجرقة يسلم الى اي بكر فقال يا ابا بكر كيف قال حسان فاشده قوله

ثم جاءت كتيبة وهي
اقل الكتائب فيهم رسول
الله صلى الله عليه وسلم
واصحابه وراية النبي صلى
الله عليه وسلم مع الزبير بن
العوام فلما امر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بأبي
سفيان قال الم تعلم ما قال
سعد بن عبادَةَ قال ما قال
كذب سعد ولكن هذا
يوم يعظم الله فيه الكعبة
ويوم تكسى فيه الكعبة
قال واهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان تركز
رايته بالحجون وقال عروة
واخبرني نافع بن جبير بن
مطعم قال سمعت العباس
يقول للزبير بن العوام
يا ابا عبد الله ههنا امرك
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان تركز الراية قال
واهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم يومئذ خالد بن
الوليد ان يدخل من اعلى
مكة من كداء ودخل النبي
صلى الله عليه وسلم من كداء

عدمت بنيتي ان لم تروها * تثير النقع موعدها كداء

ينازعن الاسنة مسرجات * يلطمنهن بالجر النساء

فقال ادخلوها من حيث قال حسان (قوله فقتل من خيل خالد بن الوليد رضي الله عنه يومئذ رجلان حبش) بمهمله ثم موحدة ثم معجمة وعند ابن اسحق بمعجمة ونون ثم مهمله مصغر بن الاشعر وهو لقب واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة بن اخزم الخزاعي وهو اخو ام معبد التي هربها النبي صلى الله عليه وسلم مهاجرا وروى البغوي والطبراني وآخرون قصتها من طريق حزام بن هشام بن حبش عن ابيه عن جده وعن احمد حدثنا موسى بن داود حدثنا حزام بن هشام بن حبش قال شهد جدي الفتح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وكرز) بضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي هو ابن جابر بن حنبل بمهملتين بكسر ثم سكون بن الاحب بمهمله مفتوحة وموحدة مشددة بن حبيب الفهري وكان من رؤساء المشركين وهو الذي اغار على سرح النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الاولى ثم اسلم قديما وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم في طلب العرينيين وذكر ابن اسحق ان هذين الرجلين سلكا طريقا فاشدعا عن عسكر خالد فقتلها المشركون يومئذ وذكر ابن اسحق ان اصحاب خالد لقوا ناسا من قريش منهم سهيل بن عمرو وصفوان بن امية كانوا يتجمعون بالخدماء بالمعجمة والنون مكان اسفل مكة ليقا تلوا المسلمين فناوشوهم شيئا من القتال فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلا الجهني وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا وثلاثة عشر وانهم زموا في ذلك يقول حسان بن قيس بن خالد البكري قال ابن هشام ويقال هي للرعاش الهذلي يخاطب امرأته حين لامته على الفرار من المسلمين

انك لو شهدت يوم الخندمة * اذ فرصفوان وفر عكرمه

واستقبلتنا بالسيوف المسلمة * يقطعن كل ساعد وجميعه

ضربا فلا يسمع الاغمغمه * لم تنطقي في اللوم ادنى كلمة

وعند موسى بن عقبة وانه وقع خالد بن الوليد حتى دخل من اسفل مكة وقد تجمع بها بنو بكر وبنو الحارث ابن عبدمناة وناس من هذيل ومن الاحابيش الذين استنصرت بهم قريش فقاتلوا خالد اقتالهم فانهزموا وقتل من بني بكر نحو عشر بن رجلا ومن هذيل ثلاثة اواربعه حتى انتهى بهم القتل الى الحزورة الى باب المسجد حتى دخلوا في الدور وارتفعت طائفة منهم على الجبال وصاح ابو سفيان من اعلق بابيه وكف يده فهو آمن قال ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البارقة فقال ما هذا وقد نهيت عن القتال فقالوا تظن ان خالد اقوتل وبدى بالقتال فلم يكن له بد من ان يقاتل ثم قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان اطمان لخالد بن الوليد لم قاتلت وقد نهيتك عن القتال فقال هم يدؤن بالقتال ووضعوا فينا السلاح وقد كففت يدي ما استطعت فقال قضاء الله خير وذكر ابن سعد ان عدة من اصيب من الكفار اربعة وعشرون رجلا ومن هذيل خاصة اربعة وقيل مجموع من قتل منهم ثلاثة عشر رجلا وروى الطبراني من حديث ابن عباس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله حرم مكة الحديث فقتل له هذا خالد بن الوليد يقتل فقال قم يا فلان فقتل له فليرفع القتل فأتاه الرجل فقال له ان نبي الله يقول لك اقتل من قدرت عليه فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل اليه فسكت قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر امرأه ان لا يقتلوا الا من قاتلهم غير انه اهدر دم نفر سماهم وقد جمعت اسماءهم من مفرقات الاخبار وهم عبيد العزى بن خطل وعبيد الله بن سعد بن ابي سرح وعكرمة بن ابي جهل والحويرث بن نقيس بنون وقاف مصغر ومقيس بن صباية بمهمله مضمومة وموحدين الاولى

فقتل من خيل خالد بن
الوليد رضي الله عنه يومئذ
رجلان حبش بن الاشعر
وكرز بن جابر الفهري

خفيقة ومبار بن الاسود وقينان كاتالابن خطل كاتاغنيان بهجوا النبي صلى الله عليه وسلم وسارة
مولاة بنى المطلب وهي التي وجد معها كتاب حاطب فاما ابن ابي سرح فكان اسلم ثم ارتد ثم شفع فيه
عثمان يوم الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم فحقن دمه وقبل اسلامه واما عكرمة ففر الى اليمن فتبعته
امراته ام حكيم بنت الحرث بن هشام فرجع معها بأمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الحويرث
فكان شديدا لاذي لرسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فقتله على يوم الفتح واما مقيس بن صبابه فكان
اسلم ثم عاد على رجل من الانصار فقتله وكان الانصارى قتل اخاه هشام خطأ فجاء مقيس فأخذ الدية
ثم قتل الانصارى ثم ارتد فقتله نسيبة بن عبد الله يوم الفتح واما هبار فكان شديدا لاذي للمسلمين
وعرض لزيين بن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجرت فمخس بغيرها فاسقطت ولم يزل ذلك المرض
بها حتى مات فلما كان يوم الفتح بعد ان اهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه اعلن بالاسلام فقبل منه
فعفا عنه واما القينان فاسمهما فرتي وقرينة فاستؤمن لاحداهما فأسلمت وقتلت الاخرى واما سارة
فأسلمت وعاشت الى خلافة عمر وقال الجدي بل قتلت وذكريا يوم عشرين فيمن اهدر دمه الحرث
ابن طلائع الخزاعي قتله على وذكريا بن اسحق ان فرتي هي التي اسلمت وان قرينة قتلت وذكريا
الحاكم ايضا من اهدر دمه كعب بن زهير وقصته مشهورة وقد جاء بعد ذلك واسلم ومدح ووحشي
ابن حرب وقد تقدم شأنه في غزوة احد وهند بنت عتبة امرأة ابي سفيان وقد أسلمت وارنب مولاة
ابن خطل ايضا قتلت وام سعد قتلت فياذكريا بن اسحق فكمالت العدة ثمانية رجال وست نسوة
ويحتمل ان تكون ارنب وام سعد هما القينتان المختلف في اسمهما او باعتبار الكنية واللقب (قلت)
وسأتي في حديث انس في هذا الباب ذكر ابن خطل وري احمد ومسلم والنسائي من طريق عبد الله
ابن رباح عن ابي هريرة قال اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث على احدى الجنبتين خالد
ابن الوليد وبعث الزبير على الاخرى وبعث ابا عبيدة على الحرس بضم المهمل ونشيد السين المهمل اى
الذين بغير سلاح فقال لى يا ابا هريرة اهتفلى بالانصار فهتف بهم فجاءوا فاطافوا به فقال لهم انزفون الى
او باش قريش واتباعهم ثم قال باحدى يديه على الاخرى احصوهم احصوهم حتى توافوني بالاصفا قال
ابو هريرة فاطلقنا فما شاء ان يقتل احدا منهم الا قتلناه فجاء ابو سفيان فقال يا رسول الله ابيحت
خنضراء قريش لا قريش بعد اليوم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغلق بابيه فهو آمن
وقد تمسك بهذه القصة من قال ان مكة فتحت عنوة وهو قول الاكثر وعن الشافعي ورواية عن احدائها
فتحت صلحا لما وقع من هذا التامين ولاضافة الدور الى اهلها ولانهم لم تقسم ولان الغامقين لم يملكوا
دورها والاجاز اخراج اهل الدور منها وحبجة الاولين ما وقع من التصريح من الاصل بالقتال ووقوعه
من خالد بن الوليد وتصريحه صلى الله عليه وسلم بانها احلت ساعة من نهار ونهيه عن التماسي به في ذلك
واجابوا عن ترك القسمة بانها لا تستلزم عدم العنوة فتد فتفتح البلد عنوة ويعن على اهلها ويترك لهم
دورهم وغنائمهم لأن قسمة الارض المغنومة ليست متفقة عليها بل الخلاف ثابت عن الصحابة فن
بعدهم وقد فتحت اكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمرو وعثمان مع وجود اكثر الصحابة وقد
زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن ان يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد وهي انها دار النسك ومتعبد
الخلق وقد جعلها الله تعالى حراما سواء العاكف فيه والباد واما قول النووي احتج الشافعي بالاحاديث
المشهورة بان النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم بمر الظهران قبل دخول مكة ففيه نظر لان الذي اشار
اليه ان كان مراده ما وقع له من قوله صلى الله عليه وسلم من دخل دار ابي سفيان فهو آمن كما تقدم وكذا

من دخل المسجد كما عند ابن اسحق فان ذلك لا يسمى صلحا الا اذا التزم من شرا اليه بذلك الكف عن القتال والذي ورد في الاحاديث الصحيحة ظاهر في ان قريشا لم يلتزموا ذلك لانهم استمعدوا للحرب كما ثبت في حديث ابي هريرة عندهم ان قريشا وبشتا وباشاها واتباعا فمالوا تقدم هو لاء فان كان لهم شيء كنا معهم وان اصابوا اعطيناهم الذين سألنا فقتل النبي صلى الله عليه وسلم اترون او باش قريش ثم قال باحدى يديه على الاخرى اى احصوهم حصصا حتى توافوني على الصفا قال فاطلقنا فانشاء ان نقتل احدا الا قتلناه وان كان مراده بالصلح وقوع عقده فهدا لم ينقل ولا اظنه عنى الا الاحتمال الاول وفيه ما ذكرته وتمسك ايضا من قال انه امنهم بما وقع عند ابن اسحق في سياق قصة الفتح فقال العباس اعلى اجد بعض الخطابة او صاحب لبن او ذا حاجة يا نبي مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل ان يدخلها عنوة ثم قال في القصة بعد قصة ابي سفيان من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن اغلق عليه بابه فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد وعند موسى بن عقبة في المغازي وهي اصح ما صنف في ذلك عند الجماعة مانصه ان ابا سفيان وحكيم ابن حزام قالوا لرسول الله كنت حقيقا ان تجعل عدلك وكيدك بهوازن فانهم ابعد رجلا واشد عدواة فقال انى لارجوان مجتمعا الله لي فتح مكة واعزاز الاسلام بها وهزيمة هوازن وغنمة اموالهم فقال ابو سفيان وحكيم فادع الناس بالامان ارايت ان اعزات قريش فكفت ايديها آمنون هم قال من كف يده واغلق داره فهو آمن قالوا فابعثنا نؤذن بذلك فيهم قال انطلقوا فن دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن دخل دار حكيم فهو آمن ودار ابي سفيان باعلى مكة ودار حكيم باسفلها فلما توجهوا قال العباس يا رسول الله انى لا آمن ابا سفيان ان يرتد فردته حتى تريحه جنود الله قال افعل فذكر القصة وفي ذلك تصريح بعموم التامين فكان هذا امانا منه لكل من لم يقاتل من اهل مكة فن ثم قال الشافعي كانت مكة مأمونة ولم يكن فتحها عنوة والامان كالصلح واما الذين تعرضوا للقتال او الذين استثنوا من الامان وامر ان يقتلوا ولو تعلقوا باستار الكعبة فلا يستلزم ذلك انها فتحت عنوة ويمكن الجمع بين حديث ابي هريرة في امره صلى الله عليه وسلم بالقتال وبين حديث الباب في تأمينه صلى الله عليه وسلم لهم بأن يكون التامين على بشرط وهو ترك قريش المجاهرة بالقتال فلما تفرقوا الى دورهم ورضوا بالتامين المذكور لم يستلزم ان او باشهم الذين لم يقبلوا ذلك وقاناوا خالد بن الوليد ومن معه فقاتلهم حتى قتلهم وهزمهم ان تكون البلد فتحت عنوة لا العبرة بالاصول لا بالاتباع وبالاكثر لا بالاقل ولا خلاف مع ذلك انه لم يجز فيها قسم غنمة ولا سبي من اهلها ممن باشر القتال احد وهو مما يؤيد قول من قال لم يكن فتحها عنوة وعند ابي داود باسناد حسن عن جابر انه سئل هل غنمتم يوم الفتح شيئا قال لا وجنحت طائفة منهم الماوردي الى ان بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة وقرر ذلك الحاك في الاكامل والحق ان صورة فتحها كان عنوة ومعاملة اهلها معاملة من دخلت بأمان ومنع جمع منهم السهيلي ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها واجارتها على انها فتحت صلحا اما اولافلان الامام مخير في قسمة الارض بين الغانمين اذا انتزعت من الكفار وبين ابقائها وفقا على المسلمين ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور واجارتها واما ثانيا فقال بعضهم لا تدخل الارض في حكم الاموال لان من منضى كانوا اذا غلبوا على الكفار لم يغنموا الاموال فنزل النار فأتا كلها وتصير الارض عموما لهم كما قال الله تعالى ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم الآية وقال واورثنا القوم الذي كانوا يستضعفون مشارق

الارض ومغارها الآية والمسئلة مشهورة فلا تظيل بها هنا وقد تقدم كثير من مباحث دور مكة في باب
تورث دور مكة من كتاب الحج ثم ذكر المصنف في الباب بعد هذا ستة احاديث الحديث الاول (قوله
حدثنا ابو الوليد) كذا في الاصول وزعم خائف انه وقع بدله سليمان بن حرب (قوله عن معاوية بن
قرة) في رواية حجاج بن منهال عن شعبة اخبرنا ابو اياس اخرجته في فضائل القرآن وابو اياس هو
معاوية بن قرة (قوله وهو يقرأ سورة الفتح) زاد في رواية آدم عن شعبة في فضائل القرآن قراءة لينسنة
(قوله يرجع) بتشديد الجيم والترجييع ترديد القارى الحرف في الحلق (قوله وقال لولا ان تجتمع الناس)
القال هو معاوية بن قرة راوى الحديث بين ذلك مسلم بن ابراهيم في روايته لهذا الحديث عن شعبة وهو
في تفسير سورة الفتح وفي اواخر التوحيد من رواية شعبة عن شعبة في هذا الحديث نحوه واتم منه
ولفظه ثم قرأ معاوية يحكى قراءة ابن مغفل وقال لولا ان تجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجعت ابن مغفل
يحكى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لمعاوية كيف ترجيعه قال أأ ثلاث مررات وللحاكم في الاكابر
من رواية وهب بن جرير عن شعبة لقرأت بذلك اللحن الذي قرأ به النبي صلى الله عليه وسلم * الحديث
الثاني (قوله حدثنا سليمان بن عبد الرحمن) هو المعروف بابن بنت شرحبيل وسعدان بن يحيى هو
سعيد بن يحيى بن صالح اللخمي ابو يحيى الكوفي نزيل دمشق وسعدان لقبه وهو صدوق وشار
الدارقطني الى لينسنة وماله في البخارى سوى هذا الموضع وشيخه محمد بن ابي حفصة واسم ابي حفصة
ميسرة بصرى يكنى ابا سلمة صدوق ضعفه النسائي وماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في
الحج قرنه فيه غيره (قوله انه قال زمن الفتح يارسول الله اين نزل غدا) تقدم شرحه مستوفى في باب
تورث دور مكة من كتاب الحج (قوله قيل للزهرى من ورث ابا طالب) السائل عن ذلك لم اقف
على اسمه (قوله ورثه عقيل وطالب) تقدم في الحج من رواية يونس عن الزهرى بلفظ وكان عقيل
ورث ابا طالب هو وطالب ولم يرث جعفر ولا على شيئا لانهم كانوا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين
انتهى وهذا يدل على تقدم هذا الحكم في اوائل الاسلام لان ابا طالب مات قبل الهجرة ويحتمل ان تكون
الهجرة لما وقعت استولى عقيل وطالب على ما خلفه ابو طالب وكان ابو طالب قد وضع يده على ما خلفه
عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان شقيقه وكان النبي صلى الله عليه وسلم عند ابي طالب بعد
موت جده عبد المطالب فامات ابو طالب ثم وقعت الهجرة ولم يسلم طالب وتأخر اسلام عقيل استوليا
على ما خلف ابو طالب ومات طالب قبل بدرو تأخر عقيل فلما تقررت حكم الاسلام ترك تورث المسلم
من الكافر استمر ذلك بسيد عقيل فأشار النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك وكان عقيل قد باع تلك الدور
كلها واختانف في تقرير النبي صلى الله عليه وسلم عقيل على ما يخصه هو عقيل ترك له ذلك تفضلا عليه
وقيل استماله له وتأليفه وقيل تصحيحا لتصرفات الجاهلية كما تصحح انكحهم وفي قوله وهل ترك
لنا عقيل من دار اشارة الى انه لو تركها لغير بيع لنزل فيها وفيه تعقب على الخطابي حيث قال انما ينزل
النبي صلى الله عليه وسلم فيها لانها دور هجر وهما في الله تعالى بالهجرة فلم ير أن يرجع في شيء تركه الله
تعالى وفي كلامه نظر لا يخفى والاظهر ما قدمته وان الذي يختص بالترك انما هو اقامة المهاجرين في
البلد التي هاجر منها كما تقدم تقريره في ابواب الهجرة لا مجرد نزوله في دار يملكها اذا اقام المدة
المأذن له فيها وهي ايام النسك وثلاثة ايام بعده والله اعلم (قوله وقال معمر عن الزهرى) اى
بالإسناد المذکور اين نزل غدا في حجته طريق معمر تقدمت موصولة في الجهاد (قوله ولم يقل يونس)
اى ابن يزيد (حجته ولازم من الفتح) اى سكت عن ذلك وبقي الاختلاف بين ابن ابي حفصة ومعمر

حدثنا ابو الوليد حدثنا
شعبة عن معاوية بن قرة
قال سمعت عبد الله بن
مغفل يقول رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يوم فتح مكة على ناقته
وهو يقرأ سورة الفتح
يرجع وقال لولا ان يجتمع
الناس حولي لرجعت كما رجعت
* حدثنا سليمان بن عبد
الرحمن حدثنا سعدان بن
يحيى * حدثنا محمد بن ابي
حفصة عن الزهرى عن
علي بن حسين عن عمرو بن
عثمان عن اسامة بن زيد انه
قال زمن الفتح يارسول
الله اين نزل غدا قال النبي
صلى الله عليه وسلم وهل
ترك لنا عقيل من منزل ثم
قال لا يرث المؤمن الكافر
ولا الكافر المؤمن * قيل
للزهرى من ورث ابا طالب
قال ورثه عقيل وطالب
* قال معمر عن الزهرى
اين نزل غدا في حجته ولم
يقول يونس حجته ولازم من
الفتح * حدثنا ابو اليمان
حدثنا شعيب حدثنا ابو
الزناد

ومعمر اوتق واتقن من محمد بن ابي حفصة * الحديث الثالث (قوله عن عبد الرحمن) هو الاعرج
 (قوله منزلنا ان شاء الله) هو التبرك (قوله اذا افتتح الله الخيف) هو بالرفع وهو مبتدأ خبره منزلنا
 وليس هو مفعول افتتح والخيف ما التحدر عن غائط الجبل وارتفع عن مسيل الماء (قوله حيث تقاسموا)
 يعني قريشا (على الكفر) اي لما تحالف قريش ان لا يبايعوا بني هاشم ولا يبايعوا كحواهم ولا يؤوهم
 وحصرهم في الشعب وتقدم بيان ذلك في المبعث وتقدم ايضا شرحه في باب نزول النبي صلى الله عليه
 وسلم بمكة من كتاب الحج (قوله في الطريق الثانية) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد
 حنيناً اي في غزوة الفتح لان غزوة حنين عقب غزوة الفتح وقد تقدم في الباب المذكور في الحج من
 رواية شعيب عن الزهري بلفظ حين اراد قدوم مكة ولا مغايرة بين الروايتين بطريق الجمع المذكور
 لكون ذكره هناك ايضاً من رواية الاوزاعي عن الزهري بلفظ قال وهو يعني نحن نازلون غداً بخيف
 بني كنانة وهذا يدل على انه قال ذات في حجة لاني غزوة الفتح فهو شبيه بالحديث الذي قبله في الاختلاف
 في ذلك ويحتمل التعدد والله اعلم قيل انما اختار النبي صلى الله عليه وسلم النزول في ذلك الموضع لانه ذكر
 ما كانوا فيه في شكر الله تعالى على ما انعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنهم من دخول مكة ظاهراً على
 رغم انهم من سعى في اخراجه منها ومباغته في الصفح عن الذين اساءوا ومقابلتهم بالمن والاحسان ذلك
 فضل الله يؤتيه من يشاء الحديث الرابع (قوله يحيى بن قزعة) بفتح القاف والزاي بعدها مهمل
 (قوله عن ابن شهاب) في رواية يحيى بن عبد الحميد عن مالك حدثني ابن شهاب اخبره الدارقطني وفي
 رواية احمد عن ابي احمد الزبيري عن مالك عن ابن شهاب ان انس بن مالك اخبره (قوله المغفر) في رواية
 ابي عبيد القاسم بن سلام عن يحيى بن بكير عن مالك مغفر من حديث قال الدارقطني تفرد به ابو عبيد
 وهو في الموطأ يحيى بن بكير مثل الجماعة ورواه عن مالك جماعة من اصحابه خارج الموطأ بلفظ مغفر
 من حديثهم ساقه من رواية عشرة عن مالك وكذلك وكذلك هو عند ابن عدي من رواية ابي اويس عن ابن
 شهاب وعند الدارقطني من رواية شاذلية بن سوار عن مالك وفي هذا الحديث من راي منكم ابن خطل
 فبقتله ومن رواية يزيد بن الحباب عن مالك بهذا الاسناد وكان ابن خطل يهجو رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالشعر (قوله فقال اقله) زاد الوليد بن مسلم عن مالك في آخره فقتل اخراجه ابن عائذ وصححه
 ابن حبان واختلف في قائله وقد جزم ابن اسحق بأن سعيد بن حريث وابا برزة الاسلمي اشتركا في قتله
 وحكي الواقدي فيه اقوالاً منها ان قائله شريك بن عبد الله العجلي ورجح انه ابو برزة وقد بينت ما فيه من
 الاختلاف في كتاب الحج مع بقية شرح هذا الحديث في باب دخول مكة بغير احرام من ابواب العمرة
 بما يعني عن اعادته واستبدل بقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة على ان الكعبة لا تعبد من
 وجب عليه القتل وانه يجوز قتل من وجب عليه القتل في الحرم وفي الاستدلال بذلك نظر لان المخالفين
 تمسكوا بان ذلك انما وقع في الساعة التي احل للنبي صلى الله عليه وسلم فيها القتال بمكة وقد صرح بان
 حرمتها عادت كما كانت والساعة المذكورة وقع عند احمد من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن
 جده انها استمرت من صبيحة يوم الفتح الى العصر واخرج عمر بن شبة في كتاب مكة من حديث
 السائب بن يزيد قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم استخرج من تحت استار الكعبة عبد الله بن
 خطل فصربت عنقه صبرا بين زهرم ومقام ابراهيم وقال لا يقتلن قريشاً بعد هذا صبرا ورجاله ثقات الا
 ان في ابي معشر مقالا والله اعلم * الحديث الخامس (قوله عن ابن ابي نجيح) في رواية الحميدي في التفسير
 عن ابن عيينة حدثنا ابن ابي نجيح وهو عبد الله واسم ابي نجيح يسار وتقدم في الملازمة عن علي بن

عن عبد الرحمن عن ابي
 هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم منزلنا ان شاء الله
 اذا فتح الله الخيف حيث
 تقاسموا على الكفر
 * حدثنا موسى بن
 اسمعيل حدثنا ابراهيم
 ابي سعد اخبرنا ابن شهاب
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حين اراد حنيناً منزلنا
 غداً ان شاء الله بخيف بني
 كنانة حيث تقاسموا على
 الكفر * حدثنا يحيى بن
 قزعة حدثنا مالك عن ابن
 شهاب عن انس بن مالك
 رضي الله عنه ان النبي صلى
 الله عليه وسلم دخل مكة
 يوم الفتح وعلى راسه المغفر
 فلما نزع جوارجل فقال
 ابن خطل متعلق باستار
 الكعبة فقال اقله قال
 مالك ولم يكن النبي صلى الله
 عليه وسلم فيما نرى والله
 اعلم يومئذ محرماً * حدثنا
 صدقة بن الفضل اخبرنا
 ابن عيينة عن ابن ابي
 نجيح عن مجاهد

الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته مردفا اسامة ابن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى اناخ في المسجد فأمره ان يأتي بفتح البيت فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه اسامة ابن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فكث فيه نهارا طويلا ثم خرج فاستبق الناس فكان عبد الله بن عمر اول من دخل فوجد بلالا وراء الباب قائما فساله ابن صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار له الى المكان الذي صلى فيه قال عبد الله فنسبت ان اسأله كم صلى من سجدة * حدثنا الهيثم بن خارجة حدثنا حفص بن ميسرة عن هشام بن عروة عن ابيه ان عائشة رضي الله عنها اخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء التي بأعلى مكة تابعة ابواسامة وهيب في كداء * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح من اعلى مكة من كداء في باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح * حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن عمرو عن ابن ابي ليلى قال ما اخبرنا احدنا رأي النبي صلى الله عليه وسلم

الصغاني باثبات ابن عباس في التعليق عن وهيب وهو خطأ ورجعت الرواية لموصولة عند البخاري لاتفاق عبد الوارث ومعه على ذلك عن ايوب * (قوله) **باب** دخول النبي صلى الله عليه وسلم من اعلى مكة) اي حين فتحها وقرى الحياكم في الاكل من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت عن انس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وذقن نفسه على رحله متشعرا (قوله وقال الليث حدثني يونس) هو ابن يزيد وهذه الطريق وصلها المؤلف في الجهاد وتقديم شرح الحديث في الصلاة وفي الحج في باب اغلاق البيت مع فوائد كثيرة (قوله فأمره ان يأتي بفتح البيت) روى عبد الرزاق والطبراني من جهة من مرسل الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعثمان يوم الفتح اني بفتح الكعبة فاطأ عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره حتى انه ليتحد رمنه مثل الجنان من العرق ويقول ما يحبسه فسي الى رجل وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي ام عثمان واسمها سلافة بنت سعيد تقول ان اخذته منكم لا يعطيكوه ابد اقم رل بها حتى اعطت المفتاح فجاء به ففتح ثم دخل البيت ثم خرج فجلس عند السقاية فقال على انا اعطينا النبوة والسقاية والحجاجة ما قوم بأعظم نصيبا منا فكره النبي صلى الله عليه وسلم مقالته ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع المفتاح اليه وروى ابن ابي شيبه من طريق محمد بن عمرو عن ابي سلمة ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب مرسلان نحوه وعند ابن اسحق باسناد حسن عن صفية بنت شيبه قالت لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم واطمان الناس خرج حتى جاء البيت فطاف به فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتح له فدخلها ثم وقف على باب الكعبة فخطب قال ابن اسحق وحدثني بعض اهل العلم انه صلى الله عليه وسلم قام على باب الكعبة فذكر الحديث وقبه ثم قال يا معشر قريش ما ترون اني فاعل فيكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم قال اذهبوا فانتم الطائفة ثم جلس فقام على فقال اجعل لنا الحجابة والسقاية فذكره وروى ابن عائد من مرسل عبد الرحمن بن سابط ان النبي صلى الله عليه وسلم دفع مفتاح الكعبة الى عثمان فقال خذها خالدة مخلدة اني لم ادفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها منكم الا ظالم ومن طريق ابن جرير ان عليا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا الحجابة والسقاية فنزلت ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فدعا عثمان فقال خذوها يا بني شيبه خالدة نالدة لا ينزعها منكم الا ظالم ومن طريق علي بن ابي طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني شيبه كلوا مما يصل اليكم من هذا البيت بالمعروف وروى الفاكهى من طريق محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل عثمان المفتاح قال له غيبه قال الزهري فلذلك يغيب المفتاح ومن حديث ابن عمر ان بني ابي طلحة كانوا يقولون لا يفتح الكعبة الا هم فتناول النبي صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده (قوله حدثنا الهيثم بن خارجة) بخاء معجمة وجيم خراساني نزل بغداد كان من الاثبات قال عبد الله بن احمد كان ابي اذا رضى عن انسان وكان عنده ثقة حدث عنه وهو حي فحدثنا عن الهيثم ابن خارجة وهو حي وليس له عند البخاري موصول سوى هذا الموضع (قوله تابعة ابواسامة وهيب في كداء) اي روى عن هشام بن عروة بهذا الاسناد وقال في روايته ما دخل من كداء اي بالفتح والمد وطريق ابي اسامة وصلها المصنف في الحج عن محمود بن غيلان عنه موصول او ورواها عن عبيد بن اسمعيل عنه فلم يذكر فيه عائشة واما طريق وهيب وهو ابن خالد وصلها المصنف ايضا في الحج وقد تقدم الكلام عليه مستوفي هناك (قوله) **باب** منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح)

يصلي الضحى غير أم هاني فأنها ذكرت أنه يوم فتح مكة اغتسل في بيته ثم سلى ثمان ركعات قالت لم أره صلى صلاة اخف منها غير أنه يتم
الركوع والسجود باب في حديثي محمد بن بشر حدثنا عن محمد بن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله
عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي * حدثنا أبو النعمان
حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر فقال بعضهم لم ندخل
هذا القتي معنونا إنا أبناء مثله فقال انه ممن قد علمتم فدعاهم ذات يوم ودعاني ١٥ معهم قال وما ريت دعاني يومئذ

الا ليربهم مني فقال
ما تقولون في إذا جاء نصر
الله والفتح ورايت الناس
يدخلون في دين الله أفواجا
حتى ختمت السورة فقال
بعضهم امرنا ان نحمد الله
ونستغفره إذا نصرنا وفتح
علينا وقال بعضهم
لا ندري ولم يقل بعضهم
شيئا فقال لي يا ابن عباس
اكذلك تقول قلت لا قال
فما تقول قلت هو اجل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعلمه الله له إذا جاء
نصر الله والفتح فتح مكة
فذلك علامة اجلك فسيح
بحمد ربك واستغفره انه
كان توأما قال عمر ما اعلم منها
الا ما تعلم * حدثنا سعيد
ابن شرحبيل حدثنا الليث
عن المقبري عن أبي شرحبيل
العدوي انه قال لعمر
ابن سعيد وهو يبعث
البعوث الى مكة ائذن لي
ايها الامير احدثك قولاً قام
به رسول الله صلى الله عليه
وسلم الغد من

اي المكان الذي نزل فيه وقد تقدم قريبي في الكلام على الحديث الثالث انه نزل بالمحصب وهما انه في بيت
أم هاني وكذا في الاكليل من طريق معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحرث عن أم هاني وكان
النبي صلى الله عليه وسلم نازلاً عليها يوم الفتح ولا مغايرة بينهما لانه لم يتم في بيت أم هاني وإنما نزل به
حتى اغتسل وصلى ثم رجع الى حيث ضربت خيمته عند شعب أبي طالب وهو المكان الذي حضرت
فيه قريش المسلمين وقد تقدم شرح حديث الباب في كتاب الصلاة وروى الواقدي من حديث
جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال منزلنا إذا فتح الله علينا مكة في الخيف حيث تقاسموا على الكفر
وجاء شعب أبي طالب حيث حصرونا ومن حديث أبي رافع نحو حديث اسامة السابق وقال فيه ولم يزل
مضطرباً بالابطح لم يدخل بيوت مكة (قوله باب) كذا في الاصول بغير ترجمة وكأنه يفيض
له فلم يتفق له وقوع ما يناسبه وقد ذكر فيه اربعة احاديث الاول حديث عائشة كان النبي صلى الله
عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي هكذا اوردته مختصراً
وقد تقدم شرحه في ابواب صفة الصلاة ووجه دخوله هنا ما سيأتي في التفسير بلقط ما صلى النبي صلى
الله عليه وسلم صلاة بعد ان نزلت عليه إذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها ذكر الحديث * الحديث
الثاني حديث ابن عباس كان عمر يدخلني مع اشياخ بدر الحديث سيأتي شرحه مستوفى في تفسير سورة
النصر ان شاء الله تعالى وقوله ممن قد علمتم اي فضله وقوله ليربهم مني اي بعض فضيلتي وقوله فقال له
ابن عباس هو بالنصب على حذف آلة النداء وفي رواية الكشي مني يا ابن عباس * الحديث الثالث
(قوله حدثنا سعيد بن شرحبيل) هو الكندي الكوفي من قدماء شيوخ البخاري وليس له عنه في
الصحيح سوى هذا الموضع وآخر في علامات النبوة وكل من ماعنده له متابع عن الليث بن سعد
والمقبري هو سعيد بن أبي سعيد (قوله العدوي) كنت جوزت في الكلام على حديث الباب في الحج
انه من خلفاء بني عدى بن كعب وذلك لاني رأيت في طريق اخرى السكبي نسبة الى بني كعب بن ربيعة
ابن عمرو بن لحي ثم ظهر لي انه نسب الى بني عدى بن عمرو بن لحي وهم اخوة كعب ويقع هذا في
الانساب كثيرا ينسبون الى اخي القبيصة وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في ابواب محرمات
الاحرام من كتاب الحج وبعضه في كتاب العلم ويأتي بعض شرحه في الديات في الكلام على حديث
أبي هريرة ووقع في آخره هنا قال ابو عبد الله وهو المصنف الخبر بالبليّة * الحديث الرابع حديث
جابر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح ان الله ورسوله حرم بيع الخمر كذا ذكره
مختصراً وقد تقدم في اوخر البيوع مطولاً مع شرحه (قوله باب) مقام النبي صلى الله

يوم الفتح سمعته اذ ناي ووعاه قلبي وابصرته عيناى حين تكلم به انه حمد الله واثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس
لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفل بها دماً ولا يعصدها شجرة فان احذر خص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيها فقتلوا له ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما اذن له فيه ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ الشاهد
الغائب فقيس لاني شرح ما قال لك عمر وقال قال انا علم بذلك منك يا ابا شرح ان الحرم لا يعصدها صبا ولا فارابدم ولا فارابخر به * قال
ابو عبد الله الحر به البليّة * حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر باب مقام النبي صلى الله

عليه وسلم بمكة زمن الفتح * حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان ح وحديثنا في قصة قال حدثنا سفيان عن يحيى بن ابي اسحق عن انس رضي الله عنه قال اقام مع النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله قال

١٦

عليه وسلم بمكة زمن الفتح (ذكر فيه حديث انس اقام مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة اقصا من الصلاة وحديث ابن عباس اقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين وفي الرواية الثانية عنه اقامنا في سفر ولم يذ كر المكان فظاهر هذين الحديثين التعارض والذي اعتقده ان حديث انس اقامه في حجة الوداع فانها هي السفارة التي اقام فيها بمكة عشرة الا انه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر واما حديث ابن عباس فهو في الفتح وقد قدمت ذلك باداته في باب قصر الصلاة واوردت هناك التصريح بان حديث انس اقامه في حجة الوداع ولعل البخاري ادخله في هذا الباب اشارة الى ما ذكرته ولم يفصح بذلك تشجيذا للاذهان ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق وكيع عن سفيان فاقام بها عشرة اقصا من الصلاة حتى رجع الى المدينة وكذا هو في باب قصر الصلاة من وجه آخر عن يحيى ابن ابي اسحق عند المصنف وهو يؤيد ما ذكرته فان مدة اقامتهم في سفرة الفتح حتى رجعوا الى المدينة اكثر من ثمانين يوما * تنبيه * سفيان في حديث انس هو الثوري في الروايتين وعبد الله في حديث ابن عباس هو ابن المبارك وعاصم هو ابن سليمان الاحول وقوله وقال ابن عباس هو موصول بالاسناد المذكور كما تقدم بيانه في باب قصر الصلاة ايضا (قوله باب) كذا في الاصول بغير ترجحة وسقط من رواية النسفي فصارت احاديثه من جلة الباب الذي قبله ومناسبتها له غير ظاهرة وعله كان قد يرض له ليكتب له ترجمة فلم يتفق والمناسب لترجته من شهد الفتح ثم ذكر فيه احد عشر حديثا * الحديث الاول (قوله وقال الليث الى آخره) وصلة المصنف في التاريخ الصغير قال حدثنا عبد الله ابن صالح حدثنا الليث فذكره وقال في آخره عام الفتح بمكة وقد وصله من وجه آخر عن الزهري فقال عن عبد الله بن ثعلبة انه راى سعد بن ابي وقاص او ثور بن بكعة اخرجته في كتاب الادب كما سيأتي (قوله اخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صغير) بهمزة مصغرة او هو عذري بضم المهملة وسكون المعجمة ويقال له ايضا ابن ابي صغير وهو ابن عمرو بن زيد بن سنان حليف بني زهرة ولا يبه ثعلبة صحبة وقد حذف المصنف الخبر به اختصارا وقد ظهر بما ذكر في الادب * الحديث الثاني (قوله عن الزهري عن سنان ابي جيلة قال اخبرنا ونحن مع ابن المسيب) والجملة الحالية اراد الزهري بها تقوية روايته عنه بانها كانت بحضرة سعيد (قوله عن سنان) بهمزة ونون مصغرة وقيل بتشديد التعانية وبالنون الاولى فقط تقدم ذكره في الشهادات بما يغني عن اعادته (قوله وخرج معه عام الفتح) ذكر ابو عمر انه حج معه حجة الوداع تقدم ذكره في الشهادات * الحديث الثالث (قوله عن عمرو بن سلمة) مختلف في صحبته ففي هذا الحديث ان اباه وفرو فيه اشعار بان لم يقدم معه واخرج ابن منده من طريق حماد بن سلمة عن ايوب بهذا الاسناد ما يدل على انه وفرا ايضا وكذلك اخرج الطبراني وابو سلمة بكسر اللام هو ابن قيس ويقال نقيب الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء صحابي ماله في البخاري سوى هذا الحديث وكذا ابنه لكن وقع ذكر عمرو بن سلمة في حديث مالك بن الحويرث كما تقدم في صفة الصلاة (قوله قال لي ابو قلابة) هو مقول ايوب (قوله كتابنا هم الناس) يجوز في ممر الحركات الثلاث وعند ابي داود من طريق حماد بن سلمة عن ايوب عن عمرو بن سلمة كتابنا هم الناس اذا اتوا النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ما للناس ما للناس) كذا فيه مكرر مرتين (قوله ما هذا الرجل) اي سألون عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن حال العرب معه (قوله اوحى اليه اوحى الله بكذا) يريد حكاية ما كانوا يخبرونهم به مما سمعوه من القرآن وفي رواية يوسف القاضي عن سليمان بن حرب

اخبرنا عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين * حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابو شهاب عن عاصم عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اقامنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة تسعة عشرة اقصا من الصلاة * وقال ابن عباس ونحن نقصر ما بيننا وبين تسعة عشرة فاذا زدنا اتممنا * باب * وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب اخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صغير وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد مسح وجهه عام الفتح * حدثني ابراهيم ابن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن سنان ابي جيلة قال اخبرنا ونحن مع ابن المسيب قال وزعم ابو جيلة انه ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وخرج معه عام الفتح * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن عمرو بن سلمة قال قال لي ابو قلابة الا تلتاه فساأله قال فلفيته فساأته فقال كتابنا هم الناس وكان يمر بنا

الركبان فساأهم ما للناس ما للناس ما هذا الرجل فيقولون يزعم ان الله ارسله اوحى اليه اوحى الله بكذا فكنت احفظ ذلك الكلام عند

فكأنما يفر في صدرى وكانت العرب تلوم بسلامهم الفتح فيقولون أتركوه وقومه فإنه ان ظهر عليهم فهو نبي صادق فلما كانت وقعة اهل
 الفتح يادرك كل قوم بالامم ويد ابى وى بسلامهم فلما قدم قال جئتكم والله من عند انبي صلى الله عليه وسلم خذوا فقالوا صلاة كذا
 في حين كذا وصلاة كذا في حين كذا فاذ حضرت الصلاة فليؤذن احدكم وليؤمكم اكثركم قرأ فانظروا فلم يكن احدا اكثر قرأ نامنى
 لما كنت اتلقى من الركبان فتقدموني بين ايديهم وانا ابن ست او سبع سنين وكانت ١٧ على بردة كنت اذا سجدت

تقلصت عنى فقالت امرأة
 من الحلى الا تغطون
 عناست قارئكم فاشترى
 قطع عوالى فيصافى فرحت
 بشئ فرحى بذلك القميص
 * حدثنا عبد الله بن مسلمة
 عن مالك عن ابن شهاب
 عن عروة بن الزبير عن
 عائشة رضى الله عنها عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 * وقال الليث حدثني
 يونس عن ابن شهاب
 حدثني عروة بن الزبير ان
 عائشة قالت كان عتبة بن
 ابي وقاص عهدا الى اخيه
 سعدان يقبض ابن وليدة
 زمعة وقال عتبة انه ابى
 فلما قدم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مكة في الفتح
 اخذ سعد بن ابي وقاص
 ابن وليدة زمعة فأقبل به
 الى النبي صلى الله عليه
 وسلم واقبل معه عبيد بن
 زمعة فقال سعد هذا ابن
 اخى عهدا الى انه ابى فقال
 عبيد بن زمعة يا رسول الله
 هذا اخى هذا ابن وليدة
 زمعة ولد على فراشه فنظر
 رسول الله صلى الله عليه

عند ابى نعيم في المستخرج فيقولون نبي يزعم ان الله ارسله وان الله اوحى اليه كذا وكذا فجعلت احفظ
 ذلك الكلام وفي رواية ابى داود كنت غلاما حفظا حفظت من ذلك قرأنا كثيرا (قوله فكأنما يفر)
 كذلك كشمهم بنى بضم اوله وفتح القاف وتشديد الراء من القرار وفي رواية عنه بزيادة الف مقصورة
 من التقرية اى بجمع وللاكثرهم من القراءة وللاسماعيلى بغرى بغين معجمة وراء ثقيلة اى يلصق
 بالغراء ورجحها عياض (قوله تلوم) بفتح اوله واللام وتشديد الواو اى تنتظر واحدى التاءين
 محذوفة (قوله وبدر) اى سبق (قوله فلما قدم استقبلناه) (١) هذا يشعر بانه ما وفد مع ابيه
 لكن لا يمنع ان يكون وفد بعد ذلك (قوله وليؤمكم اكثركم قرأنا) في رواية ابى داود من وجه آخر
 عن عمرو بن سلمة عن ابيه انهم قالوا يا رسول الله من يؤمن قال اكثركم جعل للقرآن (قوله فنظروا)
 في رواية الاسماعيلى فنظروا الى اهل حوائنا بكسر المهملة وتخفيف الواو والمد والحواء مكان الحى
 النزول (قوله تقلصت) اى انجمعت وارتفعت وفي رواية ابى داود تكشفت عنى وله من طريق عاصم
 ابن سليمان عن عمرو بن سلمة فكنت اؤمهم في بردة موصولة فيما تفتى فكنت اذا سجدت خرجت استى
 (قوله الا تغطون) كذا في الاصول وزعم ابن التين انه وقع عنده بحذف النون ولا بى داود فقالت امرأة
 من النساء واروا عورة قارئكم (قوله فاشترى) اى ثوبا وفي رواية ابى داود فاشترى الى قيصا عما بنا
 وهو بضم المهملة وتخفيف الميم نسبة الى عمان وهى من البحر بن وزاد ابو داود في رواية له قال عمرو
 ابن سلمة فاشهدت مجمعا من جرم الا كنت امامهم وفي الحديث حجة للشافعية في امامة الصبى المميز
 فى القرية وهى خلافة مشهورة ولم ينصف من قال انهم فعلوا ذلك باجتهدهم ولم يطلع النبي صلى الله
 عليه وسلم على ذلك لانها شهادة نفي ولان زمن الوحي لا يقع التقرير فيه على ما لا يجوز كما استدلل ابو سعيد
 وجابر بلوازال عزل بكونهم فعلوه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان منها عنه لنهى عنه فى القرآن
 وكذا من استدلل به بان ستر العورة فى الصلاة ليس شرطا لصحتها بل هو سنة ويجزى بدون ذلك لانها
 واقعة حال فيحتمل ان يكون ذلك بعد علمهم بالحكم * الحديث الرابع والخامس حديث عائشة فى قصة
 ابن وليدة زمعة وسبأنى شرحه فى كتاب الفرائض ان شاء الله تعالى وفى آخره حديث ابى هريرة
 فى معنى قوله الولد للقراش والغرض منه هنا الاشارة الى ان هذه القصة وقعت فى فتح مكة (قوله
 وقال الليث حدثني يونس) وصله الذهلى فى الزهريات وساقه المصنف هنا على لفظ يونس واورده مقرونا
 بطريق مالك وفيه مخالفة شديدة له وسأبين ذلك عند شرحه وقد عابه الاسماعيلى وقال قرن بين روايتي
 مالك ويونس مع شدة اختلافهما ولم يبين ذلك (قوله قال ابن شهاب قالت عائشة) كذا هنا وهذا القدر
 موصول فى رواية مالك بذكر عروة فيه وفى قوله هو اخوك يا عبيد بن زمعة رد لمن زعم ان قوله هو لك يا عبيد
 ابن زمعة ان اللام فيه للثلاث فقال اى هو لك عبيد (قوله وقال ابن شهاب وكان ابو هريرة يصيح بذلك)

٣ - فتح البارى - ثامن * وسلم الى ابن وليدة زمعة فاذا اشبه الناس بعتبة بن ابي وقاص فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم هو لك هو اخوك يا عبيد بن زمعة من اجل انه ولد على فراشه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتججى منه يا سودة لما راى
 من شبه عتبة بن ابي وقاص * قال ابن شهاب قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للقراش وللعاهر الحجر * وقال ابن شهاب
 وكان ابو هريرة يصيح بذلك * حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري

(١) قوله فلما قدم استقبلناه هكذا فى نسخ الشارح بزيادة لفظ استقبلناه وليست فى المتن كما ترى فاعلمها رواية له اه مصححه

اخبرني عروة بن الزبير ان امرأة سرق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح ففرغ قومها الى اسامة بن زيد يستشفونه قال عروة فلما كلمه اسامة فيما تلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتكلمني في حدم من حدود الله قال اسامة استغفر لي يا رسول الله فلما كان العشي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بباقي ما هو عليه ثم قال اما بعد فانما اهل الناس قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشمر ينفركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد والذي نفس محمد بيده لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة فقطعت يدها فحسنت ثوبها بعد ذلك وتزوجت قالت عائشة فكانت تأتيني بعد ذلك فأرفع حاجتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا عاصم عن ابي عثمان حدثني مجاشع قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم باخي بنتا يبعه على الهجرة قال ذهب اهل الهجرة بما فيها فقلت

١٨

عليه وسلم باخي بعد الفتح فقلت

على اي شيء يبايعه قال

ابايعه على الاسلام والايان

والجهاد فلقيت معبدا بعد

وكان اكبرهما فساأته فقال

صدق مجاشع * حدثنا محمد

ابن ابي بكر حدثنا فضيل

ابن سليمان حدثنا عاصم عن

ابي عثمان النهدي عن مجاشع

ابن مسعود انطلقت باي

معبدا الى النبي صلى الله

عليه وسلم لبايعه على

الهجرة قال مضت الهجرة

لاهلها ابايعه على الاسلام

والجهاد فلقيت ابا معبد

فسأته فقال صدق مجاشع

* وقال خالد عن ابي عثمان

عن مجاشع انه جاء باخيه

مجالد * حدثني محمد بن بشار

حدثنا عن در حدثنا شعبة

عن ابي بشر عن مجاهد

قلت لابن عمر رضي الله

عنهما اني اريد ان اهاجر

الى الشام قال لا هجرة

واكن جهاد فانطلق

فأعرض نفسك فان وجدت شيئا والارجعت * وقال النضر اخبرنا شعبة اخبرنا ابو بشر سمعت مجاهدا قلت لابن عمر

على قتال لا هجرة اليوم او بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا اسحق بن زيد حدثنا يحيى بن حزمة قال حدثني ابو عمر والاوزاعي

عن عبدة بن ابي لبابة عن مجاهد بن جبر ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول لا هجرة بعد الفتح * حدثنا اسحق بن زيد حدثنا

يحيى بن حزمة حدثني الاوزاعي عن طاء بن ابي رباح قال زرت عائشة مع عبيد بن عمير فسألهما عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان

المؤمن يفر احدهم يدينه الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم مخافة ان يقتل عليه فاما اليوم فقد اظهر الله الاسلام فالؤمن يعبد ربه

حيث شاء ولكن جهاد ونية * حدثنا اسحق

(٢) قوله بهذا الحديث في نسخة بهذا الحكم اه

اخبرني حسن بن مسلم
عن مجاهد ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قام
يوم الفتح فقال ان الله حرم
مكة يوم خلق السموات
والارض فهي حرام بحرام
الله الى يوم القيامة لم تحل
لا احد قبلي ولا تحل لاحد
بعدي ولم يخلل لي قط
الاساعة من الدهر لا ينفر
صيدا ولا بعض شجرها
ولا يخلل خلاها ولا تحل
لنظنها الا لمنشد فقال
العباس بن عبد المطلب
الا الاذخر يا رسول الله
فانه لا بد منه للفقير والبيوت
فسكت ثم قال الا الاذخر
فانه حلال * وعن ابن
جرير اخبرني عبد الكريم
عن عكرمة عن ابن عباس
بمثل هذا او نحو هذا
* رواه ابو هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم
باب قول الله تعالى ويوم
حنين اذا عجبتمكم كثيرتمكم
الى غفور رحيم * حدثنا
محمد بن عبد الله بن غير
حدثنا يزيد بن هرون
اخبرنا اسمعيل قال رايت
بيد ابن ابي اوفى ضربة
قال ضربتها مع النبي صلى
الله عليه وسلم يوم حنين
قلت شهدت حنيننا قال قبل
ذلك * حدثنا محمد بن كثير
اخبرنا سفيان عن ابي
اسحق قال سمعت البراء

على الجاني وقال الحاكم هو ابن نصر (قوله حدثنا ابو قاسم) هو النبيل وهو من شيوخ البخاري وروى
حدث عنه بواسطة كاهنا (قوله عن مجاهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا مرسل وقد
وصله في الحج والجهاد وغيرهما من رواية منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس واورده ابن ابي
شيبه من طريق يزيد بن ابي زياد عن مجاهد عن ابن عباس والذي قبله اولي (قوله وعن ابن جريج)
هو موصول بالاسناد الذي قبله وعبد الكريم هو ابن مالك الجزري ووقع عند الاسماعيلي من وجه
آخر عن ابي قاسم عن ابن جريج سمعت عبد الكريم سمعت عكرمة وقد تقدم شرح هذا الحديث
في كتاب الحج * الحديث الحادي عشر (قوله رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) اي
الخطبة المذكورة وقد وصلها في كتاب العلم من طريق ابي سلمة عن ابي هريرة واول الحديث عنده
ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين الحديث وقد تقدم شرحه هذا والله الحمد
* (قوله باب) قول الله تعالى ويوم حنين اذا عجبتمكم كثيرتمكم الى غفور رحيم (كذا
لا يذرو ساق غيره الى قوله ثم انزل الله سكينته ثم قال الى غفور رحيم ووقع في رواية النسفي باب غزوة
حنين وقول الله عز وجل ويوم حنين اذا عجبتمكم كثيرتمكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما
رحبت الى غفور رحيم وحنين بمهمله ونون مصغر وادالى جنب ذي الحجاز قريب من الطائف بينه وبين
مكة بضعة عشر ميلا من جهة عرفات قال ابو عبيد البكري سمي باسم حنين بن قاضيه بن مهلايل قال
اهل المغازي خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى حنين لست خلت من شوال وقيل للبتين بقيتا من رمضان
وجمع بعضهم بانه بدأ بالخروج في اواخر رمضان وسار سادس شوال وكان وصوله اليها في عاشره وكان
السبب في ذلك ان مالك بن عوف النضري جمع القبائل من هوازن ووافقه على ذلك الثقفيون وقصدوا
مخاربه المسلمين فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم قال عمر بن شبة في كتاب مكة حدثنا
الحزامي يعني ابراهيم بن المنذر حدثنا بن وهب عن ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة انه كتب الى
الوليد ما بعد فانك كتبت الى تسأني عن قصة الفتح فذكر له وقتها فاقام عامئذ بمكة نصف شهر ولم
يزد على ذلك حتى اتاه ان هوازن وثقيفا قد نزلوا حنيئا يريدون قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا
قد جمعوا اليه ورئيسهم عوف بن مالك ولا يداود باسناد حسن من حديث سهل بن الخطيبه انهم
ساروا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى حنين فاطنبتوا السير فجاء رجل فقال اني انطلقت من بين ايديكم
حتى طلعت جبل كذا وكذا فاذا انا بهوازن عن بكرة ابيهم يطعمهم ونعمهم وشائهم قد اجتمعوا الى
حنين فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال تلك غنيمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى وعند ابن
اسحق من حديث جابر ما يدل على ان هذا الرجل هو عبد الله بن ابي حذر الاسلمي (قوله ويوم حنين
اذا عجبتمكم كثيرتمكم) روى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن الربيع بن انس قال قال رجل
يوم حنين ان تغلب اليوم من قلة فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فكانت الهزيمة وقوله ثم وايتهم
مدبرين الى آخر الآيات يأتي بيان ذلك في شرح احاديث الباب ثم ذكر المصنف فيه خمسة احاديث
* الحديث الاول (قوله عن اسمعيل) (٢) هو ابن ابي خالد وكذا هو منسوب في رواية احمد عن
يزيد بن هرون (قوله ضربة) زاد احمد في قوله ما هذه وفي رواية الاسماعيلي ضربة على ساعده وفي
رواية له اثر ضربة (قوله شهدت حنيننا قال قبل ذلك) في رواية احمد قال نعم وقبل ذلك مراده بما
قبل ذلك ما قبل حنين من المشاهد واول مشاهد هذه الحديثية فيما ذكره من صنف في الرجال ووقفت
في بعض حديثه على ما يدل انه شهد الخندق وهو صحابي ابن صحابي * الحديث الثاني حديث البراء
(قوله عن ابي اسحق) هو السبيعي ومدار هذا الحديث عليه وقد تقدم في الجهاد من وجه آخر

عن سفيان وهو الثوري قال حدثني ابواسحق (قوله وجاءه رجل) لم أقف على اسمه وقد ذكر في
 الرواية الثالثة انه من قيس (قوله يا باعمارة) هي كنية البراء (قوله اتوليت يوم حنين) الهزيمة
 للاستهمام وتوليت اي انهمزمت وفي الرواية الثانية اوليت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين وفي
 الثالثة افررتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلها بمعنى (قوله اما انافاشه) اي على النبي صلى الله
 عليه وسلم انه لم يول (تضمن جواب البراء اثبات الفرار لهم لكن لا على طريق التعميم واراد ان يطلق
 السائل شمل الجميع حتى النبي صلى الله عليه وسلم لظاهر الرواية الثانية ويمكن الجمع بين الثانية
 والثالثة بحمل المعية على ما قبل الهزيمة فبادر الى استثنائه ثم اوضح ذلك وختم حديثه بانه لم يكن احد
 يومئذ اشد منه صلى الله عليه وسلم قال النووي هذا الجواب من بديع الادب لان تقدير الكلام فررتهم
 كما لكم فدخل فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال البراء لا والله ما فر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن
 جرى كيت وكيت فأوضح ان فرار من فرم لم يكن على نية الاستهمار في الفرار وانما انكشفوا من
 وقع السهام وكأنه لم يستحضر الرواية الثانية وقد ظهر من الاحاديث الواردة في هذه القصة ان الجميع
 لم يفر واكتفى بآني بيانه ويحتمل ان البراء فهم من السائل انه اشتبه عليه حديث سلمة بن الاكوع الذي
 اخرج مسلم بلفظ وهررت برسول الله صلى الله عليه وسلم منهزما فلذلك حلف ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يول ودل ذلك على ان منهزما حال من سلامة ولهذا وقع في طريق اخرى وهررت برسول الله صلى الله عليه
 وسلم منهزما وهو على بغلته فقال له دراي ابن الاكوع فرعا ويحتمل ان يكون السائل اخذا لتعميم
 من قوله تعالى ثم ولتيم مدبرين فيبين له انه من العموم الذي اريد به الخصوص (قوله ولكن عجل
 سرعان القوم فرشتهم هو وزن) فاما سرعان فبفتح المهملة والراء ويجوز سكون الراء وقد تقدم ضبطه
 في سجود السهو في الكلام على حديث ذي الديدن والرشق بالشين المعجمة والقاف رمى السهمام واما
 هو وزن فهي قبيلة كبيرة من العرب فيم اعدة بطون ينسبون الى هو وزن بن منصور بن عكرمة بن
 خصصة بمعجمة ثم مهملة ثم فاء مفتوحة ابن قيس بن غيلان بن الياس بن مضر والعذر لمن انهزم من
 غير المؤلفة ان العدو كانوا ضعفهم في العددوا اكثر من ذلك وقد بين شعبة في الرواية الثالثة السبب في
 الاسراع المذكور قال كانت هو وزن رماة قال وانا لما حملنا عليهم انكشفوا ولما صنف في الجهاد انهزموا
 قال فأكينا وفي روايته في الجهاد في باب من قاد دابة غيره في الحرب فأقبل الناس على الغنائم فاستقبلونا
 بالسهمام وللصنف في الجهاد ايضا من رواية زهير بن معاوية عن ابى اسحق تكلمة السبب المذكور
 قال خرج شبان اصحابه واخفاؤهم حسم اضم المهمة وتشديد السنين المهمة ليس عليهم سلاح
 فاستقبلهم جمع هو وزن وبني نضر ما يكادون يسقط لهم سهم فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطرون
 الحديث وثقه فنزل واستنصر ثم قال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب ثم صف اصحابه وفي رواية
 مسلم من طريق زكريا عن ابى اسحق فرموهم برشق من نبل كأنهم ارجل جراد فانكشفوا وذكريا
 ابن اسحق من حديث جابر وغيره في سبب انكشافهم امر آخر وهو ان مالك بن عوف سبق
 بهم الى حنين فاعدوا وتميؤا في مضائق الوادي واقبل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حتى انخط
 بهم الوادي في عمية الصبح فثارت في وجوههم الخيل فشددت عليهم وانكفأ الناس منهزمين وفي
 حديث انس عند مسلم وغيره من رواية سليمان التيمي عن السميط عن انس قال اقتحنا مكة ثم انا
 غزونا حينئذ قال فجاء المشركون بأحسن صفوف رايت صف الخيل ثم المقاتلة ثم النساء من وراء ذلك
 ثم الغنم ثم النعم قال ونحن بشر كثير وعلى مينة (١) خيلنا خالد بن الوليد فجعلت خيلنا تلوذ خيل

وجاءه رجل فقال يا باعمارة
 اتوليت يوم حنين قال اما
 انافاشه على النبي صلى
 الله عليه وسلم انه لم يول
 ولكن عجل سرعان
 القوم فرشتهم هو وزن

(١) قوله وعلى مينة الخ
 في نسخة وعلى مجنبه الخ اه

ظهورنا فلم نلبث ان انكشف خيلنا وفرت الاعراب ومن تعلم من الناس وسياقي للصنف قريبا من
رواية هشام بن زيد عن انس قال اقبلت هو ازن وغطقان بذرايرهم ونعمهم ومع رسول الله صلى الله
عليه وسلم عشرة آلاف ومعه الطلقاء قال فادبروا عنه حتى بقي وحده الحديث ويجمع بين قوله حتى بقي
وحده وبين الاخبار الدالة على انه بقي معه جماعة بأن المراد بقي وحده متقدما مقبلا على العدو والذين
ثبتوا معه كانوا وراءه او الوحدة بالنسبة لمباشرة القتال وابوسفیان بن الحرث وغيره كانوا يخمدونه في
امساك البغلة ونحو ذلك ووقع في رواية ابي نعيم في الدلائل تفصيل المائة بضعة وثلاثون من المهاجرين
والبقية من الانصار ومن النساء ام سليم وام حارثة (قوله وابوسفیان بن الحرث) اي ابن عبد المطلب
ابن هاشم وهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وكان اسلامه قبل فتح مكة لانه خرج الى النبي صلى الله
عليه وسلم فلقبه في الطريق وهو سائر الى فتح مكة فاسلم وحسن اسلامه وخرج الى فزوة حنين فكان
فيمن ثبت وعند ابن ابي شيبة من مرسل الحكم بن عتيبة قال لما فر الناس يوم حنين جعل النبي صلى الله
عليه وسلم يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب فلم يبق معه الا اربعة نفر ثلاثة من بني هاشم
ورجل من غيرهم علي والعباس بين يديه وابوسفیان بن الحرث آخذ بالعتان وابن مسعود من الجانب
الايسر قال وليس يقبل نحوه احد الا قتيل وروى الترمذي من حديث ابن عمر باسناد حسن قال لقد
رايتنا يوم حنين وان الناس لمولين وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل وهذا اكثر ما وقفت
عليه من عدد من ثبت يوم حنين وروى احمد والحاكم من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن
ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين فولى عنه الناس وثبت معه ثمانون رجلا من
المهاجرين والانصار فكانوا على اقدامنا ولم نولهم الدبر وهم الذين انزل الله عليهم السكينة وهذا لا يخالف
حديث ابن عمر فانه نفي ان يكونوا مائة وابن مسعود اثبت انهم كانوا ثمانين وامامنا ذكره النووي في
شرح مسلم انه ثبت معه اثنا عشر رجلا فكانه اخذه مما ذكره ابن اسحق في حديثه انه ثبت معه العباس
وابنه الفضل وعلي وابوسفیان بن الحرث واخوه ربيعة واسامة بن زيد واخوه من امه ايمن ابن ام ايمن
ومن المهاجرين ابو بكر وعمر فهؤلاء تسعة وقد تقدم ذكر ابن مسعود في مرسل الحاكم فلهؤلاء عشرة
ووقع في شعر العباس بن عبد المطلب ان الذين ثبتوا كانوا عشرة فقط وذلك قوله

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة * وقد فر من قد فر عنه فاقشعوا

وعاشروا في الحمام بنفسه * لما مسه في الله لا يتوجع

واعل هذا هو الثابت ومن زاد على ذلك يكون عجل في الرجوع فعد فيمن لم ينهزم ومن ذكر الزبير بن
بكار وغيره انه ثبت يوم حنين ايضا جعفر بن ابي سفيان بن الحرث وقثم بن العباس وعتبة ومعتب ابنا
ابي لهب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب ونوفل بن الحرث بن عبد المطلب وعقيل بن ابي طالب
وشيبة بن عثمان الحنفي فقد ثبت عنه انه لما راى الناس قد انهزموا استدبر النبي صلى الله عليه وسلم
ليقتله فاقبل عليه فصر به في صدره وقال له قاتل الكفار فقاتلهم حتى انهزموا قال الطبري الانهزام
المنهي عنه هو ما وقع على غير رتبة العود واما الاستطردا لكثرة فهو كالتحيز الى فئة (قوله آخذ برأس
بغلته) في رواية زهير فاقبلوا اي المشركون هنالك الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء
وابن عمه ابوسفیان بن الحرث بن عبد المطلب يقوده فنزل واستنصر قال العلماء في ركوبه صلى الله
عليه وسلم البغلة يوم مؤد لالة على النهاية في الشجاعة والثبات وقوله فنزل اي عن البغلة فاستنصر اي
قال اللهم انزل نصرنا وقع مصرح به في رواية مسلم من طريق زكريا عن ابي اسحق وفي حديث

وابو سفيان بن الحرث
آخذ برأس بغلته البيضاء
يقول

انا النبي لا كذب

انا ابن عبد المطلب
حدثنا ابو الوليد حدثنا
شعبة عن ابي اسحق قيل
للبراء انا سمع ابا عبد الله
النبي صلى الله عليه وسلم
يوم حنين فقال انا النبي
صلى الله عليه وسلم فلا كانوا
رماة قتال

انا النبي لا كذب

انا ابن عبد المطلب
* حدثني محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
عن ابي اسحق سمع البراء
وسأله رجل من قبس افررت
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم حنين فقال
اكن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يفر كانت هوازن
رماة وانما اجلنا عليهم
انكشفوا فاكبنا على
الغنائم فاستقبلنا بالسهم
ولقد رأيت النبي صلى الله
عليه وسلم على بغلته
البيضاء وان ابا سفيان بن
الحريث اخذ بزمامها وهو
يقول انا النبي لا كذب

(٣) قوله هي البيضاء

هكذا في جميع نسخ الشارح
وهو يقتضي ان لفظة
ليست في الحديث ولعلها
روايتها والافسخ الصحيح
التي بأيدينا فيها لفظ البيضاء
كما ترى بالهامش اه
مصححه

العباس عند مسلم شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمته انا وابو سفيان بن الحريث فلم
نفارقه الحديث وفيه ولي المسلمون مدبرين فطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل
الكفار قال العباس وانا اخذ بلجام رسول الله صلى الله عليه وسلم اكفها ارادة ان لا تسرع وابو سفيان
أخذ بركابه ويمكن الجمع بأن ابا سفيان كان اخذا اولا بزمامها فلما ركضها النبي صلى الله عليه وسلم الى
جهة المشركين خشي العباس فأخذ بلجام البغلة يكفها واخذ ابو سفيان بالركاب وترك اللجام للعباس
اجلالا له لانه كان عمه (قوله بغلته) هذه البغلة هي البيضاء (٣) وعند مسلم من حديث العباس
وكان على بغلته بيضاء اهداهاله فروة بن نفاثة الجذامي وله من حديث سلمة وكان على بغلته الشهباء
ووقع عند ابن سعد وتبعه جماعة ممن صنف السيرة انه صلى الله عليه وسلم كان على بغلته دلدل وفيه
نظر لان دلدل اهداهاله المنوقس وقد ذكر القطب الحلبي انه استشكل عند الدمياطي ما ذكره ابن
سعد فقال له كنت تبعته فذكرت ذلك في السيرة وكنت حينئذ تسير يا محضا وكان ينبغي لنا ان نذكر
الخلاف قال القطب الحلبي يحتمل ان يكون يومئذ ركب كلا من البغلين ان ثبت انها كانت صحبتته
والا فاني الصحيح اصح ودل قول الدمياطي انه كان يعتقد الرجوع عن كثير مما وافق فيه اهل السير
وخالف الاحاديث الصحيحة وان ذلك كان منه قبل ان يتصلع من الاحاديث الصحيحة ولخرج
نسخ من كتابه وانتشاره لم يتمكن من تغييره وقد اغرب النووي فقال وقع عند مسلم على بغلته البيضاء
وفي اخرى الشهباء وهي واحدة ولا تعرف له بغلة غيرها وتعقب بدلدل فتدكرها غير واحد من قبل
ان الاسمين لواحدة (قوله انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب) قال ابن التين كان بعض اهل العلم
يقوله بفتح الباء من قوله لا كذب اخبر جده عن الوزن وقد اجيب عن مقالته صلى الله عليه وسلم هذا
الجزء اجوبة احدها انه نظم غيره وانه كان فيه انت النبي لا كذب انت ابن عبد المطلب فتدكره بلفظ
انا في الموضعين ثانيها ان هذا جز وليس من اقسام الشعر وهذا مردود ثالثها انه لا يكون شعرا حتى يتم
قطعة وهذه كلمات يسيرة ولا تسمى شعرا رابعها انه خرج موزونا ولم يقصد به الشعر وهذا اعدل
الاجوبة وقد تقدم هذا المعنى في غير هذا المكان ويأتي تاما في كتاب الادب وامانة الى عبد المطلب
دون ابيه عبد الله فكانها الشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكرو طول العمر بخلاف
عبد الله فانه مات شابا ولهذا كان كثير من العرب يدعونه ابن عبد المطلب كما قال ضمام بن ثعلبة لما قدم
ايكم ابن عبد المطلب وقيل لانه كان اشتهر بين الناس انه يخرج من ذرية عبد المطلب رجل يدعى الى
الله ويهدي الله الخلق على يديه ويكون خاتم الانبياء فانسب اليه لئلا يترك ذلك من كان يعرفه
وقد اشتهر ذلك بينهم وذكروه سيف بن ذي يزن قديما لعبد المطلب قبل ان يتزوج عبد الله آمنة
واراد صلى الله عليه وسلم تنبيه اصحابه بأنه لا بد من ظهوره وان العاقبة له لتقوى قلوبهم ثم اذا عرفوا
انه ثابت غير منزهزم واما قوله لا كذب ففيه اشارة الى ان صفة النبوة يستحيل معها الكذب فكانه
قال انا النبي والنبي لا يكذب فليست بكاذب فيما اقول حتى أنهزم وانا متيقن بأن الذي وعدني الله
به من النصر حق فلا يجوز علي القرار وقيل معنى قوله لا كذب اي انا النبي حق لا كذب في ذلك
(تنبيهان) احدهما ساق البخاري الحديث عاليا عن ابي الوليد عن شعبة لكنه مختصر جدا ثم
ساقه من رواية غندر عن شعبة مطولا بنزول درجة وقد اخبر جده الاسماعيلي عن ابي خليفة
الفضل بن الحباب عن ابي الوليد مطولا لا فكانه لما حدث به البخاري حدثه به مختصرا (الثاني) اتفقت

الطرق التي اخرجها البخاري لهذا الحديث من سباق هذا الحديث الى قوله انا النبي لا كذب انا
ابن عبد المطلب الا رواية زهير بن معاوية فزاد في آخرها ثم صنف اصحابه وزاد مسلم في حديث البراء
من رواية زكريا عن ابي اسحق قال البراء كنا والله اذا احمر البأس تنقي به وان الشجاع منا للذي يحاذيه
يعني النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من حديث العباس ان النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ صار
يركض بغلته الى جهة الكفار وزاد فقال اي عباس ناد اصحاب الشجرة وكان العباس صبيئا قال فناديت
با على صوتي ابن اصحاب الشجرة قال فوالله لكان طفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على اولادها
فقالوا يا لبيك يا لبيك قال فافتتوا والكفار فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته
كالمطاول الى قتالهم فقال هذا حين جئ الوطيس ثم اخذ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال
انهزموا ورب الكعبة قال فازات اري حدهم كايلا وامرهم مدير اول ابن اسحق نحوه وزاد فجعل
الرجل يعطف بعيره فلا يقدر فيقذف درعه ثم يأخذ بشفه ودرقه ثم يؤم الصوت (قوله في آخر
الرواية الثالثة قال اسرائيل وزهير بن معاوية بن علي بن اسحق عن البراء فقال
ابن يونس بن ابي اسحق وزهير بن معاوية بن علي بن اسحق عن البراء فقال
في آخره نزل النبي صلى الله عليه وسلم عن بغلته فاما رواية اسرائيل فوصلها المصنف في باب من قال
خذها وانا ابن فلان من كتاب الجهاد واظنه كان ابوسفيان بن الحرث اخذ ابنه عن بغلته فاما غشبه
المشركون نزل وقد تقدم شرح ذلك واما رواية زهير فوصلها ايضا في باب من صنف اصحابه عند
الزحمة وقد ذكرت لفظه قريبا ولمسلم من حديث سلمة بن الاكوع لما غشوا النبي صلى الله عليه
وسلم نزل عن البغلة ثم قبض قبضة من تراب ثم استقبل به وجوههم فقال شأهت الوجوه فما خلق الله
منهم انسانا الا ملاء عينيه ترابا بتلك القبضة فولو انهم زمين ولا جدوا بي داود والترمذي من حديث
ابي عبد الرحمن الفهرى في قصة حنين قال فولى المسلمون مدبرين كما قال الله تعالى فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايا عباد الله انا عبد الله ورسوله ثم اقتحم عن فرسه فأخذ كفا من تراب قال
فأخبرني الذي كان ادنى اليه منى انه ضرب به وجوههم وقال شأهت الوجوه فهزمهم قال يعلى بن عطاء
راويه عن ابي همام عن ابي عبد الرحمن الفهرى قال فحدثني ابناءؤهم عن آبائهم انهم قالوا لم يبق منا
احد الا املاأت عيناه وفيه ترابا ولا جدوا للحاكم من حديث ابن مسعود ورسول الله صلى الله
عليه وسلم على بغلته قدما فحدث به بغلته فقال عن السرج قتلت ارتفع رفعك الله فقال ناواني كفا من
تراب فضر به وجوههم فامتلأت عينهم ترابا وجاء المهاجرون والانصار سيفوفهم بايمانهم كانوا
الشهب فولى المشركون الادبار وللبزار من حديث ابن عباس ان عليا ناول النبي صلى الله عليه وسلم
التراب فومى به في وجوه المشركين يوم حنين ويجمع بين هذه الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم
اولا قال اصاحبه ناواني فناوله فرماهم ثم نزل عن البغلة فاحذ بيده فرماهم ايضا فيحتمل ان
الحصى في احدى المرتين وفي الاخرى التراب والله اعلم وفي الحديث من الفوائد حسن الادب
في الخطاب والارشاد الى حسن السؤال بحسن الجواب وظم الاعجاب وفيه جواز الانتساب الى
الآباء ولو ماتوا في الجاهلية والنهي عن ذلك محمول على ما هو خارج الحرب ومثله الرخصة في الخلاء
في الحرب دون غيرها وجواز التعرض الى الهلاك في سبيل الله ولا يقال كان النبي صلى الله عليه وسلم
متيقنا النصر لو عد الله تعالى له بذلك وهو حق لان اباسفيا بن الحرث قد ثبت معه اخذ ابلجام بغلته

قال اسرائيل وزهير بن
النبي صلى الله عليه وسلم
عن بغلته * حدثنا سعيد
ابن عفير حدثني الليث بن
سعد حدثني عقيل عن ابن
شهاب ح وحدثني اسحق
حدثنا يعقوب بن ابراهيم

وليس هو في اليقين مثل النبي صلى الله عليه وسلم وقد استشهد في تلك الحالة ايمن ابن ام ايمن
 كما تقدمت الاشارة اليه في شعر العباس وفيه ركوب البغلة اشارة الى مزيد الثبات لان ركوب
 الفحولة منبهة الاستعداد للفرار والتولي واذا كان رأس الجيش قد وطن نفسه على عدم الفرار واخذ
 باسباب ذلك كان ذلك ادعى لا تباعه على الثبات وفيه شهرة الرئيس نفسه في الحرب مباغلة في الشجاعة
 وعدم المباالة بالعدو * الحديث الثالث حديث المسور ومروان تقدم ذكره من وجهين عن الزهري
 وقد تقدم في اول الشروط في قصة صلح الحديبية ان الزهري رواه عن عروة عن المسور ومروان
 عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فدل على انه في بقية المواضع حيث لا يذكر عن اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم انه يرسله فان المسور يصغر عن ادراك القصة ومروان اصغر منه نعم كان المسور
 في قصة حنين ميمرا قد ضبط في ذلك الاوان قصة خطبة علي لابنه ابي جهل والله اعلم (قوله حدثنا ابن
 اخي ابن شهاب قال محمد بن مسلم بن شهاب) هو الزهري وسقط ابن مسلم من بعض النسخ (قوله وزعم
 عروة بن الزبير) هو معطوف على قصة صلح الحديبية وقد اخرج موسى بن عقبة عن الزهري بلفظ
 حدثني عروة بن الزبير الخ وسيأتي في الاحكام (قوله قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين) ساق الزهري
 هذه القصة من هذا الوجه مختصرة وقد ساقها موسى بن عقبة في المغازي مطولة ولفظه ثم انصرف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف في شوال الى الجعرانة وبها السبي يعني سبي هوازن وقد تمت
 عليه وفد هوازن مسلمين فيهم تسعة نفر من اشرفهم فاسلموا وابعوا ثم كلوه فقالوا يا رسول الله ان
 فيهم اصبتم الامهات والاخوات والامهات والحالات وهن مخازي الاقوام فقال ساطلباكم وقد وقعت
 المقاسم فاي الامر من احب اليكم آسبي ام المال قالوا خيرتنا يا رسول الله بين الحسب والمال فالحسب
 احب الينا ولا نتكلم في شاة ولا بغير قتال اما الذي لبني هاشم فهو لكم وسوف اكلم لكم المسلمين
 فكلموهم واظهروا اسلامكم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الهاجرة قاموا فكلموهم
 خطباؤهم فابلقوا ورغبوا الى المسلمين في رد سبيهم ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغوا
 فشفع لهم وحض المسلمين عليه وقال قد رددت الذي لبني هاشم عليهم فاستفيد من هذه القصة عدد
 الوفود وغير ذلك مما لا يخفى وقد اغفل محمد بن سعد لما ذكر الوفود وفد هوازن هؤلاء مع انه لم يجمع
 احد في الوفود اكثر مما جمع ومن سمي من وفد هوازن زهير بن صرد كما سيأتي وابو مروان
 ويقال ابو ثروان اوله مثلثة بدل الميم ويقال بموحدة وقاف وهو عم النبي صلى الله عليه
 وسلم من الرضا عنه ذكره ابن سعد وفي رواية ابن اسحق حديثي عمرو بن شعيب عن ابيه عن
 جده تعين الذي خطب لهم في ذلك ولفظه وادركه وفد هوازن بالجعرانة وقد اسلموا فقالوا يا رسول
 الله انا اهل وعشيرة قد اصابنا من البلاء ما يخف عليك فامن علينا من الله عليك وقام خطيبهم زهير
 ابن صرد فقال يا رسول الله ان اللواتي في الخطأ من السبا يا خالاتك وعماتك وحواضنك اللاتي كن
 يكفلنك وانت خير مكفول ثم انشده الايات المشهورة اولها

امنن علينا رسول الله في كرم * فانك المرء نرجوه ونندخر

يقول فيها

امنن على نسوة قد كنت ترضعها * اذ فولا ثلثه من محضها الدرر

ثم ساق القصة بخبر ساق موسى بن عقبة واورد الطبراني شعر زهير بن صرد من حديثه فزاد
 على ما اورده ابن اسحق خمسة ابيات وقد وقع لنا عاليا جدا في المعجم الصغير عشاري الاسناد

قال حدثنا ابن اخي ابن
 شهاب قال محمد بن شهاب
 وزعم عروة بن الزبير ان
 مروان والمسور بن مخرمة
 اخبراه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قام حين جاءه
 وفد هوازن مسلمين
 فسألوه ان يرد اليهم
 اموالهم وسبيهم فقال لهم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم معي من ترون واحب
 الحديث الى اصدق
 فاختروا احدي الطائفتين
 اما السبي واما المال

وقد كنت استأثرت بكم وكان انظرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راد اليهم الا احدى الطائفتين قالوا فانا نخنار سيدنا فقام

٢٥

رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأتى على الله بها واهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم قد جاؤا نايبين واني قد رايت ان ارد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب منكم ان يكون على خطه حتى يعطيه اياه من اول ما يقبض الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لا تدري من اذن منكم في ذلك ممن لم ياذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه انهم قد طيبوا واذنوا هذا الذي بلغني عن سبي هوازن * حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال يا رسول الله ح وحدثني محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لما قلنا من حنين سأل عمر النبي صلى الله عليه وسلم عن نذر كان نذره في الجاهلية اعتكاف

ومن بين الطبراني فيه وزهير لا يعرف لكن يتقوى حديثه بالمتابعة المذكورة فهو حسن وقد بسطت القول فيه في الاربعين المتباينة وفي الامالي وفي الصحابة وفي العشرة العشارية وبيئت وهم من زعم ان الاسناد منقطع والله الموفق (قوله وقد كنت استأثرت بكم) في رواية الكشميهني لكم ومعنى استأثرت استنظرت اي أخرت قسم السبي لتحضروا فاطمأنتم وكان ترك السبي بغير قسمه وتوجهه الى الطائف فحاصرها كما سيأتي ثم رجع عنها الى الجعرانة ثم قسم الغنائم هناك فجاءه وفده هوازن بعد ذلك فبين لهم انه اخر القسم ليحضر وفاقا بطوا وقوله بضع عشرة ليلة فيه بيان مدة التأخير وقوله قفل بفتح القاف والفاء اي رجع وذكر الواقدي ان وفده هوازن كانوا اربعة وعشرين بيتا فيهم ابو برقان السعدي قتال يا رسول الله ان في هذه الخطاير الامهاتك وخالانك وحواضتك وهرضة عاتك فامن علينا من الله عليك قتال قد استأثرت بكم حتى ظننت انكم لا تقدمون وقد قسمت السبي (قوله فمن احب ان يطيب ذلك) بفتح الطاء المهملة وتشديد الباء التحتية اي يعطيه عن طيب نفس منه من غير عوض (قوله على خطه) اي بان يرد السبي بشرط ان يعطى عوضه ووقع في رواية موسى بن عقبة فمن احب منكم ان يعطى غير مكره فليفعل ومن كره ان يعطى فعلى فداؤهم (قوله قتال الناس قد طيبنا ذلك) في رواية موسى بن عقبة فأعطى الناس ما بأيديهم الا قليلا من الناس سالوا الفداء وفي رواية عمرو بن شعيب المذكورة فقال المهاجرون ما كان لنا فهو لرسول الله وقالت الانصار كذلك وقال الاقرع بن حابس اما انا وبنو تميم فلا وقال عيينة اما انا وبنو فزارة فلا وقال العباس بن مرداس اما انا وبنو سليم فلا فقال بنو سليم بل ما كان لنا فهو لرسول الله قال قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمسك منكم بحقه فله بكل انسان ست فرائض من اول في نصيبه فردوا الى الناس نساءهم وابنائهم (قوله قتال انا لا تدري من اذن منكم الخ) يأتي الكلام عليه في باب العرفاء من كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى (قوله هذا الذي بلغني عن سبي هوازن) بين المصنف في الهبة ان الذي قال هذا الخ هو الزهري قال وذلك بعد ان خرج هذا الحديث عن يحيى بن بكير عن الليث بسنده * الحديث الرابع (قوله عن نافع ان عمر قال يا رسول الله) هكذا ذكره هر سلاخ صرا ثم عقبه برواية معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر موصولا تاما وقد عاب عليه الاسماعيلي جمعهما لان قوله لما قلنا من حنين لم يقع في رواية حماد بن زيد اي الرواية الاولى المرسلة والجواب ان البخاري انما نظر الى اصل الحديث لا الى النقص والزيادة في الفاظ الرواة وانما اورد طريق حماد بن زيد المرسلة للإشارة الى ان روايته من جوحه لان جماعة من اصحاب شيخه ايوب خالفوه فيه فوصلوه بل بعض اصحاب حماد بن زيد رواه عنه موصولا كما اشار اليه البخاري ايضا هنا على ان رواية حماد بن زيد وان لم يقع فيها ذكر القفول من حنين صريحا لكنه فيها ضمنا كما سأبينه وقد وقع في رواية بعضهم ما ليس عندهم ايضا مما هو ادخل في مقصود الباب كما سأبينه فأما بقية لفظ الرواية الاولى فتعديساقها هو في فرض المجلس بلفظ ان عمر قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان على اعتكاف ليلة في الجاهلية فامرته ان ينفي به قال واصاب عمر جاريته من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة الحديث وكذا اورد الاسماعيلي من طريق سليمان بن حرب وابي الربيع الزهراني وخلف بن هشام كلهم عن حماد بن زيد عن ايوب عن نافع ان عمر كان عليه

فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بوفائه * وقال بعضهم

فتح الباري - ثامن

حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك

اعتكف ليلة في الجاهلية فاما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة ساله عنه فامر به ان يعتكف لفظ
 أبي الربيع (قلت) وكان نزول النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة بعد رجوعه من الطائف بالانفاق
 وكذا سبي حنين انهما قسم بعد الرجوع منها فالتحدث رواية حماد بن زيد ومعمّر معني وظهر رد ما عترض به
 الاسماعيلي واما رواية من رواه عن حماد بن زيد موصولا فاشار اليه البخاري بقوله وقال بعضهم
 عن حماد الخ فالمراد بجماد حماد بن زيد فانه ذكر عقبه رواية حماد بن سلمة وهي مخالفة لسياقه والمراد
 بالبعض المبهم حماد بن عبد الصبي كذلك أخرجه الاسماعيلي من طريقه فقال اخبرني القاسم هو ابن
 زكريا حدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال كان عمر نذرا اعتكف
 ليلة في الجاهلية فقال النبي صلى الله عليه وسلم فامر به ان يني به وكذا أخرجه مسلم وابن خزيمة عن أحمد
 ابن عبد الله وفيه انكارا بن عمر عمرة الجعرانة ولم يسق مسلم لفظه وقد اوضحته في باب ما كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة من كتاب فرض الخس واما رواية من رواه عن ايوب موصولا فاشار اليه
 البخاري بقوله ورواه جرير بن حازم وحماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر فرواية جرير
 ابن حازم وصلها مسلم وغيره من رواية ابن وهب عن جرير بن حازم ان ايوب حدثه ان نافعا حدثه ان
 عبد الله بن عمر حدثه ان عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة بعد ان رجع
 من الطائف فقال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف يوما في المسجد الحرام فكيف ترى
 قال اذهب فاعتكف يوما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطاه جارية من الخس فلما اعتق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي الناس قال عمر يا عبد الله اذهب الى تلك الجارية فخل سبيلها فاشغل
 هذا السياق على فوائد ذواته وعرف وجه دخول هذا الحديث في باب غزوة حنين ورواية حماد بن سلمة
 وصلها مسلم من طريق حجاج بن منهال حدثنا حماد بن سلمة عن ايوب مقرونة برواية محمد بن اسحق
 كلاهما عن نافع عن ابن عمر قال في قصة النذر يعني دون غيره من ذكر الجارية والسبي وقد ذكرت
 في فرض الخس كلام الدارقطني على هذا الحديث وانه قال رواه ابن عيينة عن ايوب فاختلف الرواة عنه
 فهم من ارسله ومنهم من وصله ومن رواه موصولا محمد بن ابي خلف وهو من شيوخ مسلم أخرجه
 الاسماعيلي من طريقه وفيه ذكر النذر والسبي والجارية كما في رواية جرير بن حازم وفي المغازي
 لابن اسحق في قصة الجارية فائدة اخرى قال حدثني ابو جرة يزيد بن عبيد السعدي ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اعطى من سبي هوازن علي بن ابي طالب جارية يقال لها ريطة بنت حبان بن عمر
 واعطى عثمان جارية يقال لها زينب بنت خناس واعطى عمر قلابة فوهبها لابنه قال ابن اسحق فحدثني
 نافع عن ابن عمر قال بعثت جاريته الى اخواني في بني جحج ليصلحو الى منها حتى اطوف بالبيت ثم اتيتهم
 فخرجت من المسجد فاذا الناس يشتمون قلت ما شأنكم قالوا رد علينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نساءنا وابنائنا فقلت دونكم صاحبكم فهي في بني جحج فانطلقوا فأخذوها وهذا
 لا ينافي قوله في رواية حماد بن زيد انه وهب عمر جاريته فيجمع بينهما بان عمر اعطى احدي
 جاريته لولده عبد الله والله اعلم وذكروا قدي انه اعطى لعبد الرحمن بن عوف وآخرين معه
 من الجواري وان جارية سعد بن أبي وقاص اختارتها فأقامت عنده وولدت له والله اعلم وقد تقدم
 ما يتعلق بالاعتكاف في باب ما يتعلق بالنذر في باب ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس
 حديث ابي قتادة (قوله عن يحيى بن سعيد) هو الانصاري وعمر بن كثير بن افلح مدني مولى
 ابي ايوب الانصاري وثقه النسائي وغيره وهو تابعي صغير ولكن ابن حبان ذكره في اتباع

عن يحيى بن سعيد عن
 عمر بن كثير بن افلح

التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث بهذا الاسناد لكن ذكره في مواضع فتقدم في البيوع
مختصرا وفي فرض الخمس تاما وسيأتي في الاحكام وقد ذكر في البيوع ان يحيى بن يحيى الاندلسي
حرفه في روايته قتال عن عمرو بن كثير والصواب عمر (قوله عن ابي محمد) هو نافع بن عباس معروف
باسمه وكنيته (قوله فلما التقينا كانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم وسكون الواو اي حركة فيها
اختلاف وقد اطلق في رواية الليث الثانية بعدها انهم انهزموا لكن بعد القصة التي ذكرها ابو قتادة
وقد تقدم في حديث البراء ان الجميع لم ينهزموا (قوله فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من
المسلمين) لم اقف على اسمهما وقوله علا اي ظهر وفي رواية الليث التي بعدها نظرت الى رجل من المسلمين
يقابل رجلا من المشركين وآخر من المشركين يختله بفتح اوله وسكون الخاء المعجمة وكسر المشنة اي
يريد ان يأخذه على غرة وتبين من هذه الرواية ان الضمير في قوله في الاولى فصر به من ورائه هذا الثاني
الذي كان يريد ان يختل المسلم (قوله على جبل عاتقه) جبل العاتق عصبه والعاتق موضع الرداء من
المنكب وعرف منه ان قوله في الرواية الثانية فاضرب يده فقطعها ان المراد باليد الذراع والعضد الى
الكتف وقوله فقطعت الذراع اي التي كان لا يسها وخلصت الضربة الى يده فقطعها (قوله وجدت منها
ريح الموت) اي من شدتها واشعر ذلك بأن هذا المشرك كان شديدا القوة جدا (قوله ثم ادركه الموت
فارساني) اي اطلقني (قوله فلحقته عمر) في السياق حذف بيته الرواية الثانية حيث قال فتجمل
ودفعته ثم قتله وانهزم المسلمون وانهزم معهم فاذا بعمر بن الخطاب (قوله امر الله) اي حكم الله
وما قضى به (قوله ثم رجعوا) في الرواية الثانية ثم تراجعوا وقد تقدم في الحديث الاول كيفية رجوعهم
وهزيمة المشركين بما يغني عن اعادته (قوله من قتل قتيلا له عليه بيته فله سلبه) تقدم شرح ذلك مستوفي
في فرض الخمس (قوله فقلت من يشهد لي) زاد في الرواية التي تلي هذه فلم ار احدا يشهد لي وذكروا
الواقدي ان عبد الله بن انيس شهد له فان كان ضبطه احتمل ان يكون وحده في المرة الثانية فان في
الرواية الثانية فجلست ثم بدلي فذكر كرت امره (قوله فقال رجل في الرواية الثانية من جلسائه وذكروا
الواقدي ان اسمه اسود بن خزاعي وفيه نظر لان في الرواية الصحيحة ان الذي اخذ السلب قرشي
(قوله صدق وسلبه عندي فأرضه منه) في رواية الكشميهني فأرضه مني (قوله قتال ابو بكر الصديق
لاها الله اذا لا يعمد الى اسد من اسد الله يقا تل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه) هكذا ضبطناه في الاصول
المعتمدة من الصحيحين وغيرهما بهذه الحرف لاها الله اذا فاما لاها الله فقال الجوهري ها للتنبيه وقد
يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت كذا قال ابن مالك فيه شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف
التنبيه قال ولا يكون ذلك الا مع الله اي لم يسمع لاها الرحمن كما سمع لا والرحمن قال وفي النطق بها اربعة
اوجه احدها ها الله بالللام بعد الهاء بغير اظهار شيء من الالفين ثانيها مثله لكن باظهار الف واحدة بغير
همز كقولهم التفت حلقتا البطان ثالثها ثبوت الالفين بهمزة قطع رابعها بحذف الالف وثبوت همزة
القطع انتهى كلامه والمشهور في الرواية من هذه الواجهة الثالث ثم الاول وقال ابو حاتم السجستاني
العرب تقول لاها الله ذابا لهمز والقياس ترك الهمز وحكى ابن التين عن الداودي انه روى برفع الله
قال والمعنى يا حي الله وقال غيره ان ثبتت الرواية بالرفع فتكون ها للتنبيه والله مبتدأ ولا يعمد خبره انتهى
ولا يخفى تكلفه وقد نقل الائمة الاتفاق على الجر فلا يلتفت الى غيره واما اذا ثبتت في جميع الروايات
المعتمدة والاصول المحققة من الصحيحين وغيرهما بكسر الالف ثم ذال معجمة منونة وقال الخطابي
هكذا يروونه وانما هو في كلامهم اي العرب لاها الله ذابا لهاء فيه بمنزلة الواو والمعنى لا والله يكون

عن ابي محمد مولى ابي
قتادة عن ابي قتادة قال
خرجنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم عام حنين فلما
التقينا كانت للمسلمين جولة
فرايت رجلا من المشركين
قد علا رجلا من المسلمين
فصر به من ورائه على
جبل عاتقه بالسيوف
فقطعت الذراع واقبل على
فضمني ضمة وجدت منها
ريح الموت ثم ادركه الموت
فأرساني فلحقته عمر فقلت
ما بال الناس قال امر الله
عز وجل ثم رجعوا وجلس
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال من قتل قتيلا له عليه
بيته فله سلبه فقلت من
يشهد لي ثم جلست فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
مثله قال ثم قال النبي صلى الله
عليه وسلم مثله فقلت فقلت
من يشهد لي ثم جلست قال
ثم قال النبي صلى الله عليه
وسلم مثله فقلت فقال مالك
يا ابا قتادة فأخبرته فقال
رجل صدق وسلبه عندي
فأرضه منه فقال ابو بكر
لاها الله اذا لا يعمد الى اسد
من اسد الله يقا تل عن الله
ورسوله صلى الله عليه وسلم
فيعطيك سلبه فقال النبي
صلى الله عليه وسلم

ذاونقل عياض في المشارق عن اسمعيل القاضي ان المازني قال قول الرواة لاها الله اذا خطأ والصواب
 لاها الله ذاي ذاي عيني وقسمي وقال ابو زيد ليس في كلامهم لاها الله اذا وانما هو لاها الله ذاوناصلة
 في الكلام والمعنى لا والله هذا ما اقسام به ومنه اخذا الجوهري فقال قولهم لاها الله ذامعناه لا والله هذا
 ففرقوا بين حرف التنبيه والصلية والتقدير لا والله ما فعلت ذاونوارد كثير من تكلم على هذا الحديث
 ان الذي وقع في الخبر بلفظ اذا خطأ وانما هو ذاتبعا لاهل العربية ومن زعم انه ورد في شيء من الروايات
 بخلاف ذلك فلم يصب بل يكون ذلك من اصلاح بعض من قلدا لاهل العربية في ذلك وقد اختلف في كتابة
 اذا هذه هل تكتب بألف او بنون وهذا الخلاف مبني على انها اسم او حرف فن قال هي اسم قال
 الاصل فيمن قبل له ساجي اليك فأجاب اذا أكرمك اي اذا جئتني اكرمك ثم حذف جئتني وعوض
 عنها التنوين واضمرت ان فعلى هذا يكتب بالنون ومن قال هي حرف وهم الجمهور اختلفوا فهم
 من قال هي بسيطة وهو الراجح ومنهم من قال مركبة من اذا وان فعلى الاول تكتب بألف وهو الراجح
 وبه وقع رسم المصاحف وعلى الثاني تكتب بنون واختلف في معناها فقال سيبويه معناها الجواب
 والخبراء ونوعه جماعة فقالوا هي حرف جواب يقتضي التعليل وافاد ابو علي الفارسي انها قد تنحصر
 للجواب واكثر ما يجيء جوابا للو وان ظاهرا او مقدرافعلى هذا ثبتت الرواية بلفظ اذا لا اختل نظم
 الكلام لانه يصير هكذا لا والله اذا لا يعتمد الى اسد الخ وكان حق السياق ان يقول اذا يعتمد الى لو اجابك
 الى ما طلبت لعمد الى اسد الخ وقد ثبتت الرواية بلفظ لا يعتمد الخ فن ثم ادعى من ادعى انها تغيير وليكن
 قال ابن مالك وقع في الرواية اذا بألف وتنوين وليس بغيره وقال ابو البقاء هو بغيره وليكن يمكن ان
 يوجه بان التقدير لا والله لا يعطى اذا يعني ويكون لا يعتمد الى آخره تأكيذا للنفي المذكور وموضحا
 للسبب فيه وقال الطيبي ثبت في الرواية لاها الله اذا فحمله بعض النحويين على انه من تغيير بعض الرواة
 لان العرب لا تستعمل لاها الله بدون ذاون وان سلم استعماله بدون ذافليس هذا موضع اذا لانها حرف
 جزاء والكلام هنا على نقيضه فان مقتضى الجزاء ان لا يذ كر لافي قوله لا يعتمد بل كان يقول اذا
 يعتمد الى اسد الى آخره ليصح جوابا لطلب السلب قال والحديث صحيح والمعنى صحيح وهو كقولك لمن
 قال لك افعل كذا فقلت له والله اذا لا افعل فالتقدير اذا والله لا يعتمد الى اسد الى آخره قال ويحتمل
 ان تكون اذا زائدة كما قال ابو البقاء انها زائدة في قول الجاسي * اذا اقام بنصري معشر خشن *
 في جواب قوله * لو كنت من مازن لم تستبح ابلي * قال والعجب ممن يعتنى بشرح الحديث
 ويقدم نقل بعض الادباء على ائمة الحديث وجهابذته وينسبون اليهم الخطا والتصحيف ولا يقول
 ان جهابذة المحدثين اعدل وايقن في النقل اذ يقتضي المشاركة بينهم بل اقول لا يجوز العدول عنهم
 في النقل الى غيرهم (قلت) وقد سبقه الى تقرير ما وقع في الرواية ورد ما خالفها الامام ابو العباس
 القرطبي في المقدم فنقل ما تقدم عن ائمة العربية ثم قال وقع في رواية العذري والهوزني في مسلم
 لاها الله ذاي عيني ولا ننوين وهو الذي جزم به من ذكرناه قال والذي يظهر لي ان الرواية المشهورة
 صواب وليست بخطا وذلك ان هذا الكلام وقع على جواب احدي الكلمتين للآخرى والهاء هي التي
 عوض بها عن واو القسم وذلك ان العرب تقول في القسم الله لا فعلن بعد الهـ مزة وبقصرها فكانهم
 عوضوا عن الهـ مزة هاء فقالوا ها الله ان تقارب خرجيهما وكذلك قالوا بالمد والقصر وتحقيقه ان الذي
 مدمع الهاء كأنه نطق بهمزتين ابدل من احدهما الفاستثقالا لاجتماعهما كما تقول آله والذي قصر
 كأنه نطق بهمزة واحدة كما تقول الله واما اذا فهي بلا شين حرف جواب وتعليل وهي مثل التي

وقعت في قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال اينقص الرطب اذا جف قالوا نعم قال فلا اذا فلو قال فلا والله اذا كان مساويا لما وقع هنا وهو قوله لاها الله اذا من كل وجه لكنه لم يحتاج هناك الى القسم فتركه قال فقد وضح تقرير الكلام ومناسبته واستقامته معنى ووضعها من غير حاجة الى تكلف بعد يخرج عن البلاغة ولا سيما من ارتكب بعد وافسد فجعل الهاء للتنبيه وذلك لشارة وفصل بينهما بالمقسم به قال وليس هذا قياسا فيطردو ولا فصيحيا فيحمل عليه الكلام النبوي ولا مرويا برواية ثابتة قال وما وجد للعذري وغيره فاصلاح من اغتر بما حكى عن اهل العربية والحق احق ان يتبع وقال بعض من ادركناه وهو ابو جعفر الغرناطي نزيل حلب في حاشية نسخته من البخاري استرسل جماعة من القدماء في هذا الاشكال الى ان جعلوا المخلص منه ان اتهموا الاثبات بالتصحيح فقالوا والصواب لاها الله باسم الاشارة قال وباعجبا من قوم يقبلون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون لها تأويلات جواهرهم انها الله لا يستلزم اسم الاشارة كما قال ابن مالك واما جعل لا يعمد جواب فارضه فهو سبب الغلط وليس بصحيح ممن زعمه وانما هو جواب شرط مقدر يدل عليه صدق فارضه فكان ابا بكر قال اذا صدق في انه صاحب السلب اذا لا يعمد الى السلب فيعطيك حقه فالجزاء على هذا صحيح لان صدقه سبب ان لا يفعل ذلك قال وهذا واضح لا تكلف فيه انتهى وهو توجيه حسن والذي قبله اقعدو يؤيد ما رجحه من الاعتماد على ما ثبتت به الرواية كثرة وقوع هذه الجملة في كثيرة من الاحاديث منها ما وقع في حديث عائشة في قصة برة لما ذكر ان اهلها يشترطون الولاء قالت فانه رثها فقلت لاها الله اذا ومنها ما وقع في قصة حبيب الجيم والمحدثين مصغرا ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب عليه امرأة من الانصار الى ابيها فقال حتى استأمر امها قال فنعم اذا قال فذهب الى امرأته فذكر لها فقال لاها الله اذا وقد منعتها فلانا الحديث صحيحه ابن حبان من حديث انس ومنها ما خرج في الزهد قال مالك بن دينار للحسن يا ابا سعيد لو لبست مثل عباءتي هذه قال لاها الله اذا لا البس مثل عباءتك هذه وفي تهذيب السكال في ترجمة ابن ابي عمير انه دخل على عائشة في مرضها فقال كيف اصبحت جعلني الله فداك قالت اصبحت ذاهبة قال فلا اذا وكان فيه ذعابة ووقع في كثير من الاحاديث في سياق الاثبات بقسم وبغير قسم فن ذلك في قصة حبيب ومنها حديث عائشة في قصة صفية لما قال صلى الله عليه وسلم احبستناهي وقال انها طافت بعدما افاضت فقال فلتنفرا اذا وفي رواية فلا اذا ومنها حديث عمرو بن العاص وغيره في سؤاله عن احب الناس فقال عائشة فقال لم اعن النساء قال فابوها اذا ومنها حديث ابن عباس في قصة الاعرابي الذي اصابته الحمى فقال بل حمى تفور على شيخ كبير تزيره القبور قال فنعم اذا ومنها ما خرج في الفاكهي من طريق سيفيان قال لقيت ابطه بن الفرزدق فقلت اسمعت هذا الحديث من ابيك قال ايها الله اذا سمعت ابي بقوله فذكر القصة ومنها ما خرج في عبد الرزاق عن ابن جريج قال قلت لعطاء ارايت لو اني فرغت من صلاتي فلم ارض كلها افلا عود لها قال بلى ها الله اذا والذي يظهر من تقدير الكلام بعد ان تقر ان اذا حرف جواب وجزاء انه كانه قال اذا والله اقول لك نعم وكذا في النفي كانه اجابه بقوله اذا والله لا تعطيك اذا والله لا اشترط اذا والله لا البس واخر حرف الجواب في الامثلة كلها وقد قال ابن جريج في قوله تعالى ام لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون الناس نصيرا فلا يؤتون الناس اذا وجعل ذلك جوابا عن عدم النصب بها مع ان الفعل مستقبل وذكر ابو موسى المديني في المغيث له في قوله تعالى واذا لا يلبثون خلف الا قليلا اذا قيل هو اسم بمعنى الحروف الناصبة وقيل اصله اذا الذي هو من

صدق فأعطاه فأعطاه
فأبنت به مخرفا في
بنى سلمة فانه لأول مال
تأثله في الاسلام * وقال
الليث حدثني يحيى بن سعيد
عن عمر بن كثير بن أفلح
عن أبي محمد مولى أبي قتادة
أن أبا قتادة قال لما كان يوم
حنين نظرت إلى رجل من
المسلمين يقاتل رجلا من
المشركين وآخر من
المشركين يتخذه من ورائه
ليقتله فأسرعت إلى الذي
يتخذه فرفع يده لضرب بني
واضرب يده فقطعتها ثم
أخذني فضمني ضما شديدا
حتى تخوفت ثم برأ فتحلل
ودفعته ثم قتله وانهزم
المسلمون وانهزمت معهم
فأذا بعمر بن الخطاب في
الناس قتلت ما شان الناس
قال امرأته ثم تراجع
الناس إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أقام بينة على
قتيل قتله فله سلبه فقامت
لأخمس بينة على قبلي فلم
أرا أحدا يشهد لي فجلست
ثم بدت إلى فذكرت أمره
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال رجل من
جلسائه سلاح هذا
القتيل الذي يذكرك عندي
فأرضه منه فقال أبو بكر
كلا لا أعطه

ظروف الزمان وانما نون للفرق ومعناه حينئذ أي أن أخرجوا من مكة فحينئذ لا يلشون خلفك
الاقبال وإذا تقرر ذلك أمكن حمل ما ورد من هذه الأحاديث عليه فيكون التقدير لا والله حينئذ
ثم أراد بيان السبب في ذلك فقال لا يعمد إلى آخره والله أعلم وانما أطلقت في هذا الموضع لأنني منذ
طلبت الحديث ووقفت على كلام الخطابي وقعت عندي منه نفرة للاقدام على تخطئة الروايات الثابتة
خصوصا ما في الصحيحين فإزات أطلب المخلص من ذلك إلى أن ظفرت بما ذكرته فرأيت إثباته كما
هنا والله الموفق (قوله لا يعمد الخ) أي لا يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رجل كانه أسدي في
الشجاعة يقال عن دين الله ورسوله فيأخذ نفسه ويعطيكه بغير طيبة من نفسه هكذا ضبط للأكثر
بالتحتمانية فيه وفي عطيك وضبطه النووي بالنون فيهما (قوله فيعطيك سلبه) أي سلب قتيله فأضافه
إليه باعتبار أنه ملكه (تنبيه) وقع في حديث أنس أن الذي خاطب النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
عمر أخرجه أحمد من طريق حماد بن سلمة عن إسحق بن أبي طلحة عنه ولفظه أن هو أذن جاءت
يوم حنين فذكر القصة قال فهزم الله المشركين فلم يضرب بسيف ولم يطعن برمح وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يومئذ من قتل كافرا فله سلبه فقتل أبو طلحة يومئذ عشرين رجلا وأخذ أسلابهم
وقال أبو قتادة أني ضربت رجلا على جبل العاتق وعليه درع فأعجلت عنه فقام رجل قتال أخذتها
فأرضه منها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسئل شيئا إلا أعطاه أو سكنت فسكت فقال عمر والله
لا يفيئنا الله على أسد من أسده ويعطيكها فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق عمر وهذا الإسناد قد
أخرج به مسلم بعض هذا الحديث وكذلك أبو داود أسكن الراجح أن الذي قال ذلك أبو بكر كما رواه
أبو قتادة وهو صاحب القصة فهو آتم لما وقع فيها من غيره ويحتمل الجمع بأن يكون عمر أيضا قال
ذلك تقوية لقول أبي بكر والله أعلم (قوله صدق) أي القائل (فأعطاه) بصيغة الأمر للذي اعترف بأن
السلب عنده (قوله فأبنت به) ذكر الواقدي أن الذي اشتراه منه حاطب بن أبي بلتعة وأن الثمن كان
سبع أواق (قوله مخرفا) بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء أي بستانا سمي بذلك لأنه يختلف منه الثمر
أي يجتنى وأما بكسر الميم فهو اسم الآلة التي يختلف بها وفي الرواية التي بعدها خرافا وهو بكسر الهمزة
وهو الثمر الذي يختلف أي يجتنى وأطلقه على البستان مجازا فكانه قال بستان خراف وذكر الواقدي
أن البستان المذكور كان يقال له الودين (قوله في بني سامية) بكسر اللام هم بطن من الأنصار وهم قوم
أبي قتادة (قوله تأثله) بثناة ثم مثله أي أصله وأثله كل شيء أصله وفي رواية ابن إسحق أول مال
اعتقدته أي جعلته عقدة وأصل فيه من العقد لأن من ملك شيئا عقد عليه (قوله وقال الليث حدثني
يحيى بن سعيد) هو الأنصاري شيخ مالك فيه وروايته هذه وصلها المصنف في الأحكام عن قتيبة عنه
أسكن باختصار وقال فيه عن يحيى لم يقل حدثني وذكر في آخره كلمة قال فيها قال لي عبد الله حدثنا
الليث يعني بالاسناد المذكور وعبد الله هو ابن صالح كاتب الليث وأكثر ما يعلقه البخاري عن الليث
ما أخذه عن عبد الله بن صالح المذكور وقد أشبهت القول في ذلك في المقدمة وقد وصل الاسماعيلي
هذا الحديث من طريق حجاج بن محمد عن الليث قال حدثني يحيى بن سعيد وذكره بتمامه (قوله
تخوفت) حذف المفعول والتقدير اهلالك (قوله ثم برك) كذا للأكثر بالوحدة ولبعضهم
بالثناة أي تركني وفي رواية الاسماعيلي ثم نرف بضم النون وكسر الزاي بعدها فاء
ويؤيده قوله بعدها فتحلل (قوله سلاح هذا القتل الذي يذكرك) في رواية الكشميهني الذي

ذكره وتبين هذه الرواية ان سلبه كان سلاحا (قوله اصيغ) بمهمة ثم معجزة عند القاسي ومعجزة
 ثم مهمة عند ابن ذر قال ابن التين وصفه بالضغف والمهانة والاصيدع نوع من الطير او شبهه بنبات ضعيف
 يقال له الصبغاء اذا طلع من الارض يكون اول ما يلي الشمس منه اصفر ذكر ذلك الخطابي وعلى هذا
 رواية القاسي وعلى الثاني تصغير الضبع على غير قياس كأنه لما ظم ابا قتادة بأنه اسد صغر خصمه
 وشبهه بالضبع لضغفه اقتراسه وما يوصف به من العجز وقال ابن مالك اصيغ بمعجزة وعين مهمة
 تصغير اصيغ ويكنى به عن الضعيف (قوله ويدع) اي يترك وهو بالرفع ويجوز النصب والجرح
 (قوله باب غزوة اوطاس) قال عياض هو وادي دار هوازن وهو موضع حرب حنين
 انتهى وهذا الذي قاله ذهب اليه بعض اهل السير والراجح ان وادي اوطاس غير وادي حنين ويوضح
 ذلك ما ذكر ابن اسحق ان الواقعة كانت في وادي حنين وان هوازن لما انهزم مواصرت طائفة منهم الى
 الطائف وطائفة الى بجيلة وطائفة الى اوطاس فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم عسكرا مقدمهم ابو عامر
 الاشعري الى من مضى الى اوطاس كما يدل عليه حديث الباب ثم توجه هو وعساكره الى الطائف
 وقال ابو عبيد البكري اوطاس وادي ديار هوازن وهناك عسكر واھم وثقيف ثم اتفوا بحنين (قوله
 بعث ابا عامر) هو عبيد بن سليم بن حضار الاشعري وهو عم ابي موسى وقال ابن اسحق هو ابن عمه
 والاول اشهر (قوله فلقى دريد بن الصمة فقتل دريد) اما الصمة فهو يكسر المهمة وتشديد الميم اي
 ابن بكر بن علقمة ويقال ابن الحرث بن بكر بن علقمة الجشمي بضم الجيم وفتح المعجمة من بني
 جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن فالصمة لقب لابيها واسمه الحرث وقوله فقتل روينا على البناء
 للمجهول واختلف في قاتله فجزم محمد بن اسحق بأنه ربيعة بن رفيع بقاء مصغر بن وهبان بن ثعلبة بن
 ربيعة السلمي وكان يقال له ابن الدغنة بمعجمة ثم مهمة ويقال بمهمة ثم معجمة وهي امه وقال
 ابن هشام يقال اسمه عبد الله بن قبيص بن اهبان وساق قصة نسبته ويقال له ايضا ابن الدغنة وليس
 هو ابن الدغنة المذكور في قصة ابي بكر في الهجرة وروى البرازي في مسندنا نس باسناد حسن ما يشعر
 بان قاتل دريد بن الصمة هو الزبير بن العوام ولفظه لما انهزم المشركون انهم اذ دريد بن الصمة في
 ستائة نفس على اكمة فراوا كتيبة فقال خاومهم لي فخلوهم فقال هذه قضاة ولا بأس عليكم ثم
 راوا كتيبة مثل ذلك فقال هذه سليم ثم راوا فارسا وحده فقال خاومهم فقالوا معتجر بعمامة سوداء
 فقال هذا الزبير بن العوام وهو قاتلكم ومخرجكم من مكانكم هذا قال فالتفت الزبير فرأهم فقال
 سلام هؤلاء ههنا فاضى اليهم وتبعه جماعة فقتلوا منهم ثلثائة وحزرا من دريد بن الصمة فجعله بين
 يديه ويحتمل ان يكون ابن الدغنة كان في جماعة الزبير فباشر قتله فنسب الى الزبير مجازا
 وكان دريد من الشعراء القريسان المشهورين في الجاهلية ويقال انه كان لما قتل ابن عشرين
 و يقال ابن ستين ومائة سنة (قوله قال ابو موسى وبعثني) اي النبي صلى الله عليه وسلم (مع
 ابي عامر) اي الى من اتجا الى اوطاس وقال ابن اسحق بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابا عامر
 الاشعري في آثار من توجه الى اوطاس فأدرك بعض من انهزم فقاوشوه القتال (قوله فرمى ابو
 عامر في ركبه رمما جشمي) بضم الجيم وفتح المعجمة اي رجل من بني جشم واختلف في اسم هذا
 الجشمي فقال ابن اسحق زعموا ان سلمة بن دريد بن الصمة هو الذي رمى ابا عامر بسهم فاصاب
 ركبه فقتله واخذ الراية ابو موسى الاشعري فقاتلهم ففتح الله عليه وقال ابن هشام حدثني من
 اثق به ان الذي رمى ابا عامر اخوان من بني جشم وهما اوفى والعلاء ابنا الحرث وفي نسخة وفي بدل

اصيغ من قر يش ويدع
 اسد من اسد الله يقال
 عن الله ورسوله صلى الله
 عليه وسلم قال فقام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فأداه الى فاشترت منه
 خرافا فكان اول مال تأتته
 في الاسلام في باب غزوة
 اوطاس حدثنا محمد بن
 العلاء حدثنا ابو اسامة
 عن يزيد بن عبد الله عن
 ابي بردة عن ابي موسى
 رضي الله عنه قال لما فرغ
 النبي صلى الله عليه وسلم
 من حنين بعث ابا عامر على
 جيش الى اوطاس فلقى
 دريد بن الصمة فقتل دريد
 وهزم الله اصحابه قال ابو
 موسى وبعثني مع ابي عامر
 فرمى ابو عامر في ركبه
 رمما جشمي بسهم فأتته
 في ركبه فأنهيت اليه
 فقلت يا عم من رما فأشار
 الى ابي موسى فقال ذاك
 قاتلي الذي رماني فقتلته
 له فاحقته فلما رأيته ولي
 فأنهتته وجعلت اقول له
 الا تستحي الا تثبت فكف
 فاخافنا ضربتين بالسيف
 فقتلته ثم قلت لابي عامر
 قتل الله صاحبك قال فانزع
 هذا السهم فترعته

فترامنه الماء قال يا ابن اخي
اقري النبي السلام وقل له
استغفر لي واستغفر لي ابو
عامر على الناس فكث
يسيرا ثم مات فرجعت
فدخلت على النبي صلى الله
عليه وسلم في بيته على سرير
مرمل وعليه فراش قد اثر
رمال السرير في ظهره
وجنبه فأخبرته بخبرنا
وخبر ابي عامر وقال قل له
استغفر لي فدعا بماء فتوضأ
ثم رفع يديه فقال اللهم
اغفر اعبيد ابي عامر
ورأيت بياض ابطيه ثم قال
اللهم اجعله يوم القيامة
فوق كثير من خلقك من
الناس فقلت ولي فاستغفر
فقال اللهم اغفر لعبد الله
ابن قيس ذنبه وادخله يوم
القيامة مدخلا كريما
قال ابو بردة احداهما لابي
عامر والاخرى لابي موسى
باب غزوة الطائف
في شوال سنة ثمان قاله
موسى ابن عقبة حدثنا
الحبيدي سمع سفيان
حدثنا هشام عن ابيه عن
زينب ابنة ابي سلمة عن
امها ام سلمة دخل على
النبي صلى الله عليه وسلم
وعندي مخنث فسمعت
يقول لعبد الله بن ابي امية
يا عبد الله اريت ان قح
الله عليكم الطائف غدا
فعلي بن ابنة غيلان فانها
تقبيل باربع وتدبر ثمان
فقال النبي صلى الله عليه وسلم

أو في فاصاب احدهما ركبته وقتلها ابو موسى الاشعري وعند ابن عائذ الطبراني في الاوسط من وجه
آخر عن ابي موسى الاشعري باسناد حسن لما هزم الله المشركين يوم حنين بعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم على خيل الطلب ابا عامر الاشعري وانا معه فقتل ابن دريد ابا عامر فعدلت اليه فقتلته واخذت اللواء
الحديث فهذا يؤيد ما ذكره ابن اسحق وذو كرا بن اسحق في المغازي ايضا ان ابا عامر اتي يوم اوطاس
عشرة من المشركين اخوة فقتلهم واحدا بعد واحد حتى كان العاشر فحمل عليه وهو يدعو الى الاسلام
وهو يقول اللهم اشهد عليه فقال الرجل اللهم لا تشهد علي فكف عنه ابو عامر ظنا منه انه اسلم فقتله
العاشر ثم اسلم بعد فحسن اسلامه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم به شهيدا ابي عامر وهذا يخالف
الحديث الصحيح في ان ابا موسى قتل قائل ابي عامر وما في الصحيح اولى بالقبول ولعل الذي ذكره
ابن اسحق شاركا في قتله (قوله فترامنه الماء) اي انصب من موضع السهم (قوله قال يا ابن اخي)
هذا يرد قول ابن اسحق انه ابن عمه ويحتمل ان كان ضبطه ان يكون قال له ذلك لكونه كان اسن منه
(قوله فرجعت فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية ابن عائذ فلما رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم معي اللواء قال يا ابا موسى قتل عامر (قوله على سرير مرمل) براء مهجلة ثم ميم ثقيلة اي
معمول بالرمال وهي جبال الحصر التي تضفر بها الاسرة (قوله وعليه فراش) قال ابن التين انكره
الشيخ ابو الحسن وقال الصواب ما عليه فراش فسقط ما انتهى وهو انكار عجيب فلا يلزم من كونه رقد
على غير فراش كما في قصة عمر ان لا يكون على سريره دائما فراش (قوله فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه)
يستفاد منه استحباب التطهير لارادة الدعاء ورفع اليدين في الدعاء خلافا لمن خص ذلك بالاستسقاء
وسبأني بيان ما ورد من ذلك في كتاب الدعوات (قوله فوق كثير من خلقك) أي في المرتبة وفي رواية
ابن عائذ في الاكثرين يوم القيامة (قوله قال ابو بردة) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله
باب غزوة الطائف) هو بلد كبير مشهور كثير الاعناب والنخيل على ثلاث مراحل او اثنتين
من مكة من جهة المشرق قبل اصلها ان جبريل عليه السلام اقتلع الجنة التي كانت لاصحاب الصريم
فسار بها الى مكة فطاف بها حول البيت ثم انزلها حيث الطائف فسمي الموضع بها وكانت اولابنواحي
صنعاء واسم الارض وج تشديد الجيم سميت برجل وهو ابن عبد الجن من العمالة وهو اول من نزل بها
وسار النبي صلى الله عليه وسلم اليها بعد منصرفه من حنين وحبس الغنائم بالجعرانة وكان مالك بن عوف
النضري قائده هو اذن لما هزم دخل الطائف وكان له حصن يلية وهي بكسر اللام وتخفيف التهجئة
على اميال من الطائف فر به النبي صلى الله عليه وسلم وهو سائر الى الطائف فامر بهدمه (قوله
في شوال سنة ثمان قاله موسى بن عقبة) (قلت) كذا ذكره في مغازيه وهو قول جهور اهل
المغازي وقيل بل وصل اليها في اول ذي القعدة ثم ذكر المصنف في الباب احاديث * الاول حديث
ام سلمة وهشام هو ابن عروة وفي الاسناد لطيفة رجل عن ابيه وهما تابعيان وامرأة عن امها وهما
صحايتان (قوله اريت ان قح الله عليكم الطائف) الحديث يأتي شرحه في كتاب النكاح والغرض
منه هنا ذكر حصار الطائف ولذلك اورد الطريق الاخرى بعده حيث قال فيها وهو محاصر الطائف
يومئذ وعبد الله بن ابي امية هو اخو ام سلمة راوية الحديث وكان اسلامه مع ابي سفيان بن الحرث المقدم
ذكره في غزوة الفتح واستشهد لعبد الله بالطائف اصابه سهم فقتله وقوله في الاول قال ابن عيينة
وقال ابن جرير هو موصول بالاسناد الاول وقوله الخنث هيت اي اسمه وهو بكسر الهاء وسكون
التحتانية بعدها مائة وضبطه بعضهم بفتح اوله واما ابن درستويه ف ضبطه بنون ثم موحدة وزعم

ان الاول تصحيف قال والذهب الاحق وسيأتي ما قيل في اسمه من الاختلاف هل هو واحد او جماعة
في كتاب النكاح وكذا ما قيل في اسم المرأة والاشهر انها بادية ان شاء الله تعالى * الحديث الثاني (قوله
سفيان) هو ابن عيينة (قوله عن عمرو) هو ابن دينار وابو العباس الشاعر الاعشى تقدم ذكره
وتسميته في قيام الليل (قوله عن عبد الله بن عمر) في رواية الكشميهني عبد الله بن عمرو بفتح العين
وسكون الميم وكذا وقع في رواية النسفي والاصيلي وقرئ علي ابن زيد المروزي كذلك فردده بضم العين
وقد ذكر الدارقطني الاختلاف فيه وقال الصواب عبد الله بن عمر بن الخطاب والاول هو الصواب
في رواية علي بن المديني وكذلك الحميدي وغيرهما من حفاظ اصحاب ابن عيينة وكذا اخرج الطبراني
من رواية ابراهيم بن يسار وهو ممن لازم ابن عيينة جدا والذي قال عن ابن عيينة في هذا الحديث
عبد الله بن عمرو وهم الذين سمعوا منه متأخرا كما نبه عليه الحاكم وقد بالغ الحميدي في ابضاح ذلك فقال
في مسنده في روايته لهذا الحديث عن سفيان عبد الله بن عمر بن الخطاب واخرجه البيهقي في الدلائل
من طريق عثمان الدارقي عن علي بن المديني قال حدثنا به سفيان غير مرة يقول عبد الله بن عمر بن الخطاب
لم يقل عبد الله بن عمرو بن العاص واخرجه ابن ابى شيبة عن ابن عيينة فقال عبد الله بن عمرو وكذا
رواه عنه مسلم واخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عنه فزاد قال ابو بكر سمعت ابن عيينة مرة اخرى
يحدث به عن ابن عمرو وقال المفضل العلاءي عن يحيى بن معين ابو العباس عن عبد الله بن عمرو وعبد الله
ابن عمر في الطائف الصحيح ابن عمر (قوله لما حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف فلم ينل
منهم شيئا) في هرسل ابن الزبير عند ابن ابى شيبة قال لما حاصر النبي صلى الله عليه وسلم الطائف قال
اصحابه يا رسول الله احرقتنا نبال تقيف فادع الله عليهم فقال اللهم اهدني فافوز كراهل المغازي ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما استعصى عليه الحصن وكانوا قد اعدوا فيه ما يكفيهم لحصار سنة ورموا على
المسلمين سكك الحديد الحماة ورموهم بالنبل فاصابوا قوما فاستشار نوفل بن معاوية الديلي فقال هم نعلب
في جحر ان اقت عليه اخذته وان تركته لم يضر ك فرحل عنهم وذ كر انس في حديثه عند مسلم ان مسدة
حصارهم كانت اربعين يوما وعند اهل السير اختلاف قيل عشرين يوما وقيل بضع عشرة وقيل ثمانية
عشر وقيل خمسة عشر (قوله انافالون) اي راجعون الى المدينة (قوله فثقل عليهم) بين سبب ذلك
بقولهم نذهب ولا نفتحها وحاصل الخبر انهم لما اخبرهم بالرجوع بغير فتح لم يعجبهم فلما راي ذلك امرهم
بالقتال فلم يفتح لهم فأصيبوا بالجراح لانهم رموا عليهم من اعلى السور فكانوا ينالون منهم بسهامهم
ولا تصل السهام الى من على السور فلما راي ذلك تبين لهم تصويب الرجوع فلما اعاد عليهم القول بالرجوع
اعجبهم حينئذ ولهذا قال فضحك وقوله وقال سفيان مرة قتبهم هو ترديد من الراوى (قوله قال الحميدي
حدثنا سفيان الخبر كله) بالنصب اي ان الحميدي رواه بغير عنونة بل ذكر الخبر في جميع الاسناد ووقع
في رواية الكشميهني بالخبر كله وقد اخرج ابن عبيد بن عمير عن ابي العباس الاعشى يقول سمعت عبد الله بن عمر يقول
فذكره * الحديث الثالث (قوله عن عاصم) هو ابن سليمان وابو عثمان هو النهدي وشرح المتن
يأتي في الفرائض والغرض منه ذكر ابي بكر واسمه نبيع بن الحرث وكان مولى الحرث بن كادة الثقفي
قتلى من حصن الطائف ببكرة فسكنى ابا بكر لذلك اخرج ذلك الطبراني بسند لا بأس به من حديث
ابي بكر وكان ممن نزل من حصن الطائف من عبيدهم فأسلم فيما ذكر اهل المغازي منهم مع ابي بكر
المنبعت وكان عبد العثمان بن عامر بن معتب وكذا هرزوق والازرق زوج سمية والددة زيادة بن عبيد

لا بدخلن هؤلاء عليكن
قال ابن عيينة وقال ابن
جريح الخنث هيت
* حدثنا محمود بن عثمان
اسامة عن هشام بن اوزاد
وهو محاصر الطائف
يومئذ * حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان عن
عمرو عن ابي العباس
الشاعر الاعشى عن عبد الله
ابن عمر قال لما حاصر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الطائف فلم ينل منهم
شيئا قال انافالون ان شاء
الله فثقل عليهم وقالوا
نذهب ولا نفتحها وقال
مرة نفقل فقال اغدوا هلى
القتال فغدوا فأصابهم
جراح فقال انافالون غدا
ان شاء الله فأعجبهم فضحك
النبي صلى الله عليه وسلم
وقال سفيان مرة قتبهم
قال قال الحميدي حدثنا
سفيان الخبر كله * حدثنا
محمد بن بشر حدثنا غندر
حدثنا شعبه عن عاصم
قال سمعت ابا عثمان قال
سمعت سعدا وهو اول من
رمى بسهم في سبيل الله
وابا بكر

وكان نسور حصن الطائف في اناس نجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالا سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم فالجنة عليه حرام وقال هشام واخبرنا معمر عن عاصم عن ابي العالقة او ابي عثمان النهدي قال سمعت سعدا وابا بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عاصم قلت لقد شهدت عندك رجلا من اهل اجدل انا احدثهما فاول من رمى بسهم في سبيل الله واما الآخر فزل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف حدثنا محمد بن الاعلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد

٣٤

ابن عبد الله عن ابي بردة

الذي صار يقال له زياد بن ابيه والازرق ابو عقبة وكان لكادة الثقفي ثم حالف بني امية لان النبي صلى الله عليه وسلم دفعه لخالد بن سعيد بن العاص ليعلمه الاسلام ووردان وكان لعبد الله بن ربيعة ويحس النبال وكان لابن مالك الثقفي وابراهيم بن جابر وكان لخريشة الثقفي وبشار وكان لعثمان بن عبد الله ونافع مولى الحرث بن كادة ونافع مولى غيلان بن سلمة الثقفي ويقال كان معهم زياد بن سمية والصحيح انه لم يخرج حينئذ لصغره ولم اعرف اسماء الباقين (قوله تسور) اي صعد الى اعلاه وهذا لا يخالف قوله تدلى لانه تسور من اسفله الى اعلاه ثم تدلى منه (قوله وقال هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ولم يقع لي موصولا اليه وقد اخرج عبد الرزاق عن معمر لكن عن ابي عثمان وحده عن ابي بكر وحده بغير شئ وغرض المصنف منه ما فيه من بيان عدد من اجمعهم في الرواية الاولى فان فيها تسور من حصن الطائف في اناس وفي هذا فزل الى النبي صلى الله عليه وسلم ثالث ثلاثة وعشرين من الطائف وفيه رد على من زعم ان ابا بكر لم ينزل من سور الطائف غيره وهو شئ قاله موسى بن عقبة في مغازيه وتبعه الحاكم وجمع بعضهم بين القولين بان ابا بكر نزل وحده او لا ثم نزل الباقون بعده وهو جمع حسن وروى ابن ابي شيبة واحمد من حديث ابن عباس قال اعقب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف كل من خرج اليه من رقيق المشركين واخرجه ابن سعد من سلامن وجه آخر * الحديث الرابع وهو اول الاحاديث في قصة غنائم حنين بالجرعانة (قوله وهو نازل بالجرعانة بين مكة والمدينة) اما الجرعانة فهي بكسر الجيم والعين المهملة وتشديد الراء وقد تسكن العين وهي بين الطائف ومكة والى مكة اقرب قاله عياض وقال الفاكهى بنها وبين مكة يريد وقال الباجي ثمانية عشر ميلا وقد انكر الداودي الشارح قوله ان الجرعانة بين مكة والمدينة وقال انما هي بين مكة والطائف وكذا جزم النووي بان الجرعانة بين الطائف ومكة وهو مقتضى ما تقدم نقله عن الفاكهى وغيره (قوله اعرابي) لم اقف على اسمه (قوله الاتعجلى ما وعدتني) يحتمل ان الوعد كان خاصا به ويحتمل ان يكون عاما وكان طلبه ان يجعل له نصيبه من الغنمة فانه صلى الله عليه وسلم كان امر ان تجمع غنائم حنين بالجرعانة وتوجه هو بالاعساكر الى الطائف فلما رجع منها قسم الغنائم حينئذ بالجرعانة فلهذا وقع في كثير ممن كان حديث عهد بالاسلام استبطاء الغنمة واستنجاز قسمتها (قوله ابشر) بهزيمة قطع اي بقرب القسمة او بالثواب الجزيل على الصبر (قوله فنادت ام سلمة) هي زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي ام المؤمنين ولهذا قالت لامكا (قوله فافضلها منه طائفة) اي بقية وفي الحديث منقبة لابي عامر ولاي موسى ولبلال ولام سلمة رضي الله عنهم * الحديث الخامس (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن ابراهيم المعروف بابن علي ويعل هو ابن امية التميمي وقد تقدم شرح حديثه مستوفى في ابواب العمرة * الحديث السادس (قوله حدثنا وهيب) هو ابن خالد (قوله عن عمرو بن يحيى) في رواية احمد عن عفان عن

ابن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله عنه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو نازل بالجرعانة بين مكة والمدينة ومعه بلال فأتى النبي صلى الله عليه وسلم اعرابي فقال الاتعجلى ما وعدتني فأتى ابشر فقال قد اكثرت على من ابشر فاقبل على ابي موسى وبلال كهينة الغضبان فقال رد البشري فاقبلا اتها فالا قبلنا ثم دعا بقدح فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه ورج فيه ثم قال ابشرا منه وافرعا على وجوهكما ونحوركما ابشرا فاحسنا الصبح ففعلوا فنادت ام سلمة من وراء الستر ان افضل الامكا فافضلها طائفة * حدثنا يعقوب ابن ابراهيم حدثنا اسمعيل حدثنا ابن جريج اخبرني عطاء ان صفوان ابن يحيى بن امية اخبره ان يعلى كان يقول ابنتي ارى رسول الله صلى الله

وهيب

عليه وسلم حين ينزل عليه قال فيينا النبي صلى الله عليه وسلم بالجرعانة وعليه ثوب قد اطل به معه فيه ناس من

اصحابه اذ جاءه اعرابي عليه جبة منضمة طيب فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل احرم بعمرة في جبة بعدما تضمة بالطيب فأشار عمر الى يعلى بيده ان تعال فجاء يعلى فادخل راسه فاذا النبي صلى الله عليه وسلم يحجر الوجه يقط كذلك ساعة ثم سرى عنه فقال اين النبي يسألني عن العمرة آنفا فالتمس الرجل فأتى به فقال اما الطيب الذي بك فافضله ثلاث مرات واما الجبة فارزها ثم اصنع في عمرتك كما يصنع في حجك * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن عيم عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال

وهيب حدثنا عمرو بن يحيى وهو المازني الانصاري المدني وفي رواية اسمعيل بن جعفر عنده مسلم عن
 عمرو بن يحيى بن عمار (قوله لما افاء الله على رسوله يوم حنين) اي اعطاه غنائم الذين قاتلهم يوم
 حنين واصل النبي الرد والرجوع ومنه سمي الظل بعد الزوال فيا لانه رجع من جانب الى جانب فكان
 اموال الكفار سميت فيا لانها كانت في الاصل للزمين اذا ايمان هو الاصل والكفر طارئ عليه
 فاذا غلب الكفر على شئ من المال فهو بطريق التعدي فاذا غنمه المسلمون منهم فكانه رجع اليهم
 ما كان لهم وقد قدمنا قريبا انه صلى الله عليه وسلم امر بحبس الغنائم بالجعرانة فلما رجع من الطائف
 وصل الى الجعرانة في خامس ذي القعدة وكان السبب في تأخير القسمة ما تقدم في حديث المسور رجاء ان
 يسلموا وكثايسة آلاى نفس من النساء والاطفال وكانت الابل اربعة وعشرين الفا والغنم اربعين
 الف شاة (قوله قسم في الناس) حذف المفعول والمراد به الغنائم ووقع في رواية الزهري عن انس في
 الباب يعطى رجالا المائة من الابل وقوله في المؤلفه قلوبهم بدل بعض من كل والمراد بالمؤلفه ناس من
 قريش اسلموا يوم الفتح اسلا ماضعيفا وقيل كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن امية وقد اختلف
 في المراد بالمؤلفه قلوبهم الذين هم احد المستحقين للزكاة فتيل كفار يعطون ترغيبا في الاسلام وقيل
 مسلمون لهم اتباع كفار ايتا نفوهم وقيل مسلمون اول ما دخلوا في الاسلام ليتكسبوا من قلوبهم
 واما المراد بالمؤلفه هنا فهذا الاخير لقوله في رواية الزهري في الباب فاني اعطى رجالا حديثي عهد بكفر
 انا نفهم ووقع في حديث انس الا تني في باب قسم الغنائم في قريش والمراد بهم من فتحت مكة وهم فيها
 وفي رواية له فاعطى الطلقاء والمهاجرين والمراد باللقاء جمع طليق من حصل من النبي صلى الله عليه
 وسلم المن عليه يوم فتح مكة من قريش واتباعهم والمراد بالمهاجرين من اسلم قبل فتح مكة وهاجروا الى
 المدينة وقد سردوا الفضل بن طاهر في المبهمات له اسماء المؤلفه وهم (س) ابوسفيان بن حرب
 وسهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزيز (س) وحكيم بن حزام وابو السنا بل بن بعكث وصفوان
 ابن امية وعبد الرحمن بن يربوع وهؤلاء من قريش وعيينة بن حصن القزاري والافرع بن حابس
 التميمي وعمرو بن الايهم التميمي (س) والعباس بن مرداس السلمي (س) ومالك بن عوف
 النضري والعلاء بن حارثة الثقفي وفي ذكر الاخيرين نظر فقيل انهما جا اطائعين من الطائف الى
 الجعرانة وذكروا قدي في المؤلفه (س) معاوية ويزيد ابني ابى سفيان واسيد بن حارثة ومخرمة
 ابن نوفل (س) وسعيد بن يربوع (س) وقيس بن عدي (س) وعمرو بن وهب (س) وهشام
 ابن عمرو وذكرا ابن اسحق من ذكرت عليه علامة سين وزاد النضر بن الحرث والحرث بن هشام
 وجبير بن مطعم ومن ذكره فيهم ابو عمر سفيان بن عبد الاسد والسائب بن ابى السائب ومطيع بن
 الاسود وابو جهم بن حذيفة وذكرا ابن الجوزي فيهم يزيد الخليل وعلقمة بن علاثة وحكيم بن طلق بن
 سفيان بن امية وخالد بن قيس السهمي وعمير بن مرداس وذكروا غيرهم فيهم قيس بن مخرمة واحيحة
 ابن امية بن خلف وابن ابى شريق وحرملة بن هوذة وخالد بن هوذة وعكرمة بن عامر العبدري
 وشيبة بن عمار وعمرو بن ورقة وليد بن ربيعة والمغيرة بن الحرث وهشام بن الوائد المخزومي فهؤلاء
 زيادة على اربعين نفسا (قوله ولم يعط الانصار شيئا) ظاهر في ان العطية المذكورة كانت من جميع
 الغنيمة وقال القرطبي في المفهم الاجراء على اصول الشريعة ان اعطاء المذكور كان من الخمس ومنه
 كان اكثر عطاياهم وقد قال في هذه الغزوة للاعرابي مالي مما افاء الله عليكم الا الخمس والخمس مردود فيكم
 اخرجه ابوداود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو وعلى الاول فيكون ذلك مخصوصا بهذه الواقعة

لما افاء الله على رسوله صلى
 الله عليه وسلم يوم حنين
 قسم في الناس في المؤلفه
 قلوبهم ولم يعط الانصار شيئا

وقد ذكر السبب في ذلك في رواية قتادة عن انس في الباب حيث قال ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومصيبة وانى اردت ان اجبرهم واتالفهم (قلت) الاول هو المعتد بوسياتى ما يؤكده والذي رجحه القرطبي جزم به الواقدي ولكنه ليس بحجة اذا انفرد فكيف اذا خالف وقيل انما كان تصرف في الغنمة لان الانصار كانوا انهمزمو فلم يرجعوا حتى وقعت الهزيمة على الكفار فرد الله امر الغنمة لنبية وهذا معنى القول السابق بأنه خاص بهذه الواقعة واختار ابو عبيدانه كان من الخمس وقال ابن القيم اقتضت حكمة الله ان فتح مكة كان سببا لدخول كثير من قبائل العرب في الاسلام وكانوا يقولون دعوه وقومه فان غلبهم دخلنا في دينه وان غلبوه كفونا امره فلما فتح الله عليه استمر بعضهم على ضلاله فجمعوا له وتاهبوا الحرب وكان من الحكمة في ذلك ان يظهر ان الله نصر رسوله لا بكثرة من دخل في دينه من القبائل ولا بانكفاف قومه عن قتاله ثم لما قدر الله عليه من غلبته اياهم قدر وقوع هزيمة المسلمين مع كثرة عددهم وقوة عددهم ليتبين لهم ان النصر الحق انما هو من عنده لا بقوتهم ولو قدر ان يغلبوا الكفار ابتداء لرجع من رجع منهم شامخ الرأس متعاطفا فقدر هزيمتهم ثم اعقبهم النصر ليدخلوا مكة كما دخلها صلى الله عليه وسلم يوم الفتح متواضعا متخشعا واقتضت حكمته ايضا ان غنائم الكفار لما حصلت ثم قدمت على من لم يتمكن الايمان من قلبه لما بقي فيه من الطبع البشري في محبة المال نفسه فيهم لتطمئن قلوبهم وتجتمع على محبته لانها جبلت على حب من احسن اليها ومنع اهل الجهاد من اكابر المهاجرين ورؤساء الانصار مع ظهور استحقاقهم لجمعها لانه لو قسم ذلك فيهم لكان مقصورا عليهم بخلاف قسمته على المؤلفة لان فيه استجلاب قلوب اتباعهم الذين كانوا يرضون اذا رضى رئيسهم فلما كان ذلك العطاء سببا لدخولهم في الاسلام ولتقوية قلب من دخل فيه قبل تبعهم من دونهم في الدخول فكان في ذلك عظيم المصلحة ولذلك لم يقسم فيهم من اموال اهل مكة عند فتحها قليلا ولا كثيرا مع احتياج الجيوش الى المال الذي يعينهم على ما هم فيه فحرك الله قلوب المشركين لغزوهم فرأى كثيرهم ان يخرجوا معهم بأموالهم ونسائهم وابنائهم فكانوا غنمة للمسلمين ولو لم يقدف الله في قلب رئيسهم ان سوقه معه هو الصواب لكان الراى ما اشار اليه دريد فخافه فكان ذلك سببا لتصييرهم غنمة للمسلمين ثم اقتضت تلك الحكمة ان تقسم تلك الغنائم في المؤلفة ويوكل من قلبه ممتلى بالايمان الى ايمانه ثم كان من تمام التاليف رد من سبي منهم اليهم فان شرت صدورهم للاسلام فدخلوا طائعين راغبين وجبر ذلك قلوب اهل مكة بما نالهم من النصر والغنمة مما حصل لهم من الكسر والربح فصرف عنهم شر من كان يجاورهم من اشد العرب من هوازن وثقيف بما وقع بهم من الكسرة وبما قبض لهم من الدخول في الاسلام ولو لا ذلك ما كان اهل مكة يطيقون مقاومة تلك القبائل مع شدتها وكثرتها واما قصص الانصار وقول من قال منهم فقد اعتذر رؤسائهم بان ذلك كان من بعض اتباعهم ولما شرح لهم صلى الله عليه وسلم ما خفي عليهم من الحكمة فيما صنع رجعوا مذعنين وراوا ان الغنمة العظمى ما حصل لهم من عود رسول الله الى بلادهم فسألوا عن الشاة والبعير والسبايا من الانثى والصغير بما حازوه من الفوز العظيم ومجاورة النبي الكريم لهم حيا وميتا وهذا داب الحكيم يعطى كل احدا ما يناسبه انتهى ملخصا (قوله فكانهم وجدوا اذ لم يصيبهم ما اصاب الناس) كذلك اكثر مرة واحدة وفي رواية اخرى ذكر فكانهم وجدوا اذ لم يصيبهم ما اصاب الناس او كانوا وجدوا اذ لم يصيبهم ما اصاب الناس اورده على الشك هل قال وجد بضمهتين جمع واجدا ووجدا على انه فعل ماض ووقع له عن الكشيهين وحده وجدوا في الموضعين فصارت تكرارا بغير فائدة وكذا رايت في اصل النسفي ووقع في رواية

فكانهم وجدوا اذ لم يصيبهم
ما اصاب الناس

مسلم كذلك قال عياض وقع في نسخة في الثاني ان لم يصيبهم يعني بفتح الهمزة وبالنون قال وعلى هذا تظهر
فائدة التكرار وجوز الكرماني ان يكون الاول من الغضب والثاني من الحزن والمعنى انهم غضبوا
والموجدة الغضب يقال وجد في نفسه اذا غضب ويقال ايضا وجد اذا حزن ووجد ضد فقد ووجد اذا
استفاد ما لا يظهر الفرق بينهما بمصادرهما ففي الغضب موجدة وفي الحزن وجد بالفتح وفي ضد فقد
وجد انا وفي المال وجد بالضم وقد يقع الاشتراك في بعض هذه المصادر وموضع بسط ذلك غير هذا
الموضع وفي معازي سليمان التيمي ان سبب حزنهم انهم خافوا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم
يريد الاقامة بمكة والاصح ما في الصحيح حيث قال اذ لم يصيبهم ما اصاب الناس على انه لا يمنع الجمع
وهذا اولي ووقع في رواية الزهري عن انس في الباب فقالوا يغفر الله لرسوله يعطى قريشا ويتركنا
وسبونا فظنوا من دمائهم وفي رواية هشام بن زيد عن انس آخر الباب اذا كانت شديدة فنحن ندعى
ويعطى الغنيمة غيرنا وهذا ظاهر في ان العطاء كان من صلب الغنيمة بخلاف ما رجحه القرطبي (قوله
فخطبهم) زاد مسلم من طريق اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن يحيى فحمد الله واثنى عليه وسيأتي في الباب
في رواية الزهري فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم عما انهم فأرسل الى الانصار فجمعهم في قبة من
ادم فلم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا قام فقال ما حديث بلغني عنكم فقال قعها الانصار امارؤساؤنا
فلم يقولوا شيئا واماناس منا حديثا اسنانهم فقالوا وفي رواية هشام بن زيد فجمعهم في قبة من ادم فقال
يا معشر الانصار ما حديث بلغني فسكتوا ويحمل على ان بعضهم سكت وبعضهم اجاب وفي رواية ابي
التياح عن انس عند الاسماعيلي فجمعهم فقال ما الذي بلغني عنكم قال هو الذي بلغنا وكانوا لا يكذبون
ولا حمد من طريق ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى اباسفيان وعيينة والافرع
وسهيل بن عمرو في آخر يوم حنين فقات الانصار سبونا فظنوا من دمائهم وهم يذهبون بالمغنم
فذكر الحديث وفيه ثم قال اقلتم كذا وكذا قالوا نعم واسناده على شرط مسلم وكذا ذكر ابن اسحق
عن ابي سعيد الخدري ان الذي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بمعاتهم سعد بن عباد ولفظه لما اعطى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اعطى من تلك العطايا في قريش وفي قبائل العرب ولم يكن في الانصار
منها شيء وجد هذا الحى من الانصار في انفسهم حتى كثرت منهم القالة فدخل عليه سعد بن عباد فذكر
له ذلك فقال له فأتيت من ذلك يا سعد قال ما انا الا من قومي قال فاجمع لي قوما ثم نخرج فجمعهم الحديث
واخرجه اجد من هذا الوجه وهذا يعكر على الرواية التي فيها امارؤساؤنا فلم يقولوا شيئا لان سعد
ابن عباد من رؤساء الانصار بلاريب الا ان يحمل على الاضرب الا كثروا الذي خاطبه بذلك سعد
ابن عباد ولم يرد ادخال نفسه في النبي او انه لم يقل لفظا وان كان رضى بالقول المذكور فقال ما انا الا
من قومي وهذا الوجه والله اعلم (قوله الم اجدكم ضلالا) بالضم والتشديد جمع ضال والمراد ههنا ضلالة
الشرك وبالهداية الايمان وقد رتب صلى الله عليه وسلم ما من الله عليهم على يده من النعم ترتيبا بالغافدا
بنعمة الايمان التي لا يوازيها شيء من احوال الدنيا وثني بنعمة الالفه وهي اعظم من نعمة المال لان
الاموال تبدل في تحصيلها وقد لا تحصل وقد كانت الانصار قبل الهجرة في غاية التنافر والتقاطع
لما وقع بينهم من حرب بعات وغيرها كما تقدم في اول الهجرة فزال ذلك كله بالاسلام كما قال الله تعالى
لوانفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الفت بينهم (قوله عالة) بالمهمل اى
فقر اى لا مال لهم والعيلة الفقر (قوله كما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن) بفتح الهمزة والميم والتشديد
افعل تفضيل من المن وفي حديث ابي سعيد فقالوا ما اذا نجيبك يا رسول الله ورسوله المن والفضل

فخطبهم فقال يا معشر
الانصار الم اجدكم ضلالا
فهذا كم الله بي وكنتم
متفرقين فالنعم الله بي
وكنتم عالة فأغناكم الله
بي كما قال شيئا قالوا الله
ورسوله امن قال ما يمنعكم
ان تحببوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال كلما
قال شيئا قالوا الله ورسوله
امن

(قوله قال لو شئتم قلتم جئنا كذا وكذا) في رواية اسمعيل بن جعفر لو شئتم ان تقولوا جئنا كذا وكذا
 وكان من الامر كذا وكذا الاشياء زعم عمرو بن ابي يحيى المازني راوي الحديث انه لا يحفظها وفي هذا رد
 على من قال ان الراوي كنى عن ذلك عمدا على طريق التأديب وقد جوز بعضهم ان يكون المراد جئنا ونحن
 على ضلالة فهديناك وما شبه ذلك وفيه بعد فقد فسّر ذلك في حديث ابي سعيد ولفظه فقال اما والله لو شئتم
 لقلتم فصدقم وصدقم اتينا مكذبا فصدقناك ومخذولا فنصرناك وطريدا فآويناك وعائلا فواسيناك
 ونحوه في مغازي ابي الاسود عن عروة مرسل او ابن عائذ من حديث ابن عباس موصولا وفي مغازي
 سليمان التيمي انهم قالوا في جواب ذلك رضينا عن الله ورسوله وكذا ذكر موسى بن عقبة في مغازيه
 بغير اسناد واخرجه احمد عن ابن ابي عدي عن حميد عن انس بلفظ افلا تقولون جئنا خائفا فآمنناك
 وطريدا فآويناك ومخذولا فنصرناك فقالوا بل المن علينا لله ورسوله واسناده صحيح وروى احمد
 من وجه آخر عن ابي سعيد قال قال رجل من الانصار لاصحابه لقد كنت احذركم ان لو استقامت
 الامور لقد آثر عليكم قال فردوا عليه وداعيا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وانما
 قال صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعا منه وانصافا والافق الحقيقه الحاجة البالغة والمنة الظاهرة في
 جميع ذلك له عليهم فانه لو لا هجرته اليهم وسكناء عندهم لما كان بينهم وبين غيرهم فرق وقد نبه على
 ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم الا ترضون الى آخره فنبههم على ما غفلوا عنه من عظيم ما اختصوا به منه
 بالنسبة الى ما حصل عليه غيرهم من عرض الدنيا الفانية (قوله بالشاة والبعير) اسم جنس فيهما والشاة
 تقع على الذكر والانثى وكذا البعير وفي رواية الزهري ان يذهب الناس بالاموال وفي رواية ابي
 التياح بعدها وكذا قتادة بالدنيا (قوله الى رحاكم) بالحاء المهملة اي بيوتكم وهي رواية قتادة زائدة
 رواية الزهري عن انس فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به وزاد فيه ايضا قالوا يا رسول الله قد
 رضينا وفي رواية قتادة قالوا بل وذكر الواقدي انه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين تكون
 لهم خاصة بعده دون الناس وهي يومئذ افضل ما فتح عليه من الارض فأبوا وقالوا لا حاجة لنا بالدنيا
 (قوله لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار) قال الخطابي اراد بهذا الكلام تالف الانصار واستطابة
 نفوسهم والثناء عليهم في دينهم حتى رضى ان يكون واحدا منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التي لا يجوز
 تبديلها ونسبة الانسان تقع على وجوه منها الولادة والبلادية والاعتقادية والصناعية ولاشك انه لم
 يرد الانتقال عن نسب آبائه لانه ممنوع قطعا واما الاعتقادية فلا معنى للانتقال فيه فلم يبق الا القسمان
 الاخيران وكانت المدينة دار الانصار والهجرة اليها امر او اجباي لولا ان النسبة الهجرية لا يسعني
 تركها لانسبت الى داركم قال ويحتمل انه لما كانوا اخواله لكون ام عبد المطلب منهم اراد ان ينسب
 اليهم بهذه الولادة لولا مانع الهجرة وقال ابن الجوزي لم يرد صلى الله عليه وسلم تغير نسبه ولا نحو هجرته
 وانما اراد انه لولا ما سبق من كونه هاجرا لا تنسب الى المدينة والى نصره الدين فالتقدير لولا ان النسبة الى
 الهجرة نسبة دينية لا يسع تركها لانسبت الى داركم وقال القرطبي معناه لتسميت باسمكم وانسبت
 اليكم كما توأمتسبون بالخلف لكن خصوصية الهجرة وتربيتها سبقت ففقت من ذلك وهي اعلى
 واشرف فلا تبدل بغيرها وقبل معناه لكنت من الانصار في الاحكام والاعداد وقيل التقدير لولا
 ان ثواب الهجرة اعظم لاخترت ان يكون ثوابي ثواب الانصار ولم يرد ظاهر النسب اصلا وقيل لولا
 التزامي بشروط الهجرة ومنها ترك الإقامة بمكة فوق ثلاث لاخترت ان اكون من الانصار

قال لو شئتم قلتم جئنا
 كذا وكذا الا ترضون
 ان يذهب الناس بالشاة
 والبعير وتذهبون بالنبي
 صلى الله عليه وسلم الى
 رحاكم لولا الهجرة
 لكنت امرأ من الانصار
 ولو سلك الناس واديا
 وشعبا لسلكت

وادی الانصار وشعبها الانصار شعاروا الناس دثار انكم ستلقون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض **حدثنا هشام** اخبرنا معمر عن الزهري **حدثني** انس بن مالك رضي الله عنه قال قال **رسوله صلى الله عليه وسلم** ما افاء من اموال هو ازن فطقت النبي صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسبونا تقطر من دمائهم قال انس غدت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم فأرسل الى الانصار فجمعهم في قبعة من ادم ولم يدع معهم غيرهم فاما اجتمعوا قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم فقال قسها الانصار اما رؤساؤنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا واما اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسبونا تقطر من دمائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اعطى رجالا حديثي هود بكفرا فانهم امارضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم الى رحالكم فوالله لما تعلقون به خير مما يعلقون به قالوا يا رسول الله قد رضينا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم فاني على الحوض

فياح لي ذلك (قوله وادي الانصار) هو المكان المنخفض وقيل الذي فيه ماء والمراد هنا بلدهم وقوله شعب الانصار بكسر الشين المعجمة وهو اسم لما انفرج بين جبلين وقيل الطريق في الجبل واراد صلى الله عليه وسلم بهذا وما بعده التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصره والقناعة بالله ورسوله عن الدنيا ومن هذا وصفه فحقه ان يسلك طريقه ويتبع حاله قال الخطابي لما كانت العادة ان المرء يكون في نزوله وارتماله مع قومه وارض الحجاز كثيرة الاودية والشعاب فاذا تفرقت في السفر الطرق سلك كل قوم منهم واديا وشعبا فاراد انه مع الانصار قال ويحتمل ان يريد بالوادي المذهب كما يقال فلان في واد وانما واد (قوله الانصار شعاروا الناس دثار) الشعار بكسر المعجمة بعد ما هملة خفيفة الثوب الذي يلي الجلد من الجسد والذثار بكسر المهملة ومثله خفيفة الذي فوقه وهي استعارة لطيفة لفرط قربهم منه واراد ايضا انهم بطائفة وخاصة وانهم الصق به واقرب اليه من غيرهم زادني حديث ابى سعيد اللهم ارحم الانصار وانباء الانصار وانباء الانصار قال فبكي القوم حتى اخضوا لحاهم وقالوا رضينا برسول الله قسما وحظا (قوله انكم ستلقون بعدى اثره) بضم الهمزة وسكون المثناة وبفتح حنين ويجوز كسر اوله مع الاسكان اي الانفراد بالشيء المشترك دون من شركه فيه وفي رواية الزهري اثره شديدة والمعنى انه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق وقال ابو عبيد معناه يفضل نفسه عليكم في النقي وقيل المراد بالاثرة الشدة ويرده سياق الحديث وسببه (قوله فاصبروا حتى تلقوني على الحوض) اي يوم القيامة وفي رواية الزهري حتى تلقوا الله ورسوله فاني على الحوض اي اصبروا حتى تموتوا فانكم ستجدوني عند الحوض فيحصل لكم الاتصاف بمن ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم اقامة الحججة على الخصم وافحامه بالحق عند الحاجة اليه وحسن ادب الانصار في تركهم المماراة والمبالغة في الجلاء وبيان ان الذي نقل عنهم انما كان من شبانهم لا عن شيوخهم وكهولهم وفيه مناقب عظيمة لهم لما اشتمل من ثناء الرسول البائع عليهم وان الكبير ينبه الصغير على ما يغفل عنه ويوضح له وجه الشبهة ليرجع الى الحق وفيه المعانة واستعطاف المعاتب واعتابه عن عتبه باقامة حجة من عتب عليه والاعتذار والاعتراف وفيه علم من اعلام النبوة لقوله ستلقون بعدى اثره فكان كما قال وقد قال الزهري في روايته عن انس في آخر الحديث قال انس فلم يصبروا وفيه ان للامام تفضيل بعض الناس على بعض في مصارف النية وان له ان يعطى الغنى منه للصلحة وان من طلب حقه من الدنيا لا عتب عليه في ذلك ومشروعية الخطبة عند الامر الذي يحدث سواء كان خاصا ام عاما وفيه جواز تخصيص بعض المخاطبين في الخطبة وفيه تسليية من فاته شيء من الدنيا بما حصل له من ثواب الآخرة والخض على طلب الهداية والالفة والغنى وان المنية لله ورسوله على الاطلاق وتقديم جانب الآخرة على الدنيا والصبر عما فات منها ليدخر ذلك لصاحبه في الآخرة والآخرة خير واثقى * الحديث السابع حديث انس اورده من رواية الزهري وابي التياح وهشام بن زيد وقمادة كلهم عن انس وفي رواية بعضهم ما ليس في رواية الآخر وقد ذكرت ما في رواياتهم من فائدة في الذي قبله وهشام في رواية الزهري هو ابن يوسف الصنعاني وابو التياح اسمه يزيد بن حميد واسناده كله بصريون وكذا طريق قتادة وهشام بن زيد هو ابن انس بن مالك وقد ارد حديثه من طريقين فالاولى عن ازهر وهو ابن سعد النبي صلى الله عليه وسلم ستجدون اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فاني على الحوض قال انس

فاصبروا

رسوله صلى الله عليه وسلم ما افاء من اموال هو ازن فطقت النبي صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسبونا تقطر من دمائهم قال انس غدت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقاتلتهم فأرسل الى الانصار فجمعهم في قبعة من ادم ولم يدع معهم غيرهم فاما اجتمعوا قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغني عنكم فقال قسها الانصار اما رؤساؤنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا واما اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويتركنا وسبونا تقطر من دمائهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اعطى رجالا حديثي هود بكفرا فانهم امارضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبي صلى الله عليه وسلم الى رحالكم فوالله لما تعلقون به خير مما يعلقون به قالوا يا رسول الله قد رضينا فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم فاني على الحوض قال انس

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبه عن أبي التياح عن أنس قال لما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم في قريش فغضبت الانصار قال النبي صلى الله عليه وسلم اما ترضون ان تذهب الناس بالدينار وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بلى قال لوسلك الناس وادبا وشعبا سلكك وادى الانصارى او شعبيهم * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا اذهر عن ابن عون ان ابا ناهشام ابن زيد بن أنس عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم حنين التقي وهو اذن ومع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف والطلاق فادبروا قال يا معشر الانصار قالوا البئس

انا عبد الله ورسوله فانهم المشركون فأعطى الطلقاء والمهاجرين ولم يسط الانصار شأفا فوالوا فدعاهم فأدخلهم في قبة فقال اما ترضون ان يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوسلك الناس وادبا وسلكك الانصار شعبا لا اخترت شعب الانصار * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبه قال سمعت قتادة عن أنس رضي الله عنه قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الانصار فقال ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومصيبة وانى اردت ان أجبرهم وأتألفهم اما ترضون ان يرجع الناس بالدينار وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم قالوا بلى قال لوسلك الناس وادبا وسلكك الانصار شعبا

السمان والثانية عن معاذ بن معاذ وهو العنبري كلاهما عن ابن عون وهو عبد الله وجميعهم بصريون (قوله في رواية أبي التياح لما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم في قريش) كذا في رواية الكشميهني وله في رواية الكشميهني بين قريش وهي رواية الاصمعي ووقع عند القاسي غنائم قريش ولبعضهم غنائم من قريش وهو خطأ لانه يؤهم ان مكة لما فتحت قسمت غنائم قريش وليس كذلك بل المراد بقوله يوم فتح مكة زمان فتح مكة وهو يشمل السنة كلها ولما كانت غزوة حنين ناشئة عن غزوة مكة اضيفت اليها كما تقدم عكسه وقد قرر ذلك الاسماعيلي فقال قوله يعني في رواية لما افتتحت مكة قسمت الغنائم يريد غنائم هوازن فانه لم يكن عند فتح مكة غنيمة تقسم ولكن النبي صلى الله عليه وسلم غزا حنيننا بعد فتح مكة في تلك الايام القريية وكان السبب في هوازن فتح مكة لان الخلوصل الى محاربهم كان بفتح مكة وقد خطأ القاسي الرواية وقال الصواب في قريش واخرج ابو نعيم هذا الحديث من طريق أبي مسلم الكجى عن سليمان بن حرب شيخ البخارى فيه بلفظ لما كان يوم حنين قالت الانصار والله ان هذا هو العجب ان سيوفنا تقطر من دماء قريش الحديث فهذه الاشكال فيه (قوله انبا ناهشام بن زيد) في رواية معاذ عن هشام (قوله في رواية قتادة ان قريشا حديث عهد) كذا وقع بالافراد في الصحيحين والمعروف حديث عهد وكتبها الدماطي بخطه حديث عهد وفيه نظر وقد وقع عند الاسماعيلي ان قريشا كانوا قريب عهد (قوله ان اجبرهم) كذا لاكثر بفتح اوله وسكون الجيم بعدها موحدة ثم راء مهملة وللسرخسي والمستمل بضم اوله وكسر الجيم بعدها تحتانية ساكنة ثم زاي من الجائزة (قوله في رواية معاذ عشرة آلاف من الطلقاء) في رواية الكشميهني عشرة آلاف والطلاق هو اول فان الطلقاء لم يبلغوا هذا القدر ولا عشرة عشره وقيل ان الواو مقدرة عند من جوز تقدير حرف العطف (قوله في آخره وقال هشام قلت يا ابا حجرة) هو موصول بالاسناد المذكور وادرجزة هو انس بن مالك وقوله شاهد ذلك في رواية الكشميهني شاهد ذلك قال واين اغيب عنه هو استفهام انكار يقرر انه ما كان ينبغي له ان يظن ان انسا يغيب عن ذلك وقوله وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم تحوزونه الى بيوتكم كذا في الجميع بالخاء المهملة والزاي من الحوز ووقع عند الكرماني تحيرونه بالتحانية بدل الواو وضبطه بالجيم والراء المهملة وفسره بقوله اى تنفذونه وكل ذلك خطأ نقل وتفسير او قد أخرجه مسلم والاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ فتذهبون بمحمد تحوزونه كافي الرواية المعتمدة * الحديث الثامن حديث ابن مسعود ذكره من وجهين (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله (٢) آثر ناسا اعطى الاقرع) اى ابن حابس بن عثمان بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي المجاشعي قيل كان اسمه

سلكك وادى الانصار وشعب الانصار * حدثنا قيس بن سعد عن ابي وائل عن عبد الله قال فراس لما قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسمة حنين قال رجل من الانصار ما اراد بها وجه الله فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فتغير وجهه ثم قال رجة الله على موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر * حدثنا قيس بن سعد عن ابي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال لما كان يوم حنين آثر النبي صلى الله عليه وسلم ناسا اعطى الاقرع مائة من الابل (٢) قول الشارح آثر ناسا كذا في نسخة التي بأيدينا والذي في المتن آثر النبي صلى الله عليه وسلم ناسا كما ترى بالهامش

واعطى عبينه مثل ذلك واعطى ناسا فقال رجل ما يريد بهذه القسمة وجه الله فقلت لا خبرن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله موسى
قد اودى باكثر من هذا فصرير * حدثنا محمد بن بشار حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا ابن عوف عن هشام بن زيد بن انس رضي الله عنه قال لما كان
يوم حنين اقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بنعمهم وذرايرهم ومع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف من الطلقاء فادبروا عنه حتى
بقي وحده فنادى يومئذ نادى لم يخط بينهما التفت عن عبينه فقال يا معشر الانصار قالوا ليك يا رسول الله

٤١

ابشر نحن معك ثم التفت
عن ياره فقال يا معشر
الانصار قالوا ليلك يا رسول
الله ابشر نحن معك رهو
على بغلة بيضاء فزل فقال
انا عبد الله ورسوله فانهزم
المشركون واصاب يومئذ
غنائم كثيرة فقسم في
المهاجرين والطلقاء ولم
يعط الانصار شيئا فقاتل
الانصار اذا كانت شديدة
فنحن ندعى ويعطى
الغنيمة غيرنا فبلغه ذلك
فجمعهم في قبة فقال يا معشر
الانصار ما حديث بلغني
عنكم فسكتوا فقال
يا معشر الانصار الا
ترضون ان يذهب الناس
بالدنيا وتذهبون برسول
الله صلى الله عليه وسلم
تخوزونه الى بيوتكم قالوا
بلى فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لوسلك الناس
واديا وسلكك الانصار
شعبا لاخذت شعب
الانصار وقال هشام قلت
يا اباحجرة وانت شاهد
ذلك قال واين اغيب عنه
باب السرية التي قبل

فراس والافرع لقبه (قوله واعطى عبينه) اي ابن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري (قوله
واعطى ناسا) تقدم ذكرهم في الكلام على المؤلفه قريبا وفي هذه العطية يقول العباس بن مرداس
السلمي كما أخرجه احمد ومسلم والبيهقي في الدلائل من طريق عبيدة بن رفاع بن رافع بن خديج عن
جده رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى المؤلفة قلوبهم من سبي حنين مائة مائة من
الابل فاعطى اباسفيان بن حرب مائة واعطى صفوان بن امية مائة واعطى عبينه بن حصن مائة
واعطى مالك بن عوف مائة واعطى الافرع بن حابس مائة واعطى علقمة بن علاثة مائة واعطى العباس
ابن مرداس دون المائة قاتلاً يقول

اتجعل نهي ونهب العبيد عبينه والافرع
وما كان حصن ولا حابس * يفوقان مرداس في الجمع
وما كنت دون امرئ منهما * ومن تضع اليوم لا يرفع

قال فاكمل له المائة وساق ابن اسحق وموسى بن عقبه هذه الايات اكثر من هذا (قوله في رواية
منصور فقال رجل) في رواية الاغمش فقال رجل من الانصار وفي رواية الواقدى انه معتب بن قشير
من بني عمرو بن عوف وكان من المناقذين وفيه تعقب على مغطاي حيث قال لم ار احدا قال انه من
الانصار الا ما وقع هنا وجزم بانه حرقوص بن زهير السعدي وتبعه ابن الملقن واخطأ في ذلك فان قصة
حرقوص غير هذه كما سيأتي قريبا من حديث ابي سعيد الخدري (قوله ما اراد بها) في رواية منصور
ما اراد بها ١ على البناء للجهول (قوله فقلت لا خبرن النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية الاغمش فانبت
النبي صلى الله عليه وسلم فان خبرته (قوله فتغير وجهه) (٢) في رواية الواقدى حتى ندمت على ما بلغته
(قوله رحمه الله على موسى) تقدمت الاشارة الى شيء من شرحه في احاديث الانبياء وفي الحديث جواز
المفاضلة في القسمة والاعراض عن الجاهل والصفح عن الاذى والتامس من مضى من النظراء (تنبيه)
وقع حديث ابن مسعود مقدم على طريق معاذ عن ابن عوف عن هشام عن انس في رواية ابي ذر الصواب
تأخيرها لتتوالى طرق حديث انس واظنه من تغيير الرواة عن الفربري فان طريق انس الاخيرة
سقطت من رواية النسفي فاعل البخاري الحقها فكتبت مؤخرة عن مكانها (قوله باب
السرية التي قبل نجد) قبل بكسر القاف رففتح الموحدة اي في جهة نجد هكذا ذكرها بعد غزوة
الطائف والذي ذكره اهل المغازي انها كانت قبل التوجه لفتح مكة فقال ابن سعد كانت في شعبان
سنة ثمان واذكر غير انها كانت قبل مؤتة ومؤتة كانت في جادى كما تقدم من السنة وقيل كانت في
رمضان قالوا وكان ابو قتادة اميرها وكانوا خمسة وعشرين وغنموا من غطفان بارض محارب مائتي بعير
والتي شاة والسرية بفتح المهملة وكسر الراء وتشديد التثنية هي التي تخرج بالليل والسارية التي
تخرج بالنهار وقيل سميت بذلك لانها تخفى ذهابها وهذا يقتضي انها اخذت من السر ولا يصح لاختلاف

٦ - فتح الباري - ثامن * حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله
عنهما قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية قبل نجد فكنيت فيها فبلغت سهما ثمانين عشرين بعيرا وثلاثين بعيرا
فجاءنا بثلاثة عشر بعيرا
(قوله ما اراد بها في رواية منصور الخ الذي في نسخة المتن ما تراه

(٢) قوله فتغير وجهه هكذا في النسخ واعلمها رواية له بعد قوله لا خبرن النبي صلى الله عليه وسلم ولم نرها في نسخة المتن التي بيدنا
قوله رحمه الله على موسى رواية المتن الذي بيدنا رحمه الله موسى اه

المادة وهي قطعة من الجيش تخرج منه وتعود اليه وهي من مائة الى خمسمائة يقال
له منسرب بالنون والمهمل فان زاد على التثنية سمي جيشا وما بينهما سمي هبطة فان زاد على اربعة
آلاف سمي بحفلا فان زاد فحيش جرار والجيش العظيم وما افرق من السرية سمي بعشا
فالعشرة فيما بعدها سمي حفيرة والاربعون عصابة والى ثلثمائة منقب بقال ونون ثم موحدة فان زاد
سمي جرة بالجيم والكتيبة ما اجتمع ولم ينتشر وحديث ابن عمر المذكور في الباب قد تقدم شرحه في
فرض الخمس وفي ذكره عقيب حديث ابي قتادة اشارة الى اتحادهما ﴿ (قوله يا — بعث
الابي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة) بفتح الجيم وكسر المعجمة ثم تحنا نية ساكنة اي
ابن عامر بن عبدمناة بن كنانة ووههم الكرماني فظن انه من بني جذيمة بن عوف بن بكر بن عوف قبيلة
من عبدقيس وهذا البعث كان عقب قتح مكة في شوال قبل الخروج الى حنين عند جميع اهل المغازي
وكانوا باسفل مكة من ناحية يلم قال ابن سعد بعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم خالد بن الوليد في
ثلثمائة وخمسين من المهاجرين والانصار داعيا الى الاسلام لامقنالا (قوله حدثنا محمود) هو ابن غيلان
وقوله وحدثني نعيم هو ابن حماد وعبدالله هو ابن المبارك وعند الاسماعيلي ما يدل على ان السباق
الذي هنا لفظ ابن المبارك (قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم) قال ابن اسحق حدثني حكيم بن عباد
عن ابي جعفر يعني الباقر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد حين افتتح مكة الى بني
جذيمة داعيا ولم يبعثه مقنالا (قوله فلم يهتسوا ان يقولوا اسلمنا فجمعوا يقولون صبأنا صبأنا) هذا من
ابن عمر راوى الحديث يدل على انه فهم انهم ارادوا الاسلام حقيقة ويؤيد فهمه ان قرشا كانوا
يقولون اسلم من اسلم صبأ حتى اشتهرت هذه اللفظة وصاروا يطلقونها في مقام الذم ومن ثم لما اسلم
ثمامة بن اثال وقدم مكة معتمرا قالوا له صبأت قال لا بل اسلمت فلما اشتهرت هذه اللفظة بينهم في موضع
اسلمت اسلمت معها هؤلاء واما خالد فحمل هذه اللفظة على ظاهرها لان قولهم صبأنا اي خرجنا من دين
الى دين ولم يكتف خالد بذلك حتى يصرحوا بالاسلام وقال الخطابي يحتمل ان يكون خالد نقم عليهم
العدول عن لفظ الاسلام لانه فهم عنهم ان ذلك وقع منهم على سبيل الانفة ولم ينقادوا الى الدين فقتلهم
متا ولا قولهم (قوله فجعل خالد يقتل منهم ويأسر) في كلام ابن سعد انه امرهم ان يتأسروا فاستأسروا
فكتف بعضهم بعضا وفرقهم في اصحابه فجمع بانهم اعطوا ايديهم بعد المحاربة (قوله ودفع الى كل رجل
منا اسيره) اي من اصحابه الذين كانوا معه في السرية وفي رواية الباقر قتال لهم خالد ضعوا السلاح فان
الناس قد اسلموا فوضعوا السلاح فامرهم فكتفوا ثم عرضهم على السيف (قوله حتى اذا كان يوم)
كذا بالتنوين اي من الايام وكان تامه وعند ابن سعد فلما كان السحر نادى خالد من كان معه اسير
فليضرب عنقه (قوله ان يقتل كل رجل منا اسيره) في رواية الكشمريني كل انسان (قوله فقلت والله
لا اقتل اسيري ولا يقتل رجل من اصحابي اسيره) وعند ابن سعد فامنا بنوا سليم فقتلوا من كان في ايديهم
واما المهاجرون والانصار فارسلوا اسراهم وفيه جواز الحلف على نفي فعل الغير اذا وثق بطواعيته (قوله
اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد) قال الخطابي انكر عليه العجلة وترك التثبت في امرهم قبل ان يعلم
المراد من قولهم صبأنا (قوله مرتين) زاد ابن هسك عن عبد الرزاق او ثلاثة اخرجه الاسماعيلي وفي رواية
الباقرين ثلاث مرات وزاد الباقر في روايته ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فقال اخرج الى هؤلاء
القوم واجعل امر الجاهلية تحت قدميك فخرج حتى جاءهم ومعه مال فلم يبق لهم احد الا وداه وذكروا
ابن هشام في زيادته انه انقلت منهم رجل فاني النبي صلى الله عليه وسلم بالخبر قتال هل انكر عليه

باب بعث النبي صلى الله
الله عليه وسلم خالد بن
الوليد الى بني جذيمة
حدثنا محمود حدثنا
عبد الرزاق اخبرنا معمر
ح وحدثني نعيم اخبرنا
عبد الله اخبرنا معمر عن
الزهرى عن سالم عن ابيه
قال بعث النبي صلى الله
عليه وسلم خالد بن الوليد
الى بني جذيمة فدعاهم الى
الاسلام فلم يهتسوا ان
يقولوا اسلمنا فجمعوا
يقولون صبأنا صبأنا فجعل
خالد يقتل منهم ويأسر
ودفع الى كل رجل منا
اسيره حتى اذا كان يوم
امر خالد ان يقتل كل رجل
منا اسيره فقلت والله
لا اقتل اسيري ولا يقتل
رجل من اصحابي اسيره
حتى قدمنا على النبي صلى
الله عليه وسلم فذكرناه
له فرفع النبي صلى الله
عليه وسلم يديه فقال اللهم
اني ابرأ اليك مما صنع خالد
مرتين

احمد فوصف له صفته ابن عمرو سالم مولى ابي حذيفة وذ كرا بن اسحق من حديث ابن ابي حذرد
الاسامي قال كنت في خيل خالد فقال لي فتى من بني جذيمة قد جعت يداها في عنقه برمة يا فتى هل انت آخذ
بهذه الرمة فتأدي الى هؤلاء النسوة فقلت نعم فقد تهم افقال اسلمى حبش قبل نقاذ العيش

اريتك ان طالبتكم فوجدتكم * بحليلة او ادر كنتم بالخوانق

الايات قال فقامت له امرأة منهم وانت فحيت عشر وتسع وونرا وثمانيا ترى قال ثم ضربت عنق الفتى
فأ كبت عليه فزالا تقبله حتى ماتت وقد روى النسائي والبيهقي في الدلائل باسناد صحيح من حديث
ابن عباس نحو هذه القصة وقال فيها فقال اني لست منهم اني عشقت امرأة منهم فدعوني انظر اليها نظرة
وقال فيه فصر بوا عنقه فجاءت المرأة فوقع عليه فشقت شهقة او شهقتين ثم ماتت فذكر واذلك
للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اما كان فيكم رجل رحيم واخرجه البيهقي من طريق ابن عاصم عن ابيه نحو

هذه القصة وقال في آخرها فاحدثت اليه من هو دجها فخنث عليه حتى ماتت (قوله باب

سرية عبد الله بن حذافة السهمي وعلقمة بن مجرز المدبلي ويقال انها سرية الانصاري) قلت كذا
ترجم و اشار باصل الترجمة الى مارواه احمد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم من
طريق عمر بن الحكم عن ابي سعيد الخدري قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم علقمة بن مجرز على
بعث انا فيهم حتى انتهينا الى راس غزاتنا او كنا ببعض الطريق اذن لطائفة من الجيش وامر عليهم عبد

الله بن حذافة السهمي وكان من اصحاب بدر وكانت فيه دعابة الحديث وذ كرا بن سعد هذه القصة بنحو
هذا السياق وذ كرا بن سيبها انه بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان ناسا من الحبشة تراهم اهل جعدة
فبعث اليهم علقمة بن مجرز في ربيع الآخر سنة تسع في ثمانية فانهى الى جزيرة في البحر فلما خاص
البحر اليهم هر بوا فلما رجع تعجل بعض القوم الى اهلهم فامر عبد الله بن حذافة على من تعجل وذ كرا

ابن اسحق ان سبب هذه القصة ان وقاص بن مجرز كان قتل يوم ذي قرد فاراد علقمة بن مجرز ان يأخذ
بثاره فارسله رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السرية (قلت) وهذا يخالف ما ذكره ابن سعد
الا ان يجمع بان يكون امر بالامرين وارخها ابن سعد في ربيع الآخر سنة تسع فالتعلم واما قوله ويقال

انها سرية الانصاري فأشار بذلك الى احتمال تعدد القصة وهو الذي يظهر لي لاختلاف سياقها واسم
اميرها والسبب في امره بدخولهم النار ويحتمل الجمع بينهما بضرب من التأويل ويبيعه وصف
عبد الله بن حذافة السهمي القرشي المهاجري بكونه انصاري فقد تقدم بيان نسب عبد الله بن حذافة

في كتاب العلم ويحتمل الحل على المعنى الاعم اي انه نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجمل والى
التعدد بنحو ابن القيم واما ابن الجوزي فقال قوله من الانصار وهم من بعض الرواة وانما هو سهمي
(قلت) ويؤيده حديث ابن عباس عند احمد في قوله تعالى يا ايها الذي آمنوا اطيعوا الله واطيعوا

الرسول واولى الامر منكم الآية نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بعثه رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سرية وسيا في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى وقد رواه شعبة عن زيد اليا مبي
عن سعد بن عبيدة فقال رجلا ولم يقل من الانصار ولم يسمه اخرج المصنف في كتاب خبر الواحد
واما علقمة بن مجرز فهو بضم اوله وجيم مفتوحة ومعجمتين الاولى مكسورة ثقيلة وحكى فتحها
والاول اصوب وقال عياض وقع لاكثر الرواة بسكون المهملة وكسر الراء المهملة وعن القاسمي مجيم
ومعجمتين وهو الصواب (قلت) واغرب السكون ما في فتحكى انه بالطاء المهملة وتشديد الراء
فتحاو كسر او هو خطأ ظاهر وهو ولد القائف الذي يأتي ذكره في النكاح في حديث عائشة في قوله

باب سرية عبد الله بن
حذافة السهمي وعلقمة
ابن مجرز المدبلي ويقال
انها سرية الانصاري
حدثنا مسدد

في زيد بن حارثة وابنه اسامة ان بعض هذه الاقدام لمن بعض فعلمته صحابي ابن صحابي (قوله حدثنا
عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله حدثني سعد بن عبيدة) بالتصغير (قوله عن ابي عبد الرحمن)
هو السلمي (قوله فغضب) في رواية حفص بن غياث عن الاعمش في الاحكام فغضب عليهم وفي
رواية مسلم فاعضبه في شيء (قوله فقال او قد وانا را) في رواية حفص فقال عزمت عليكم لما
جئتم خطبا واوقدت نار اثم دخلتم فيها وهذا يخالف حديث ابي سعيد فان فيه فاوقد القوم نار ايصنعوا
عليها صديعا لهم او يصطلون فقال لهم اليس عليكم السمع والطاعة قالوا بلى قال اعزم عليكم بحق وطاعتي
لما تواترتم في هذه النار (قوله فهم واوجع بعضهم عسل بعضا) في رواية حفص فلما هموا بالدخول
فيها قاموا ينظر بعضهم الى بعض وفي رواية ابن جرير من طريق ابي معاوية عن الاعمش فقال لهم
شاب منهم لا تعجلوا بدخولها وفي رواية يزيد بن سعد عن سعد بن عبيدة في خبر الواحد فارادوا ان يدخلوها
وقال آخرون انما فررنا منها (قوله فما زالوا حتى خمدت النار) في رواية حفص فبينما هم كذلك اذ
خمدت النار وخمدت هو بفتح الميم اي طفئ لها وحقى المطرزي كسر الميم من خمدت (قوله فسكن
غضبه) هذا ايضا يخالف حديث ابي سعيد فان فيه انه كانت به دعاية وفيه انهم تحجزوا حتى ظن
انهم واثبون فيها فقال احبسوا انفسكم فانما كنت اضحك معكم (قوله فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم)
في رواية حفص فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم فلم ارجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه
وسلم (قوله ما خرجوا منها الى يوم القيامة) في رواية حفص ما خرجوا منها ابداء وفي رواية يزيد
فلم يزلوا فيها الى يوم القيامة يعني ان الدخول فيها معصية والعاصي يستحق النار ويحتمل ان يكون
المراد لودخلوها مستحلين لما خرجوا منها ابداء وعلى هذا ففي العبارة نوع من انواع البديع وهو
الاستخدام لان الضمير في قوله لودخلوها النار التي اوقدوها والضمير في قوله ما خرجوا منها ابداء النار
الآخرة لانهم ارتكبوا ما نهوا عنه من قتل انفسهم ويحتمل وهو الظاهر ان الضمير للنار التي اوقدت
لهم اي ظنوا انهم اذا دخلوا بسبب طاعة اميرهم لا تضرهم فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم انهم لودخلوا
فيها لا حترقوا فاقوا فلم يخرجوا (قوله الطاعة في المعروف) في رواية حفص انما الطاعة في
المعروف وفي رواية يزيد وقال للآخرين لا طاعة في معصية وفي رواية مسلم من هذا الوجه وقال
للآخرين اي الذين امتنعوا قولنا لا حسنا وفي حديث ابي سعيد من امرهم بمعصية فلا تطيعوه وفي
الحديث من القوائد ان الحكم في حال الغضب ينقض منه ما لا يخالف الشرع وان الغضب يغطي على ذوى
العقول وفيه ان الايمان بالله ينجي من النار لقوله لم انما فررنا الى النبي صلى الله عليه وسلم من
النار والفرار الى النبي صلى الله عليه وسلم فرار الى الله والفرار الى الله يطلق على الايمان قال الله
تعالى ففروا الى الله اني لكم نذير مبين وفيه ان الامر المطلق لا يعم الاحوال لانه صلى الله عليه
وسلم امرهم ان يطيعوا الامير فحتموا ذلك على عموم الاحوال حتى في حال الغضب وفي حال الامر
بالمعصية فبين لهم صلى الله عليه وسلم ان الامر بطاعته مقصور على ما كان منه في غير معصية
وسياي مزيد لهذه المسئلة في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى واستنبط منه الشيخ ابو محمد بن
ابي جرة ان الجمع من هذه الامة لا يجتمعون على خطأ لا تقسام السرية فبين منهم من هان عليه
دخول النار فظنه طاعة ومنهم من فهم حقيقة الامر وانه مقصور على ما ليس بمعصية فكان
اختلافهم سببا لرحمة الجميع قال وفيه ان من كان صادقا التية لا يقع الا في خير ولو قصد الشرفان
الله بصرفه عنه ولهذا قال بعض اهل المعرفة من صدق مع الله وفاء الله ومن توكل على الله
كفاه الله (قوله باب) بعث ابي موسى ومعاذ الى اليمن قبل حجة الوداع (كانه

حدثنا عبد الواحد حدثنا
الاعمش حدثني سعد بن
عبيدة عن ابي عبد الرحمن
عن علي رضي الله عنه قال
بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سرية واستعمل عليها
رجلا من الانصار وامرهم
ان يطيعوه فغضب فقال
اليس امركم النبي صلى الله
عليه وسلم ان تطيعوني
قالوا بلى قال فاجعوا الى خطبا
فجمعوا فقال او قد وانا را
فاوقدوها فقال ادخلوها
فهموا ووجع بعضهم عسل
بعضا ويقولون فررنا الى
النبي صلى الله عليه وسلم
من النار فما زالوا حتى
خمدت النار فسكن غضبه
فبلغ النبي صلى الله عليه
وسلم فقال لودخلوها
ما خرجوا منها الى يوم
القيامة الطاعة في المعروف
بعث ابي موسى ومعاذ
الى اليمن قبل حجة الوداع
حدثنا موسى حدثنا ابو
عوانة

(قوله باب بعث الى هكذا
نسخ الشارح ورواية المتن
ما ترى

أشار بالتقييد بما قبل حجة الوداع إلى ما وقع في بعض أحاديث الباب أنه رجع من اليمن فلقى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حجة الوداع لكن القليلة نسبة وقد قدمت في الزكاة في الكلام على حديث معاذ بن جبل كان بعثه إلى اليمن وروى أحمد بن حنبل عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن خرج بوصيه ومعاذرا كتب الحديث ومن طريق يزيد بن قطيب عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قال قد بعثتكم إلى قوم رقيقة قلوبهم فقاتلوا عن طاعتكم من عصاكم وعند أهل المغازي أنها كانت في ربيع الآخر سنة تسع من الهجرة (قوله حديثنا عبد الملك) هو ابن عمر (قوله عن أبي بردة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا موسى) هذا صورته مرسل وقد عقبه المصنف بطريق سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى وهو ظاهر الاتصال وإن كان فيما يتعلق بالسؤال عن الأثرية لكن الغرض منه إثبات قصة بعث أبي موسى إلى اليمن وهو مقصود الباب ثم قواه بطريق طارق بن شهاب قال حدثني أبو موسى قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض قومي الحديث وهو وإن كان أغما يتعلق بمسئلة الإهلال لكنه يثبت أصل قصة البعث المقصودة هنا أيضا ثم قوى قصة معاذ بحديث ابن عباس في وصية النبي صلى الله عليه وسلم له حين أرسله إلى اليمن وبرواية عمرو بن ميمون عن معاذ والمراد بها أيضا إثبات أصل قصة بعث معاذ إلى اليمن وإن كان سياق الحديث في معنى آخر وقد اشتمل الباب على عدة أحاديث * الحديث الأول أصل البعث إلى اليمن وسيأتي في استنباط المرتدين من طريق حميد بن هلال عن أبي بردة عن أبي موسى سبب بعثه إلى اليمن ولفظه قال أقبلت ومعى رجلان من الأشعرين وكلاهما سأل يعني أن يستعمله فقال إن نستعمل على عملنا من أرادته ولكن أذهب أنت يا أبا موسى إلى اليمن ثم أتبعه معاذ بن جبل (قوله وبعث كل واحد منهما على خلاف قال واليمن مختلفان) المختلف بكسر الميم وسكون المعجمة وآخره فاء هو بلغه أهل اليمن وهو السكورة والأفليم والريستاق بضم الراء وسكون المهملة بعدها مثناة وآخره هاء كاف وكانت جهة معاذ العليا إلى صوب عدن وكان من عمله الجند بفتح الجيم والنون وله بها مسجد مشهور إلى اليوم وكانت جهة أبي موسى السفلى والله أعلم (قوله يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا) قال الطيبي هو معنى الثاني من باب المقابلة المعنوية لأن الحقيقة إن يقال بشرا ولا تنفرا أو آسرا ولا تنفرا فجمع بينهما اليم البشارة والتنذرة والتأنيس والتنفير (قلت) ويظهر لي أن النكتة في الأتيان بلفظ البشارة وهو الأصل ولفظ التنفير وهو اللزم واتي بالذي بعده على العكس للإشارة إلى أن الإنذار لا ينبغي مطلقا بخلاف التنفير فاكتمى بما يلزم عنه الإنذار وهو التنفير فكانه قيل إن أنذرتهم فليكن بغير تنفير كقوله تعالى فقولوا له قولوا لينا (قوله إذا سار في أرضه كان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا) كذا فيه وللاكثر إذا سار في أرضه وكان قريبا أحدث أي جدد به العهد لزارته ووقع في رواية سعيد بن أبي بردة الآية في الباب فجعلنا يزاوران فرار معاذ أبا موسى زاد في رواية حميد بن هلال فلما قدم عليه التقي له وسادة قال أنزل (قوله وإذا رجل عنده) لم أقف على اسمه لكن في رواية سعيد بن أبي بردة أنه يهودي وسبب أني كذلك في رواية حميد بن هلال في استنباط المرتدين مع شرح هذه القصة وبيان الاختلاف في مدة استنابة المرتدين وقوله أيم بفتح الميم وترك أشبا عها لغة وأخطأ من ضمها وأصله أي الاستفهامية دخلت عليها ما وقد جمع أيم هذا بالتحقيق مثل أيش هذا فحذفت الألف من أيم وأله مزمن أيش (قوله ثم نزل فقال يا عبد الله) هو اسم أبي موسى (كيف تقرأ القرآن قال انقو فقه تفوقا) بالفاء ثم اتفاف أي الأزم قراءته لئلا يسهلها شيئا بعد شيئا وحينما بعد حين مأخوذ من فواف الناقة وهو أن تحلب ثم

حدثنا عبد الملك عن أبي بردة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن قال وبعث كل واحد منهما على مختلف قال واليمن مختلفان ثم قال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا فانطلق كل واحد منهما إلى عمله قال وكان كل واحد منهما إذا سار في أرضه كان قريبا من صاحبه أحدث به عهدا فسلم عليه فصار معاذ في أرضه قريبا من صاحبه أبي موسى فجاء يسير على بغلته حتى انتهى إليه فآذاهو جالس وقد اجتمع إليه الناس وإذا رجل عنده قد جعت يده إلى عنقه فقال له معاذ يا عبد الله بن قيس أيم هذا قال هذا رجل كفر بعد إسلامه قال لا أنزل حتى يقتل قال نعم أجيء به لذلك فأنزل قال ما أنزل حتى يقتل فأمر به فقتل ثم نزل فقال يا عبد الله كيف تقرأ القرآن قال اتفوقه تفوقا قال فكيف تقرأ أنت يا معاذ قال أنا م أول الليل فأقوم

وقد قضيت جزئي من النوم فأقرأ ما كتب الله لي فاحتسبت نومي كما احتسبت قومي * حدثنا اسحق حدثنا خالد عن الشيباني عن
سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن أبي ٤٦ موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى اليمن فسأله عن

أشربة تصنع بها فقال
وما هي قال البتع والمزر
فقلت لأبي بردة ما البتع
قال نبيذ العسل والمزر نبيذ
الشعير فقال كل مسكر
حرام رواه جرير وعبد
الواحد عن الشيباني عن
أبي بردة * حدثنا مسلم
حدثنا شعبة حدثنا سعيد
ابن أبي بردة عن أبيه قال
بعث النبي صلى الله عليه
وسلم جده أبا موسى ومعاذ
إلى اليمن فقال يسرا ولا
تيسرا وبشرا ولا تنفرا
وتطوعا فقال أبو موسى
يا نبي الله إن أرضنا بها
شراب من الشعير والمزر
وشراب من العسل البتع
فقال كل مسكر حرام
فأطلقا فقال معاذ لأبي
موسى كيف تقرأ القرآن
قال قاعا وقاعدا وعلى
راحتي واتقوه تفروا قال
أما أنا فأنام فأقوم وأنام
فاحتسبت نومي كما احتسب
قومي وضرب فسطاطا
فجعل لا يزالان فزار معاذ
أبا موسى فإذا رجل موتى
فقال ما هذا فقال أبو موسى
يهودي أسلم ثم ارتد فقال
معاذ لأبى عنقه * تابعه
العقدي وروى عن شعبة
وقال وكيع والنضر
وأبو داود عن شعبة عن

ترك ساعة حتى ندرتم فحلب هكذا دأبا (قوله وقد قضيت جزئي) قال الدمياطي لعنه إربي وهو
الوجه وهو كما قال لوجاءت به الرواية ولكن الذي جاء في الرواية صحيح والمراد به أنه جزء الليل أجزاء
جزأ للنوم وجزأ للقراءة والقيام فلا يلتفت إلى تخطئة الرواية أصححجة الموجهة بمجرد التخيل
(قوله فاحتسبت نومي كما احتسبت قومي) كذا هم بصيغة الفعل الماضي وللشبهتين فاحتسب
بغير المشناة في آخره بصيغة الفعل المضارع ومعناه أنه يطلب الثواب في الراحة كما يطلبه في التعب لأن
الراحة إذا قصدتها الأمانة على العبادة حصلت الثواب (تنبيه) كان بعث أبي موسى إلى اليمن بعد
الرجوع من غزوة تبوك لأنه شهد غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم كما سيأتي بيان ذلك في
الكلام عليها فيما بعد إن شاء الله تعالى واستدل به على أن أبا موسى كان عالما فطنا حاذقا ولو لا ذلك لم يوله
النبي صلى الله عليه وسلم الإمارة ولو كان فوض الحكم لغيره لم يحتج إلى توصيته بما وصاه به ولذلك
اعتد عليه عمر ثم عثمان ثم علي وأما الخوارج والروافض فطعنوا فيه ونسبوه إلى الغفلة وعدم الفطنة
لما صدر منه في التحكيم بصفين قال ابن العربي وغيره والحق أنه لم يصدر منه ما يقتضي وصفه
بذلك وغاية ما وقع منه أن اجتهد أداه إلى أن يحصل الأمر شورى بين من بقي من أكابر الصحابة من
أهل بدر ونحوهم لما شاهد من الاختلاف الشديد بين الطائفتين بصفين وآل الأمر إلى ما آل إليه
* الحديث الثاني (قوله حدثنا اسحق) هو ابن منصور وخالد هو ابن عبد الله الطحان والشيباني اسمه
سليمان بن فيروز (قوله البتع) بكسر الموحدة وسكون المشناة بعدها عين مهملة وقد ذكر تفسيره
عن أبي بردة وأبيه وأنه نبيذ العسل وبأني شرح المتن في كتاب الأشربة إن شاء الله تعالى (قوله رواه
جرير وعبد الواحد عن الشيباني عن أبي بردة) يعني أنهم راوياه عن الشيباني عن أبي بردة بدون ذكر
سعيد بن أبي بردة وهو كما قال وأما رواية جرير وهو ابن عبد الحميد فوصلها الأساعدي عن طريق عثمان
ابن أبي شيبة ومن طريق يوسف بن موسى كلاهما عن جرير عن الشيباني عن أبي بردة عن أبي موسى
به وأما رواية عبد الواحد وهو ابن زياد فوصلها (٣) ثم ساق المصنف الحديث عن مسلم
وهو ابن إبراهيم عن شعبة قال حدثنا سعيد بن أبي بردة عن أبيه فذكره هر سلا مطولا فيه قصة
بعثهما وذكر الأشربة وقصة اليهودي وسؤال معاذ عن القراءة كما أشرنا إليه أولا وقال بعده
تابعه العقدي وروى عن شعبة وقال وكيع والنضر وأبو داود عن شعبة عن سعيد يعني أن
مسلم بن إبراهيم والعقدي وروى عن شعبة عن شعبة وان وكيع والنضر وهو ابن شميل
وأبو داود وهو الطيالسي وروى عن شعبة موصولا فأما رواية العقدي وهو أبو عامر عبد الملك بن عمرو
فوصلها المؤلف في الأحكام وأما رواية وهب بن جرير فوصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه وأما
رواية وكيع فوصلها المؤلف في الجهاد مختصرا وأوردها ابن أبي عاصم في كتاب الأشربة عن أبي
بكر بن أبي شيبة عن وكيع مطولا وهي في مسند أبي بكر بن أبي شيبة كذلك وأما رواية النضر
ابن شميل فوصلها المؤلف في الأدب وأما رواية أبي داود الطيالسي فوصلها كذلك في مسنده
المروزي عن طريق بونس بن حبيب عنه ولكنه فرقه حديثين ولذلك وصلها النسائي عن طريق
أبي داود * الحديث الثالث (قوله حدثنا عباس بن الوليد) بموحدة ثم مهملة (هو النرسي) بفتح
التون وبالسين المهملة قال أبو علي الجبائي رواه ابن السكن والأكثر هكذا وفي رواية أبي أحمد

سعيد بن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه جرير بن عبد الحميد عن الشيباني
عن أبي بردة * حدثنا عباس بن الوليد هو النرسي (٣) هكذا يماضي بالنسخ

حدثنا عبد الواحد عن ايوب بن عائذ حدثنا قيس بن مسلم قال سمعت طارق بن شهاب يقول حدثني ابو موسى الاشعري رضي الله عنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ارض قومي فبعثت ورسول الله صلى الله عليه وسلم منيخ بالابطح فقال احببت يا عبد الله بن قيس قلت نعم يا رسول الله قال كيف قلت قلت لبيك اهلا لا كاهلا لك قال فهل سمعت ٤٧ معك هديا قلت لم اسق قال فطف

بالبيت واسع بين الصفا والمروة ثم حل ففعلت حتى مشطت لي امرأة من نساء بني قيس ومكثنا بذلك حتى استخلف عمر * حدثني حبان اخبرنا عبد الله عن زكريا عن يحيى بن عبد الله ابن صبي عن ابي سعيد مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن انك ستأتي قوما اهل كتاب فاذا جئتهم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فان هم اطاعوا لك بذلك فأخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم اطاعوا لك بذلك فأخبرهم ان الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم فان هم اطاعوا لك بذلك فاباك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينه وبين الله حجاب * قال ابو عبد الله طوعت طاعت واطاعت لفته طعت وطعت واطعت * حدثنا

يعني الجرجاني حدثنا عباس ولم ينسبه وفي رواية ابى زيد المروزي مثله الا انه قرأ عليهم بالتحتانية والشين المعجمة وليس بشئ انما هو بالموحدة والمهملية وهو النرسی وماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في علامات النبوة وجزم بمثل ذلك صاحب المشارق والمطالع واما الدمياطي فضبطه بالمعجمة وعين انه الرقام ونوزع في ذلك والصواب النرسی (قوله عبد الواحد) هو ابن زياد وايوب ابن عائذ بتحتانية بعدها ذال معجمة وهو مدبلي بصرى وثقه يحيى بن معين وغيره ورمى بالارجاء وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد اورده في الحج من طريق شعبة وسفيان عن قيس بن مسلم شيخ ايوب بن عائذ فيه وتقدم الكلام عليه هناك مستوفي * الحديث الرابع (قوله حدثني حبان) بكسر اوله ثم موحدة ثم نون ابن موسى وعبد الله هو ابن المبارك (قوله حين بعثه الى اليمن) تقدم بيان الوقت الذي بعثه فيه وما فيه من اختلاف في اخر كتاب الزكاة مع بقية شرح الحديث مستوفي والله الحمد (قوله قال ابو عبد الله طوعت طاعت واطاعت) وقع هذا وما بعده غير ابي ذر والنسفي واران بذلك تفسير قوله تعالى طوعت له نفسه قتل اخيه على عاداته في تفسير اللفظة الغريبة من القرآن اذا وافقت لفظه من الحديث والذي وقع في حديث معاذ فان هم اطاعوا فان عند بعض رواته كما ذكره ابن التين فان هم طاعوا غير ألف وقد قرأ الحسن البصري وطائفة معه فطاعته له نفسه قال ابن التين اذا امثل امره فقد اطاعه واذا وافقه فقد طاعه قال الازهرى الطوع نقبض الكره وطاع له انقاد فاذا مضى لامرهم فقد اطاعه وقال يعقوب بن السكيت طاع واطاع بمعنى وقال الازهرى ايضا منهم من يقول طاع له يطوع طوعا فهو طائع بمعنى اطاع والحاصل ان طاع واطاع استعمال كل منهما لازما ومتعديا اما بمعنى واحد مثل بدأ الله الخلق وابدأه او دخلت الهمة للتعدية وفي الالزم للصيرورة اوضح من المتعدي بالهزمة معنى فعل آخر لازم لان كثيرا من اهل العلم باللغة فسروا اطاع بمعنى لان وانقاد وهو اللائق في حديث معاذ هنا وان كان الغالب في الرابعي التعدي وفي الثلاثي اللزوم وهذا اولى من دعوى فعل وافعل بمعنى واحد لكونه قليلا واولى من دعوى ان اللام في قوله فان هم اطاعوا لك زائدة وقد تقدم شئ من هذا في شرح الحديث في الزكاة وقوله بعد ذلك طعت وطعت واطعت الاولى بالضم والثانية بالكسر والثالثة بالفتح بزيادة الف في اوله * الحديث الخامس (قوله عن عمرو بن ميمون) هو الاودي وهو من المخضرمين (قوله ان معاذ لما قدم اليمن) هو موصول لان عمرو بن ميمون كان باليمن لما قدمها معاذ (قوله فقال رجل من القوم قرت عين ام ابراهيم) اي حصل لها السرور وكنى عنه بقرت عينها اي بردت دمعها لان دمة السرور باردة بخلاف دمة الحزن فانها حارة ولهذا يقال فيمن يدعي عليه اسخن الله عينه وقد استشكل تقرير معاذ لهذا القائل في الصلاة وترك امره بالعادة واجيب عن ذلك اما بان الجاهل بالحكم يعذر واما ان يكون امره بالعادة ولم ينقل او كان القائل خالفهم ولكن لم يدخل معهم في الصلاة (قوله زاد معاذ عن شعبة) فذكره المراد بالزيادة قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذنا وليس بين الروايتين منافاة لان معاذنا انما قدم اليمن لما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة فالقصة واحدة ودل الحديث على انه كان اميرا على الصلاة وحديث ابن عباس يدل على انه كان اميرا على المال ايضا وقد تقدم

سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو بن ميمون ان معاذ رضي الله عنه لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأوا تحمدا لله ابراهيم خليلا فقال رجل من القوم لقد قرت عين ام ابراهيم زاد معاذ عن شعبة عن حبيب عن سعيد عن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذنا الى اليمن فقرأ معاذ في صلاة الصبح سورة النساء فلما قال واتخذنا الله ابراهيم خليلا قال رجل خلفه قرت

عن أم إبراهيم رضي الله عنها بعث على
(١) بن أبي طالب وخالد
ابن الوليد رضي الله عنهما
إلى اليمن قبل حجة الوداع
حدثني أحمد بن عثمان حدثنا
شريح بن مسلمة حدثنا
إبراهيم بن يوسف بن
اسحق بن أبي اسحق
حدثني أبي عن أبي اسحق
سمعت البراء رضي الله عنه
بعثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم مع خالد بن
الوليد إلى اليمن قال ثم بعث
عليه بعد ذلك مكانه فقال
هو أصحاب خالد من شاء
منهم أن يعقب معك فليعقب
ومن شاء فليقبل فكنت
فمن عقب معه قال
فغمت أواق ذوات عدد
* حدثني محمد بن بشار
حدثنا روح بن عبادة
حدثنا علي بن سويد بن
منجوف عن عبد الله بن
بريدة عن أبيه رضي الله
عنه قال بعث النبي صلى
الله عليه وسلم عليا إلى خالد
ليقبض الخس وكنت
أبغض عليا وقد أغتسل
قلت لخالد ألا ترى إلى هذا
فلما قدمنا على النبي صلى
الله عليه وسلم ذكرت ذلك

(١) قوله بعث على الخ
هكذا بنسخ المتن التي
بأيدينا ونسخ الشارح
باب بعث على الخ فهي
رواية أم مصححة

في الزكاة ما يوضح ذلك **باب** بعث على بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل
حجة الوداع قد ذكر في آخر الباب حديث جابر أن عليا قدم من اليمن فلاقى النبي صلى الله عليه وسلم
بمكة في حجة الوداع وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي من
طريق أخرى عن علي قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن فقلت يا رسول الله تبعني إلى قوم أسن
مني وأنا حديث السن لا أبصر القضاء قال فوضع يده على صدري وقال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه وقال
يا علي إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسامح من الآخر فذكر الحديث * الحديث الأول
حديث البراء (قوله شريح) هو بالشين المعجمة وآخره حاء مهملة (قوله بعثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم مع خالد بن الوليد إلى اليمن) كان ذلك بعد رجوعهم من الطائف وقسمه الغنائم بالجعرانة
(قوله أن يعقب معك) أي يرجع إلى اليمن والتعقيب أن يعود بعض العسكر بعد الرجوع ليصيدوا
غزوة من الغدوكذا قال الخطابي وقال ابن فارس غزاة بعد غزاة والذي يظهر أنه أعم من ذلك وأصله
أن الخليفة يرسل العسكر إلى جهة مدة فاذا انقضت رجعوا وأرسل غيرهم فن شاء أن يرجع من العسكر
الأول مع العسكر الثاني سمي رجوعه تعقبا (قوله فغمت أواق) بتشديد التحتانية ويجوز تخفيفها
وقوله ذوات عدد لم أقف على تهريرها في تنبيه * أورد البخاري هذا الحديث مختصرا وقد أورده
الاسماعيلي من طريق أبي عبيدة بن أبي السفر سمعت إبراهيم بن يوسف وهو الذي أخرجه البخاري
من طريقه فزاد فيه قال البراء فكنت من عقب معه فلما دنونا من القوم خرجوا إلينا فصلى بنا على
وصفنا صفا واحدا ثم تقدم بين أيدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت همدان جميعا
فكتب علي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأسلامهم فلما قرأ الكتاب خرسا جدا ثم رفع رأسه وقال
السلام على همدان وعند الترمذي من طريق الأحوص بن خوات عن أبي اسحق في حديث البراء قصة
الجارية وسأذكر بيان ذلك في الحديث الذي بعده أن شاء الله تعالى * الحديث الثاني حديث بريدة (قوله
حدثنا علي بن سويد بن منجوف) بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم وسكون الواو وقع في رواية
القاسبي عن علي بن سويد عن منجوف وهو أصحيف وعلي بن سويد بن منجوف سدوسي بصرى
ثقة ليس له في البخاري سوى هذا الموضع (قوله عن عبد الله بن بريدة) في رواية الاسماعيلي حدثني
عبد الله (قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا إلى خالد) أي ابن الوليد ليقبض الخس أي خمس
الغنيمة وفي رواية الاسماعيلي التي سأذكرها ليقسم الخس (قوله وكنت أبغض عليا وقد أغتسل فقلت
لخالد ألا ترى) هكذا وقع عنده مختصرا وقد أورده الاسماعيلي من طرق إلى روح بن عبادة الذي
أخرجه البخاري من طريقه فقال في سبأه بعث عليا إلى خالد ليقسم الخس وفي رواية له ليقسم التي
فأصطفى علي منه لنفسه سيئة بفتح المهملة وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم همزة أي جارية
من السبي وفي رواية له فأخذ منه جارية ثم أصبح يقطر رأسه فقال خالد لبريدة ألا ترى ما صنع هذا قال
بريدة وكنت أبغض عليا ولا أحد من طريق عبد الجليل عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أبغضت عليا
بغض الم أبغضه أحد أو أحببت رجلا من قريش لم أحبه إلا علي بغضه عليا قال فأصبنا سبيا فكتب أي
الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم أبعث إلينا من يخمسه قال فبعث إلينا عليا وفي السبي وصيفة هي أفضل
السبي قال فخمس وقسم فخرج ورأسه يقطر قلت يا أبا الحسن ما هذا فقال ألم تر إلى الوصيفة فإنها
صارت في الخس ثم صارت في آل محمد ثم صارت في آل علي فوقع بها (قوله فلما قدمنا على النبي
صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد الجليل فكتب الرجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالقصة

فقلت ابغضني فبعثني فجعل يقرأ الكتاب ويقول صدق (قوله فقال يا بريدة ابغض عليا فقلت نعم قال لا تبغضه) زاد في رواية عبد الجليل وان كنت تحبه فازدله حبا (قوله فان له في الخمس اكثر من ذلك) في رواية عبد الجليل فوالذي نفس محمد بيده لنصيب آل علي في الخمس افضل من وصيفة وزاد قال فما كان احدا من الناس احب الي من علي واخرج احمد هذا الحديث من طريق ابي جراح الكندي عن عبد الله بن بريدة بطوله وزاد في آخره لا تقع في علي فانه مني وانامنه وهو وليكم بعدى واخرجه احمد ايضا والنسائي من طريق سعيد بن عبيدة عن عبد الله بن بريدة مختصرا وفي آخره فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قد اخرج وجهه يقول من كنت وليه فعلي وليه واخرجه الحاكم من هذا الوجه مطولا وفيه قصة الجارية فخر رواية عبد الجليل وهذه طرق يقوى بعضها بعضا قال ابو ذر الهروي انما ابغض الصحابي عليا لانه راى اخذ من المغنم فظن انه غل فاما اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم انه اخذ اقل من حقه احبه انتهى وهو تأويل حسن لكن يبعده صدر الحديث الذي اخرجه احمد فلعل سبب البغض كان لمعنى آخر وزال بنى النبي صلى الله عليه وسلم لهم عن بغضه وقد استثنى كل وقوع على علي الجارية بغير استبراء وكذلك قسمته لنفسه فاما الاول فيحمل على انها كانت بكر اغير بالغ ورأى ان مثلها لا يستبرأ كما صار اليه غيره من الصحابة ويجوز ان تكون حاضت عقب صيرورتها له ثم طهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها وليس في السياق ما يدفعه واما القسمة فجائزة في مثل ذلك ممن هو شريك فيما يقسمه كالامام اذا قسم بين الرعية وهو منهم فكذلك من نصبه الامام قام مقامه وقد اجاب الخطابي بالثاني واجاب عن الاول باحتمال ان تكون عذراء او دون البلوغ او اداه اجتهاده ان لا استبراء فيها ويؤخذ من الحديث جواز التمسري على بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف التزويج عليها لما وقع في حديث المسور في كتاب النكاح * الحديث الثالث حديث ابي سعيد (قوله عن عمارة بن القعقاع) بن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة (قوله حديثا عبد الرحمن) هو ابن زياد ونعم بضم النون وسكون المهملة (قوله بندهية) تصغير ذهبية وكأنه انتهى على معنى الطائفة او الجملة وقال الخطابي على معنى القطعة وفيه نظر لانها كانت تبرأ وقد اؤثرت الذهب في بعض اللغات وفي معظم النسخ من مسلم بندهية بفتحين بغير تصغير (قوله في اديم مقروظ) بطاء معجمة مشالة اي مدبوغ بالقرظ (قوله لم تحصل من ترابها) اي لم تخلص من تراب المعدن فكانها كانت تبرأ وتخلص منها بالسبك (قوله بن عبيدة بن بدر) كذا نسب لجد الأعلى وهو عبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري (قوله واقرع بن حابس) قال ابن مالك فيه شاهد على ان ذا الالف واللام من الاعلام الغالبة قد ينزعان عنه في غير نداء ولا اضافة ولا ضرورة وقد حكى سيبويه عن العرب هذا يوم اثنين مبارك وقال مسكين الدارمي (١) ونابعة الجعدي في الجعدي وقد عديم ذكر عبيدة والاقرع في غزوة حنين وقد مضى في احاديث الانبياء ويأتي في التوحيد من طريق سعيد بن مسروق عن ابن ابي نعم بلفظ والاقرع بن حابس الخططي ثم المجاشعي (قوله وزيد الخليل) اي ابن مهلهل الطائي وفي رواية سعيد بن مسروق وبين زيد الخليل الطائي ثم احدي بن نهان وقيل لعزيد الخليل لسكرائيم الخليل التي كانت له وسماه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخليل بالراء بدل اللام واثني عليه فأسلم فحسن اسلامه ومات في حياة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله والرابع اما علقمة) اي ابن علاثة بضم المهملة والمثلثة العاصري (واما عامر بن الطفيل) وهو العاصري وجزم في رواية سعيد بن مسروق بأنه علقمة بن علاثة العاصري ثم احدي بن كلاب وهو من اكابر بني عامر وكان يتنازع الرئاسة هو وعامر بن الطفيل واسلم

له فقال يا بريدة ابغض عليا فقلت نعم قال لا تبغضه فان له في الخمس اكثر من ذلك * حديثا قتيبة حديثا عبد الواحد عن همارة ابن القعقاع حديثا عبد الرحمن بن ابي نعم قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول بعث علي بن ابي طالب رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بندهية في اديم مقروظ لم تحصل من ترابها قال فقسمها بين اربعة نفر بين عبيدة بن بدر واقرع بن حابس وزيد الخليل والرابع اما علقمة واما عامر بن الطفيل

(١) قوله ونابعة الجعدي في الجعدي هكذا في بعض النسخ وفي بعضها وتابعه الخ فحروا بحث عن النسخ الصحيحة فنعود بالله من سقم النسخ وتحريف النسخ اه مصدحه

علامة فحسن اسلامه واستعمله عمر على حوران فسات بها في خلافته وذكروا عمر بن الطفيل غلط من
عبد الواحد فانه كان مات قبل ذلك (قوله فقال رجل من اصحابه) لم اقف على اسمه وفي رواية سعيد
ابن مسروق فغضبت قريش والانصار وقالوا يعطى صناديد اهل نجد ويدعنا فقال انما اتألفهم
والصناديد بالمهمة والنون جمع صناديد وهو الرئيس (قوله فقال الاناموني وانا امين من في السماء
يا نبى خبر السماء صباحا ومساء) في رواية سعيد بن مسروق انه صلى الله عليه وسلم انما قال ذلك عقب
قول الخارجى الذى يذكروا بعد هذا وهو المحفوظ ^{في تبيينه} هذه القصة غير القصص المتقدمة في غزوة
حنين ووجه من خطاهم او اختلف في هذه الذخيرة فتبيل كانت خمس الخمس وفيه نظر وقيل من الخمس
وكان ذلك من خصائصه انه يضعه في صنف من الاصناف للمصلحة وقيل من اصل الغنيمة وهو بعيد
وسبأ في الكلام على قوله من في السماء في كتاب التوحيد (قوله فقام رجل غائر العينين) بالغين
المعجمة والتحتانية وزن فاعل من الغور والمراد ان عينيه داخلان في محاجرهما لاصتقتين بقعر الحفرة
وهو ضد الجحوظ (قوله مشرف) بشين معجمة وفاء اي بارزهما والوجنتان العظيمان المشرفان
على الحدين (قوله ناشر) بنون وشين معجمة وزاى اي مرتفعها في رواية سعيد بن مسروق ناى
الجبين بنون ومثناة على وزن فاعل من المشوة اي انه يرتفع على ما حوله (قوله مخلوق) سيأى في
اواخر التوحيد من وجه آخر ان الخوارج سيأى هم التحليق وكان السلف يوفرون شعورهم ولا يحلقونها
وكانت طريقة الخوارج حلق جميع رؤسهم (قوله اولست اهل الارض ان يتقى الله) وفي رواية
سعيد بن مسروق فقال ومن يطع الله اذا عصيته وهذا الرجل هو ذو النور بصرة التيمى كما تقدم صريحاً
في علامات النبوة من وجه آخر عن ابي سعيد الخدرى وعند ابي داود اسمه نافع ورجحه السهيلي
وقيل اسمه حرقوص بن زهير السعدي وسيأى في ذلك في كتاب استنباه المرتدين (قوله فقال
خالد بن الوليد) في رواية ابي سلمة عن ابي سعيد في علامات النبوة فقال عمرو لا تنافيه هذه الرواية
لاحتمال ان يكون كل منهما سأل في ذلك (قوله الا اضرب عنقه قال لا لعله ان يكون يصلى) فيه
استعمال لعل استعمال عسى نبه عليه ابن مالك وقوله يصلى قيل فيه دلالة من طريق المفهوم على ان
تارك الصلاة يقتل وفيه نظر (قوله ان انقب) بنون وقاف ثقيلة بعدها موحدة اي انما امرت ان
أخذت طواهر امورهم قال القرطبي انما منع قتله وان كان قد استوجب القتل لئلا يحدث الناس انه
يقتل اصحابه ولا سيما من صلى كما تقدم نظيره في قصة عبد الله بن ابي وقال المازرى يحتمل ان يكون
النبى صلى الله عليه وسلم لم يفهم من الرجل الطعن في النبوة وانما نسبته الى ترك العدل في القسمة وليس
ذلك كبيرة والانباء معصومون من الكبائر بالاجماع واختلف في جواز وقوع الصغار اولعله
لم يعاقب هذا الرجل لانه لم يثبت ذلك عنه بل نقله عنه واحد وخبر الواحد لا يراق به الدم انتهى وابطله
عياض بقوله في الحديث اعدل يا محمد فخطبه في الملا بذلك حتى استأذنه في قتله فالصواب ما تقدم
(قوله يخرج من ضئى) كذا لاكثر بضادين معجمتين مكسورتين بينهما تحتانية مهموزة
ساكنة وفي آخره تحتانية مهموزة ايضا وفي رواية الكشميهني بضادين مهملتين فاما بالضاد المعجمة
فالمراد به النسل والعقب وزعم ابن الاثير ان الذى بالمهمة بمعناه وحكى ابن الاثير انه روى بالمدبوزن
قنديل وفي رواية سعيد بن مسروق في احاديث الانبياء انه من ضئى هذا او من عقب هذا (قوله
يتلون كتاب الله رطباً) في رواية سعيد بن مسروق يقرؤون القرآن (قوله لا يجاوز حناجرهم) تقدم
شرحه في علامات النبوة (قوله يعرفون من الدين) في رواية سعيد بن مسروق من الاسلام وفيه
رد على من اول الدين هنا بالطاعة وقال ان المراد انهم يخرجون من طاعة الامام كما يخرج السيهم

فقال رجل من اصحابه كنا
نحن احق بهذا من هؤلاء
قال فبلغ ذلك النبي صلى
الله عليه وسلم فقال الا
تأمنوني وانا امين من في
السماء يا نبى خبر السماء
صباحا ومساء قال فقام
رجل غائر العينين مشرف
الوجنتين ناشر الجبهة
كث اللحية مخلوق الرأس
مشهر الازار فقال يا رسول
الله اتق الله قال ويلك
اولست احق اهل الارض
ان يتقى الله قال ثم رلى
الرجل فقال خالد بن الوليد
يا رسول الله الا اضرب
عنقه قال لا لعله ان يكون
يصلى فقال خالدوكم من
مصل يقول بلسانه ما ليس
في قلبه قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انى لم اومر
ان انقب قلوب الناس ولا
اشق بطونهم قال ثم نظر
اليه وهو متقى وقال انه
يخرج من ضئى هذا
قوم يتلون كتاب الله
رطباً لا يجاوز حناجرهم
يعرفون من الدين كما يعرف
السيهم من الرمية

من الرمية وهـ ذه صفة الخوارج الذين كانوا لا يطيعون الخلفاء والذين يظهران المراد بالدين الاسلام
كما فسره الرواية الاخرى وخرج الكلام مخرج الزجر وانهم فعلهم ذلك يخرجون من الاسلام الكامل
وزاد سعيد بن مسروق في روايته يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل الاوثان وهو مما اخبر به صلى
الله عليه وسلم من المغيبات فوقع كما قال (قوله واظنه قال لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل عمرو) في رواية
سعيد بن مسروق لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل عاد ولم يتردد فيه وهو الراجح وقد استشكل قوله لئن ادركتهم
لاقتلنهم مع انه مني خالد اعن قتل اصلهم واجيب بانه اراد ادراك خروجهم واعتراضهم المسلمين بالسيف
ولم يكن ظهر ذلك في زمانه واول ما ظهر في زمان علي كما هو مشهور وقد سبقت الاشارة الى ذلك في علامات
النبوة واستدل به على تكفير الخوارج وهي مسئلة شهيرة في الاصول وسيأتي الامام شئ منها في
استنباط المرتدين * الحديث الرابع حديث جابر في مجيئ علي من اليمن الى الحج في حجة الوداع وقد تقدم
بالسندين المذكورين في كتاب الحج وتقدم شرحه هناك وقوله هنا وتقدم على بسعيته بكسر السين
المهملة يعني ولايته على اليمن لاسعاية الصدقة قال النووي تبعه غيره لانه كان يحرم عليه ذلك كما ثبت
في صحيح مسلم في قصة طلب الفضل بن العباس ان يكون عاملا على الصدقة فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم انها اوساخ الناس والله اعلم (قوله غزوة ذي الخلصة) بفتح الخاء المعجمة واللام بعدها
مهملة وحكى ابن دريد فتح اوله واسكان ثانيه وحكى ابن هشام ضمها وقيل بفتح اوله وضم ثانيه والاول
اشهر والخلصة نبات له حب احمر كخز العقيق وذو الخلصة اسم للبيت الذي كان فيه الصنم وقيل اسم
البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة وحكى المبرد ان موضع ذي الخلصة صار مسجدا جامعيا لبلدة
يقال لها العيلات من ارض خثعم ووههم من قال انه كان في بلاد فارس (قوله حدثنا خالد) هو ابن
عبد الله الطحان وبيان بوحدة ثم تحاينة خفيفة وهو ابن بشرويس هو ابن ابي حازم (قوله كان
بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة) في الرواية التي بعدها انه كان في خثعم بمعجمة ومثثة وزن جعفر
قبيلة مشهورة ينتسبون الى خثعم بن اعمار بفتح اوله وسكون النون اي ابن اراش بكسر اوله وتخفيف
الراء في آخره بمعجمة ابن عزيز بفتح المهملة وسكون النون بعدها زاي اي ابن وائل ينتهي نسبهم الى
ربيعه بن نزار اخوة مضر بن نزار جد قريش وتيس وقد وقع ذكر ذي الخلصة في حديث ابي هريرة
عند الشيخين في كتاب الفتن من فوعالا تقوم الساعة حتى تضطرب البات نساء دوس حول ذي
الخلصة وكان صنها تجمعه دوس في الجاهلية والذي يظهر لي انه غير المراد في حديث الباب وان كان
السهيلى يشير الى اتحادهما لان دوسا قبيلة ابي هريرة وهم ينتسبون الى دوس بن عدنان بضم المهملة
وبعد الدال الساكنة مثثة ابن عبد الله بن زهران ينتهي نسبهم الى لازد فينسبهم وبين خثعم تبان في
النسب والبلد وذكر ابن دحية ان ذا الخلصة المراد في حديث ابي هريرة كان عمرو بن لحي قد
نصبه اسفل مكة وكانوا يلبسونه القلائد ويجعلون عليه بيض النعام ويذبحون عنده واما الذي لخثعم
فكانوا قد بينوا بآياتهم بانه الكعبة فظهر الافتراق وقوى التعدد والله اعلم (قوله والكعبة
اليمانية والكعبة الشامية) كذا في قيل وهو غلط والصواب اليمانية فقط سموها بذلك مضاهاة للكعبة
والكعبة البيت الحرام بالنسبة لمن يكون جهة اليمن شامية فسموا التي بمكة شامية والى عندهم
يمانية تفرق بينهما والذى يظـهر لي ان الذي في الرواية صواب وانها كان يقال لها اليمانية باعتبار
كونها باليمن والشامية باعتبار انها جعلوا بابها مقابل الشام وقد سكتي عياض ان في بعض الروايات
والكعبة اليمانية الكعبة الشامية بغير واو قال وفيه ايهام قال والمعنى كان يقال لها نارة هكذا ونارة

النبي صلى الله عليه وسلم
عليه ان يقيم على احرامه
زاد محمد بن بكر عن ابن
جرير قال عطاء قال جابر
فتقدم على بن ابي طالب
رضي الله عنه بسعيته
فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم هم اهلكت يا علي قال
بما اهل به النبي صلى الله
عليه وسلم قال فاهدوا مكث
حراما كما انت قال واهدى
له على هديا * حدثنا مسدد
قال حدثنا بشر بن
المفضل عن حميد الطويل
حدثنا بكر البصري انه
ذكر لابن عمر ان انا
حدثهم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اهل بعمره
وحجة فقال اهل النبي
صلى الله عليه وسلم بالحج
واهلنا به معه فاما قدمنا
مكة قال من لم يكن معه
هدى فليجعلها عمرة وكان
مع النبي صلى الله عليه
وسلم هدى فتقدم علينا
علي بن ابي طالب من اليمن
حاجا فقال النبي صلى الله
عليه وسلم هم اهلكت فان
معنا اهلك قال اهلكت بها
اهل به النبي صلى الله عليه
وسلم قال فامسك فان معنا
هديا في غزوة ذي الخلصة
حدثنا مسدد حدثنا خالد
حدثنا بيان عن قيس عن
جرير قال كان بيت في
الجاهلية يقال له ذو الخلصة والكعبة اليمانية والكعبة الشامية فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم

هكذا ينفذ يقوى ما قلته فان اعادة ذلك مع ثبوت الواو اولى وقال غيره قوله والسكبة الشامية مبتدا
 محذوف الخبر تقديره هي التي بمكة وقيل السكبة مبتدا والشامية خبره والجملة حال والمعنى والسكبة
 هي الشامية لا غير وحكي السهم على عن بعض النحويين ان له زائدة وان الصواب كان يقال السكبة
 الشامية اي لهذا البيت الجديد والسكبة اليمنية اي للبيت العتيق او بالعكس قال السهمي وليست فيه
 زيادة وانما اللام بمعنى من اجل اي كان يقال من اجله السكبة الشامية والسكبة اليمنية اي احدي
 المصنفين للعتيق والاخرى للجديد (قوله الاتري يعني) هو بتخفيف اللام طلب يتضمن الامر
 ونخص جرير بذلك لانها كانت في بلاد قومه وكان هو من اشرافهم والمراد بالراحة راحة القلب وما كان
 شيئا تعب لقلب النبي صلى الله عليه وسلم من بقاء ما يشرك به من دون الله تعالى وروى الحارث بن اسباط
 من حديث البراء بن عازب قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم مائة رجل من بني بجيلة وبني قشير
 جرير بن عبد الله فسأله عن بني خشم فأخبره انهم ابوا ان يجيبوا الى الاسلام فاستعمله على عامة من
 كان معه وندب معه ثلثمائة من الانصار واهروا ان يسير الى خشم فيسددوهم ثلاثة ايام فان اجابوا الى
 الاسلام قبل منهم وهدم منهم ذاك الخليفة والوضع فيهم السيف (قوله فنفرت) اي خرجت
 مسرعا (قوله في مائة وخمسين راكبا) زاد في الرواية التي بعدها وكانوا اصحاب خيل اي يثبون
 عليها قوله بعده وكنيت لا اثبت على الخيل ووقع في رواية ضعيفة في الطبراني انهم كانوا سبع مائة فلعلها
 ان كانت مخفوفة يكون الزائد رجالا واتباعا ثم وجدت في كتاب الصحابة لابن السكن انهم كانوا اكثر
 من ذلك فذكر عن قيس بن غربة الاحمسي انه وفد في خمسمائة قال وقدم جرير في قومه وقدم الحجاج
 ابن ذي الادين في مائتين قال وضم اليها ثلثمائة من الانصار وغيرهم فغزونا بني خشم فكان المائة والخمسين
 هم يوم جرير وتسكملت المائتين اتباعهم وكان الرواية التي فيها سبع مائة من كان من رهط جرير وقيس بن
 غربة لان الحميين كانوا من قبيلة واحدة وغربة بفتح المعجمة والراء المهملة بعدها موحدة ضبطه
 الاكثر (قوله فكسروا) اي البيت وسيأتي البحث فيه بعد (قوله فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 فاخبرته) كذا فيه وفي الرواية الاخيرة ان الذي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك رسول جرير فكانه
 نسب الى جرير محازا (قوله فدعانا ولا أحس) بمهمة وزن اجر وهم اخوة بجيلة بفتح الموحدة
 وكسر الجيم رهط جرير ينتسبون الى احس بن الغوث بن انمار وبجيلة امرأة نسبت اليها القبيلة
 المشهورة ومدار نسبهم ايضا على انمار وفي العرب قبيلة اخرى يقال لها احس ليست مرادة هنا ينتسبون
 الى احس بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار ووقع في الرواية التي بعدها هذه قبيلة في خيل احس ورجالها
 خمس مرات اي دعا لهم بالبركة ووقع عند الاسماعيلي من رواية ابن شهاب عن اسمعيل بن ابي خالد
 فدعانا احس بالبركة (قوله وكنيت لا اثبت على الخيل فصر ب على صدرى حتى رأيت اثر اصابعه
 في صدرى) في حديث البراء عند الحارث فذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم القلع فقال
 ادن مني فدنا منه فوضع يده على راسه ثم ارسلها على وجهه وصدره حتى بلغ عاتقه ثم وضع يده على
 راسه وارسلها على ظهره حتى انتهت الى اليته وهو يقول مثل قوله الاول فكان ذلك للتبرك بيده
 المباركة ^{في} فائدة ^{في} القلع باللقاف ثم اللام المفتوحين ضبطه ابو عبيد الله الهروي الذي لا يثبت على
 السرج وقيل بكسر اوله قال الجوهرى رجل قلع القدم بالكسر اذا كانت قدمه لا تثبت عند
 الحرب وقلعها اذا كان يتقلع عن سرجه وسئل عن الحكماء في قوله خمس مرات فتميل
 مبالغة واقتصارا على الوتر لانه مطاوب ثم ظهر لي احتمال ان يكون دعا للخيل والرجال او لا معا

الاتري يعني من ذي الخليفة
 فنفرت في مائة وخمسين
 راكبا فكسروا وقتلنا
 من وجدنا عنده فأتيت
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فاخبرته فدعانا ولا أحس
 * حدثنا محمد بن المثنى
 حدثنا يحيى حدثنا اسمعيل
 حدثنا قيس قال قال لي
 جرير رضي الله عنه قال
 لي النبي صلى الله عليه وسلم
 الاتري يعني من ذي الخليفة
 وكان يتأخضهم يسمى
 السكبة اليمنية فاطلقت
 في خمسين ومائة فارس من
 احس وكانوا اصحاب خيل
 وكنيت لا اثبت على الخيل
 فصر ب على صدرى حتى
 رأيت اثر اصابعه في صدرى
 وقال

اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا فاطماتك اليها فكسر هلمو حرقها ثم بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول جريز والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جل اجرب قال فبارك في خيل احسن ورجلها احسن ٥٣ مرات * حديثنا يوسف

ابن موسى اخبرنا ابو اسامة عن اسمعيل ابن ابي خالد عن قيس عن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانريحي من ذي الخلصة فقلت بلي فاطمعت في خسين ومائة فارس من احسن وكانوا اصحاب خيل وكنت لا ائت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب يده على صدرى حتى رايت اثر يده في صدرى فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فما وقعت عن فارس بعد قال وكان ذوا الخلصة بيتا باليمن نخشم وبجيلة فيه نصب يعبد يقال له الكعبة قال فأتانا فحرقها بالنار وكسرها قال ولما قدم جرير اليمن كان بهار جمل يستقسم بالازلام فقبل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ههنا فان قدر عليك ضرب عنقك قال فبينما هو يضرب بها اذ وقف عليه جرير فقال لكسرها وتشهدن ان لا اله الا الله اولاً ضرب بن عنقك قال فكسرها وشهد ثم بعث جرير رجلا من احسن بكى ابارطاة الى النبي صلى الله عليه وسلم يشهده

ثم اراد ان يكسر في تكرير الدعاء ثلاثا فدعا للرجال مرتين اخر بين وللخيل مرتين اخر بين ليكمل لكل من الصنفين ثلاثا فكان مجموع ذلك خمس مرات (قوله اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا) قيل فيه تقديم وتأخير لانه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا وقيل معناه كاملا مكمل لا وقع في حديث البراء انه قال ذلك في حال امر اريده عليه في المرتين وزادو بارك فيه وفي ذريته في كلام المزى في الاطراف بقضى ان قوله واجعله هاديا مهديا من افراد مسلم وليس كذلك لانه ثبت هنا من طريقين (قوله فكسرها وحرقها) اي هدم بناءها ورمى النار فيها من الخشب (قوله في الرواية الثالثة ولما قدم جرير اليمن الخ) يشعر باتحاد قصته في غزوة ذي الخلصة بقصة ذهابه الى اليمن وكأنه لما فرغ من امر ذي الخلصة وارسل رسوله مبشرا استمر ذاهبا الى اليمن للسبب الذي سيذكر بعذاب وقوله يستقسم اي يستخرج غيب ما يريد فعله من خير او شر وقد حرم الله ذلك بقوله تعالى وان تستقسموا بالازلام وحكى ابو الفرج الاصبهاني انهم كانوا يستقسمون عند ذي الخلصة وان امرأ القيس لما خرج يطلب بثارا بانه استقسم عنده فخرج له ما يكره فشب الصنم ورماه بالحجارة وانشد

لو كنت باذا الخلف الموثورا * لم تنه عن قتل العداة زورا

قال فلم يستقسم عنده احد بعد حتى جاء الاسلام (قلت) وحديث الباب يدل على انهم استمروا يستقسمون عنده حتى نهاهم الاسلام وكان الذي استقسم عنده بعد ذلك لم يبلغه التحريم ولم يكن اسلم حتى زجره جرير (قوله ثم بعث جرير رجلا من احسن بكى ابارطاة) بفتح الهمزة وسكون الراء بعدها مهملة وبعد الالف هاء تأنيث واسم ابارطاة هذا حصين بن ربيعة وقع مسمى في صحيح مسلم ولبعض رواته حسين بن سعيد مهملته بدل الصاد وهو تصحيف ومنهم من سماه حصن بكسر اوله وسكون ثانيه وقلبه بعض الرواة فقال ربيعة بن حصين ومنهم من سماه ارباطة والصواب ارباطة حصين ابن ربيعة وهو ابن عامر بن الازور وهو صحابي بجلى لم ار له ذكر الا في هذا الحديث (قوله كأنها جل اجرب) بالجيم والموحدة هو كناية عن نزع زينتها واذهاب بهجتها وقال الخطابي المراد انها صارت مثل الجمل المطلى بالنظر ان من جر به اشارة الى انها صارت سوداء لما وقع فيها من التعريق ووقع لبعض الرواة وقيل انها رواية مسددة اجوف بواو بدل الراء وفاء بدل الموحدة والمعنى انها صارت صورة بغير معنى والاجوف الخالي الجوف مع كبره في الظاهر ووقع لابن بطال معنى قوله اجرب اي اسود ومعنى قوله اجوف اي ابيض وحكاة عن ثابت السرقسطي وانكره عياض وقال هو تصحيف وافساد للمعنى كذا قال فان اراد انكار تفسير اجوف بابيض فقبول لانه يضاد معنى الاسود وقد ثبت انه حرقها والذي يحرق يصير اثره اسودا لا محالة فيه فكيف يوصف بكونه ابيض وان اراد انكار لفظ اجوف فلا فساد فيه فان المراد انه صار خاليا لا شيء فيه كما قررته وفي الحديث مشروعية ازالة ما يقتن به الناس من بناء وغيره سواء كان انسانا او حيوانا او جمادا وفيه استمالة نفوس القوم بتأمير من هو منهم والاستمالة بالدعاء والثناء والبشارة في الفتوح وفضل ركوب الخيل في الحرب وقبول خبر الواحد والمبالغة في نكابة العدو ومناقب الجرير ولقومه وبركة يد النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه وانه كان يدعو ونرا وقد تجاوزا الثلاث وفيه تخصيص لمعوم قول انس كان اذا دعا دعا ثلاثا فيحمل على الغالب وكان الزيادة لمعنى اقتضى ذلك وهو ظاهر في احسن لما اعتدوه من دحض الكفر ونصر

بذلك فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جل اجرب قال فبارك النبي صلى الله عليه وسلم على خيل احسن ورجلها احسن مرات

الاسلام ولا سيما مع القوم الذين هم منهم **﴿ قوله ﴾** **باب** غزوة ذات السلاسل (تقدم ضبطها وبيان الاختلاف فيها في اواخر مناقب ابي بكر قيل سميت ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وقبل لانها ما يقال له السلسل و ذكر ابن سعد انها وراء وادي القرى و بينها وبين المدينة عشرة ايام قال وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان من الهجرة وقبل كانت سنة سبع و به جزم ابن ابي خالد في كتاب صحيح الناريح ونقل ابن عساكر الاتفاق على انها كانت بعد غزوة موتة الا ابن اسحق فقال قبلها (قلت) وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن ابي خالد **﴿ قوله ﴾** وهي غزوة نلهم وجدنا ما قاله اسمعيل بن ابي خالد) وعند ابن اسحق انه ما لبني جذام ونلهم اما نلهم فبفتح اللام وسكون المعجمة قبيلة كبيرة شهيرة ينسبون الى نلهم واسمه مالك بن عدى بن الحرث بن مرة بن ادو اما جذام فبضم الجيم بعدها معجمة خفيفة قبيلة كبيرة شهيرة ايضا ينسبون الى عمرو ابن عدى وهم اخوة نلهم على المشهور وقيل هم من ولد اسد بن خزيمة **﴿ قوله ﴾** وقال ابن اسحق عن يزيد عن عروة هي بلاد بلي وعذرة و بني القين) اما يزيد فهو ابن رومان مدني مشهور و اما عروة فهو ابن الزبير بن العوام و اما القبائل التي ذكرها فالثلاثة بطون من قضاة اما بلي فبفتح الموحدة وكسر اللام الخفيفة بعدها ياء النسب قبيلة كبيرة ينسبون الى بلي بن عمرو بن الحاف بن قضاة و اما عذرة فبضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قبيلة كبيرة ينسبون الى عذرة بن سعد هذيم بن زيد ابن ليث بن سويد بن اسلم بضم اللام بن الحاف بن قضاة و اما بنو القين فقبيلة كبيرة ايضا ينسبون الى القين بن حسرو يقال كان له عبيد يسمى القين حضنة فنسب اليه وكان اسمه النعمان بن حسر بن شبع الله بكسر المعجمة وسكون التحتانية بعدها عين مهملة ابن اسد بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاة و هوهم ابن القين فقال بنو القين قبيلة من بني تميم و ذكر ابن سعد ان جمعا من قضاة تجمعو اوارادوا ان يدعوا من اطراف المدينة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص فعقد له لواء ايض وبعثه في ثمانية من سراة المهاجرين والانصار ثم امده بأبي عبيدة بن الجراح في مائتين و امره ان يلحق بعمرو وان لا يختلفا فأراد ابو عبيدة ان يرميهم فنهعه عمرو وقال انما قدمت على مدد انا وانا لا امير فاطاع له ابو عبيدة فصل بهم عمرو و تقدم في التيمم انه احتلم في ليلة بادرة فلم يغتسل وتيمم وصلى بهم الحديث و سار عمرو حتى وطى بلاد بلي وعذرة وكذا ذكر موسى بن عقبة نحو هذه القصة و ذكر ابن اسحق ان ام عمرو بن العاص كانت من بلي فبعث النبي صلى الله عليه وسلم عمر يستنصر الناس الى الاسلام ويستألفهم بذلك وروى اسحق بن راهويه والحاكم من حديث يزيد ان عمرو بن العاص امرهم في تلك الغزوة ان لا يوقدوا نارا فانكرو ذلك عمر فقال له ابو بكر دعه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعثه علينا الا لعلمه بالحرب فسكت عنه فهذا السبب اصح اسنادا من الذي ذكره ابن اسحق لكن لا يمتنع الجمع وروى ابن حبان من طريق قيس بن ابي حازم عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في ذات السلاسل فسأله اصحابه ان يوقدوا نارا فنههم فكلوا ابا بكر فكلهم في ذلك فقال لا يوقد احد منهم نارا الا قدقته فيها قال فلقوا العدو فمزموهم فأرادوا ان يتبعوهم فنههم فلما انصرفوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقال كرهت ان آذن لهم ان يوقدوا نارا فري عدوهم قتلهم وكرهت ان يتبعوهم فيكون لهم مدد فمداهم فقال يا رسول الله من احب الناس اليك الحديث فاشعل هذا السياق على فوائد زوائد وجمع بينه وبين حديث يزيد بأن ابا بكر سأله فلم يجبه فسلم له امره والحواء الى ابي بكر حتى يسأله فسأله فلم يجبه **﴿ قوله ﴾** حدثنا اسحق) هو ابن شاهين وخالد

باب غزوة ذات السلاسل **﴿ قوله ﴾** وهي غزوة نلهم وجدنا ما قاله اسمعيل ابن ابي خالد وقال ابن اسحق عن يزيد عن عروة هي بلاد بلي وعذرة و بني القين حدثنا اسحق اخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابي عثمان

هو ابن عبد الله الطحان وشيخه خالد هو ابن مهران الخذاء وابو عثمان هو النهدي (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل) هذا صورته مرسل بل جزم الاسماء على بانه مرسل لكن الحديث موصول لقوله بعد ذلك قال فأتته فان المراد قال عمرو بن العاص وابو عثمان سمع من عمرو بن العاص وقد أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى والاسماعيلي من رواية وهب ابن بقية ومعاوية بن منصور كلهم عن خالد بن عبد الله بالاسناد الذي أخرجه البخاري فقال في روايته عن ابي عثمان عن عمرو بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم بعث على جيش ذات السلاسل فأتته فذكر الحديث وتقدم في مناقب ابي بكر من طريق اخرى عن خالد الخذاء عن ابي عثمان قال حدثنا عمرو بن العاص فذكره (قوله فأتته) في رواية معاوية بن عمرو بن خالد الخذاء في هذه السلاسل فأتته النبي صلى الله عليه وسلم وعند البيهقي من طريق علي بن عاصم عن خالد الخذاء في هذه القصة قال عمرو فحدثت نفسي انه لم يعثنى على قوم فيهم ابو بكر وعمر الا منزلة لي عنده فأتته حتى فعدت بين يديه فقلت يا رسول الله من احب الناس اليك الحديث (قوله فعدت رجلا) في رواية علي بن عاصم قال قلت في نفسي لا اعود لئلا اسأل عن هذا وفي الحديث جواز تأمير المفضل على الفاضل اذا امتاز المفضل بصفة تتعلق بتلك الولاية ومزية ابي بكر على الرجال وبنته عائشة على النساء وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في المناقب ومنقبه عمرو بن العاص لتأميره على جيش فيهم ابو بكر وعمر وان كان ذلك لا يقتضي افضليته عليهم لكن يقتضي ان له فضلا في الجملة وقدره يناهز فوائدا ابي بكر بن ابي الهيثم من حديث رافع الطائي قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم جيشا واستعمل عليهم عمرو بن العاص وفيهم ابو بكر قال وهي الغزوة التي يفتخر بها اهل الشام وروى احمد والبخاري في الادب وصححه ابو عوانة وابن حبان والحاكم من طريق علي بن رباح عن عمرو بن العاص قال بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بأمرني ان آخذ ثيابي وسلاحي فقال يا عمرو اني اريد ان ابعثك على جيش فيغنم الله ويسلمك قلت اني لم اسلم رغبة في المال قال نعم المال الصالح للرجل الصالح وهذا فيه اشعار بان بعثه كان عقب اسلامه وكان اسلامه في اثناء سنة سبع من الهجرة (قوله في آخر الحديث فسكت) بتشديد المشنة المضمومة هو مقول عمرو **باب** (قوله) زهاب جرير (اي ابن عبد الله البجلي) الى اليمن ذكر الطبراني من طريق ابراهيم بن جرير عن ابيه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن فأتهم وادعواهم ان يقولوا لا اله الا الله فالذي يظهر ان هذا البعث غير بعثه الى هدم ذي الناصبة ويحتمل ان يكون بعثه الى الجاهلية على الترتيب ويؤيده ما وقع عند ابن حبان في حديث جرير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا جرير انه لم يبق من طواغيت الجاهلية الا بيت ذي الناصبة فانه يشعر بتأخير هذه القصة جدا وسيأتي في حجة الوداع ان جرير اشهدا فكان ارساله كان بعد هاهنا ثم توجه الى اليمن ولهذا المارجع بلغته وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثني عبد الله بن ابي شيبة) هو ابو بكر واسم ابيه محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العنسي بالموسدة الحافظ وابن ادریس هو عبد الله وقيس هو ابن ابي حازم والاسناد كاه كوفيون (قوله كنت باليمن) في رواية ابي اسحق عن جرير عن ابن عساكر ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الى ذي عمرو وذو الكلاع يدعوهما الى الاسلام فأسلما قال وقال لي ذو الكلاع ادخل على ام شرجيسل يعني زوجته وهذا الورد في الردة بأسانيد متعددة نحو هذا (قوله فلقيت رجلين من اهل اليمن) في رواية الاسماعيلي كنت باليمن فأقبلت ومعى ذو الكلاع وذو عمرو وهذه الرواية بين وذلك ان جرير اقضى حاجته من اليمن واقبل راجعا يريد المدينة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل قال فأتته فقلت اي الناس احب اليك قال عائشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر فعد رجلا لافسكت مخافة ان يحبسني في آخرهم **باب** زهاب جرير الى اليمن **باب** حدثني عبد الله ابن ابي شيبة العنسي حدثنا ابن ادریس عن ام هانئ عن ابن ابي خالد عن قيس عن جرير قال كنت باليمن فلقيت رجلين من اهل اليمن ذا كلاع وذو عمرو فجلست احسنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ذو عمرو

فصحبه من ملوك اليمن ذوالكلاع وذو عمرو فأما ذوالكلاع فهو بفتح الكاف وتخفيف اللام
واسمه اسم يقع بسكون المهملة وفتح الميم وسكون التحتانية وفتح القاء وبعدها مهملة ويقال يقع
ابن با كوراء ويقال ابن حوشب بن عمرو وأما ذو عمرو فكان أحد ملوك اليمن وهو من حمير أيضا ولم
أقف له على اسم غيره ولا رأيت من أخباره أكثر مما ذكر في حديث الباب وكان أعز ما على التوجه إلى
المدينة فلما بلغهما وفاة النبي صلى الله عليه وسلم رجعا إلى اليمن ثم جارا في زمن عمر (قوله لئن كان الذي
تذكر من أمر صاحبك) أي حقا في رواية الاسماعيلي لئن كان كما تذكر وقوله لقد مر على أجله جواب
لشرط مقدر أي ان أخبرني بهذا أخبرك بهذا وهذا قاله ذو عمرو عن اطلاع من الكتب القديمة لان
اليمن كان أقام بها جماعة من اليهود فدخل كثير من أهل اليمن في دينهم وتعلموا منهم وذلك بين في قوله صلى
الله عليه وسلم لما بعثه إلى اليمن انما ستأتوني قوما أهل كتاب وقال الكرمانى يحتمل ان يكون
سمع من بعض القادمين من المدينة سرا او انه كان في الجاهلية كاهنا او انه صار بعد اسلامه محدثا أي
بفتح الدال وقد تقدم تفسيره بأنه الملهم (قلت) وسياق الحديث يدل على ما قررته لانه علق ما ظهر له
من وفاته على ما أخبر به جرير من احواله ولو كان ذلك مستفادا من غير ما ذكرته لما احتاج إلى بناء
ذلك على ذلك لان الاولين خبر محض والثالث وقوع شيء في النفس عن غير قصد وقد روى الطبراني من
طريق زياد بن علاقة عن جرير في هذه القصة قال قال لي جبريل بن جبريل وهذا يزعم ما قاله فلله الحمد (قوله
فأخبرت ابا بكر محمد بنهم قال افلا جئت بهم) كانه جمع باعتبار من كان معهما من الاتباع (قوله فلما
كان بعد الخ) لعل ذلك كان لما جاز ذو عمرو في خلافة عمرو ذ كر يعقوب بن شبة باسناد له ان ذا
الكلاع كان معه اثنا عشر ألف بيت من مواليه فسأله عمر بن الخطاب يستعين بهم على حرب المشركين فقال
ذوالكلاع هم احرار فأعتقهم في ساعة واحدة وروى سيف في الفتوح ان ابا بكر بعث انس بن مالك
يستنفر أهل اليمن إلى الجهاد فدخل ذوالكلام ومن اطاعه وذ كر ابن السكبي في النسب ان ذا الكلاع
كان جيلافا كان اذا دخل مكة يتعمموش هذصفين مع معاوية وقتل بها (قوله تأمرتم) بعد الهزيمة
وتخفيف الميم أي تشاورتم او بالتصرو تشديد الميم أي اقمتم اميرامنكم عن رضا منكم او عهد من
الاول (قوله فاذا كانت) أي الامارة (بالسيف) أي بالقهر والغلبة (كانوا ملوكا) أي الخلفاء وهذا دليل
على ما قررته ان ذا عمرو كان له اطلاع على الاخبار من الكتب القديمة وشارته بهذا الكلام تطابق
الحديث الذي أخرجه احمد واصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره من حديث سفيينة ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تصير ملكا ضوضا قال ابن التين ما قاله ذو عمرو وذو
الكلاع لا يكون الا عن كتاب او كهانة وما قاله ذو عمرو ولا يكون الا عن كتاب (قلت) ولا ادري لم فرق
بين المقالتين والاحتمال فيهما واحد بل المقالة الأخيرة يحتمل ان تكون من جهة التجربة (قوله
باب غزوة سيف البحر) هو بكسر المهملة وسكون التحتانية وآخره فاء أي ساحل البحر
(قوله وهم يلقون غير القرش) هو صريح ما في الرواية الثانية في الباب حيث قال فيها نرصد غير قرش
وقد ذكر ابن سعد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثهم إلى حمير من جهينة بالقبيلة بفتح القاف
والموحدة مما إلى ساحل البحر بينهم وبين المدينة خمس ليال وانهم انصرفوا ولم يلقوا كيدا وان ذلك
كان في رجب سنة ثمان وهذا لا يغير ظاهره ما في الصحيح لانه يمكن الجمع بين كونهم يلقون غير
القرش ويقصدون حمير من جهينة ويقوى هذا الجمع ما عند مسلم من طريق عبيد الله بن مقسم عن
جابر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا إلى أرض جهينة فذكر هذه القصة لكن تلقى غير قرش

لئن كان الذي تذكر من
أمر صاحبك لقد مر على
أجله منذ ثلاث وأقبل
معي حتى اذا كنا في بعض
الطريق رفع لنا ركب من
قبل المدينة فسألناهم
فقالوا قبض رسول الله صلى
الله عليه وسلم واستخاف
ابو بكر والناس صالحون
فقالوا أخبر صاحبك اننا قد
جئنا واعلنا سنعود ان شاء
الله ورجعنا إلى اليمن فأخبرت
ابا بكر محمد بنهم قال افلا
جئت بهم فلما كان بعد
قال لي ذو عمرو يا جرير
ان لك على كرامة واني
مخبرك خبرا انكم معشر
العرب لن تزالوا بخير
ما كنتم اذا هلك امير تأمرتم
في آخر فاذا كانت بالسيف
كانوا ملوكا يغضبون
غضب الملوك ويرضون
رضا الملوك في باب غزوة
سيف البحر وهم يلقون
غير القرش واميرهم
ابو عبيدة بن الجراح
رضي الله عنه في حديثنا
اسماعيل قال حدثني مالك

ما يتصور ان يكون في الوقت الذي ذكره ابن سعد في رجب سنة ثمان لانهم كانوا حينئذ في الهدنة بل مقتضى ما في الصحيح ان تكون هذه السرية في سنة ست او قبلها قبل هدم الدية نعم يحتمل ان يكون تلقيمهم للغير ليس لمحاربتهم بل لحفظهم من جهة ولهدالم يقع في شئ من طرق الخبر انهم قاتلوا احدا بل فيه انهم قاموا انصف شهر او اكثر في مكان واحد فالتف الله اعلم (قوله عن وهب بن كيسان عن جابر) (قوله قبل الساحل) بكسر الهمزة وفتح الموحدة اي جهته ووقع في رواية عبادة بن الوليد بن عبادة سيف البحر وسأذكر من اخرجهما (قوله وامر عليهم ابا عبيدة) في رواية ابي حنيفة الخولاني عن جابر بن ابي عاصم في الاطعمة تأمر علينا قيس بن سعد بن عبادة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمحافظة ما اتفقت عليه روايات الصحيحين انه ابو عبيدة وكان احدا رواه ظن من صنيع قيس بن سعد في تلك الغزوة ما صنع من نحر الابل التي اشتراها انه كان امير السرية وليس كذلك (قوله فخرجنا فكننا ببعض الطريق في الزاد فامر ابو عبيدة بازواج الجيش فجمع فكان هزود عمر) المزود بكسر الميم وسكون الزاي ما يجعل فيه الزاد (قوله فكان يقوتنا) بفتح اوله والتخفيف من الثلاثي وبضمة والتشديد من التقويت (قوله كل يوم قليلا قليلا حتى فني فلم يكن يصيبنا الا تمر تمر) ظاهر هذا السياق انهم كان لهم زاد بطريق العموم وازواد بطريق الخصوص فلما فني الذي بطريق العموم اقتضى رأى ابي عبيدة ان يجمع الذي بطريق الخصوص لقصد المساواة بينهم في ذلك ففعل فكان جميعه هزودا واحدا ووقع هدم مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر علينا ابو عبيدة قتلتنا غير القريش وزودنا جرابا من تمر لم يجد لنا غيره وكان ابو عبيدة يعطينا تمر تمر وظاهره مخالف لرواية الباب ويمكن الجمع بان الزاد العام كان قد جراب فلما نفذ وجع ابو عبيدة الزاد الخاص اتفق انه ايضا كان قد جراب ويكون كل من الراويين ذكر ما لم يذكره الآخر واما فرقة ذلك تمر تمر فكان في ثاني الحال وقد تقدم في الجهاد من طريق هشام ابن عروة عن وهب بن كيسان في هذا الحديث خرجنا ونحن ثلثمائة حمل زادنا على زقانا ففني زادنا حتى كان الرجل منا يأكل كل يوم تمر تمر واما قول عياض يحتمل انه لم يكن في ازوادهم تمر غير الجراب المذكور فردد لان حديث الباب صريح في ان الذي اجتمع من ازوادهم كان هزود تمر ورواية ابي الزبير صريحة في ان النبي صلى الله عليه وسلم زودهم جرابا من تمر فصيح ان التمر كان معهم من غير الجراب واما قول غيره يحتمل ان يكون فرقة عليهم تمر تمر كان من الجراب النبوي قصدا لبركته وكان يفرق عليهم من الازواد التي جعت اكثر من ذلك فبعيد من ظاهر السياق بل في رواية هشام بن عروة عند ابن عبد البر فقلت ازوادنا حتى ما كان يصيب الرجل منا الا تمر (قوله فقلت ما تغني عنكم تمر) هو صريح في ان السائل عن ذلك وهب بن كيسان فيفسر به المبهمة في رواية هشام بن عروة التي مضت في الجهاد فان فيها فقال رجل يا ابا عبد الله وهي كنية جابر ابن كانت تقع التمرة من الرجل وعند مسلم من رواية ابي الزبير انه ايضا سئل عن ذلك فقال لقد وجدنا فقدنا حين فبت اي مؤثرا وفي رواية ابي الزبير فقلت كيف كنتم تصنعون بها قال نمصها كما نمص الصبي الثدي ثم نشرب عليها الماء فتكفينا يوما الى الليل (قوله في الرواية الثانية فأصابنا جوع شديد حتى اكلنا الخبط) بفتح المعجمة والموحدة بعد هاء مة هو ورق السلم في رواية ابي الزبير وكنا نضرب بعصينا الخبط ثم نبله بالماء فنأكله وهذا يدل على انه كان يابسًا بخلاف ما جزم به الداودي انه كان اخضر رطبًا ووقع في رواية الخولاني واصابنا شحصة (قوله ثم انتهينا الى البحر) اي الى ساحل البحر وهو صريح في الرواية الثانية وفي

بياض بالاصل

عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا قبل الساحل وامر عليهم ابا عبيدة بن الجراح وهم ثلثمائة فخرجنا فكننا ببعض الطريق في الزاد فامر ابو عبيدة بازواج الجيش فجمع فكان هزود عمر فكان يقوتنا كل يوم قليلا قليلا حتى فني فلم يكن يصيبنا الا تمر تمر فقلت ما تغني عنكم تمر فقلت لقد وجدنا فقدنا حين فبت ثم انتهينا الى البحر

رواية أبي الزبير فأنطلقنا على ساحل البحر (قوله فإذا حوت مثل الطرب) أما الحوت فهو اسم جنس
لجميع السمك وقيل هو مخصوص بماءظم منها والطرب بفتح المعجمة المشالة ووقع في بعض النسخ
بالمعجمة الساقطة حكاه ابن التين والاول اصوب وبكسر الراء بعدها موحدة الجبل الصغير وقال
القرائز هو يسكون الراء اذا كان منبسطا ليس بالعالى وفي رواية أبي الزبير فوقع لنا على ساحل البحر كهيئة
الكتيب الضخم فأتيناه فإذا هو دابة تدعى الغنبر وفي الرواية الثانية فالتقى لنا البحر دابة يقال لها الغنبر
وفي رواية الخولاني فهبطنا بساحل البحر فإذا نحن بأعظم حوت قال اهل اللغة الغنبر سمكة بحرية
كبيرة يتخذ من جلدها الترسه ويقال ان الغنبر المشعوم رجميع هذه الدابة وقال ابن سينا بل المشعوم
يخرج من البحر وانما يؤخذ من اجواف السمك الذي يتلعه ونقل الماوردي عن الشافعي قال سمعت
من يقول رأيت الغنبر يات في البحر ملتوا مثل عنق الشاة وفي البحر دابة تأكله وهو سم لها فيقتلها
فيقتلها فيخرج الغنبر من بطنها وقال الازهرى الغنبر سمكة تكون بالبحر الاعظم يبلغ طولها خمسين
ذراعا يقال لها بالة وايسر بعريية قال الفرزدق

فبتنا كان الغنبر الورد بيننا * وبالة بحر فأوها قد تخرما

اي قد تشقى ووقع في رواية ابن جرير عن عمرو بن دينار في اواخر الباب فالتقى لنا البحر حوتاميتا
واستدل به على جوارا كل مائة السمك وسيأتي البحث فيه في كتاب الاطعمة ان شاء الله تعالى (قوله
فأكل منه القوم ثمان عشرة ليلة) في رواية عمرو بن دينار فأكلنا منه نصف شهر وفي رواية أبي
الزبير فأقنا عليها شهرا ويجمع بين هذا الاختلاف بأن الذي قال ثمان عشرة ضبط ما لم يضبطه غيره
وان من قال نصف شهر الغنى الكسر الزائد وهو ثلاثة ايام ومن قال شهر اكسر او ضم بقية المدة
التي كانت قبل وجدانهم الحوت اليها ورجع النووي رواية أبي الزبير لمسا فيها من الزيادة وقال ابن التين
احدى الروايتين وهم انتهى ووقع في رواية الحاكم اثني عشر يوما وهي شاذة واشد منها شذوذا رواية
الخولاني فأقنا قبلها ثلاثا ولعل الجمع الذي ذكرته اولى والله اعلم (قوله في الرواية الثانية حتى ثابت)
بثلاثة اى رجعت وفيه اشارة الى انهم اصابهم هزال من الجوع السابق (قوله وادهنا من ودكه) بفتح
الواو والمهملة اى شحمه وفي رواية أبي الزبير فلقد رأيتنا نعرف من وقب عينيه بالقلال الدهن ونقطع
منه القدر كالشور والوقب بفتح الواو وسكون الالف بعدها موحدة هي النقرة التي تكون فيها الحديقة
والقدر بكسر الفاء وفتح الدال جمع قدرة بفتح ثم سكون وهي القطعة من اللحم ومن غيره وفي رواية
الخولاني فحملنا ما شذنا من قديد وودك في الاسقية والغرائر (قوله ثم امر ابو عبيدة بضلعين من
اضلاعه فنصبا) كذا فيه واستشك كل لان الضلع مؤنثة ويحاج بأن تأنيشه غير حقيقي فيجوز فيه
التذكير (قوله ثم امر برحلة فرحلت ثم مرت تحتهم ما فلم تصبهما) وفي الرواية الثانية فعمدا الى اطول
رجل معه فرحلت وفي حديث عبادة بن الصامت عند ابن اسحق ثم امر بأجسم بعير معنا فحمل عليه
اجسم رجل منا فخرج من تحتهم ما وماست رأسه وهذا الرجل لم أقف على اسمه واطنه قيس بن سعد
ابن عبادة فان له ذكر في هذه الغزوة كما استراه بعد وكان مشهورا بالطول وقصته في ذلك مع معاوية
لما ارسل اليه ملك الروم بالسراويل معروفة فذكروها للمعافي الحريري في المجلس وابو الفرج
الاصماني وغيرهما ومحصلها ان اطول رجل من الروم نزع له قيس بن سعد سراويله فكان طول
قامه الرومي بحيث كان طرفها على انفه وطرفها بالارض وعوتب قيس في نزع سراويله في المجلس فأشدد
أردت اسكيا يعلم الناس انها * سراويل قيس والوفود شهود

فإذا حوت مثل الطرب
فأكل منه القوم ثمان
عشرة ليلة ثم امر ابو عبيدة
بضلعين من اضلاعه
فنصبا ثم امر برحلة فرحلت
ثم مرت تحتهم ما فلم تصبهما
* حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان قال الذي
حفظناه من عمرو بن دينار
قال سمعت جابر بن عبد
الله يقول بعثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثمانية
راكب اميرنا ابو عبيدة
ابن الجراح نرصد عير
قريش فأقنا بالساحل
نصف أشهر فصابنا جوع
شديد حتى أكلنا الخبط
فسمى ذلك الجيش جيش
الخطب فالتقى لنا البحر دابة
يقال لها الغنبر فأكلنا
منه نصف شهر وادهنا
من ودكه حتى ثابت اليها
اجسامنا

منه ما ذكر او قال ذلك قبل ان يحضر والله منه وكان الذي احضروه معهم لم يروح فا كل منه والله اعلم وفي الحديث من الفوائد ايضا مشروعية المواصلة بين الجيش عند وقوع المجاعة وان الاجتماع على الطعام يستدعي البركة فيه وقد اختلفوا في سبب نهى ابي عبيدة قيسا ان يستمر على اطعام الجيش فقيل لخشية ان تفنى جواتهم وفيه نظر لان القصة انه اشترى من غير العسكر وقيل لانه كان يستدين على ذمته وليس له مال فاريد الرفق به وهذا اظهر والله اعلم ﴿ قوله حج ابي بكر بالناس في سنة تسع ﴾ كذا جزم به ونقل المحب الطبري عن صحيح ابن حبان ان فيه عن ابي هريرة لما فضل النبي صلى الله عليه وسلم من حنين اعتمر من الجعرانة وامر ابا بكر في تلك الحجة قال المحب انما حج ابي بكر سنة تسع والجعرانة كانت سنة ثمان قال وانما حج فيها عتاب بن اسيد كذا قال وكانه تبسع الماوردي فانه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عتابا ان يحج بالناس عام الفتح والذي جزم به الازرق في اخبار مكة خلافة فقال لم يبلغنا انه استعمل في تلك السنة على الحج احدا وانما ولي عتابا امره مكة فحج المسلمون والمشركون جميعا وكان المسلمون مع عتاب لكونه الامير (قلت) والحق انه لم يختلف في ذلك وانما وقع الاختلاف في اي شهر حج ابي بكر فذكر ابن سعد وغيره باسناد صحيح عن مجاهد ان حجة ابي بكر وقعت في ذي القعدة ووافقه عكرمة بن خالد فيما اخرجها كما في الاكابر ومن عدا هذين اماما صرح بان حجة ابي بكر كانت في ذي الحجة كالداودي وبه جزم من المفسرين الرماني والشعبي والماوردي وتبعهم جماعة واماساكت والمعتمد ما قاله مجاهد وبه جزم الازرق ويؤيده ابن اسحق صرح بان النبي صلى الله عليه وسلم اقام بعد ان رجع من تبوك رمضان وشوالا وهذا القعدة ثم بعث ابا بكر اميرا على الحج فهو ظاهر في ان بعث ابي بكر كان بعد انسلاخ ذي القعدة فيكون حجه في ذي الحجة على هذا والله اعلم واستدل بهذا الحديث على ان فرض الحج كان قبل حجة الوداع والاحاديث في ذلك كثيرة شهيرة وذهب جماعة الى ان حج ابي بكر هذا لم يسقط عنه الفرض بل كان تطوعا قبل فرض الحج ولا يخفى ضعفه ولبسط تقرير ذلك موضع غير هذا وقال ابن التميمي في الهدى ويستفاد ايضا من قول ابي هريرة في حديث الباب قبل حجة الوداع انها كانت سنة تسع لان حجة الوداع كانت سنة عشر اتفاقا وذكر ابن اسحق ان خروج ابي بكر كان في ذي القعدة وذكر الواقدي انه خرج في تلك الحجة مع ابي بكر ثلثمائة من الصحابة وبعث معه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين بدنة ثم ذكر المصنف في الباب حديثين * احدهما حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه في رهط يؤذن في الناس ان لا يحج بعد العام مشرك هكذا اورده مختصرا وسياتي في تفسير سورة براءة تام السياق ويأتي تمام شرحه هناك * ثانيهما حديث البراء آخر سورة نزلت كاملة براءة الحديث وسياتي شرحه في التفسير ايضا وبيان ما وقع فيه من الاشكال من قوله كاملة والغرض منه الاشارة الى ان نزول قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا الآية كان في هذه القصة اشار الى ذلك الاسماعيلي ودقق في ذلك على خلاف عادته من الاعتراض على مثل ذلك وقد ذكر ابن اسحق باسناد مرسل قال نزلت براءة وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا على الحج فقيل لو بعث بها الى ابي بكر فقال لا يؤدي عنى الارجل من اهل بيتي ثم دعا عليا فقال اخرج بصدر براءة وأذن في الناس يوم النحر بمنى اذا اجتمعوا فذكر الحديث وروى احمد من طريق محمد بن ابي هريرة عن ابيه قال كنت مع علي بن ابي طالب فكنت انادي حتى يصل صوتي الحديث ومن طريق زيد بن شبيب قال سألت عليا باي شيء بعثت في الحجة قال باربع لا يدخل الجنة الا بنفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يحج بعد العام

* (حج ابي بكر بالناس في سنة تسع) *
حدثني سليمان بن داود ابو الربيع حدثنا فليح عن الزهري عن جند بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه بعثه في الحجة التي امره عليها النبي صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان * حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء رضي الله عنه قال آخر سورة نزلت كاملة براءة وآخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء يستقونك قل الله يفتيككم في السكالة

* (وفد بني تميم) * حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابي صخر عن صفوان بن محرز المازني عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال
اتي نفر من بني تميم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقبلوا البشري يا بني تميم

٦١

مشرك ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مدته واخرجه الترمذي من
هذا الوجه وصححه في تنبيهه في وقع هذا كرحجة ابي بكر قبل الوفود والواقع ان ابتداء الوفود كان
بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة في اواخر سنة ثمان وما بعدها بل ذكر ابن اسحق ان
الوفود كانوا بعد غزوة تبوك نعم اتفقوا على ان ذلك كله كان في سنة تسع قال ابن هشام حدثني ابو عبيدة
قال كانت سنة تسع تسهي سنة الوفود وقد تقدم في غزوة الفتح في حديث عمرو بن سلمة كانت العرب
تلوم باسلامها الفتح الحديث فلما كان الفتح بادركل قوم باسلامهم ولعل ذلك من تصرف الرواة كما
قدمته غير مرة وسياتي في هذا في تقديم حجة الوداع على غزوة تبوك وقد سرد محمد بن سعد في
الطبقات الوفود وتبعه الدمي اطلق في السيرة التي جمعها وتبعه ابن سيد الناس ومغلطاي وشيخنا في
نظم السيرة ومجموع ما ذكره يزيد على الستين (قوله وفد بني تميم) اي ابن مريض الميم وتشديد الراء
ابن ادبضم الهمزة وتشديد الدال المهملة ابن طابحة بموحدة مكسورة ثم معجمة ابن الباس بن مضر
ابن نزار وذكر ابن اسحق ان اشرف بني تميم قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم منهم عطار بن
حاجب الدارمي والاقرع بن حابس الدارمي والزبرقان بن بدر السعدي وعمرو بن الاهيم المنقري
والحباب بن يزيد الجاشعي ونعيم بن يزيد بن قيس بن الحرث وقيس بن عاصم المنقري قال ابن اسحق
ومعهم عيينة بن حصن وكان الاقرع وعيينة شهدا الفتح ثم كان مع بني تميم فلما دخلوا المسجد نادوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم من وراء حجرة فذكر القصص وسياتي بيان ذلك في تفسير سورة
الحجرات ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف في الباب حديث عمران بن حصين في قوله صلى الله عليه
وسلم اقبلوا البشري يا بني تميم الحديث وقد تقدم شرحه في اول بدء الخلق ثم قال (باب) قال
ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر (يعني الفراري) (بني العنبر من بني تميم بعثه النبي
صلى الله عليه وسلم اليهم فاعاروا ناسا وسبي منهم سباء) انتهى وذكر الواقدي ان سبب بعث عيينة ان بني
تميم اعاروا على ناس من خزاعة فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم عيينة بن حصن في خمسين ليس فيهم
انصارى ولا مهاجري فاسر منهم احد عشر رجلا واحد عشر امرأة وثلاثين صبيا فقدم رؤسائهم
بسبب ذلك قال ابن سعد كان ذلك في المحرم سنة تسع ثم ذكر المصنف حديث ابي هريرة لا زال احب
بني تميم (قوله وكانت فيهم) في رواية الكشميهني منهم (قوله سبية) بفتح المهملة وكسر الموحدة
وتشديد التحتانية وتخفيفها ثم همزة اي جارية مسبية فعيلة بمعنى مفعولة وقد تقدم الكلام على اسمها
وتسميتها بعض من اسر معها وشرح هذه القصص من هذا الحديث في كتاب العتق (قوله وجاءت
صدقاتهم فقال هذه صدقات قوم او قومي) كذا وقع بالشك وقوم بالكسر بغير تنوين وفي رواية ابي
يعلى عن زهير بن حرب شيخ البخاري فيه صدقات قومي بغير تردد (قوله في حديث عبد الله بن الزبير
الاخر قدم ركب من بني تميم فقال ابو بكر امر القعقاع) سيأتي هذا الحديث مستوفى في اول تفسير
سورة الحجرات ان شاء الله تعالى (قوله باب) وقد عبد القيس (هي قبيلة كبيرة
يسكنون البحر ين ينسبون الى عبد القيس بن اقصى يسكنون القاء بعدها مهملة بوزن اغمى ابن دهمي
بضم ثم يسكنون المهمة وكسر الميم بعدها تحتانية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن اسد بن ربيعة بن
نزار والذي تبين لنا انه كان لعبد القيس وفادتان احدهما قبل الفتح ولهذا قالوا للنبي صلى الله عليه

فرؤى ذلك في وجهه
فجاء نفر من اليمن فقال
اقبلوا البشري اذ لم يقبلها
بنو تميم قالوا قد قبلنا يا رسول
الله * (باب قال ابن
اسحق غزوة عيينة بن
حصن بن حذيفة بن بدر
بني العنبر من بني تميم بعثه
النبي صلى الله عليه وسلم
اليهم فاعاروا ناسا وسبي
منهم سباء) *
حدثني زهير بن حرب
حدثنا جرير عن عماره
ابن القعقاع عن ابي زرعة
عن ابي هريرة رضي الله
عنه قال لا زال احب بني
تميم بعد ثلاث سمعته من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقولها فيهم هم اشدد
امتي على الرجال وكانت
فيهم سبية عند عائشة فقال
اعتقها فانها من ولد اسمعيل
وجاءت صدقاتهم فقال
هذه صدقات قوم او قومي
* حدثني ابراهيم بن
موسى حدثنا هشام بن
يوسف ان ابن جريج
اخبرهم عن ابن ابي مليكة
ان عبد الله بن الزبير
اخبرهم انه قدم ركب من
بني تميم على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ابو بكر
امر القعقاع بن معبد
ابن زرارة فقال عمر بل

امر الاقرع بن حابس قال ابو بكر ما اردت الا خلا في قال عمر ما اردت خلا فقام يا حنثي ارتفعت اصواتهم ما قزل في ذلك يا ايها الذين آمنوا
لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت * (باب وفد عبد القيس) * حدثني اسحق اخبرنا ابو عاصم العقدي حدثنا قرة عن ابي جرة

قلت لابن عباس ان لي جرة تنبذلي فيها نبيذا فاشرب به حلواني جران اكثر منه فجالست القوم فاطلعت الجلوس خشيت ان اقتضح فقال
 قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا بالقوم غير خزايا ولا انتدامي فقالوا يا رسول الله ان بيننا وبينك
 المشركين من مضر وانا لاصل اليك الا في اشهر الحرم حدثنا بحمل من الامر ان عملنا به دخلنا الجنة وندعوا به من وراءنا قال امركم
 بأربع وانها لكم عن اربع الايمان بالله هل تدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وان
 تعطوا من المغنم الخمس وانها لكم عن اربع ما انتبذ في الدباء والنقيير والحنتم والمزفت * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ابي
 جرة سمعت ابن عباس يقول ٦٢ قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا هذا الحى من

رببعة وقد حلت بيننا
 وبينك كفار مضر فلما
 نخلص اليك الا في شهر
 حرام فرنا بأشياء نأخذها
 وندعوا اليها من وراءنا قال
 امركم بأربع وانها لكم
 عن اربع الايمان بالله شهادة
 ان لا اله الا الله وعقد
 واحدة واقام الصلاة وايتاء
 الزكاة وان تؤدوا لله خمس
 ما غنمتم وانها لكم عن الدباء
 والنقيير والحنتم والمزفت
 * حدثنا يحيى بن سليمان
 حدثنا ابن وهب اخبرني
 عمرو وقال بكر بن مضر
 عن عمرو بن الحرث عن
 بكير ان كريبا مولى ابن
 عباس حدثه ان ابن عباس
 وعبد الرحمن بن ادهر
 والمسور بن مخرمة ارسلا
 الى عائشة فقالوا اقرأ
 عليها السلام منا جميعا
 وسلها عن الركعتين بعد
 العصر فانا نخبرنا انك

وسلم بيننا وبينك كفار مضر وكان ذلك قديما ما في سنة خمس او قبلها وكانت قريتهم بالبحرين اول قرية
 اقيمت فيها الجمعة بعد المدينة كما ثبت في آخر حديث في الباب وكان عدد الوفد الاول ثلاثة عشر رجلا
 وفيها سألوا عن الايمان وعن الاشربة وكان فيهم الاشج وقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان فيك خصلتين
 يحبهما الله الحلم والاناة كما اخرج ذلك مسلم من حديث ابي سعيد وروى ابو داود من طريق ابي امان بنت
 الوازع بن الزارع عن جدها زارع وكان في وفد عبد القيس قال فجعلنا نبادر من رواحلتنا يعني لما قدموا
 المدينة فنقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم وانتظر الاشج واسمه المنذر حتى لبس ثوبه فأتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال له ان فيك خصلتين الحديث وفي حديث هو ذبن عبد الله بن سعد العصري انه سمع جده
 مزينة العصري قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يحدث اصحابه اذ قال لهم سيطم عليكم من ههنا ركبتهم
 خير اهل المشرق فقام عمر فتوجه نحوهم فلقى ثلاثة عشر راكبا فبشرهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم مشى معهم حتى اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فرموا بأنفسهم عن ركائبهم فأخذوا يده فتقبلوها وتأخر
 الاشج في الركاب حتى اناخها وجمع متاعهم ثم جاء عشي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان فيك خصلتين
 الحديث اخرج به البيهقي واخرجه البخاري في الأدب المفرد مطولا من وجه آخر عن رجل من وفد
 عبد القيس لم يسمه * ثانيتهما كانت في سنة الوفود وكان عددهم حينئذ اربعين رجلا كما في حديث ابي
 جوة الصناحي الذي اخرج به ابن منده وكان فيهم الجارود العبدى وقد ذكر ابن اسحق قصته وانه كان
 نصرانيا فأسلم وحسن اسلامه ويؤيد تعدد ما اخرج به ابن حبان من وجه آخر ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لهم ما لي ارى ألوانكم تغيرت ففقه اشعار بأنه كان رأيهم قبل التغير ثم ذكر البخاري في الباب
 احاديث * واحدها حديث ابن عباس (قوله قلت لابن عباس ان لي جرة تنبذلي نبيذا) اسند الفعل
 الى الجرة مجازا وقوله في جريته بجره وتقديره ان لي جرة كائنه في جملة جرار وقوله خشيت ان اقتضح
 اى لاني اصير في مثل حال السكارى وسيأتى الكلام على ذلك في كتاب الاشربة ان شاء الله تعالى في الكلام
 على باب ترخيص النبي صلى الله عليه وسلم في الادعية وقدم حديث الباب في اواخر كتاب الايمان
 * الحديث الثاني حديث ام سلمة (قوله اخبرني عمرو) هو ابن الحرث (قوله وقال بكر بن مضر
 الخ) وصلة الطحاوى من طريق عبد الله بن صالح عن بكر بن مضر باسناده وساقه هنا على لفظ بكر
 ابن مضر وتقدم في سجود السهو وفي الصلاة من الوجهين وساقه على لفظ عبد الله بن وهب وتقدم شرحه

تصليهما وقد بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس وكنت اضرب مع عمر الناس عنهما قال
 كريب فدخلت عليهما وبلغتهما ما ارسلوني فتأتى ام سلمة فأخبرتهم فردوني الى ام سلمة بمثل ما ارسلوني الى عائشة فقالت ام سلمة سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنهما وانه صلى العصر ثم دخل على وعندي نسوة من بني حرام من الانصار فصلاهما فأرسلت اليه الخادم
 فقلت قومي الى جنبه فتولي تقول ام سلمة يا رسول الله الم اسمعت نهى عن هاتين الركعتين فارأيت تصليهما فان اشار بيده فاستأخرني ففعلت
 الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت ابي امية سألت عن الركعتين بعد العصر انه اتاني اناس من عبد القيس بالاسلام
 من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان * حدثني عبد الله بن محمد الجعفي

هناك والغرض منه ما فيه من ذكر وفد عبد القيس * الحديث الثالث (قوله حدثنا ابو عامر عبد الملك)
هو ابن عمرو والعقدى (قوله بجوانى) بضم الجيم وتخفيف المثناة وقد تقدم ذلك مع شرح الحديث
في كتاب الجمعة (قوله باب) وقد بنى خنيقة وحديث ثمامة بن اثال) اما خنيقة فهو ابن
الجيم بجيم ابن صعب بن علي بن بكر بن وائل وهي قبيلة كبيرة شهيرة ينزلون اليمامة بين مكة واليمن
وكان وفد بنى خنيقة كما ذكره ابن اسحق وغيره في سنة تسع وذكر الواقدي انهم كانوا سبعة عشر
رجلا فيهم مسيلمة واما ثمامة بن اثال فابوه بضم الهاء وبعثة خنيقة ابن النعمان بن مسleme الحنفي
وهو من فضلاء الصحابة وكانت قصته قبل وفد بنى خنيقة برمان فان قصته صريحة في انها كانت قبل
فتح مكة كما سنبينه وكان البخاري ذكرها هنا استطرادا ثم ذكر المصنف فيه اربعة احاديث
* الحديث الاول حديث ابي هريرة في قصة ثمامة وقد صرح فيه بسماع سعيد المقبري له من ابي هريرة
واخرجه ابن اسحق عن سعيد قتال عن ابيه عن ابي هريرة وهو من المزيدي متصل الاسانيد فان
الليث موصوف بأنه اتقن الناس لحديث سعيد المقبري ويحتمل ان يكون سعيد سمعه من ابي هريرة
وكان ابوه قد حدثه به قبل او ثبته في شئ منه فحدث به على الوجهين (قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم
خيلا قبل نجد) اي بعث فرسان خيل الى جهة نجد وزعم سيف في كتاب الزهد انه الذي اخذ ثمامة
واسره هو العباس بن عبد المطلب وفيه نظر ايضا لان العباس انما قدم على رسول الله صلى الله عليه
وسلم في زمان فتح مكة وقصة ثمامة تقتضي انها كانت قبل ذلك بحيث اتم ثمامة ثم رجع الى بلاده
ثم منعهم ان يميروا اهل مكة ثم شكاهل مكة الى النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ثم بعث يشفع فيهم عند ثمامة
(قوله ماذا عندك) اي اى شئ عندك ويحتمل ان تكون ما استفهامية وذا موصولة وعندك صلاته اي
ما الذي استقر في ظنك ان افعله بك فأجاب بأنه ظن خيرا فقال عندي يا محمد خبراي لانك لست بمن يظلم
بل ممن يعفو ويحسن (قوله ان تقتلني تقتل ذادم) كذا لاكثر بمهمة مخففة الميم وللكشهميني ذم
بمعجمة مثقل الميم قال النووي معنى رواية الاكثر ان تقتل ذادم اي صاحب دم لدمه موقع يشفي
قاتله بقتله ويدرك نأره لرياسته وعظمته ويحتمل ان يكون المعنى انه عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم
عليك في قتله واما الرواية بالمعجمة فعناها ذامة وثبت كذلك في رواية ابي داود وضعفها عياض بأنه يقلب
المعنى لانه اذا كان ذامة يمنع قتله قال النووي يمكن تصحيحها بأن يحمل على الوجه الاول والمراد
بالذمة الحرمة في قومه وواجه الجميع الوجه الثاني لانه مشاكل لقوله بعد ذلك وان تنعم تنعم على شاكر
وجميع ذلك تفصيل لقوله عندي خير وفعل الشرط اذا كرر في الجزاء دل على نغامة الامر (قوله قال
عندي ما قلت لك) اي ان تنعم تنعم على شاكر هكذا اقتصر في اليوم الثاني على احدا المشقين وحذف
الامرين في اليوم الثالث وفيه دليل على حذفه وذلك انه قدم اول يوم اشق الامرين عليه واشقى الامرين
لصدر خصومه وهو القتل فلما لم يقع اقتصر على ذكر الاستعطاف وطلب الانعام في اليوم الثاني فكانه
في اليوم الاول رأى امارات الغضب فقدم ذكر القتل فلما لم يقتله طمع في العفو فاقصر عليه فلما لم يعمل
شيئا مما قال اقتصر في اليوم الثالث على الاجمال فهو ايضا الى جميل خلقه صلى الله عليه وسلم وقد وافق
ثمامة في هذه المخاطبة قول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز
الحكيم لان المقام يليق بذلك (قوله فقال اطلقوا ثمامة) في رواية ابن اسحق قال قد عفوت عنك
يا ثمامة واعتقك وزاد ابن اسحق في روايته انه لما كان في الاسر رجعوا اما كان في اهل النبي صلى الله عليه

جاءت بعد جمعة جاءت في
 مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في مسجد عبد
 القيس بجواثي يعني قرية
 من البحرين في باب وفد
 بني حنيفة وحديث ثمامة
 ابن اثال في حديثنا عبد الله
 ابن يوسف حدثنا الليث
 قال حدثني سعيد بن ابى
 سعيد انه سمع ابا هريرة
 رضى الله عنه قال بعث
 النبي صلى الله عليه وسلم
 خبيل الاقبل بجود فجاءت
 برجل من بني حنيفة يقال
 له ثمامة بن اثال فربطوه
 بسارية من سواري المسجد
 فخرج اليه النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال ماذا عندك
 يا ثمامة فقال عندي خير
 يا محمد ان تقتلني تقتل ذام
 وان تنعم تنعم على شاكر
 وان كنت تريد المال فسل
 منه ما شئت فتركه حتى كان
 الغد ثم قال له ما عندك
 يا ثمامة فقال ما قلت لك ان
 تنعم تنعم على شاكر فتركه
 حتى كان بعد الغد فقال
 ما عندك يا ثمامة قال عندي
 ما قلت لك فقال اطلقوا ثمامة
 فانطلق الى نخل قريب من
 المسجد فاغتسل ثم دخل
 المسجد فقال اشهد ان
 لا اله الا الله واشهد ان محمدا
 رسول الله يا محمد والله
 ما كان على الارض وحده

ابغض الى من وجهك فقد اصبغ وجهك احب الوجود الى والله ما كان من دين ابغض الى من دينك فاصبح دينك احب الدين الى والله ما كان من بلد ابغض الى من بلدك فاصبح بلدك احب البلاد الى وان خيمتك اخذتني وانا ار يد العمرة فماذا ترى

وسلم من طعام وابن فلم يقع ذلك من غمامة موقعا فلما اسلم جاؤه بالطعام فلم يصب منه الا قليلا فتعجبوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الكافري يأكل في سبعة امعاء وان المؤمن يأكل في معي واحد (قوله فبشره) اي بخيري الدنيا والاخرة او بشره بالجنة او بحوزة نوبه وتبعاته السابقة (قوله فلما قدم مكة) زاد ابن هشام قال بلغني انه خرج معتمرا حتى اذا كان ببطن مكة لبي فكان اول من دخل مكة يلبي فاخذته قريش فمالوا القدا اجترأت علينا وارادوا قتله فقال قائل منهم دعوه فانكم تحتاجون الى الطعام من اليمامة فتركوه (قوله قال لا ولكن اسلمت مع محمد) كانه قال لا ما خرجت من الدين لان عبادة الاوثان ليست ديننا فاذا تركناها لا اكون خرجت من دين بل استحدثت دين الاسلام وقوله مع محمد اي وافقته على دينه فصرنا متصاحبين في الاسلام انابا لا ابتداء وهو بالاستدانة ووقع في رواية ابن هشام ولكن تبعت خير الدين دين محمد (قوله ولا والله) فيه حذف تقديره والله لا ارجع الى دينكم ولا ارفق بكم فان ترك الميرة تأتاكم من اليمامة (قوله لا تأتاكم من اليمامة حبة حطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم) زاد ابن هشام ثم خرج الى اليمامة فنعهم ان يحملوا الى مكة شيئا فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وسلم انك تأمر بصلوة الرحم فسكتب الى غمامة ان يخلى بينهم وبين الحمل اليهم وفي قصة غمامة من الفوائد ربط الكافر في المسجد والمن على الاسير الكافر وتعظيم امر العفو عن المسيء لان غمامة اقسم ان بغضه انقلب حبا في ساعة واحدة لما اسداه النبي صلى الله عليه وسلم اليه من العفو والمن بغير مقابل وفيه الاغتسال عند الاسلام وان الاحسان يزيل البغض ويثبت الحب وان الكافر اذا اراد عمل خير ثم اسلم شرع له ان يستعفي في عمل ذلك الخيرة وفيه الملاطفة بمن يرجي اسلامه من الاسارى اذا كان في ذلك مصلحة للاسلام ولا سيما من يتبعه على اسلامه العدد الكثير من قومه وفيه بعث السرايا الى بلاد الكفار واسر من وجد منهم والتخيير بعد ذلك في قتله او الابقاء عليه * الحديث الثاني (قوله عن عبد الله بن ابي حسين) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين بن الحرث النوفلي تابعي صغير مشهور نسب هنا لجدته (قوله قدم مسيلمة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) اي المدينة ومسيلمة مصغر بكسر اللام ابن غمامة بن كبير بن حبيبة ابن حريث من بني حنيفة قال ابن اسحق ادعى النبوة سنة عشر وزعم وثيعة في كتاب الردة ان مسيلمة لقب واسمه غمامة وفيه نظر لان كنيته ابو غمامة فان كان محفوظا فيكون ممن توافقت كنيته واسمه وسباق هذه القصة بخالف ما ذكره ابن اسحق انه قدم مع وفد قومه وانهم تركوه في رحاهم يحفظها لهم وذكروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم واخذوا منه جائزته وانه قال لهم انه ليس بشركم وان مسيلمة لما ادعى انه اشرك في النبوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج بهذه المقالة وهذا مع شذوذه ضعيف السند لا نقطاعه وامر مسيلمة كان عند قومه اكثر من ذلك فقد كان يقال له رحان اليمامة لعظم قدره فيهم وكيف يلتم هذا الخبر الضعيف مع قوله في هذا الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم اجتمع به وخطبه وصرح له بحضرة قومه انه لو سأل القطة الجريدة ماء طاه ويحتمل ان يكون مسيلمة قدم مرتين الاولى كان تابعا وكان رئيس بني حنيفة غيره ولهذا اقام في حفظ رحاهم ومرتة متبوعا وفيها خطبه النبي صلى الله عليه وسلم او القصة واحدة وكانت اقامته في رحاهم باختياره انفة منه واستكبارا ان يحضر مجلس النبي صلى الله عليه وسلم وعامله النبي صلى الله عليه وسلم معاملة الكرم على عادته في الاستئلاف فقال لقومه انه ليس بشركم اي يمكن ان يكونه كان يحفظ رحاهم واراد استئلافه بالاحسان بالقول والفعل فلما لم يقدر في مسيلمة توجه بنفسه اليهم اقيم عليهم الحجة ويعذر اليه بالانذار والعلم عند الله تعالى

فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وامره ان يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل صيوت قال لا والله ولكن اسلمت مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا تأتاكم من اليمامة حبة حطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقول

ان جعل لي محمد الاصر من بعده تبعته وقد مها في شهر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس
وفي يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في اصحابه فقال لوسا التي هذه النطعة ما اعطيتكها وان تعدوا
اصرا لله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله وانى لاراك الذي اريت فيه ما ريت وهذا ثابت بن قيس ٢٥ قيس يجيبك عنى ثم انصرف

عنه قال ابن عباس فسأت
عن قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم انك ارى
الذي اريت فيه ما ريت
فأخبرني ابو هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال بنا انا نائم راي
في يدى سوارين من ذهب
فأعمنى شأنهما فأوحى الى
في المنام ان انفضهما
فنفضتهما فطارا فأولتهما
كذابين يخرجان بعدى
احدهما العنسي والاخر
مسيلمة * حدثني اسعنى
ابن نصر حدثنا عبد الرزاق
عن معمر عن همام انه سمع
ابا هريرة رضى الله عنه
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم بنا انا نائم
فأتيت بخزائن الارض
فوضع في كفى سواران
من ذهب فكبرا على فارحى
الى ان انفضهما فنفضتهما
فذهبا فارتما الكذابين
الذين انا بينهما صاحب
صنعاء وصاحب اليمامة
* حدثنا الصلت بن محمد
قال سمعت مهادى بن
يهون قال سمعت ابا رجاء
الطاردى يقول كنا
نعبد الحجر فاذا وجدنا
حجرا هو اخبر منه القيناه

تعالى ويستفاد من هذه القصة ان الامام باقى بنفسه الى من قدم يريد لقاءه من الكفار اذا تعين ذلك
طريقا لمصلحة المسلمين (قوله ان جعل لي محمد الاصر من بعده) اى الخلافة وسقط لفظ الاصر هنا
عند الاكثر وهو مقدر وقد ثبتت في رواية ابن السكن وثبتت ايضا في الرواية المتقدمة في علامات النبوة
(قوله وقد مها في شهر كثير) ذكر الواقدي كما تقدم ان عددا من كان مع مسيلمة من قومه سبعة عشر
نفسا فيجعل تعدد القدوم كما تقدم (قوله ولن نعدوا امر الله) كذا لاكثر ولبعضهم ان تعدد بالحزم
وهو لغة اى الحزم بلن والمراد بأمر الله حكمه وقوله ولئن ادبرت اى خالفت الحق وقوله ليعقرنك
بالقاف اى يهلكك (قوله وهذا ثابت بن قيس يجيبك عنى) اى لانه كان خطيب الانصار وكان
النبي صلى الله عليه وسلم قد اعطى جوامع الحكم فاكتفى بما قاله لمسيلمة واعلمه انه ان كان يريد
الاسهاب في الخطاب فمذا الخطيب يقوم عنى في ذلك ويؤخذ منه استعانة الامام بأهل البلاغة في جواب
اهل العناد ونحو ذلك (قوله اريت) بضم اوله وكسر الراء من رؤيا المنام وقد فسر ابن عباس عن
ابى هريرة وهو الحديث الثالث وسياى شرحه في تعبير الرؤيا ان شاء الله تعالى (قوله من ذهب) من
ليان الجنس لقوله تعالى وحلوا اساور من فضة ووههم من قال الاساور لا تكون الا من ذهب فان كانت
من فضة فهي القلب (قوله فأعمنى شأنهما) في رواية همام التى بعدهما فكبرا على (قوله احدهما
العنسي) بالمهملة ثم نون ساكنة ثم سين مهملة وهو الاسود وهو صاحب صنعاء كفى الرواية الثانية
وسأذكر شأنه في الباب الذى بعده ان شاء الله تعالى ويؤخذ من هذه القصة منقبة للمصديق رضى الله
عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم تولى نفع السوارين بنفسه حتى طارا فاما الاسود فقتل في زمنه واما
مسيلمة فكان القاتل عليه حتى قتله ابو بكر الصديق فقام مقام النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ويؤخذ
منه ان السوار وسائر آلات انواع الحلى اللائقة بالنساء تعبر للرجال بما يسوءهم ولا يسرهم وسياى مزيد
لذلك في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى * الحديث الرابع (قوله حدثنا الصلت بن محمد) اى ابن
عبد الرحمن الخاركي بالخاء المعجمة يكنى ابا همام بصرى ثقة اكثر عنه البخارى وهو بفتح المهملة
وسكون اللام بعدها مثناة (قوله هو اخبر منه) في رواية الكشهرى احسن بدل اخبر واخبر اخبره في
خير والمراد بالخبرية الحسية من كونه اشديبا ضا او نومة او نحو ذلك من صفات الحجارة المستحسنة
(قوله جثوة من تراب) بضم الجيم وسكون المثناة هو النطعة من التراب تجمع قصبير كوما وجمعها
الجثا (قوله ثم جثنا بالشاة بحلبها عليه) اى لتصبير نظير الحجر وابعده من قال المراد بحلبها الشاة على
التراب مجاز ذلك وهو انهم يتقربون اليه بالتصدق عليه بذلك اللبن (قوله منصل) بسكون النون
وكسر الصاد ولا كشهرى بفتح النون وتشديد الصاد وقد فسر بنزع الحديد من السلاح لاجل شهر
رجب اشارة الى تركهم القتال لانهم كانوا ينزعون الحديد من السلاح في الاشهر الحرم ويقال نصلت
الرمح اذا جعلت له نصلا وانصلته اذا نزعته منه النص (قوله والقيناه شهر رجب) بالفتح اى في
شهر رجب ولبعضهم لشهر رجب اى لاجل شهر رجب واخرج عمر بن شبة في اخبار البصرة في ذكر
وقعة الجمل هذا الخبر من طريق عبد الله بن عون عن ابي رجاء انه ذكر الدماء فغظمها وقال كان اهل
الجاهلية اذا دخل الشهر الحرام نزع احدهم سنانه من رمحه وجعلها في علوم النساء (٣) ويقولون جاء

٢٥ - فتح البارى - ثامن
عليه ثم طغنا به فاذا دخل شهر رجب قلنا منصل الاسنة فلان دهر محافيه حديدة ولا سهما فيه حديدة الانزعاء والقيناه شهر رجب
(٣) قوله في علوم النساء كذا في نسخ الشرح التى بأيدى باو حذر الرواية اه مصححه

من وصل الاسنة ثم والله لقد رأيت هودج عائشة يوم الجمل كأنه قد نفذ فقبل له فأنلت يومئذ قال لقد رميت
 بأسهم فقال له كيف ذلك وانت تقول ما تقول فقال ما كان الا ان رأيتهم المؤمنين فأتهم الكنا (قوله
 وسمعت ابا رجاء يقول) هو حديث آخر متصل بالاسناد المذكور (قوله كنت يوم بعث النبي صلى
 الله عليه وسلم غلاما ارعى الابل على اهلي فلما سمعنا بخروجه فررنا الى النار الى مسيلمة الكذاب)
 الذي يظهر ان مراده بقوله بعث اي اشهر امره عندهم و مراده بخروجه اي ظهوره على قومه من
 قريش بفتح مكة وليس المراد ببسداً ظهوره بالنبوة ولا خروجه من مكة الى المدينة لطول المدة بين
 ذلك وبين خروج مسيلمة ودلت القصص على ان ابا رجاء كان من جملة من بايع مسيلمة من قومه بني
 عطار بن عوف بن كعب بطن من بني تميم وكان السبب في ذلك ان سجعاً حابقاً بفتح المهملة وتخفيف الجيم
 وآخره حاء مهملة وهي امرأة من بني تميم ادعت النبوة ايضاً فتابعها جماعة من قومها ثم بلغها امر مسيلمة
 فخادعها الى ان تزوجها واجتمع قومها وقومه على طاعة مسيلمة (قوله قصة الاسود العنسي)
 بسكون النون وسكى ابن التين جواز فتحها ولم ار له في ذلك سلفاً (قوله حديث ثمانية بن محمد الجرهمي)
 بفتح الجيم وسكون الراء كوفي ثقة مكثروا يعقوب بن ابراهيم هو ابن سعد الزهري وصالح هو ابن كيسان
 (قوله عن ابن عبيدة بن نسيط) بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها تاء ثانية ساكنة ثم مهملة
 (قوله وكان في موضع آخر اسمه عبد الله) اراد به ان ينسب على ان الميم هو عبد الله بن عبيدة
 لا اخوه موسى وموسى ضعيف جداً واخوه عبد الله ثقة وكان عبد الله اكبر من موسى بثمانين سنة
 وفي هذا الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق صالح بن كيسان وعبد الله بن عبيدة وعبيد الله بن عبد الله
 وهو ابن عتبة بن مسعود وساق البخاري عنه الحديث مرسل وقد ذكره في الباب الذي قبله موصولاً
 لكن من رواية نافع بن جبير عن ابن عباس (قوله في دار بنت الحرث وكان تحتها ابنة الحرث بن
 كرز) وهي ام عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس والذي وقع هنا انما
 عبد الله بن عامر قبل الصواب ام اولاد عبد الله بن عامر لانها زوجته لامة فان ام ابن عامر اي بنت ابي
 حنيفة العدو يتوهوا اعتراض متجه ولعله كان فيه ام عبد الله بن عبد الله بن عامر فان لعبد الله بن عامر
 ولداً اسمه عبد الله كاسم ابيه وهو من بنت الحرث واسمها كيسة بنشيد التختانية بعدها مهملة وهي
 بنت عبد الله بن عامر بن كرز ولها منه ايضاً عبد الرحمن وعبد الملك وكانت كيسة قبل عبد الله بن عامر
 ابن كرز تحت مسيلمة الكذاب واذا ثبت ذلك ظهر السر في نزول مسيلمة وقومه عليها لكونها
 كانت امرأته واماماً وقع عند ابن اسحق انهم نزلوا بدار بنت الحرث وذكر غيره ان اسمها رملة بنت
 الحرث بن ثعلبة بن الحرث بن زيد وهي من الانصار ثم من بني النجار ولها صحبة وتسكني ام ثابت وكانت
 زوج معاذ بن عفراء الصنعابي المشهور فكلام ابن سعد يدل على ان دارها كانت معدة لنزول الوفود
 فانه ذكر في وفد بني محارب و بني كلاب و بني تغلب وغيرهم انهم نزلوا في دار بنت الحرث وكذا ذكر ابن
 اسحق ان بني قريظة حبسوا في دار بنت الحرث وتعقب السهيلي ما وقع عند ابن اسحق في قصة مسيلمة بان
 الصواب بنت الحرث وهو تعقب صحيح الا انه يمكن الجمع بأن يكون وفد بني حنيفة نزلوا بدار بنت الحرث
 كسائر الوفود ومسيلمة وحده نزل بدار زوجته بنت الحرث ثم ظهر لي ان الصواب ما وقع عند ابن اسحق
 وان مسيلمة والوفد نزلوا في دار بنت الحرث وكانت دارهم معدة للوفود وكان يقال لها ايضاً بنت الحرث
 كذا صرح به محمد بن سعد في طبقات النساء فقال رملة بنت الحرث ويقال لها ابنة الحرث بن ثعلبة
 الانصارية وساق نسبها واما زوجة مسيلمة وهي كيسة بنت الحرث فلم تكن اذذاك بالمدنية وانما كانت عند

وسمعت ابا رجاء يقول كنت
 يوم بعث النبي صلى الله
 عليه وسلم غلاما ارعى
 الابل على اهلي فلما سمعنا
 بخروجه فررنا الى النار الى
 مسيلمة الكذاب

(قصة الاسود العنسي)
 حديثي سعيد بن محمد
 الطرمي حدثنا يعقوب
 ابن ابراهيم حدثنا ابي عن
 صالح عن ابن عبيدة بن
 نسيط وكان في موضع آخر
 اسمه عبد الله ان عبيد الله
 ابن عبد الله بن عتبة قال
 بلغنا ان مسيلمة الكذاب
 قدم المدينة فنزل في دار
 بنت الحرث وكان تحتها
 ابنة الحرث بن كرز
 وهي ام عبد الله بن عامر
 فاتاه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ومعه ثابت بن
 قيس بن شماس وهو الذي
 يقال له خطيب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفي يد
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قضيب فوقف عليه
 فكلمه فقال له مسيلمة
 ان شئت خذنا بينك وبين
 الامر

مسيامة باليامة فلما قتل تزوجها ابن عمها عبد الله بن عامر بعد ذلك والله اعلم (قوله ثم جعلته لنا بعدك)
 هذا من غير لما ذكر ابن اسحق انه ادعى الشركة الا ان يحمل على انه ادعى ذلك بعد ان رجع (قوله فقال
 ابن عباس ذكرى) كذا فيه بضم الذال من ذكر على البناء للجھول وقد وضح من حديث الباب
 قبله ان الذي ذكر له ذلك هو ابو هريرة (قوله اسواران) بكسر الهمزة وسكون المهملة ثنية اسوار
 وهي لغة في السوار والسوار بالكسر ويجوز الضم والاسوار ايضا صفة للكبير من الفرس وهو
 بالضم والكسر مع اختلاف الاسوار من الحلى فله بالكسر فقط (قوله فقطعهما وكرهتهما) بقاء وظاء
 مشالة مكسورة بعدها عين مهملة يقال قطع الامر فهو وقطيع اذا جاوز المدة قال ابن الاثير الفطبع الامر
 الشديد وجاء ههنا متعديا والمعروف فقطعت به وقطعت منه فيحتمل التعدية على المعنى اى خففتها او معنى
 قطعتهما اشتد على امرهما (قلت) يزيد الثاني قوله في الرواية الماضية قريبا وكبرا على (قوله فقال
 عبيد الله احدهما العنسي الذي قتله فيروز باليمن والاخر مسيلمة الكذاب) امام مسيلمة فقد ذكرت
 خبره وامام العنسي وفيروز فكان من قصته ان العنسي وهو الاسود واسمه عيلة بن كعب وكان يقال له
 ايضا ذو الحمار بالطاء المعجمة لانه كان يخمر وجهه وقيل هو اسم شيطانه وكان الاسود قد خرج
 بصنعاء وادعى النبوة وغلب على عامل صنعاء المهاجر بن ابي امية ويقال له انه مر به فلما احاذاه عثر الحمار
 فادعى انه سجد له ولم يقم الحمار حتى قال له شيئا فقام وروى يعقوب بن سفيان والبيهقي في الدلائل من
 طريقه من حديث النعمان بن بزرج بضم الموحدة وسكون الزاي ثم راء مضمومة ثم جيم قال خرج
 الاسود الكذاب وهو من بني عنس يعني بسكون النون وكان معه شيطان يقال لاحدهما سحيق
 بضم السين وقاف مصغر والاخر شقيق بضم السين وقافين مصغر وكانا يخبران به بكل شيء يحدث من امور
 الناس وكان باذان عامل النبي صلى الله عليه وسلم بصنعاء فبات فجاء شيطان الاسود فاخبره فخرج في
 قومه حتى ملك صنعاء وتزوج المرزبانة زوجة باذان فذكر القصص في مواعدها ادويه وفيروز وغيرهما
 حتى دخلوا على الاسود بالاول وقد سبقته المرزبانة الخمر صرفا حتى سكر وكان على بابه الف حارس فنقب
 فيروز ومن معه الجدار حتى دخلوا فقتله فيروز واحتز رأسه وأخرجوا المرأة وما احبوا من مناع البيت
 وأرسلوا الخبر الى المدينة فوافي بذلك عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو الاسود عن عروة اصيب
 الاسود قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بيوم واية فأتاه الوحي فاخبر به اصحابه ثم جاء الخبر الى ابي بكر
 رضى الله عنه وقيل وصل الخبر بذلك صبيحة دفن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قصة اهل
 نجران) بفتح النون وسكون الجيم بلاد كبير على سبع مراحل من مكة الى جهة اليمن يستعمل على ثلاثة
 وسبعين فرية مسيرة يوم للراكب السريع كذا في زيادات يونس بن بكير باسناد له في المغازي وذكر
 ابن اسحق انهم وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهم حينئذ عشرون رجلا لكن
 اعادهم في الوفود بالمدينة فكانهم قدموا مرتين وقال ابن سعد كان النبي صلى الله عليه
 وسلم كتب اليهم فخرج اليه وفد في اربعة عشر رجلا من اشرافهم وعند ابن اسحق ايضا
 من حديث كرز بن علقمة انهم كانوا اربعة وعشرين رجلا وسموا اسماءهم (قوله حديثي عباس
 ابن الحسين) هو بغدادى ثقة ليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر تقدم في التهجد
 مقرونا (قوله حديثنا يحيى بن آدم) في رواية الجاهل في المستدرک عن الاصم عن الحسن بن علي بن
 عوف عن يحيى بن آدم هذا الاسناد عن ابن مسعود بدل حديثه وكذلك اخرجه احمد والنسائي
 وابن ماجه من طرق اخرى عن اسرائيل ورجح الدارقطني في العمل هذه وفيه نظر فان شعبة قد روى

ثم جعلته لنا بعدك فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لو سألتني هذا القضيبي
 ما أعطيتكته واني لاراك
 الذي اريت فيه ما رأيت
 وهذا ثابت بن قيس
 سيجيبك عنى فانصرف
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال عبيد الله بن عبد الله
 سألت عبد الله بن عباس
 عن رؤيا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم التي ذكر
 فقال ابن عباس ذكرى
 ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال بينا انا نائم اريت انه
 وضع في يدي اسواران من
 ذهب فقطعهما وكرهتهما
 فاذن لي ففقطعهما فطارا
 فاولتهما كذا بين يخرجان
 فقال عبيد الله احدهما
 العنسي الذي قتله فيروز
 باليمن والاخر مسيلمة
 الكذاب (قوله قصة اهل
 نجران) حديثي عباس
 ابن الحسين حديثنا يحيى
 ابن آدم عن اسرائيل عن
 ابي اسحق عن مسيلة بن
 زفر عن حديثه

قال جاء العاقب والسيد
صاحبنا نجران الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يريدان ان يلاعنا قال
فقال احدهما صاحبه
لا تفعل فوالله لن كان
نيافلا عنا لا نفلح نحن ولا
عقبنا من بعدنا قالانا
نعطيك ما سألنا وابعث
معارجلنا امينا ولا تبعث
معنا الا امينا فقال لابعث
معكم رجلا امينا حق امين
فاستشرف له اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال قم يا ابا عبيدة بن
الجراح فلما قام قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
هذا امين هذه الامة
* حدثني محمد بن بشار
حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة قال سمعت
ابا اسحق عن صلة بن زفر
عن حذيفة رضى الله عنه
قال جاء اهل نجران الى
النبي صلى الله عليه وسلم
فقالوا ابعث لنا رجلا
امينا فقال لابعث اليكم
رجلا امينا حق امين
فاستشرف له الناس فبعث
ابا عبيدة بن الجراح
* حدثنا ابو الوليد حدثنا
شعبة عن خالد عن ابي قلابه
عن انس عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال اسكن
امة امين وامين هذه الامة
ابو عبيدة بن الجراح
* قصة عتمان والبحرين

اصل الحديث عن ابي اسحق فقال عن حذيفة كافي الباب ايضا وكان البخاري فهم ذلك فاستظهر
برواية شعبة والذي يظهر ان الطريقين صحيحان فقد رواه ابن ابي شيبة ايضا والاسماعيلي من رواية
زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق عن صلة عن حذيفة (قوله جاء السيد والعاقب صاحبنا نجران)
اما السيد فكان اسمه الايم بن حنانيا سكة و يقال شرحبيل وكان صاحب رحا لهم ومجتهمهم
ورئيسهم في ذلك واما العاقب فاسمه عبد المسيح وكان صاحب مشورتهم وكان معهم ايضا ابو الحرث
ابن علقمة وكان اسقفهم وحبهم وصاحب مدراسهم قال ابن سعد دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى
الاسلام وتلا عليهم القرآن فامتنعوا فقال ان انكرتم ما اقول فاهلكم فانصرفوا على ذلك (قوله
يريدان ان يلاعنا) اي يياهلاه وذكريا بن اسحق باسناد مرسل ان ثمانين آية من اول سورة
آل عمران نزلت في ذلك يشير الى قوله تعالى فقل تعالوا ندع ابناءنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم الا آية (قوله
فقال احدهما صاحبه) ذكر ابو نعيم في الصحابة باسناد له ان القائل ذلك هو السيد وقال غيره بل الذي
قال ذلك هو العاقب لانه كان صاحب رأيهم وفي زيادات يونس بن بكير في المغازي باسناد له ان الذي قال
ذلك شرحبيل ابو مريم (قوله فوالله لئن كان نيافلا عنا) في رواية الكشي هينى فلاعنا باظهار النون
(قوله لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا) زادي رواية ابن مسعود ابدا وفي مرسل الشعبي عن ابن ابي
شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اتعدا اناي البشير بهلكة اهل نجران لو تموا على الملاعة ولما غدا
عليهم اخذ بيد حسن وحسين وفاطمة ثم شى خلقه للملاعة (قوله انا نعطيكم ما سألنا) وفي رواية يونس بن
بكير انه صالحهم على الف حلة الف في رجب والالف في صفر ومع كل حلة اوقية وساق الكتاب الذي كتبه
بينهم مطولا وذكريا بن سعدان السيد والعاقب رجعا بعد ذلك فاسلما زادي رواية ابن مسعود فانياء
فتالالا نلاعنا لكان نعطيكم ما سألنا وفي قصة اهل نجران من الفوائد ان اقرار الكافر بالنسبة
لا بد منه في الاسلام حتى يلتزم اسكام الاسلام وفيها جواز مجادلة اهل الكتاب وقد تجب اذا تعينت
مصلحته وفيها شرعية مباينة للمخالف اذا اصر بعد ظهور الحججة وقد دعا ابن عباس الى ذلك ثم
الاوراعي ووقع ذلك لجماعة من العلماء ومما عرف بالنجرة ان من باهل وكان مبطالا لا تقضى عليه
سنة من يوم المباينة ووقع لي ذلك مع شخص كان يتعصب لبعض الملاحدة فلم يقم بعدها غير شهرين
وفيها مصلحة اهل الذمة على ما يراه الامام من اصناف المال ويجري ذلك مجرى ضرب الجزية
عليهم فان كلامهم ما مال يؤخذ من الكفار على وجه الصغار في كل عام وفيها بعث الامام الرجل
العالم الامين الى اهل الهدنة في مصلحة الاسلام وفيها منقبة ظاهرة لابي عبيدة بن الجراح رضى الله
عنه وقد ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عليا الى اهل نجران لانيه بصدقانهم
وجزيتهم وهذه القصة غير قصة ابي عبيدة لان ابا عبيدة توجه معهم قبض مال الصلح ورجع
وعلى ارسله النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يقبض منهم ما استحق عليهم من الجزية وياخذ من
اسلم منهم ما وجب عليه من الصدقة والله اعلم ثم اورد المصنف حديث انس ان امين هذه الامة
ابو عبيدة اشارة الى ان سببه الحديث الذي قبله وقد تقدم في مناقب ابي عبيدة (قوله
قصة عتمان والبحرين) اما البحرين فبلد عسبد القيس وقد تقدم بيانها في كتاب الجمعة
واما عتمان فبضم المهملة وتخفيف الميم قال عياض هي فرضة بلاد اليمن لم يزد في تعريفها على
ذلك وقال الرشاطي عتمان في اليمن سميت بعتمان بن سبأ ينسب اليها الجلندي رئيس اهل
عتمان ذكر وثيمة ان عمرو بن العاص قدم عليه من عند النبي صلى الله عليه وسلم فصدقه وذكر

حدثنا سفيان سمع ابن المنكدر جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قد جاء مال البحر بن لهند اعطيتك هكذا وهكذا ثلاثا فلم يقدم مال البحر بن حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم على ابي بكر اصر

٦٩

مناديا فنادي من كان له عند النبي صلى الله عليه وسلم دين او عدة فلباني قال جابر فجيئت ابا بكر فاخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو قد جاء مال البحر بن اعطيتك هكذا وهكذا ثلاثا قال فاعطاني قال جابر فلقيت ابا بكر بعد ذلك فسأله فلم يعطني ثم اتته فلم يعطني ثم اتته الثالثة فلم يعطني فقلت له قد اتيتك فلم تعطني ثم اتيتك فلم تعطني فاما ان تعطيني واما ان تبخل عني فقال اقلت تبخل عني واي داء ادوا من البخل قالها ثلاثا ما منعك من مرة الا وانا اريد ان اعطيك عن عمرو بن محمد بن علي سمعت جابر بن عبد الله يقول جئت فقال اخذ مثلها مرتين **باب** قدوم الاشعرين واهل اليمن وقال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم هم مني وانا منهم * حدثني عبد الله بن محمد واسحق بن نصر قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن الاسود

عن غيره ان الذي آمن على يد عمرو بن العاص ولد الجندى عباد وجعفر وكان ذلك بعد خيبر ذكره ابو عمرو وانتهى وروى الطبراني من حديث المسور بن مخرمة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رسوله الى الملوك فذكر الحديث وفيه وبعث عمرو بن العاص الى جعفر وعباد ابني الجندى ملك عمان وفيه فرجعوا جميعا قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عمر افانه توفي وعمرو بالبحرين وفي هذا اشعار بقرب عمان من البحرين وبقرب البعث الى الملوك من وفاته صلى الله عليه وسلم فاعلمها كانت بعد حين فتصرفت وامل المصنف اشار بالترجمة الى هذا الحديث فتعوله في حديث الباب فلم يقدم مال البحر بن حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى احمد من طريق ابي ليلى قال خرج رجل منا يقال له يبرح بن اسد فرآه عمر فقال ممن انت قال من اهل عمان فادخله على ابي بكر فقال هذا من اهل الارض التي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لا علم ارضا يقال لها عمان ينضح بنا حيتها البحر لو اتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حجرة وعند مسلم من حديث ابي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا الى قوم فسيبوه وضربوه فجاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو اهل عمان اتيت ما يسيبك ولا يضربوك **باب** تنبيهان * بعمل الشام بلدة يقال لها عمان اسكنها بفتح العين وتشديد الميم وهي التي ارادها الشاعر بقوله

في وجهه خالان لولاهما * مابت مفتونا بعمان

ولبت مرادة هنا قطعا وانما وقع اختلاف الرواة في ما وقع في صفحة الحوض النبوي كما سيأتي في مكانه حيث جاء في بعض طرقه ذكر عمان وجعفر مثل جعفر الا أن بدل العين تحانية وعباد بفتح المهملة وتشديد التحانية واخره معجمة والجندى بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون والقصر ويبرح بموحدة ثم تحانية ثم مهملة بوزن ديلم ثم ذكر المصنف حديث جابر (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قوله سمع ابن المنكدر جابر بن عبد الله) ينصب جابر على انه مفعول سمع وفي رواية الجندى في مسنده حدثنا سفيان قال سمعت ابن المنكدر قال سمعت جابرا وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في الكفالة وفي الشهادات وفي فرض الخمس (قوله وعن عمرو) هو معطوف على الاسناد الاول وعمرو هو ابن دينار ومحمد بن علي هو المعروف بالباقر وابوه هوزين العابد بن الحسين بن علي ووههم من زعم ان محمد بن علي هو ابن الحنفية ووقع في رواية الجندى حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار اخبرني محمد بن علي فذكره **باب** قدوم الاشعرين واهل اليمن (هو من عطف العام على الخاص لان الاشعرين من اهل اليمن ومع ذلك ظهر لي ان المراد باهل اليمن خصوصا آخر وهو ما ساد كره من قصة نافع بن زيد الجعفي انه قدم وافدا في نفر من بني ربيعة التوفيق (قوله وقال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم هم مني وانا منهم) هو طرف من حديث اوله ان الاشعرين اذا ارملوا في الغزو وجعوا ثم اقتسموا بينهم فهم مني وانا منهم الحديث وقد وصله المؤلف في الشرح وشرح هنالك والمراد بقوله هم مني المبالغة في اتصال طريقتهما وانفاقهما على الطاعة ثم ذكر المصنف في الباب سبعة احاديث * الحديث الاول (قوله حدثنا ابن ابي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن ابي زائدة والاسناد كله كوفيون سوى شيبني البخاري (قوله عن الاسود) في المناقب من طريق يوسف بن ابي اسحق حدثني الاسود سمعت ابا موسى (قوله قدمت انا واني من اليمن) تقدم بيان اسم اخيه في غزوة خيبر (قوله ما نرى) بضم النون (قوله ابن مسعود واهمه) اسم امه ام عبد بن عبدود بن سواء واهل الحجة وقوله

ابن يزيد عن ابي موسى قال قدمت انا واني من اليمن فيكنا حينما نرى ابن مسعود واهمه الامن اهل البيت من كثرة دخولهم ولزومهم له

Y.

فَلْيُحْمَلْهُمَا فَاِىِٔىٰ اَن

من: اهل البيت اى بنت النبی صل الله علیه وآله وتقدم فی المناقب لمن: اهل بیت النبی صل الله علیه وآله

حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عن ابن عباس

ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود ان النعمي رضى الله عنه وسأله قال الاعراب من اشرار الدنيا قال لا اقول

وهذا يدل على انه اراد اهل البلد لا من ينسب الى اليمن ولو كان من غير اهلها * الحديث الخامس حديث
 ابي هريرة (قوله عن سليمان) هو الاعمش وذو كوان هو ابن صالح (قوله وقال غندر عن شعبة
 الخ) اورده لوقوع التصريح بقول الاعمش سمعت ذو كوان وقد وصله احمد عن محمد بن جعفر غندر
 بهذا الاسناد (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن ابي اويس واخوه هو ابو بكر بن عبد الحميد وسليمان
 هو ابن بلال وثور بن زيد هو المدني واما ثور بن يزيد الشامي فابوه بزيادة تيمانية مفتوحة في اوله
 وابو الغيث اسمه سالم (قوله الايمان بيمان) في رواية الاعرج التي بعدها الفتحة بيمان وفيها وفي رواية
 ذو كوان والحكمة بيمانية وفي اولها واول رواية ذو كوان انا كم اهل اليمن وهو خطاب للصحابه الذين
 بالمدينة وفي حديث ابي مسعود والحفاء وغلظ القلوب في الفساد بن الخ وفي رواية ذو كوان عن ابي
 هريرة والفخر والخيلاء في اصحاب الابل وزاد فيها والسكنة والوقار في اهل الغنم وزاد في رواية ابي
 الغيث والفتنة ههنا حيث يطلع قرن الشيطان وهذا هو الحديث السادس وسياتي شرحه في كتاب
 الفن ان شاء الله تعالى وتقدم شرح سائر ذلك في اول المناقب وفي بدء الخلق واشتت هناك الى ان الرواية
 التي فيها انا كم اهل اليمن ترد قول من قال ان المراد بقوله الايمان بيمان الانصار وغير ذلك وقد ذكر
 ابن الصلاح قول ابي عبيد وغيره ان معنى قوله الايمان بيمان ان مبيدا الايمان من مكة لان مكة من
 تهامة وتهامة من اليمن وقيل المراد مكة والمدينة لان هذا الكلام صدر وهو صلى الله عليه وسلم يقول
 قد يكون المدينة حيث تدب بالنسبة الى المحل الذي هو فيه بيمانية والثالث واختاره ابو عبيد ان المراد بذلك
 الانصار لانهم بيمانون في الاصل فنب الايمان اليهم لكونهم انصاره وقال ابن الصلاح ولوناً ملوا
 الفاظ الحديث لما احتاجوا الى هذا لتأويل لان قوله انا كم اهل اليمن خطاب للناس ومنهم الانصار
 فيتعين ان الذين جاءوا غيرهم قال ومعنى الحديث وصف الذين جاؤا بقوة الايمان وكما هو لا مفهوم له
 قال ثم المراد الموجودون حيثئذ منهم لا كل اهل اليمن في كل زمان انتهى ولا مانع ان يكون المراد بقوله
 الايمان بيمان ما هو اعم مما ذكره ابو عبيد وما ذكره ابن الصلاح وحاصله ان قوله بيمان بيمان من
 ينسب الى اليمن بالسكنى وبالقبيلة لكن كون المراد به من ينسب بالسكنى اظهر بل هو المشاهد في كل
 عصر من احوال سكان جهة اليمن وجهة الشمال فغالبا من يوجد من جهة اليمن رفاق القلوب والابدان
 وغالب من يوجد من جهة الشمال غلاظ القلوب والابدان وقد قسم في حديث ابي مسعود اهل الجاهات
 الثلاثة اليمن والشام والمشرق ولم يتعرض للمغرب في هذا الحديث وقد ذكره في حديث آخر فلعنه كان
 فيه ولم يذكره الراوى اما النسيان او غيره والله اعلم واورد البخارى هذه الاحاديث في الاشعر بين
 لانهم من اهل اليمن قطعا وكأنه اشار الى حديث ابن عباس بنارسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة
 اذ قال الله اكبر اذا جاء نصر الله والفتح وجاء اهل اليمن نقية قلوبهم حسنة طاعتهم الايمان بيمان والفتنة
 بيمان والحكمة بيمانية اخرج عن البراز وعنه جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يطلع عليكم
 اهل اليمن كأنهم السحاب هم خير اهل الارض الحديث اخرج احمد وابو يعلى والبراز والطبراني وفي
 الطبراني من حديث عمرو بن عنبسة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اجيئة بن حصن اى الرجال خير
 قال رجال اهل نجد قال كذبت بل هم اهل اليمن الايمان بيمان الحديث واخرجه ايضا من حديث معاذ
 ابن جبل قال الخطابي قوله هم ارق افئدة والين قلوبا اى لان القوادع غشاء القلب فاذا رقت نفوس القلوب
 وخلص الي ما وراءها واذا غلظت بعد وصوله الى داخل واذا كان القلب لينا علق كل ما يصادفه * الحديث
 السابع (قوله فجاء خباب) بالمعجمة والموحدتين الاولى ثقيلة وهو ابن الارت الصحابي المشهور

عن سليمان عن ذو كوان
 عن ابي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال انا كم اهل اليمن
 هم ارق افئدة والين قلوبا
 الايمان بيمان والحكمة
 بيمانية والفخر والخيلاء في
 اصحاب الابل والسكنة
 والوقار في اهل الغنم * وقال
 غندر عن شعبة عن
 سليمان سمعت ذو كوان
 عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم * حدثنا
 اسمعيل حدثني اخي عن
 سليمان عن ثور بن زيد
 عن ابي الغيث عن ابي
 هريرة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال الايمان بيمان
 والفتنة ههنا ههنا يطلع
 قرن الشيطان * حدثنا
 ابو اليمان اخبرنا شعيب
 حدثنا ابو الزناد عن الاعرج
 عن ابي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 انا كم اهل اليمن اضعف
 قلوبا وارق افئدة الفقه
 بيمان والحكمة بيمانية
 * حدثنا عبدان عن ابي
 حمزة عن الاعمش عن
 ابراهيم عن علقمة قال
 كنا جلوسا مع ابن مسعود
 فجاء خباب فقال

(قوله يا ابا عبد الرحمن) هو كنية ابن مسعود (قوله امرت بعضهم فيقرأ عليك) في رواية الكشميهني
 فقرأ بصيغة المفعول الماضي (قوله فقال زيد بن حدير) بجملة مضمر اخوز ياد بن حدير روز ياد من
 كبار التابعين ادركه عمر وله رواية في سنن ابي داود ونزل الكوفة وولي امرتها مرة وهو اسدي من
 بني اسد بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر واما اخوه زيد فلا يعرف له رواية (قوله اما) بتخفيف
 الميم (ان شئت اخبرتك بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك وفي قومه) كانه يشير الى ثناء النبي صلى
 الله عليه وسلم على النخع لان علقمة تخطي والي ذم بني اسد وزيد بن حدير اسدي فاما ثناؤه على النخع
 ففيما اخرج احمد والبراز باسناد حسن عن ابن مسعود قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو
 لهذا الحلي من النخع او يثني عليهم حتى تمنيت اني رجل منهم واما ذم بني اسد فتقدم في المناقب حديث
 ابي هريرة وغيره ان جهينة وغيرها خير من بني اسد وغطفان واما النخعي فنسب الى النخع قبيلة
 مشهورة من اليمن واسم النخع حبيب بن عمرو بن علة بضم الميم ملة وتختف اللام بن جلد بن مالك بن
 اد بن زيد وقيل له النخع لانه نخع عن قومه اي بعد وفي رواية شعبة عن الاعمش عن عبد الله بن نعيم في
 المستخرج لتكن اولاً حدثت كما قيل في قومك وقومه (قوله فقرأت خمسين آية من سورة مريم)
 في رواية شعبة فقال عبد الله رتل فذاك ابي راسي (قوله وقال عبد الله كيف ترى) هو موصول
 بالاسناد المذکور وخاطب عبد الله بذلك خبا بالانه هو الذي سأله اولاً وهو الذي قال قد احسن وكذا
 ثبت في رواية احمد عن علي عن الاعمش فقيه قال خباب احسنت (قوله قال عبد الله) هو موصول ايضا
 (قوله ما اقر أشبأ الا وهو يقرؤه) يعني علقمة وهي منقبة عظيمة لعلمة حيث شهد له ابن مسعود انه
 مثله في القراءة (قوله ثم اتفت الى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال ألم يأن لهذا الخاتم ان يلقي) بضم
 اوله وفتح الخاتم اي يرمي به (قوله رواه غندر عن شعبة) اي عن الاعمش بالاسناد المذکور وقد
 وصلها ابو نعيم في المستخرج من طريق احمد بن حنبل حدثنا محمد بن جعفر وهو غندر باسناد هـ هذا
 وكانه في الزهد لاجد والافم اراه في مسند احمد الامن طريق علي بن عبيد عن الاعمش ووهبهم بعض من
 اقبناه فرعهم ان هذا التعليق معاد في بعض النسخ وان محله عقب حديث ابي هريرة وقد ظهر لي ان
 لا إعادة وانه في جميع النسخ وان الذي وقع في الموضعين من رواية غندر عن شعبة صواب وان المراد في
 الموضع الثاني ان شعبة رواه عن الاعمش بالاسناد الذي وصله به من طريق ابي حنيفة عن الاعمش وقد
 اثبت الاسماعيل في مستخرج جـ رواية غندر عن شعبة فقال بعد ان اخرج من طريق ابن شهاب عن
 الاعمش بالاسناد الذي وصله به رواه جماعة عن الاعمش ورواه غندر عن شعبة وفي الحديث منقبة
 لابن مسعود وحسن تأنيبه في الموعظة والتعليم وان بعض الصحابة كان يخفي عليه بعض الاحكام فاذا
 نبه عليه رجع ولعل خبابا كان يعتقد ان النبي عن لبس الرجال خاتم الذهب للتنزيه فنبهه ابن مسعود
 على تحريره فرجع اليه مسرعاً (قوله قصة دوس والطفيل بن عمرو والدوسي) بفتح المهملة وسكون
 الواو بعد هـ مهملة تقدم نسبهم في غزوة ذي الخصاص والطفيل بن عمرو واي ابن طريف بن العاص
 ابن ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس كان يقال له ذوالنور آخره راء لانه لما اتى النبي صلى الله عليه
 وسلم واسلم بعثه الى قومه فقال اجعل لي آية فقال اللهم نور له فسطح نورين عينيه فقال يا رب اخاف ان
 يقولوا انه مشقة فتحول الى طرف سوطه وكان يضي في الليلة المظلمة ذكره هشام بن الكلبي في قصة
 طوبى فيها انه دعا قومه الى الاسلام فاسلم ابوهم ولم تسلم امه واجابه ابوهريرة وحده (قلت) وهذا يدل
 على تقدم اسلامه وقد جزم ابن ابي حاتم بأنه قدم مع ابي هريرة بخبر وكان مقدمته الثانية (قوله عن

يا ابا عبد الرحمن استطيع
 هؤلاء الشباب ان يقرأوا
 كما تقرأ قال اما انك لو شئت
 امرت بعضهم يقرأ عليك
 قال اجل قال اقرأ يا علقمة
 فقال زيد بن حدير اخو
 زبادة بن حدير انا امر علقمة
 ان يقرأ قال اما انك ان شئت
 اخبرتك بما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم في قومك
 وقومه فقرأت خمسين آية
 من سورة مريم فقال عبد
 الله كيف ترى قال قد
 احسن قال عبد الله ما اقرأ
 شياً الا وهو يقرؤه ثم
 اتفت الى خباب وعليه
 خاتم من ذهب فقال ألم يأن
 لهذا الخاتم ان يلقي قال اما
 انك ان تراه على بعد اليوم
 فألقاه رواه غندر عن شعبة
 في قصة دوس والطفيل بن
 عمرو والدوسي في حديثنا ابو
 نعيم حدثنا سفيان عن

ابن ذكوان (هو عبد الله أبو الزناد) قوله اللهم اهدنا سبيلهم) وقع مصداق ذلك فذكر ابن
الكلابي ان حبيب بن عمرو بن حنيفة الدوسي كان حاكما على دوس وكذا كان ابوه من قبله وعمر ثلثمائة
سنة وكان حبيب يقول اني لا علم ان للخلق خاتما لكي لا ادري من هو فلما سمع بالنبي صلى الله عليه وسلم
خرج اليه ومعه خمسة وسبعون رجلا من قومه فأسلموا وسلموا وذكروا ابن اسحق ان النبي صلى الله
عليه وسلم ارسل الطفيل بن عمرو ليحرق صنم عمرو بن حنيفة الذي كان يقال له ذو الكفين بفتح
الكاف وكسر الفاء فاحرقه وذكروا موسى بن عقبة عن ابن شهاب ان الطفيل بن عمرو واستشهد
باجنادين في خلافة أبي بكر وكذا قال ابو الاسود عن عروة وجزم ابن سعد بانه استشهد بالبيعة وقيل
باليرموك (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (قوله لما قدمت)
اي اردت القدوم (قوله قلت في الطريق) تقدم شرحه مستوفي في كتاب العتق وقوله في هذه الرواية
وابق غلام لي لا يغاير قوله في الرواية الماضية في العتق فاضل احدهما صاحب لانه رواه ابق فسر وجه
الاضلال وان الذي اضل هو ابو هريرة بخلاف غلامه فاه ابق (١) ابو هريرة مكانه لم يره فلذلك اطلق
انه اضله فلا يلتفت الى انكار ابن التين انه ابق واما كونه عاد فخصر عند النبي صلى الله عليه وسلم فلا
ينافيه ايضا لانه يحمل على انه رجع عن الاباق وعاد الى سيده ببركة الاسلام ويحتمل ان يكون اطلق ابق
بمعنى انه اضل الطريق فلا تنافي الروايتان (قوله وقد طي) وحديث عدي بن حاتم (اي ابن
عبد الله بن سعد بن الحشرج) ثم معجزة ثم راء ثم جيم بوزن جعفر بن امرئ القيس بن عدي
الطائي منسوب الى طي بفتح المهملة وتشديد التحتانية المكسورة بعدها همزة ابن ادد بن زيد بن
يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ يقال كان اسمه جلهمة فسمي طيا لانه اول من طوى بئرا
ويقال اول من طوى المناهل واخرج مسلم من وجه آخر عن عدي بن حاتم قال اتيت عمر فقتل ان اول
صدقة بيضت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه اصحابه صدقة طي جئت بها الى النبي صلى الله
عليه وسلم وزاد اجد في اوله اتيت عمر في اناس من قومي فجعل يعرض عني فاستقبلته فقلت اتعرفني فذكر
نحو ما اورده البخاري ونحو ما اورده مسلم جميعا (قوله حدثنا عبد الملك) هو ابن عمير وعمر بن
حريث بالمهملة وبالمثلثة مصغر هو الخزومي صحابي صغير وفي الاسناد ثلاثة من الصحابة في نسق
(قوله اتيت عمر) اي في خلافته (قوله فجعل يدعور رجالا يسهيهم) اي قبل ان يدعوه هم
(قوله بلى اسلمت اذ كفروا الخ) يشير بذلك الى وفاء عدي بالاسلام والصدقة بعد موت النبي صلى
الله عليه وسلم وانه منع من اطاعه من الردة وذلك مشهور عند اهل العلم بالفتوح (قوله فقال عدي
فلا ابالي اذا) اي اذا كنت تعرف قدري فلا ابالي اذا قدمت على غيري في الادب المفرد للبخاري ان عمر
قال لعدي حيالك الله من معرفة وروي احمد في سبب اسلام عدي انه قال لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم
كرهته فانطلقت الى اقصى الارض مما يلي الروم ثم كرهت مكاني فقلت لو اتيت فان كان كاذبا لم يخف على
فأتيته فقال اسلم تسلم فقلت ان لي ديناً وكان نصرا نيا فذكر اسلامه وذكروا ابن اسحق مطولا وفيه
ان خيل النبي صلى الله عليه وسلم اصابت اخت عدي وان النبي صلى الله عليه وسلم من عليها فأطلقها
بعد ان استعطفتها باشارة على عليها فمات له هلك الوالد وغاب الوافد فامتن على من الله صليك فقال
ومن وافدك قالت عدي بن حاتم قال الفار من الله ورسوله فلما قدمت بنت حاتم على عدي اشارت
عليه بالقدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم واسلم وروي الترمذي من وجه آخر عن
عدي بن حاتم قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال هذا عدي بن حاتم وكان النبي

الله عليه وسلم فقال ان
دوسا قد هلك عصت
وابت فادع الله عليهم فقال
اللهم اهد دوسا واثبتهم
* حدثني محمد بن العلاء
حدثنا ابو اسامة حدثنا
اسماعيل عن قيس عن أبي
هريرة قال لما قدمت على
النبي صلى الله عليه وسلم
قلت في الطريق

باليلة من طولها وعنائها *
على انها من دارة الكفر فبحث
وابق غلام لي في الطريق
فلما قدمت على النبي صلى
الله عليه وسلم فبايعته فبينما
انا عنده اذ طلع الغلام
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم يا ابا هريرة هذا
غلامك فقلت هو لوجه الله
فأعتقته فقصه وفد طي
وحديث عدي بن حاتم
حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا ابو عوانة حدثنا
عبد الملك عن عمرو بن
حريث عن عدي بن حاتم
قال اتينا عمر في وفد فجعل
يدعور رجالا يسهيهم
فقلت اما تعرفني يا امير
المؤمنين قال بلى اسلمت
اذ كفروا واقبلت اذ
ادبروا ووفيت اذ غدروا
وعرفت اذ انكروا فقال
عدي فلا ابالي اذا

(١) قوله ابو هريرة الخ
كذابا صله واهل الناسخ

اسقط لفظه اضل ونحوه كما هو ظاهر اه مصححه

باب حجة الوداع ٧٤ حدثنا اسمعيل بن عبيد الله حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأهللنا بعمره ثم قال لنارسول الله صلى الله عليه وسلم من كان عنده هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يهل حتى يحل منهما

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فأتى راسا وامنشطى واهلى بالحج ودعى العمرة ففعلت فلما قضينا الحج ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهما الى التنعيم فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك قالت فطاف الذين اهلاوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد ان رجعوا من منى واما الذين جمعوا الحج والعمرة فاعطوا طوافا طوافا واحدا حدثني عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا ابن جريج حدثني عطاء عن ابن عباس اذا طاف بالبيت فقد حل فقلت من اين قال هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم يحلها الى البيت العتيق ومن امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يحلوا في حجة الوداع فقلت انما كان ذلك بعد المعرف قال كان ابن عباس يراه قبل وبعد

صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يقول اني لا ارجو الله ان يجعل يده في يدي ﴿ قوله ﴾ باب حجة الوداع ﴿ بكسر الهمزة وبفتحها وبكسر الواو وبفتحها ﴾ كرجاء في حديثه الطويل في صفتها كما اخرج مسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين اى منذ قدم المدينة لم يخرج ثم اذن في الناس في العاشرة ان النبي صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشرك كثير كلهم يلتمس ان ياتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ووقع في حديث ابي سعيد الخدري ما يؤهم انه صلى الله عليه وسلم حج قبل ان يهاجر غير حجة الوداع ولفظه ﴿ (٣) ﴾ وعند الترمذي من حديث جابر حج قبل ان يهاجر ثلاث حجج وعن ابن عباس مثله اخرج ابن ماجه والحاكم ﴿ قلت ﴾ وهو مبني على عدد وفود الانصار الى العقبة بمضى بعد الحج فانهم قدموا اول افتواء عدوا ثم قدموا ثانيا فبايعوا البيعة الاولى ثم قدموا ثالثا فبايعوا البيعة الثانية كما تقدم بيانه اول الهجرة وهذا لا يقتضي نفي الحج قبل ذلك وقد اخرج الحاكم بسند صحيح الى الثوري ان النبي صلى الله عليه وسلم حج قبل ان يهاجر حججا وقال ابن الجوزي حج حججا لا يعرف عددها وقال ابن الاثير في النهاية كان يحج كل سنة قبل ان يهاجر وفي حديث ابن عباس ان خروجه من المدينة كان لخمس بقين من ذي القعدة اخرج المصنف في الحج واخرجه هو ومسلم من حديث عائشة مثله وجرم ابن حزم بان خروجه كان يوم الخميس وفيه نظر لان اول ذي الحجة كان يوم الخميس قطعا لما ثبت وتواتر ان وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة فتعين ان اول الشهر يوم الخميس فلا يصح ان يكون خروجه يوم الخميس بل ظاهر الخبر ان يكون يوم الجمعة لكن ثبت في الصحيحين عن انس صلينا الظهر مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين فدل على ان خروجه لم يكن يوم الجمعة فبقي الا ان يكون خروجه يوم السبت ويحمل قول من قال لخمس بقين اى ان كان الشهر ثلاثين فانفق ان جاء تسعا وعشرين فيكون يوم الخميس اول ذي الحجة بعد مضي اربع ليال لا خمس وبهذا تنفق الاخبار هكذا جمع الحافظ عماد الدين بن كثير بين الروايات وقوى هذا الجمع بقول جابر انه خرج لخمس بقين من ذي القعدة او اربع وكان دخوله صلى الله عليه وسلم مكة صبح رابعة كما ثبت في حديث عائشة وذلك يوم الاحد وهذا يؤيد ان خروجه من المدينة كان يوم السبت كما تقدم فيكون مكثه في الطريق ثمان ليال وهي المسافة الوسطى ثم ذكر المصنف في الباب سبعة عشر حديثا تقدم غالبها في كتاب الحج مشروحة وسأبين ذلك مع مزيد فائدة * الحديث الاول حديث عائشة وقد تقدم شرحه مستوفي في باب التمتع والقران من كتاب الحج * الحديث الثاني ﴿ قوله عن ابن عباس اذا طاف بالبيت فقد حل فقلت من اين قال هذا ابن عباس ﴾ القائل هو ابن جريج والمقول له عطاء وذلك صريح في رواية مسلم والمراد بالمعرف وهو بتشديد الراء الوقوف بعرفة وهو ظاهر في ان المراد بذلك من اعتمر مطلقا سواء كان قارنا او متعاوفا وهو مذهب مشهور لابن عباس وقد تقدم البحث فيه في ابواب الطواف في باب من طاف بالبيت اذا قدم من كتاب الحج * الحديث الثالث حديث ابي موسى ﴿ قوله حديثان ﴾ بفتح الموحدة وتخفيف التحتانية هو ابن عمرو والبخاري والنضر هو ابن شميل

* حديثي بيان حدثنا النضر اخبرنا شعبه عن قيس قال سمعت طارقا عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه وقيس قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالبطحاء فقال احججت قلت نعم قال كيف اهملت قلت ليلك باهلال كاهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طفت بالبيت وبالصفا والمروة واتيته امرأة من قيس فقلت راسي * حديثي ابراهيم ابن المنذر حدثنا انس بن عياض حدثنا موسى بن عقبة عن نافع ان ابن عمر اخبره ان حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان (٣) بياض باصله إم

النبي صلى الله عليه وسلم امر ازواجه ان يحملن عام حجة الوداع فقالن فاجعلن فقلن لبدت راسي وقلدت هدي فلست احل حتى
 انهر هدي * حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري وقال محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي قال اخبرني ابن شهاب عن سليمان بن يسار
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ان امرأة من خثعم استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والفضل بن عباس رديف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده ادر كنت ابى شيخا كبير الا يستطيع ان يستوى على الرحلة فهل يقضى
 ان احج عنه قال نعم * حدثني محمد بن حاتم عن سفيان بن النعمان حدثنا قليح عن نافع ٧٥ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال

اقبل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو مردف
 اسامة على التمسوخ ومعه
 بلال وعثمان بن طلحة حتى
 اتاخ عند البيت ثم قال
 لعثمان اتنا بالمفتاح فجاءه
 بالمفتاح ففتح له الباب
 فدخل النبي صلى الله عليه
 وسلم واسامة وبلال وعثمان
 ثم اغلقوا عليهم الباب
 فكث نهارا طويلا ثم خرج
 فابتدر الناس الدخول
 فسبقتهم فوجدت بلالا
 قائما من وراء الباب فقلت
 له اين صلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال صلى
 بين ذينك العمودين
 المقدمين وكان البيت على
 ستة اعمدة سطر بين صلى
 بين العمودين من السطر
 المقدم وجعل باب البيت
 خلف ظهره واستقبل
 بوجهه الذي يستقبل حين
 تلج البيت بينه وبين الجدار
 قال ونسيت ان اسأله كم صلى
 وعند المكان الذي صلى

وقيس هو ابن مسلم وطارق هو ابن شهاب وقد تقدم شرح المتن في باب من اهل في زمن النبي صلى الله
 عليه وسلم كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم * الحديث الرابع حديث حفصة وقد تقدم شرحه في باب
 التمتع والقران * الحديث الخامس حديث ابن عباس ان امرأة من خثعم استفتت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في حجة الوداع الحديث في امرها بالحج عن ايها وقد تقدم شرحه في كتاب الحج وفيه الكلام
 على اسمها واسم ايها واوردته هنا لتصريح الراوي بان ذلك كان في حجة الوداع وقوله في اول الاسناد وقال
 محمد بن يوسف هو القرابي وهو من شيوخ البخاري وكان لم يسمع هذا الحديث منه وقد وصله ابو نعيم
 في المستخرج من طريقه وساق المصنف الحديث هنا على لفظه وامالفظ شعيب فسيأتي في كتاب
 الاستئذان وهو اتم سباقا من رواية الاوزاعي * الحديث السادس حديث ابن عمر في دخول النبي صلى الله
 عليه وسلم الكعبة تقدم شرحه مستوفي في باب اغلاق البيت من ابواب الطواف في كتاب الحج وقوله
 في اول الاسناد حدثني محمد هو ابن رافع كما تقدم في الحج وتقدم هناك بيان الاختلاف فيه وقوله سطر بين
 بالمهملات ووقع في رواية الاصيلي بالمعجمة وخطأه عياض وقوله عند المكان الذي صلى فيه مرة يسكون
 الراء والمهملتين والمهملين المفتوحتين واحدة المرمر وهو جنس من الرخام نفيس معروف وكان ذلك
 في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم غير بناء الكعبة بعده في زمن ابن الزبير كما تقدم بسطه في كتاب الحج
 وقد اشكل دخول هذا الحديث في باب حجة الوداع لان فيه التصريح بان القصة كانت عام الفتح وعام
 الفتح كان سنة ثمان وحجة الوداع كانت سنة عشر وفي احاديث هذا الباب جميعها التصريح بحجة
 الوداع وبحجة النبي صلى الله عليه وسلم وهي حجة الوداع * الحديث السابع حديث عائشة في قصة
 صفية وقد تقدم شرحه في باب اذا حاضت بعدما افاضت من كتاب الحج * الحديث الثامن (قوله حدثني
 عمر بن محمد) اي بن زيد بن عبد الله بن عمر (قوله كنا نتحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم
 بين اظهرنا) في رواية ابي عاصم عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي كنا نسمع بحجة الوداع (قوله ولا ندرى
 ما حجة الوداع) كانه شئ ذكره النبي صلى الله عليه وسلم فتحدثوا به وما فهموا ان المراد بالوداع ووداع
 النبي صلى الله عليه وسلم حتى وقعت وفاته صلى الله عليه وسلم بعدها بقليل فعرفوا المراد وعرفوا انه ودع
 الناس بالوصية التي اوصاهم بها ان لا يرجعوا بعده كفارا وكذا التوديع باشهاد الله عليهم بانهم شهدوا
 انه قد بلغ ما ارسل اليهم به فعرفوا حينئذ المراد بقولهم حجة الوداع وقد وقع في الحج في باب الخطبة بمعنى من
 رواية عاصم بن محمد بن زيد عن ابيه عن ابن عمر في هذا الحديث فودع الناس وقد تمت هناك ما وقع عند
 البيهقي ان سورة اذا جاء نصر الله والفتح نزلت في وسط ايام التشرية فعرف النبي صلى الله عليه وسلم انه

فيه مرة حمراء * حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير وابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم اخبرتهما ان صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم حاضت في حجة الوداع فقال النبي صلى الله عليه وسلم احاسنناهي
 فقلت انها قد افاضت يا رسول الله وطافت بالبيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلتستفر * حدثنا يحيى بن سليمان قال اخبرني ابن وهب قال
 حدثني عمر بن محمد ان اباة حدثه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا نتحدث بحجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا
 ولا ندرى ما حجة الوداع

ابن شهاب ان اناسا من اليهود قالوا نزلت هذه الآية فينا لا نخذ ناذلك اليوم عبد افتعال عمراية آية فقالوا اليوم اكملت لكم دينكم وانممت
عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديننا فقال عمر اني لا علم اى مكان انزلت انزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة * حدثنا
عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابى الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فنامنا من اهل بعرة ومنا من اهل بحجة ومنا من اهل بجمع وعمره واغل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فاما من اهل
بالحج او جمع الحج والعمره فلم يحلوا حتى يوم النحر * حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك وقال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع * حدثنا اسمعيل حدثنا مالك مثله * حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابراهيم هو ابن سعد حدثنا ابن شهاب عن عامر بن سعد عن ابيه
قال عادنى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من وجع اشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغ بي من الوجع ما ترى وانا ذومال
ولا يرثني الا ابنة لى واحدة فأتصدق بثلثى مالى قال لا تلت فأتصدق

بشطره قال لا قلت فالثالث
قال الثالث والثالث كثير
انك ان تذر ورتك اغنياء
خير من ان تذرهم عالة
يتكففون الناس ولست
تفق نفقة تبغى بها وجه الله
الاجرت بها حتى اللقمة
تجعلها في في امر انك قلت
يا رسول الله آأخلف بعد
اصحابي قال انك ان تخلف
تعمل عملا تبغى به وجه
الله الا زدت به درجة
ورفعة ولعلك تخلف حتى
يتفع بك اقوام ويضربك
آخرون اللهم امض
لاصحابي هجرتهم ولا
تردهم على اعقابهم لكن
اليأس سعد بن خولة روى
له رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان توفي بمكة * حدثني
ابراهيم بن المنذر حدثنا
ابو صخرة حدثنا موسى

والاعمال بالحواتم * الحديث الثاني عشر (قوله ان اناسا من اليهود) تقدم في كتاب الايمان
بلفظ ان رجلا من اليهود وبيئت ان المراد به كعب الاحبار وفيه اشكال من جهة انه كان اسلم ويجوز
ان يكون السؤال صدر قبل اسلامه لكن قد قيل انه اسلم وهو باليمن في حياة النبي صلى الله عليه وسلم
على يد علي فان ثبت احتمل ان يكون الذين سالوا جماعة من اليهود اجتمعوا مع كعب على السؤال وتولى
هو السؤال عن ذلك عنهم فتجمع الروايات كلها وقد تقدم ذلك في كتاب الايمان باوضح من هذا مع
بغية شرحه ثم اورد المصنف حديث عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنامنا من اهل
بعرة الحديث اوردته من طرق عن مالك بسنده في طريقين منها حجة الوداع وهو مقصود الترجمة وقد
تقدم من وجه آخر في اول الباب عن شيخ آخر لما لك بأثم من السياق المذكور هنا * الحديث الثالث
عشر حديث سعد وهو ابن ابى وقاص في الوصية بالثلث وقد تقدم شرحه في الوصايا وتقرر كون ذلك
وقع في حجة الوداع وبيان توجيهه من قال ان ذلك في فتح مكة ووجه الجمع بين الروايتين بما يغني عن
اعادته * الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر في الحلق في حجة الوداع اوردته من طريقين وقد تقدم
شرح في الحج * الحديث الخامس عشر حديث ابن عباس في الصلاة بمعنى وقد تقدم شرحه في
ابواب السترة في الصلاة * الحديث السادس عشر حديث اسامة بن زيد كان يسير في حجة العنق
بفتح المهملة والنون والقاف وقد تقدم شرحه في الحج ايضا * الحديث السابع عشر حديث ابى ايوب
في الجمع بين المغرب والعشاء في حجة الوداع وقد تقدم شرحه في الحج ايضا (قوله باب
غزوة تبوك) هكذا اورد المصنف هذه الترجمة بعد حجة الوداع وهو خطأ وما ظن ذلك الامن النسخ
فان غزوة تبوك كانت في شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع بلا خلاف وعند ابن عاكب من حديث
ابن عباس انها كانت بعد الطائف بستة اشهر وليس مخالفا لقول من قال في رجب اذا حذفنا السكسور
لانه صلى الله عليه وسلم قد دخل المدينة من رجوعه من الطائف في ذي الحجة وتبوك مكان معروف هو
نصف طريق المدينة الى دمشق ويقال بين المدينة وبينها اربع عشرة مرحلة وذكرها في المحكم في

ابن عقبة عن نافع ان ابن عمر رضى الله عنهما ما خبرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في حجة الوداع * حدثنا عبيد الله بن
سعيد حدثنا محمد بن بكر حدثنا ابن جريج اخبرني موسى بن عقبة عن نافع اخبره ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم حلق رأسه في حجة
الوداع واناس من اصحابه وقصر بعضهم * حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابن شهاب وقال الليث حدثني يونس عن ابن
شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله ان عبد الله بن عباس رضى الله عنهما اخبره انه قبل يسير على حمار ورسول الله صلى الله عليه
وسلم قائم بمعى في حجة الوداع يصلى بالناس قسارا الحمار بين يدي بعض الصنف ثم نزل عنه فصنف مع الناس * حدثنا مسدد حدثنا يحيى
عن هشام قال حدثني ابى قال سئل اسامة وانا شاهد عن سير النبي صلى الله عليه وسلم في حجة فقال العنق فاذا وجد فجوة نص * حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد الخطمي ان ابا ايوب اخبره انه صلى مع النبي
صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع المغرب والعشاء جميعا **باب غزوة تبوك**

وهي غزوة العسرة
حدثني محمد بن العلاء
حدثنا ابواسامة عن يزيد
ابن عبد الله بن ابي بردة
عن ابي بردة عن ابي موسى
رضي الله عنه قال ارسلني
اصحابي الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم اسأله الجملان
لم اذهم معه في جيش
العسرة وهي غزوة تبوك
فقلت يا نبي الله ان اصحابي
ارسلوني اليك لتحملهم
فقال والله لا اجدكم على
شيء ووافقته وهو غضبان
ولا اشعر ورجعت حزينا
من منع النبي صلى الله عليه
وسلم ومن مخافة ان يكون
النبي صلى الله عليه وسلم
وجد في نفسه على فرجعت
الى اصحابي فاخبرتهم الذي
قال النبي صلى الله عليه
وسلم فلم البث الاسوية اذ
سهرت بلا ليل ادى الى
عبد الله بن قيس فاجبته
فقال اجب رسول الله صلى
الله عليه وسلم يدعوك فلما
اتبعه قال

(١) قوله سبعة نفر الخ
كذا في النسخ والمعدود
ثمانية وقوله بعد بنو مقرر
السبعة في الخطيب انهم
ثلاثة فخر راجه مصححه

الثلاثي الصحيح وكلام ابن قتيبة يقتضي انها من المعتل فانه قال جاءها النبي صلى الله عليه وسلم وهم
يبكون مكان ما بها قدح فقال ما زلت نبوء كونها فسميت جيش تبوك (قوله وهي غزوة العسرة)
وفي اول احاديث الباب قول ابي موسى في جيش العسرة بمهملتين الاولى مضهومة وبعدها سكون
ماخوذ من قوله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة وهي غزوة تبوك وفي حديث ابن عباس قيل لعمر
حدثنا عن شان ساعة العسرة قال خرجنا الى تبوك في قبط شديد فأصابنا عطش الحديث اخرجته ابن
خزيمة وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن ابن عقيل قال خرجوا في قلة من الظهر وفي حر شديد حتى
كانوا ينحرون البعير فيشربون مافي كرشه من الماء فكان ذلك عسرة من الماء وفي الظهر وفي النعقة
فسميت غزوة العسرة وتبوك المشهور فيها عدم الصرف للتأنيث والعلمية ومن صرفها اراد الموضع
ووقعت تسميتها بذلك في الاحاديث الصحيحة منها حديث مسلم انكم ستأتون غدا عين تبوك وكذا
اخرجه احمد والبخاري من حديث حذيفة وقيل سميت بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم للرجلين اللذين
سبقاه الى العين ما زلتا نبوءا كانها منذ اليوم قال ابن قتيبة فبذلك سميت عين تبوك والبول كالحفر انتهى
والحديث المذكور عند مالك ومسلم بغير هذا اللفظ اخرجه من حديث معاذ بن جبل انهم خرجوا في
عام تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال انكم ستأتون غدا ان شاء الله تعالى عين تبوك فمن جاءها
فلا عس من مائها شيئا فحسناها وقد سبق اليها رجلاان والعين مثل الشراك تبض بشئ من ماء فسد كـ
الحديث في غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه ويديه بشئ من مائها ثم اعاده فيها فجرت العين
بماء كثير فاستقى الناس وبينها وبين المدينة من جهة الشام اربع عشرة مرحلة وبينها وبين دمشق
احدى عشرة مرحلة وكان السبب فيها ما ذكره ابن سعد وشيخه وغيره قالوا بلغ المسلمين من الانباط
الذين يقدمون بالزيت من الشام الى المدينة ان الروم جمعوا جوعا واجلبت معهم لحم وجسدان وغيرهم
من متحصنة العرب وجاءت مقدمتهم الى اللقاء فندب النبي صلى الله عليه وسلم الناس الى الخروج
واعلمهم بجهة غزوهم كما سياتي في الكلام على حديث كعب بن مالك وروى الطبراني من حديث
عمران بن حصين قال كانت نصارى العرب كتبت الى هرقل ان هذا الرجل الذي خرج يدعي النبوة
هلك واصابتهم سنون فهلك امواهم فبعث رجلا من عظمائهم يقال له قباد وجهاز معه اربعين الفا
فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولم يكن للناس قوة وكان عثمان قد جهز عيرا الى الشام فقال يا رسول
الله هذه مائتا بعير باقياها واحلاسها ومائتا اوقية قال فسمعتهم يقول لا يضر عثمان ما عمل بعدها
واخرجه الترمذي والحاكم من حديث عبد الرحمن بن حبيب بن جهم وذ كرا ابو سعيد في شرف المصطفى
والبيهقي في الدلائل من طريق شهر ابن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم ان اليهود قالوا يا ابا القاسم ان
كنت صادقا فالحق بالشام فانها ارض المحشر وارض الانبياء فغزا تبوك لا يريد الا الشام فلما بلغ تبوك
انزل الله تعالى الآيات من سورة بنى اسرائيل وان كادوا يستفزونك من الارض ليخرجوك منها
الاية انتهى واسناده حسن مع كونه مرسل (قوله اسأله الجملان لم) بضم الجاء المهمل اي الشئ
الذي يركبون عليه ويحملهم (قوله لا اجد ما اجدكم عليه) في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب
وجاء نفر كلهم معسر يستحملونه لا يحبون التخلف عنه فقال لا اجد قال ومن هؤلاء نفر من الانصار
ومن بني مزينة وفي مغازي ابن اسحق ان البكائين (١) سبعة نفر سالم بن عمير وابو ايلي بن كعب وهرو
ابن الحمام وعبد الله بن مغفل وقيل بن غنم وعبد الله بن زيد وهرمي بن عبد الله وعرباض بن بارية
وسامة بن جعفر قال فبلغني ان ابا ياسر اليهودي وقيل ابن يامين بجر ابا ايلي وابن مغفل وقيل كان

خذ هذين القرينين وهذين السبعة ابعرة ابتاعهن حينئذ من سعد فانطلق بهن الى احمك بل قتل ان الله او قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء فاركبوهن فانطلقت اليهم من فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم يحملكم على هؤلاء ولكي والله لا ادعكم حتى ينطلق معي بعضكم الى من سمع مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظنوا اني حدثكم شيئا لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم فتالوا الى انك عند المصدق وانضعن ما حبيت فانطلق ابو موسى بنفر

٧٩

رسول الله صلى الله عليه وسلم منع اياهم ثم اعطاهم بعد خيبتهم بمثل ما حدثهم به ابو موسى * حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن الحكم عن مصعب بن سعد عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى تبوك واستخاف عليا فقال اتخلفني في الصبيان والنساء قال الارضى ان تكون منى بمنزلة هرون من موسى الا انه ليس نبي بعدي وقال ابو داود حدثنا شعبة عن الحكم سمعت مصعبا * حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء يخبر قال اخبرني صفوان ابن يعلى بن امية عن ابيه قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم العسرة قال كان يعلى يقول تلك الغزوة اوثق اعمالى عندى قال عطاء فقال صفوان

في البكاين بنو مفرن السبعة معقل واخوته (قوله خذ هذين القرينين) اى الجملين المشدودين احدهما الى الآخر وقيل النظيرين المتساويين وفي رواية ابي ذر عن المستملى هاتين القرينتين اى الناقيتين وتقدم في قدوم الاشعرين ان الله صلى الله عليه وسلم امر لهم بخمسين ذود وقال هذا ستة ابعرة فاما تعددت القصص او زادهم على الخمس واحدا واما قوله هاتين القرينتين وهاتين القرينتين فيحتمل ان يكون اختصارا من الراوى او كانت الاولى اثنتين والثانية اربعة لان القرين يصدق على الواحد وعلى الاكثر واما الرواية التى فيها هذين القرينين فذكرتم انث فالاول على ارادة البعير والثانية على ارادة الاختصاص لا على الوصفية (قوله ابتاعهن) فى رواية الكشميهنى ابتاعهم وكذا انطلق بهن فى روايته بهم وهو تحرير والصواب ما عند الجماعة لانه جمع ما لا يعقل (قوله حينئذ من سعد) لم يتعين لى من هو سعد الى الآن الا انه يحس فى خاطري انه سعد بن عباد وفى الحديث استحباب حنت الحالف فى يمينه اذا رأى غير ما خيرا منها كما سياتى البحث فيه فى الايمان والذود وانقاد المؤمنين فى الغضب وسند كرهناك بقية فوائد حديث ابي موسى ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان والحكم هو ابن عتيبة بن ثناء وموحدة مصغر (قوله بمنزلة هرون من موسى) فى رواية عطاء بن ابي رباح مرسل عند الحكم فى الاكابر فقال يا على اخلفنى فى اهلى واضرب وخذ وعظ ثم دعائى فقال اسمع لعلى واطعن (قوله وقال ابو داود حدثنا شعبة الخ) اراد بيان التصريح بالسماع فى رواية الحكم عن مصعب وطريق ابي داود هذه وهو الطيالسي وصلها ابو نعيم فى المستخرج والبيهقى فى الدلائل من طريقه (قوله غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العسرة) كذا لاكثر وفى رواية السرخسي العسيرة بالتصغير (قال كان يعلى يقول تلك الغزوة اوثق اعمالى عندى) تقدم فى الاجارة بلفظ اجالى وبالعين المهملة اصح (قوله قال عطاء) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله كان لى اجير فقاتل انسانا فعض احدهما يد الاخر) قال عطاء فلقد اخبرني صفوان ايهما عض الاخر فنسبته (سياتى البحث فى ذلك وتمة شرح هذا الحديث فى كتاب الدييات ان شاء الله تعالى) (قوله حديث كعب بن مالك وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا) سياتى الكلام على قوله خلفوا فى آخر الحديث (قوله عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب) كذا عند الاكثر ووقع عن الزهرى فى بعض هذا الحديث رواية عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك وهو عم عبد الرحمن بن عبد الله الذى حدث به عنه هنا وفى رواية عن عبد الله بن كعب نفسه قال احمد بن صالح فيما اخرجه ابن مردويه كان الزهرى سمع هذا القدر من عبد الله بن كعب نفسه وسمع هذا الحديث بطوله من ولده عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وعنه ايضا رواية عن عبد الرحمن بن عبد الله بن

لى اجير فقاتل انسانا فعض احدهما يد الاخر قال عطاء فلقد اخبرني صفوان ايهما عض الاخر فنسبته قال فانزع المعضوض يده من فى العاض فانزع احدى ثنيتيه فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأهدر ثنيتيه قال عطاء وحسبت انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم افيديده فى قبك تقضمها كأنها فى فى فحل يقضمها * حديث كعب بن مالك وقول الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا * حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب ابن مالك

تختلف عن قصة تبوك
قال كعب لم تختلف عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزوة غزاهما الا في
غزوة تبوك غير اني كنت
تختلف في غزوة بدر ولم
يعاتب احدنا تختلف عنها
انما خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم يريد غير
قريش حتى جمع الله بينهم
وبين عدوهم على غير
ميعاد ولقد شهدت مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة العقبة حين توافقنا
على الاسلام وما احب ان
لي بها مشهد بدر وان كانت
بدر اذ كرفي الناس منها
كان من خبري اني لم اكن
قط اقوى ولا ايسر حين
تختلف عنه في تلك الغزاة
والله ما اجتمعت عندي
قبله راحلتان قط حتى
نجعتهم ما في تلك الغزوة ولم
يكن رسول الله صلى الله
عليه وسلم يريد غزوة الا
وري غيرها حتى كانت تلك
الغزوة غزاهما رسول الله
صلى الله عليه وسلم في حر
شديد واستقبل سفرا
بعيد او مفازا وعدوا
كثيرا فجلى للمسلمين امرهم
لتأهبوا اهبة غزوهم
فأخبرهم بوجهه الذي
يريد والمسلمون مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم كثير
ولا يجمعهم كتاب حافظ

يريد الديوان

كعب عن عمه حميد الله بالتصغير ووقع عند ابن جرير من طريق يونس عن الزهري في اول الحديث
بغير اسناد قال الزهري غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك وهو يريد نصارى العرب والروم
بالشام حتى اذا بلغ تبوك اقام بضع عشرة ليلة ولقيه بها وفد اذرح ووقد ايلة فصالحهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم على الجزية ثم قفل من تبوك ولم يجاوزها وانزل الله تعالى لقد تاب الله على النبي
والمهاجرين والانصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة الايتواتلثة الذين خلقوا رهط من الانصار في
بضعة وثمانين رجلا فلما رجع صدقه اولئك واعترفوا بدينهم وكذب سائرهم فخلقوا ما حبسهم الا
العذر فتقبل ذلك منهم ونهى عن كلام الذين خلقوا قال الزهري واخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب
فساق الحديث بطوله (قوله وكان قائد كعب من بنيه) بفتح الموحدة وكسر النون بعدها تحتانية
ساكنة وقع في رواية القابسي هنا وكذا ابن السكن في الجهاد من بيته بفتح الموحدة وسكون التحتانية
بعدها مثناة والاول هو الصواب وفي رواية معقل عن ابن شهاب عند مسلم وكان قائد كعب حين اصاب
بصره وكان اعلم قومه واوعاهم لاحاديث اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله حين تختلف) اي
زمان تختلف وقوله عن قصة متعلق بقوله يحدث (قوله الا في غزوة تبوك) زاد احد من رواية معمر وهي
آخر غزوة غزاهما وهذه الزيادة رواها موسى بن عقبة عن ابن شهاب بغير اسناد ومثله في زيادات
المغازي ليونس بن بكير من مراسل الحسن وقوله ولم يعاتب احدنا تقدم في غزوة بدر بهذا السند ولم
يعاتب الله احدا (قوله توافقنا) بثلاثة وقاف اي اخذ بعضنا على بعض الميثاق لما تابيعنا على الاسلام
والجهاد (قوله وما احب ان لي بها مشهد بدر) اي ان لي بدنها (قوله وان كانت بدر اذ كرفي الناس)
اي اعظم ذكرا وفي رواية يونس عن ابن شهاب عند مسلم وان كانت بدر اذ كثر ذكرا في الناس منها
ولا احد من طريق معمر عن ابن شهاب ولعمري ان اشرف مشاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
لبدر (قوله اقوى ولا ايسر) زاد مسلم مني (قوله ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة
الا وري غيرها) اي اوهم غيرها والتورية ان يذكروا لفظا يحتمل معنيين احدهما اقرب من الاخر
فيوهم ارادة القرى وهو يريد البعيد وزاد ابوداود من طريق محمد بن ثور عن معمر عن الزهري
وكان يقول الحرب خدعة تنبيه على هذه القطعة من الحديث افردت منه وقد تقدمت في الجهاد بهذا
الاسناد وزاد فيه من طريق يونس عن الزهري وقيل كان يخرج اذا خرج في سفر الا يوم الخميس
وللنساء من طريق ابن وهب عن يونس في سفر جهاد ولا غيره وله من وجه آخر خرج في غزوة
تبوك يوم الخميس (قوله وعدوا كثيرا) في رواية وغزو عدو كبير (قوله فجلى) بالجيم وتشديد اللام
ويجوز تخفيفها اي اوضح (قوله اهبة غزوهم) في رواية الكشميهني اهبة عدوهم والاهبة بضم الهاء
وسكون الهاء ما يحتاج اليه في السفر والحرب (قوله ولا يجمعهم كتاب حافظ) بالتشوين فيهما وفي رواية
مسلم بالاضافة وزاد في رواية معقل بن زيدون على عشرة آلاف ولا يجمع ديوان حافظ وللحاج في الاكليل
من حديث معاذ بن جهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غزوة تبوك زيادة على ثلاثين الفا وهذه
العدة جزم ابن اسحق وأورده الواقدي بسند آخر موصول وزاد انه كان معهم عشرة آلاف فرس
فتحمل رواية معقل على ارادة عدد الفرسان ولا بن مردويه ولا يجمعهم ديوان حافظ يعني كعب بذلك
الديوان يقول لا يجمعهم ديوان مكتوب وهو يقوى رواية التشوين وقد نقل عن ابي زرعة الرازي انهم
كانوا في غزوة تبوك اربعين الفا ولا تختلف الرواية التي في الاكليل اكثر من ثلاثين الفا لاحتمال ان
يكون من قال اربعين الفا جبر السكسر وقوله يريد الديوان هو كلام الزهري وأراد بذلك الاحتراز عما

وقع

وقع في حديث حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكتبوا الى من تلفظ بالاسلام وقد ثبت ان اول من دون الديوان عمر رضي الله عنه (قوله قال كعب) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله فما رجل) في رواية مسلم فقل رجل (قوله الاطن انه سيخفي) في رواية الكشيميني ان سيخفي بتخفيف النون بلاهاء وفي رواية ان ذلك سيخفي له (قوله حين طابت الثمار والظلال) في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب في قيظ شديد في ليالي الحر ينف والناس خائفون في تخيلهم وفي رواية احمد من طريق معمر وانا اقدر شئ في نفسي على الجهاد وخفة الحاذ وانا في ذلك اصغوا الى الظلال والثمار وقوله الحاذ بجاء مهملة وتخفيف الذال المعجمة هو الحال وزنا ومعنى وقوله اصغوا بصاد مهملة وضم المعجمة اي اميل و يروى اصغر بضم العين المهملة بعدها راء وفي رواية ابن مردويه قال الناس اليها صغر (قوله حتى اشتد الناس الجدد) بكسر الجيم وهو الجدد في الشئ والمبالغة فيه وضبطوا الناس بالرفع على انه الفاعل والجاء بالنصب على نزع الخافض او هو نعت لمصدر محذوف اي اشتد الناس الاشتداد الجدد وعند ابن السكن اشتد بالناس الجدد برفع الجدد زيادة الموحدة وهو الذي في رواية احمد ومسلم وغيرهما وفي رواية الكشيميني بالناس الجدد على هذا فاعل وهو مرفوع وهي رواية مسلم وعند ابن مردويه حتى نهر الناس الجدد هو يؤيد التوجيه الاول (قوله فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم اقض من جهازى) بفتح الجيم وبكسر هاو عند ابن ابي شيبة وابن جرير من وجه آخر عن كعب فاخذت في جهازى فأمسيت ولم افرغ فقلت اتجهز في غدا (قوله حتى اسرعوا) وفي رواية الكشيميني حتى سرعوا بالشين المعجمة وهو تصحيف (قوله وليتني فعلت) زادت في رواية ابن مردويه ولم افعل (قوله وتفارط) بالتاء والطاء والمهملة اي فات وسبق والفرط السابق وفي رواية ابن ابي شيبة حتى امعن القوم واسرعوا فطفقت اغدو للتجهيز وتشغلت الرجال فاجعت القوم حين سبقني القوم وفي رواية احمد من طريق عمر بن كثير عن كعب فقلت ايها الناس ثلاثا فأت (قوله مغموصا) بالغين المعجمة والصاد المهملة اي مطعون عليه في دينه متمسكا بالنفاق وقيل معناه مستحقرا تقول غمضت فلانا اذا استحققرته (قوله حتى بلغ تبوك) بغير صرف للاكثر وفي رواية تبوكا على ارادة المكان (قوله فقال رجل من بني سلمة بكسر اللام وفي رواية معمر من قومي وعند الواقدي انه عبد الله بن انيس وهذا غير الجهنى الصحابي المشهور وقد ذكر الواقدي فمن استشهد بالبيعة عبد الله بن انيس السلمى بفتح السين فهو هذا والذي رد عليه هو معاذ بن جبل اتفاقا لا ما حكى الواقدي وفي رواية انه ابو قتادة قال والاول اثبت (قوله حبسه برءاء والنظر في عطفه) بكسر العين المهملة وكنى بذلك عن حسنه وبهجته والعرب تصف الرءاء بصفة الحسن وتسميه عطفالوقوعه على عطفى الرجل (قوله فكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فينها هو كذلك رأى رجلا منتصبا يزول به السراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن اباحيثة فاذا هو ابوحيثمة الانصارى (قلت) واسم ابى خيثمة هذا سعد بن خيثمة كذا اخرج الطبراني من حديثه ولفظه تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت حائطا فرأيت عريشا قد رش بالماء ورأيت زوجتي فقلت ما هذا بانصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في السهوم والحرور وانا في الظل والنعيم فتمت الى ناضح لي وتمرات فخرجت فلما طلعت على العسكر فرأى الناس قال النبي صلى الله عليه وسلم كن اباحيثة فجئت فدعا لي وذكره ابن اسحق عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم مرسل وذكر الواقدي

تلك الغزوة حين طابت
الثمار والظلال وتجهز
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمسلمون معه
فطفقت اغدوا لكي اتجهز
معهم فارجع ولم اقض
شياء فاقول في نفسي انا
قادر عليه فلم يزل يتأدى بي
حتى اشتد الناس الجدد
فاصبح رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمسلمون
معه ولم اقض من جهازى
شياء فقلت اتجهز بعده
يوم او يومين ثم اتخفهم
فقدوت بعد ان فصلوا
لا اتجهز فرجعت ولم اقض
شياء ثم غدت ثم رجعت
ولم اقض شياء فلم يزل
بي حتى اسرعوا
وتفارط الغزو وهممت
ان ارتحل فأدركهم وليتني
فعلت فلم يقدر لي ذلك
فكنت اذا خرجت في
الناس بعد خروج رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فطفقت فيهم اخزني اني
لا ارى الا رجلا مغموصا
عليه النفاق او رجلا من
عذرا لله من الضعفاء ولم
يذكرني رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك
فقال وهو جالس في القوم
ببوك ما فعل كعب فقال
رجل من بني سلمة

يا رسول الله حبسه برءاء ونظره في عطفه فقال

١١ - فتح الباري - ثامن

معاذ بن جبل يسما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيرا فكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك قال كعب بن

٢ قوله فينها هو كذلك التي بايد ينمو ليست هذه التسمية في نسخ المتن اه

فلما بلغني انه توجه قافلا حضرني همي فطفقت اذكرك الكذب واقول بما اذا اخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من اهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اطل قداما زاح عنى الباطل وعرفت اني ان اخرج منه ابدأ بشئ فيه كذب فاجعت صدقه واصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قداما وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس

٨٢

للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانينهم وبأبيهم واستغفر لهم وركل سرائرهم الى الله فجئته فاماسلمت عليه بسم بسم المغضب ثم قال تعال فجئت امشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك الم تكن قد ابتعت ظهرك فقلت بلى اني والله يا رسول الله لو جلست عند غيرك من اهل الله ليارب ان ساخرج من سخطه بعذر والله لقد اعطيت جسدا ولاكني والله لقد علمت ان حديثك اليوم حديث كذب ترضى به عنى لو شكن الله ان يستخطك على ولئن حدثت حديث صدق تجد علي فيه اني لارجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر والله ما كنت قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله

ان اسمه عبد الله بن خيثمة وقال ابن شهاب اسمه مالك بن قيس (قوله فلما بلغني انه توجه قافلا) في رواية مسلم فلما بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكرا ابن سعدان قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كان في رمضان (قوله حضرني همي) في رواية الكشي همي وفي رواية مسلم بنى بالموحدة ثم المثلثة وفي رواية ابن ابي شيبة فطفقت اعد العذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءوا هي الكلام (قوله واجعت صدقه) اي جزمت بذلك وعقدت عليه قصدي وفي رواية ابن ابي شيبة وعرفت انه لا ينبغي منى منه الا الصدق (قوله وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس) هذه القطعة من هذا الحديث افردت في الجهاد وقد اخرجها احمد من طريق ابن جريج عن ابن شهاب بلفظ لا يقدم من سفر الا في الضحى فيبدأ بالمسجد فيصلي فيه ركعتين ويقعد وفي رواية ابن ابي شيبة ثم يدخل على اهله وفي حديث ابي ثعلبة عند (١) والطبراني كان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلي فيه ركعتين ثم بنى بغاطمة ثم بأبي اذواجه وفي لفظ ثم بدأ ببغاطمة ثم اتي بيوت نسائه (قوله جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا) ذكر الواقدي ان هذا العدد كان من منافق الانصار وان المعتذرين من الاعراب كانوا ايضا اثنين وثمانين رجلا من بني غفار وغيرهم وان عبد الله بن ابي ومن اطاعه من قومه كانوا من غير هؤلاء وكانوا عددا كثيرا (قوله فلما سلمت عليه بسم بسم المغضب) وعند ابن عائد في المغازي فاعرض عنه فقال يا بني الله لم تعرض عني فوالله ما ناقمت ولا ارتبت ولا بدلت قال فما خلفك (قوله والله لقد اعطيت جسدا) اي فصاحة وقوة كلام بحيث اخرج عن عهدة ما ينسب اليه ما يقبل ولا يرد (قوله تجد علي) بكسر الجيم اي تغضب (قوله حتى يقضى الله فيك فقم) زاد النسائي من طريق يونس عن الزهري قضيت (قوله وثار رجال) اي وثبوا (قوله كافيك ذنبك) بالنصب على نزع الخافض او على المفعولية ايضا واستغفار بالرفع على انه الفاعل وعند ابن عائد فقال كعب ما كنت لاجع امرين اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واكذبه فقالوا انك شاعر جري فقال اما على الكذب فلا زاد في رواية ابن ابي شيبة كما صنع ذلك بغيرك فقبل منهم عذرهم واستغفر لهم (قوله وقيل لهم مثل ما قبل لك) في رواية ابن مردويه وقال لهما مثل ما قبل لك (قوله يؤنبوني) بنون تقبلة ثم موحدة من التأنيب وهو اللوم العنيف (قوله مرارة) بضم الميم وراء بن الاولى خفيفة وقوله العمري بفتح الميم نسبة الى بني عمرو بن عوف بن مالك ابن الاوس ووقع لبعضهم العامري وهو خطأ وقوله ابن الربيع هو المشهور ووقع في رواية مسلم بن ربيعة وفي حديث مجمع بن جارية عند ابن مردويه مرارة بن ربيعي وهو خطأ وكذا ما وقع عند ابن ابي حاتم من مرسل الحسن من تسميته ربيع بن مرارة وهو مقلوب وذكروا في هذا المرسل ان سبب تخلفه انه كان له حائط حين زهي فقال في نفسه قد غزت قبلها فلما اوقت عاني هذا فلما تذكر ذنبه قال اللهم اني اشهدك اني قد تصدقت به في سبيلك وفيه ان الاخر يعني هالا كان له اهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال لواقته هذا العام

عندهم

فبك فقمته وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمت ان كنت اذنبت

ذنب قبل هذا واتعد بحجرت ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذرا اليه المخلفون قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يؤنبوني حتى اردت ان ارجع فأكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذا معي احد قالوا نعم رجالا نالا مثل ما قلت فقيل لهما مثل ما قبل لك فقلت من هما قالوا مرارة بن الربيع العمري (١) بياض بأصله

وهلال بن امية الواقفي فذكره الى رجلين صالحين قد شهدا بدر الى قيم ما اسوة فضيت حين ذكر وهما الى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس ٨٣ وتغير والنا حتى تنكرت في نفسي

الارض فاهى التي اعرف
فليتنا على ذلك خمسين ليلة
فاما صاحبنا فاستكانا
وقعدا في بيوتهما يبكيان
واما انما فكنيت اشب القوم
واجلدتهم فكنيت اخرج
فاشهد الصلاة مع المسلمين
واطوف في الاسواق ولا
يكلمني احد واتي رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاسلم
عليه وهو في مجلسه بعد
الصلاة فاقول في نفسي
هل حرك شفقتيه برد
السلام على ام لاثم اصلي
قريبامنه فاسارقه النظر
فاذا اقبلت على صلاتي
اقبل الى واذا التفت نحوه
اعرض عني حتى اذا طال
على ذلك من جفوة الناس
مشيت حتى تسورت جدار
حائط ابي قتادة وهو ابن
عمي واحب الناس الى
فسلمت عليه فوالله ما رد
على السلام فقلت يا ابا
قتادة انشدك بالله هل
تعلمني احب الله ورسوله
فسكت فعادت له فتشده
فسكت فعادت له فتشده
فقال الله ورسوله اعلم
ففاضت عيناى وتوليت
حتى تسورت الجدار قال
فينا انا امشي بسوق

عندهم فلما تذكر قال اللهم لك على ان لا ارجع الى اهل ولا مال (قوله وهلال بن امية الواقفي) بقاف
ثم فاء نسبة الى بنى واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الاوس (قوله فذكره الى رجلين صالحين قد
شهدا بدر) هكذا وقع هنا وظاهره انه من كلام كعب بن مالك وهو مقتضى صنيع البخاري وقد قررت
ذلك واضحا في غزوة بدر ومن جزم بانهم شهدا بدر ابو بكر الاثرم وتعبه ابن الجوزي ونسبه الى الغلط
فلم يصب واستدل بعض المتأخرين لسكونهم ما لم يشهدا بدر بما وقع في قصة حاطب وان النبي صلى الله
عليه وسلم لم يهجره ولا عاقبه مع كونه جس عليه بل قال لعمر لما هم بقتله وما يدريك لعل الله اطلع على
اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال واين ذنب التخلف من ذنب الجس (قلت) وليس
ما استدلل به بواضح لانه يقتضي ان البدرى عنده اذا جنى جناية ولو كبرت لا يعاقب عليها وليس كذلك
فهذا عمر مع كونه المخاطب بقصة حاطب فقد جلد قدامة بن مظعون الحد لما شرب الخمر وهو بدرى كما
تقدم وانما لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم حاطبا ولا هجره لانه قبل عذره في انه انما كاتب قريشا
خشية على اهله وولده واراد ان يتخذ له عندهم يد فعذره بذلك بخلاف تخلف كعب وصاحبيه فانهم لم يكن
لهم عذرا صلا والله اعلم (قوله في قيم ما اسوة) بكسر الهمزة ويجوز ضمها قال ابن التين التأسي بالنظير
ينفع في الدنيا بخلاف الآخرة فقد قال تعالى وان ينفعكم اليوم اذ ظلمتم الآية (قوله فضيت حين
ذكر وهما) في رواية معمر فقلت والله لا ارجع اليه في هذا ابدا (قوله ونهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة) بالرفع وهو في موضع نصب على الاختصاص اي متخصمين بذلك
دون بقية الناس (قوله حتى تنكرت في نفسي الارض فاهى التي اعرف) وفي رواية معمر وتنكرت
لنا الجيطان حتى ماهى بالجيطان التي نعرف وتنكر لنا الناس حتى ماهى الذين نعرف وهذا يجوده الحزين
والمهموم في كل شيء حتى قد يجوده في نفسه وزاد المصنف في التفسير من طريق اسحق بن راشد عن
الزهري وما من شيء اهم الى من ان اموت فلا يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم او يموت فأكون
من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني احد منهم ولا يصلي على وعند ابن عائذ حتى وجلوا اشد الوجل وصاروا
مثل الرهبان (قوله هل حرك شفقتيه برد السلام على) لم يجزم كعب بتحريك شفقتيه عليه السلام واهل
ذلك بسبب انه لم يكن يديم النظر اليه من الخجل (قوله فاسارقه) بالسين المهملة والقاف اي انظر اليه
في خفية (قوله من جفوة الناس) بفتح الجيم وسكون الفاء اي اعراضهم وفي رواية ابن ابي شيبة
وطفقتا نمشي في الناس لا يكلمنا احد ولا يرد علينا سلاما (قوله حتى تسورت) اي علوت سور الدار
(قوله جدار حائط ابي قتادة وهو ابن عمي واحب الناس الى) ذكر انه ابن عمه لسكونهم ما معا من بنى
سامة وليس هو ابن عمه اخي ابيه الا قرب وقوله انشدك بضم المعجمة وفتح اوله اي اسألك وقوله الله
ورسوله اعلم ليس هو تكليما لكعب لانه لم ينوبه ذلك كما سبأني تقريره (قوله وتوليت حتى
(٢) تسورت الحائط) وفي رواية معمر فلم املك نفسي ان بكيت ثم اقتبحت الحائط خارجا (قوله اذا
نبطى) بفتح النون والموحدة (قوله من انباط اهل الشام) نسبة الى استنباط الماء واستخراجه
وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت اهل الفلاحة وهذا النبطى الشامي كان نصرانيا كما وقع في رواية
معمر اذا نصراني جاء بطعام له يبيعه ولم اقف على اسم هذا النصراني ويقال ان النبط ينسبون

المدينة اذا نبطى من انباط اهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك فطهق الناس يشيرون له حتى
اذا جاءني دفع الى كتابا

(٣) قوله حتى تسورت الحائط هكذا في جميع النسخ التي بأيدينا وفي المتن الذي بأيدينا وشرح عليه القسطلاني حتى تسورت الجدار

من ملك غسان فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغني ان صاحبك قد جفك ولم يجعلك الله بداره وان ولا مضية فالحق بنا نواسك فقلت لما قرأتها وهذا ايضا من البلاء فتمت بها

٨٤

الله صلى الله عليه وسلم
بأبني فقال ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بأمر
ان تعزل امرأتك فقلت
اطلقها ام ماذا فعل قال لا
بل اعزلها ولا تقربها
وارسل الى صاحبك مثل
ذلك فقلت لامرأتك الحق
بأهلك فكوني عندهم
حتى يقضى الله في هذا الامر
قال كعب فجاءت امرأة
هلال بن امية رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله ان هلال بن
امية شيخ ضائع ليس له
خادم فهل تكره ان
اخدمه قال لا ولكن لا
يقربك قالت انه والله مابه
حركة الى شيء والله مازال
يبكي منذ كان من امره
ما كان الى يومه هذا فقال
لي بعض اهلي لو استأذنت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في امرأتك كما اذن
لامرأة هلال بن امية ان
تخدمه فقلت والله لا
استأذن فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وما
يدري ما يقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا
استأذنته فيها وانارجل
شاب فلبثت بعد ذلك عشر
ليال حتى كملت لنا خمسون

الى نبط بن هانئ بن اميم بن لاود بن سام بن نوح (قوله من ملك غسان) بفتح المعجمة وسين مهملة
تقبلة هو قبلة بن الاعمى جزم بذلك ابن عائد وعند الواقدي الطرث بن ابي شهر ويقال قبلة بن الاعمى
وفي رواية ابن مردويه فكتب الى كتابي سرقة من حرير (قوله ولم يجعلك الله بداره وان ولا
مضية) بسكون المعجمة ويجوز كسر ها اي حيث يضيق حقه وعند ابن عائد فان لك متحول
بالمهملة وفتح الواو اي مكانا تتحول اليه (قوله فالحق بنا نواسك) بضم النون وكسر المهملة من
المواساة وزاد في رواية ابن ابي شيبة في امواتنا فقلت ان الله قد طمع في اهل الكفر ونحوه لابن مردويه
(قوله فتمت) اي قصدت والتنوير ما يخبر فيه وقوله فسجرت به بسين مهملة وجيم اي اوقدته وانث
الكتاب على معنى الصحيفة وفي رواية ابن مردويه فقصدت به الى تنويره فسجرت به او دل صنيع
كعب هذا على قوة ايمانه ومحبة الله ورسوله والا فلو صار في مثل حاله من الهجر والاعراض قد يضعف
عن احتمال ذلك وتحمله الرغبة في البقاء والمال على هجران من هجره ولا سيما مع امنه من الملك الذي
استدعاه اليه انه لا يكرهه على فراق دينه لكن لما احتمل عنده انه لا يأمن من الاقتتان حسم المادة
واحرق الكتاب ومنع الجواب هذا مع كونه من الشعراء الذين طبعت نفوسهم على الرغبة ولا سيما
بعد الاستدعاء والحث على الوصول الى المقصود من البقاء والمال ولا سيما الذي استدعاه قريبه ونسيبه
ومع ذلك فغلب عليه دينه وقوى عنده يقينه ورجح ما هو فيه من النكد والتعذيب على ما دعى اليه من
الراحة والنعيم حباً في الله ورسوله كما قال صلى الله عليه وسلم وان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما
وعند ابن عائد انه شكى حاله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مازال اعراضك عني حتى رغب في
اهل الشرك (قوله اذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم) لم اقف على اسمه ثم وجدت في رواية
الواقدي انه خزيم بن ثابت قال وهو الرسول الى هلال ومرة بذلك (قوله ان تعزل امرأتك) هي
عميرة بنت جبير بن صخر بن امية الانصارية ام اولاده الثلاثة عبد الله وعبيد الله ومعيد ويقال
اسم امرأته التي كانت يومئذ عند خيرة المعجمة المفتوحة ثم التحتانية (قوله الحق بأهلك فكوني
عندهم حتى يقضى الله) زاد النسائي من طريق معقل بن عبيد الله عن الزهري فحدثت بهم (قوله
فجاءت امرأة هلال) هي خولة بنت عاصم (قوله فقال لي بعض اهلي) لم اقف على اسمه وبشكل مع
نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن كلام الثلاثة ويحجب بانه لعنه بعض ولده او من النساء ولم يقع النهي عن
كلام الثلاثة للنساء الا في بيوتهم او الذي كله بذلك كان منافقاً او كان ممن يخدمه ولم يدخل في النهي
(قوله فأوفى) بالقضاء مقصوداً اشرف واطلع (قوله على جبل سلع) بفتح المعجمة وسكون اللام
وفي رواية معمر من ذروة سلع اي اعلاه زاد ابن مردويه وكنت ابنت خيمه في ظهر سلع فكنت
اكون فيها ونحوه لابن عائد وزاد اكون فيها نهاراً (قوله يا كعب بن مالك ابشر) في رواية عمر بن
كثير عن كعب عند احمد اذ سمعت رجلاً على الثنية يقول كعباً كعباً حتى دنا مني فقال ابشروا كعباً
(قوله فخررت ساجداً وقد عرفت انه قد جاء فرج) وعند ابن عائد فخررت ساجداً يبكي فرحاً بالنبوة
(قوله وآذن) بالمد وفتح المعجمة اي اعلم وللشك فيه في غير مد وبالكسر ووقع في رواية اسحق بن
راشد وفي رواية معمر فانزل الله توبتنا على نبيه حين بقى الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه

ليلة من حين نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خسين ليلة وانا على
ظهر بيت من بيوتنا فبينما انا جالس على الحال الذي ذكر الله قد ضاقت على نفسي وضافت على الارض بما رجبت سمعت صوت صارخ
فأوفى على جبل سلع بأعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر قال فخررت ساجداً وقد عرفت ان قد جاء فرج وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم عند ام سلمة وكانت ام سلمة محبته في شأني معتنية بأمرى فقال يا ام سلمة تيب على كعب قالت
افلا ارسل اليه فابشره قال اذا يحطمكم الناس فيمنعوكم النوم سائر الليالي حتى اذا صلى الفجر آذن بتوبة
الله علينا (قوله وركض الى رجل فرسا) لم اقف على اسمه ويحتمل ان يكون هو حمزة بن عمرو
الاسلمى (قوله وسعى ساع من اسلم) هو حمزة بن عمرو ورواه الواقدي وعند ابن عائذ اللذين
سعي ابو بكر وعمر لسكرته صدره بقوله زعموا وعند الواقدي وكان الذي اوفى على سلع ابا بكر الصديق
فصاح قد تاب الله على كعب والذي خرج على فرسه الزبير بن العوام قال وكان الذي بشرني فنزعت
له ثوبي حمزة بن عمرو والاسلمى قال وكان الذي بشره لائل بن امية بتوبته سعيد بن زيد قال وخرجت
الى بني واقف فبشرته فسجد قال سعيد فاطنته يرفع رأسه حتى تخرج نفسه يعني لما كان فيه من
الجهل فقد قيل انه امتنع من الطعام حتى كان يواصل الايام صائما ولا يقتر من البكاء وكان الذي بشر
هراة بتوبته سلكان بن سلامة او سلمة بن سلامة بن وقش (قوله والله ما املك غيرهما يومئذ)
يريد من جنس الثياب والافقد تقدم انه كان عنده راحلتان وسبائتي انه استأذن ان يخرج من ماله
صدقة ثم وجدت في رواية ابن ابي شيبة التصريح بذلك ففيها والله ما املك يومئذ ثوبي غيرهما وزاد ابن
عائذ من وجه آخر عن الزهري فلبسهما (قوله واستعرت ثوبين) في رواية الواقدي من ابي قتادة
(قوله وانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية مسلم فانطلقت تأم رسول الله صلى الله
عليه وسلم (قوله فوجافوجا) اي جماعة جماعة (قوله ليهنك بكسر النون) وزعم ابن التين انه
يفتحها بل قال السفاقي انه اصوب لانه من الهنا وفيه نظر (قوله ولا انساها لطلحة) قالوا سبب
ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان آخى بينه وبين طلحة لما آخى بين المهاجرين والانصار والذي
ذكره اهل المغازي انه كان اخا الزبير لكن كان الزبير اخا طلحة في اخوة المهاجرين فهو اخو اخيه
(قوله ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك) استشكل هذا الاطلاق بيوم اسلامه فانه مر عليه
بعد ان ولدته امه وهو خير ايامه فقيل هو مستثنى تقدير او ان لم ينطق به لعدم خفائه والاحسن في
الجواب ان يوم توبته مكمل ليوم اسلامه في يوم اسلامه بداية سعاده ويوم توبته مكمل لها فهو خير
جميع ايامه وان كان يوم اسلامه خيرا فوم توبته المضاف الى اسلامه خير من يوم اسلامه المجرد عنها
والله اعلم (قوله قال لابل من عند الله) زاد في رواية ابن ابي شيبة انكم صدقتم الله فصدقكم (قوله
حتى كانه قطعة قر) في رواية اسحق بن راشد في التفسير حتى كانه قطعة من القمر ويسئل عن السر
في التقييد بالقطعة مع كثرة ما ورد في كلام البلغاء من تشبيه الوجه بالقمر بغير تقييد وقد تقدم في صفة
النبي صلى الله عليه وسلم تشبيههم له بالشمس طاعة وغير ذلك وكان كعب بن مالك قائل هذا من شعراء
الصحابة وحاله في ذلك مشهورة فلا بد في التقييد بذلك من حكمة وما قيل في ذلك من الاحتراز من السواد
الذي في القمر ليس بقوى لان المراد تشبيهه بما في القمر من الضياء والاستنارة وهو في تمامه لا يكون
فيها اقل مما في القطعة المجردة وقد ذكرت في صفة النبي صلى الله عليه وسلم بذلك توجيهات ومنها انه
للاشارة الى موضع الاستنارة وهو الجبين وفيه يظهر السرور كما قالت عائشة مسرورا تشرق اسارير وجهه
فكان التشبيه وقع على بعض الوجه فناسب ان يشبه ببعض القمر (قوله وكنا نعرف ذلك منه) في رواية
السكسيمي فيه وفيه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم عليه من كمال الشفقة على امته والرافة بهم والفرح
بما يسرهم وعند ابن مردويه من وجه آخر عن كعب بن مالك لما تابت ثوبتي ايت النبي صلى الله عليه
وسلم فقبل يده وركبته (قوله ان من توبتي ان انخلع من مالي) اي اخرج من جميع مالي (قوله صدقة)
مالي صدقة الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم املك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني امسك

وسعى ساع من اسلم فاوفى
على الجبل وكان الصوت
اسرع من القرس فلما
جاءني الذي سمعت صوته
يشرفني نزلت له ثوبي
فكسوته اياهما ببشراه
والله ما املك غيرهما يومئذ
واستعرت ثوبين فلبستهما
وانطلقت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت فاني
الناس فوجافوجا فبشروني
بالتوبة يقولون لتهنك
توبة الله عليك قال كعب
حتى دخلت المسجد فاذا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم جالس حوله الناس
فقام الى طلحة بن عبيد الله
يهـ رول حتى صافحني
وهناى والله ما قام الى رجل
من المهاجرين غيره ولا
انساها لطلحة قال كعب
فلما سامت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يرفق وجهه من
السرور ابشر بخير يوم
مر عليك منذ ولدتك امك
قال قلت امن عندك
يا رسول الله ام من عند الله
قال لابل من عند الله وكان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا سر استنار وجهه
حتى كانه قطعة قمر وكنا
نعرف ذلك منه فلما جلست
بين يديه قلت يا رسول الله
ان من توبتي ان انخلع من

اعلم احدا من المسلمين
ابلاء الله في صدق الحديث
منذ كرت ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم
احسن مما ابلا في ما تعدت
منذ كرت ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم الى
يومى هذا كذبا وانى
لارجو ان يحفظني الله فيما
بقيت وانزل الله تعالى على
رسوله صلى الله عليه وسلم
لقد تاب الله على النبي
والمهاجرين والانصار
الى قوله **وكنوا مع**
الصادقين فوالله ما انعم الله
على من نعمة قط بعد ان
هداني للاسلام اعظم في
نفسى من صدق لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ان
لا اكون كذبة فاهلك
كما هلك الذين كذبوا فان
الله تعالى قال للذين كذبوا
سينزل الوحي سريما قال
لا احد فقال تبارك وتعالى
سيخلقون بالله لكم اذا
انقلبتم الى قوله فان الله
لا يرضى عن القوم الفاسقين
قال كعب وكنا نخلفنا ايها
السلالة عن امرنا ولسنا
الذين قبل منهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين
خلفوا له فبايعهم واستغفر
لهم وارجا رسول الله صلى
الله عليه وسلم امرنا حتى
قضى الله فيه فبذلك قال
وعلى الثلاثة الذين خلفوا
وليس الذي ذكر الله مما خلفنا عن الغزو انما هو تخلفه ايانا وارجاؤه امرنا عن حلف له واعتذاره اليه فقبل منه

هو مصدر في موضع الحال اي متصدقا او ضمن انخلع معنى اتصدق وهو مصدر ايضا وقوله امسك عليك
بعض مالك فهو خير لك في رواية ابي داود عن كعب انه قال ان من تو بنى ان اخرج من مالى كله الى الله
ورسوله صدقة قال لا قلت نصفه قال لا قلت فثلثه قال نعم ولا بن مردويه من طريق ابن عينة عن
الزهري فقال النبي صلى الله عليه وسلم يجزى عنك من ذلك الثلث ونحوه لاحد في قصة ابي لبابة حين
قال ان من تو بنى ان انخلع من مالى كله صدقة لله ورسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يجزى عنك
الثلث (قوله فوالله ما اعلم احدا من المسلمين ابلاء الله) اي انعم عليه وقوله في صدق الحديث مذ
ذ كرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم احسن مما ابلا في وكذلك قوله بعد ذلك فوالله ما انعم الله على
من نعمة قط بعد ان هداني الى الاسلام اعظم من صدق لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله احسن
واعظم شاهد على ان هذا السباق يورد ويراد به نفي الافضية لا المساواة لان كعبا شاركه في ذلك
رفيقان وقد نفي ان يكون احدهما احسن مما حصل له وهو كذلك لكنه لم ينصف المساواة (قوله
ان لا اكون كذبة) لازادة كناية عليه عياض (قوله وكنا نخلفنا) بضم اوله وكسر اللام وفي
رواية مسلم وغيره خلفنا بضم المعجمة من غير شيء قبلها (قوله وارجا) مهموزا اي اخر وزنا ومعنى
وحاصله ان كعبا فسر قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا اي اخر واخى تاب الله عليهم لان المراد انهم
خلفوا عن الغزو وفي تفسير عبد الرزاق عن معمر بن عمار عن عكرمة في قوله تعالى وعلى الثلاثة الذين
خلفوا قال خلفوا عن التوبة ولا بن جرير من طريق قتادة نحوه قال ابن جرير فغنى الكلام لقد تاب
الله على الذين اخرت توبتهم وفي قصة كعب من القوائد غير ما تقدم جواز طلب اموال الكفار من
ذوى الحرب وجواز الغزو في الشهر الحرام والتصريح بجهة الغزو اذا لم تقتض المصلحة ستره وان
الامام اذا استنفر الجيوش عموما لمهمهم النفي وطلق اليوم بكل فرد فردان لو تخلف وقال السهيلي انما
اشدد الغضب على من تخلف وان كان الجهاد فرض كفاية لكنه في حق الانصار خاصة فرض عين لانهم
بايعوا على ذلك ومصدق ذلك قولهم وهم يحضرون الخندق

نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما بقينا ابدا

فكان تخلفهم عن هذه الغزوة كبيرة لانها كانت كسب لبيعتهم كذا قال ابن بطال قال السهيلي ولا اعرف
له وجهها غير الذي قال (قلت) وقد كرت وجهها غير الذي ذكره ولعله اقعد ويؤيده قوله تعالى ما كان
لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله الاية وعند الشافعية وبه ان
الجهاد كان فرض عين في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا فاستوجه العتاب على من تخلف مطلقا
وفيها ان العاجز عن الخروج بنفسه او بماله لا لوم عليه واستخلاف من يقوم مقام الامام على اهله
والضعفة وفيها ترك قتل المنافقين ويستنبط منه ترك قتل الزنديق اذا اظهر التوبة واجاب من اجازة
بان الترك كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لمصلحة التأليف على الاسلام وفيها اعظم امر المعصية
وقد نبه الحسن البصري على ذلك فيما اخرج به ابن ابي حاتم عنه قال يا سبحان الله ما كل هؤلاء الثلاثة
ما احراما ولا فسكوا ما حراما ولا افسدوا في الارض اصابعهم ما سبهم وضائق عليهم هم الارض بما
رحبت فكيف بمن يواقع الفواحش والكبائر وفيها ان القوي في الدين يؤخذ بأشد ما يؤخذ الضعيف
في الدين وجواز اخبار المرأة عن قصيرها وتقريطه وعن سبب ذلك وما آل اليه امره تحذيرا ونصيحة
لغيره وجواز مدح المرء بما فيه من الخير اذا امن الفتنة وتسلبته نفسه بما لم يحصل له بها وقع لتظيره وفضل
اهل بدر والعقبة والحلف التأكيدي من غير استخلاف والتورية عن المقصد ودور الغيبة وجواز ترك

وطء الزوجة مدة وفيه ان المرء اذا الاحتمل فرصة في الطاعة فحقه ان يبادر اليها ولا يسوف بها لئلا يهرمها كما قال تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه ومثله قوله تعالى ونقلب افسدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة ونسأل الله تعالى ان يلهجنا بالمبادرة الى طاعته وان لا يسلبنا ما حولنا من نعمته وفيها جواز تمنى ما فات من الخير وان الامام لا يهمل من تخلف عنه في بعض الامور بل يذكره ليراجع التوبة وجواز الطعن في الرجل بما يغلب على اجتهاد الطاعن عن حجة الله ورسوله وفيها جواز الرد على الطاعن اذا غلب على ظن الرادوهم الطاعن او غلظه وفيها ان المستحب للقادم ان يكون على وضوء وان يسد أبواب المسجد قبل بيته فيصلي ثم يجلس لمن يسلم عليه ومشروعية السلام على القادم وتلقيه والحكم بالظاهر وقبول المعاذير واستحباب بكاء العاصي اسفا على ما فات من الخير وفيها اجراء الاحكام على الظاهر وكول السرائر الى الله تعالى وفيها ترك السلام على من اذنب وجواز هجره اكثر من ثلاث واما النهي عن الهجر فوق الثلاث فمحمول على من لم يكن هجره شرعا وان التمس قد يكون عن غضب كما يكون عن تعجب ولا يختص بالسرور ومعاينة الكبير اصحابه ومن يعز عليه دون غيره وفيها فائدة الصدق وشؤم عاقبة الكذب وفيها العمل بمفهوم اللقب اذا حقه قرينة لقوله صلى الله عليه وسلم لما حدثه كعب اما هذا فقد صدق فانه يشعر بأن من سواه كذب لكن ليس على عمومه في حق كل احد سواه لان حرارة وهلا لا ايضا قد صدقا فيختص الكذب بمن حلف واعتذر لا بمن اعترف ولهذا عاقب من صدق بالناديب الذي ظهرت فائدته عن قرب واخر من كذب للعقاب الطويل وفي الحديث الصحيح اذا اراد الله بعبد خيرا عجل له عقوبته في الدنيا واذا اراد به شرا امتسك عنه عقوبته فيرد القيامة بذنوبه قبل وانما غلظ في حق هؤلاء الثلاثة لانهم تركوا الواجب عليهم من غير عذر ويدل عليه قوله تعالى ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله وقول الانصار

نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما بقينا ابدا

وفيها تبريد حر المصيبة بالناسى بالنظير وفيها عظم مقدار الصدق في القول والفعل وتعليق سعادة الدنيا والآخرة والنجاة من شرهما به وان من عوقب بالهجر تعذر في التخلف عن صلاة الجماعة لان حرارة وهلا لا لم يخرج من بيوتهم تلك المدة وفيها سقوط رد السلام على المهجور عن سلم عليه اذ لو كان واجبا لم يقل كعب هل حرك شفتيه بردا السلام وفيها جواز دخول المرء دار جاره وصديقه بغير اذنه ومن خير الباب اذا علم رضاه وفيها ان قول المرء لله ورسوله اعلم ليس بخطاب ولا كلام ولا يحنث به من حلف ان لا يكلم الا آخر اذا لم ينوبه مكالمته وانما قال ابو قتادة ذلك لما الخ عليه كعب والافقد تقدم ان رسول ملك غسان لما سأل عن كعب جعل الناس يشيرون له الى كعب ولا يتكلمون بقولهم مثله هذا كعب مباغاة في هجره والاعراض عنه وفيها ان مسارقة النظر في الصلاة لا تقدر في صحتها واثار طاعة الرسول على مودة القريب وخدمة المرأة زوجها والاحتياط لمجانبة ما يخشى الوقوع فيه وجواز تحريك ما فيه اسم الله للصلحة وفيها مشروعية سجود الشكر والاستباق الى البشارة بالخير واعطاء البشير نفس ما يحضر الذي يأتيه بالبشارة وتمننه من تجددت له نعمة والقيام اليه اذا قبل واجتماع الناس عند الامام في الامور المهمة وسروره بما يسر اتباعه ومشروعية العارية ومصاغة القادم والقيام له والنزاهة المداومة على الخير الذي يتفجع به واستحباب الصدقة عند التوبة وان من نذر الصدقة بكل ماله لم يلزمه اخراج جميعه وسيأتي البحث فيه في كتاب النذر ان شاء الله تعالى وقال ابن التين فيه ان

﴿ نزول النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر ﴾ حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا عبد الوزاق اخبرنا مهران عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال لما هجر النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم سمعنا ان يصيبكم ما اصابهم الا ان تكونوا اباكين ثم فزع راسه واسرع اليه حتى اجاز الوادي * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ۸۸ صلى الله عليه وسلم لاصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان

تكونوا باكين ان
يصيبكم مثل ما اصابهم
* (باب) * حدثنا يحيى بن
بكير عن الليث عن عبد
العزيز بن ابي سلمة عن
سعد بن ابراهيم عن نافع
ابن جبير عن عروة بن
المغيرة عن ابيه المغيرة
ابن شعبة قال ذهب النبي
صلى الله عليه وسلم لبعض
حاجته فقامت اسكب عليه
الماء لا اعلمه الا قال في
غزوة تبوك فغسل وجهه
وذهب يغسل ذراعيه
فضاف عليه كما الجبة
فأخرجهما من تحت جبته
فغسلهما ثم مسح على خفيه
* حدثنا خالد بن مخلد
حدثنا سليمان حدثني
عمرو بن يحيى عن عباس
ابن سهل بن سعد عن
ابي جيسد قال اقبلنا مع
النبي صلى الله عليه وسلم
من غزوة تبوك حتى اذا
اشرنا على المدينة قال
هذه طابو هذا احد جبل
يحبنا ونحبه * حدثنا
احمد بن محمد اخبرنا عبد الله

كعب بن مالك من المهاجرين الاولين الذين صالوا الى القبلتين كذا قال وليس كعب من المهاجرين
انما هو من السابقين من الانصار ﴿ قوله باب ﴾ (١) النبي صلى الله عليه وسلم
الحجر) بكسر الميم وتسكون الجيم وهي منازل ثمود زعم بعضهم انه ضرب به ولم ينزل ويرده التصريح
في حديث ابن عمر بأنه لما نزل الحجر اصرهم ان لا يشربوا وقد تقدم حديث ابن عمر في ثمود وقد
تقدمت مباحثه في احاديث الانبياء وقوله ان يصيبكم بفتح الهمزة مفعول له اي كراهة الاصابة وقوله
اجاز الوادي اي قطعه وقوله في الرواية الثانية قال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحاب الحجر لا تدخلوا قال
السكرماني اي قال لاصحابه الذين معه في ذلك الموضع واذيف الى الحجر لعبورهم عليه وقد تكلم في
ذلك وتعسف وليس كما قال بل اللام في قوله لاصحاب الحجر بمعنى عن وحذف المقول لهم اي هم كل سامع
والتقدير قال لامته عن اصحاب الحجر وهم ثمود لانه خلوا على هؤلاء المعذنين اي ثمود وهذا واضح
لاخفاءه ﴿ قوله باب ﴾ كذا فيه بغير ترجمة وهو كالفصل مما تقدم لان احاديثه تتعلق
ببقية قصة تبولك (قوله عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن سعد بن ابراهيم) تقدم في الطهارة
عن الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن ابراهيم فكان له فيه شيخين (قوله ذهب النبي صلى الله عليه
وسلم لبعض حاجته فتمت اسكب عليه لاعلمه الا في غزوة تبولك) كذا فيه وقد قدمت في المسح على
الحفين بيان من رواه بغير تردد وكرت هناك بقية شرحه ووقع عند مسلم من رواية عباد بن زياد عن
عروة بن المغيرة ان المغيرة اخبره انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبولك فذكر حديث المسح كما
تقدم وزاد المغيرة فأقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبد الرحمن بن عوف يصلي بهم فادرك النبي صلى
الله عليه وسلم الركعة الأخيرة فلما سلم عبد الرحمن قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم صلاته فافزع ذلك
الناس وفي رواية له قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه (قوله سليمان)
هو ابن بلال (وعمر بن يحيى) هو المازني وقد تقدمت مباحث حديث ابي حميد هذا في اواخر الزكاة
وفي الجهاد في باب من غزا بصبي للخدمة (قوله عبد الله) هو ابن المبارك وقد تقدمت مباحث الحديث
سندا ومثنا في الجهاد في باب من حبسه العذر عن الغزو ﴿ قوله باب ﴾ كتاب النبي صلى الله
عليه وسلم الى كسرى وقيصر) اما كسرى فهو ابن بروج بن هرم بن افراسياد وهو كسرى
الكبير المشهور وقيل ان الذي بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم هو افراسياد وفيه نظر لما سيأتي ان
النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان زربان ابنه يقتله والذي قتله ابنه هو كسرى ابن بروج بن هرم
وكسرى بفتح الكاف وبكسر هاء القبل كل من تملك الفرس ومعناه بالعربية المظفرى وقد تقدم الكلام
في ضبطه كافة في علامات النبوة واما قيصر فهو هرقل وقد تقدم شأنه في اولى الكتاب (قوله حدثنا
اسحق) هو ابن راهويه ويعقوب بن ابراهيم اي ابن سعد وصالح هو ابن كيسان وقد تقدم للمصنف

أخبرنا حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من غزوة تبوك في
 فلما نزل المدينة فقال إن بالمدينة أقواما مسيروا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة
 حبسهم العذر * (باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقيصر) * حدثنا اسحق بن عمار عن ثوبان بن إبراهيم
 حدثنا عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه إلى
 (١) قول الشارح باب نزول النبي هكذا بالشرح وفي المتن نزول النبي بغير لفظ باب

في العلم عاليه عن ابراهيم بن سعد (قوله مع عبد الله بن حذافة) هذا هو المحدث ووقع في رواية عمر بن
شبة انه خنيس بن حذافة وهو غلط فانه مات بأحد فتايمت منه حفصة وبعث الرسل كان بعد الهدنة
سنة سبع ووقع في ترجمة عبد الله بن عيسى اخي كامل بن عدي من طريقه عن داود بن ابي هند عن
عكرمة عن ابن عباس في قصته اتخذ الخاتم وفيه وبعث كتابا الى كسرى بن هرم بن بعث به مع عمر
ابن الخطاب كذا قال وعبد الله ضعيف فان ثبت فعله كتب الى ملك فارس مرتين وذلك في اوائل سنة
سبع (قوله الى عظيم البحرين) هو المنذر بن ساوى العبدي (قوله فدفعه) الفاء عاطفة على
محذوف تقديره فتوجه اليه فأعطاه الكتاب فأعطاه لقاصده عنده فتوجه به فدفعه الى كسرى
ويحتمل ان يكون المنذر توجه بنفسه فلا يحتاج الى القاصد ويحتمل ان يكون القاصد لم يباشر اعطاء
كسرى بنفسه كما هو الاغلب من حال الملوك فيزداد التقدير (قوله فلما قرأ) كذا لا كثر بحذف
المفعول ولا كشمين فلما قرأه وفيه مجاز فانه لم يقرأه بنفسه وانما قرأ عليه كاسياتي (قوله فزقه)
اي نطعه (قوله فحسبت ان ابن المسيب) القائل هو الزهري وهو موصول بالاسناد المذكور ووقع
في جميع الطرق مرسل ولا يحتمل ان يكون ابن المسيب سمعه من عبد الله بن حذافة صاحب القصة
فان ابن سعد ذكر من حديثه انه قال فقرأ عليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ فزقه (قوله
فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي على كسرى وجنوده (قوله ان يمزقوا كل ممزق) بفتح
الزاي اي يتفرقوا ويقتطعوا وفي حديث عبد الله بن حذافة فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اللهم مزق ملكه وكتب الى باذان عامله على اليمن ابعت من عندك رجلين الى هذا الرجل الذي
بالحجاز فكتب باذان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابغضوا صاحبكم ان ربي قتل ربه في هذه الليلة
قال وكان ذلك ليلة الثلاثاء لعشر مضين من جمادى الاولى سنة سبع وان الله سخط عليه انه شيرويه
فقتله وعن الزهري قال بلغني ان كسرى كتب الى باذان بلغني ان رجلا من قريش يزعم انه نبي فسر
اليه فان تاب والا ابعت برأيه فدكر القصة قال فلما بلغ باذان اسلم هو ومن معه من الفرس في تنبيهه
جزم ابن سعد بان بعث عبد الله بن حذافة الى كسرى كان في سنة سبع في زمن الهدنة وهو عند
الواقدي من حديث الشفاء بنت عبد الله بلفظ منصرفه من الحديث وصنيع البخاري يقتضي انه كان
في سنة سبع فانه ذكره بعد غزوة تبوك وذكر في آخر الباب حديث السائب انه تلقى النبي صلى الله
عليه وسلم لما رجع من تبوك اشارة الى ما ذكرنا وقد ذكرنا اهل المغازي انه صلى الله عليه وسلم لما
كان بتبوك كتب الى قيصر وغيره وهي غير المرة التي كتب اليه مع دحية فانها كانت في زمن الهدنة
كما صرح به في الخبر وذلك سنة سبع ووقع عند مسلم عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى
كسرى وقبصر الحديث وفيه والى كل جبار عنيد وروى الطبراني من حديث المسور بن مخرمة قال
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اصحابه فقال ان الله بعثني للناس كافة فأدوا عني ولا تختلفوا عني
فبعث عبد الله بن حذافة الى كسرى وسليط بن عمرو الى هوذة بن علي باليمامة والاعلاء بن الحضرمي
الى المنذر بن ساوى بهجرو عمرو بن العاص الى جيفر وعباد بن الجلودى بهمان ودحية الى قيصر
وشجاع بن وهب الى ابن ابي شهر الغساني وعمرو بن امية الى النجاشي فرجعوا جميعا قبل وفاة النبي
صلى الله عليه وسلم غير عمرو بن العاص وزاد اصحاب السير انه بعث المهاجر بن ابي امية بن الحرث بن
عبد كلال وجرا الى ذي الكلاع والسائب بن مسيلمة وحاطب بن ابي بلتعبة الى المقوقس وفي
حديث انس الذي اشترى اليه عند مسلم ان النجاشي الذي بعث اليه مع هؤلاء غير النجاشي الذي اسلم

كسرى مع عبد الله بن
حذافة السهمي فأمره
ان يدفعه الى عظيم
البحرين فدفعه عظيم
البحرين الى كسرى
فلما قرأ أمره فحسبت ان
ابن المسيب قال فدعا عليه
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يمزقوا كل ممزق
حدثنا عثمان بن الهيثم

(قوله حدثنا عوف) هو الاعرابي (والحسن) هو البصري والاسناد كله بصريون وسماع الحسن من ابي بكره تقدم بيانه في الصلح (قوله نفني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الجمل) فيه تقديم وتأخير والتقدير نفني الله ايام الجمل بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم اي قبل ذلك فاما يتعلق بنفني لا سمعتها فانه سمعتها قبل ذلك قطعا والمراد باصحاب الجمل العسكر الذين كانوا مع عائشة (قوله بعدما كدت الحق بأصحاب الجمل) يعني عائشة رضي الله عنها ومن معها وسيأتي بيان هذه القصة في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى ومحصلها ان عثمان لما قتل وبويع علي بالخلافة خرج طلحة والزبير الى مكة فوجدوا عائشة وكانت قد حجت فاجتمع رأيهم على التوجه الى البصرة يستنفرون الناس للطلب بدم عثمان فبلغ ذلك عليا فخرج اليهم فكانت وقعة الجمل ونسبت الى الجمل الذي كانت عائشة قد ركبته وهي في هودجها تدعو الناس الى الاصلاح والقائل لما بلغ هو ابو بكر وهو تفسير لقوله بكلمة وفيه اطلاق الكلمة على الكلام الكثير (قوله ملكوا عليهم بنت كسرى) هي بوران بنت شيرويه ابن كسرى بن بزو ذلك ان شيرويه لما قتل اياه كما تقدم كان ابو لهب يعرف ان ابنه قد عمل على قتله احتمال على قتله ابنه بعد موته فعمل في بعض خزائنه المختصة به حقا مسهوما وكتب عليه حق الجماع من تناول منه كذا جامع كذا فقرأه شيرويه فتناول منه فكان فيه هلاك فلم يعش بعد ابيه سوى ستة اشهر فلما مات لم يخلف اخا لانه كان قتل اخوته حرصا على الملك ولم يخلف ذكرا او كرها واخرج الملك عن ذلك البيت فملكوا المرأة واسمها بوران بضم الموحدة ذكرا ذلك ابن قتيبة في المغازي وذكرا الطبري ايضا ان اختها ارميسدخت ملكت ايضا قال الخطابي في الحديث ان المرأة لا تلي الامارة ولا القضاء وفيه انها لا تزوج نفسها ولا تلي العقد على غيرها كذا قال وهو متعقب والمنع من ان تلي الامارة والقضاء قول الجمهور وواجهه الطبري وهي رواية عن مالك وعن ابي حنيفة تلي الحكم فيما يجوز فيه شهادة النساء ومناسبة هذا الحديث للترجمة من جهة انه تمة قصة كسرى الذي هزق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم فسلط الله عليه ابنه فقتله ثم قتل اخوته حتى افضى الامر بهم الى تأمير المرأة فجز ذلك الى ذهاب ملكهم وهزقوا كما دعا به النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال سفيان مرة مع الصبيان) هو موصول ولكن بين الراوي عنه انه قال مرة الغلمان ومرة الصبيان وهو بالمعنى ثم ساقه عن شيخ آخر عن سفيان وزاد في آخره مقدمه من تبوك فابكر الداودي هذا وتبعه ابن القيم وقال ثنية الوداع من جهة مكة لا من جهة تبوك بل هي مقابلهما كل مشرق والمغرب قال الا ان يكون هناك ثنية اخرى في تلك الجهة والثنية ما ارتفع من الارض وقيل الطريق في الجبل (قلت) لا يمنع كونها من جهة الحجاز ان يكون خروج المسافرين الى الشام من جهة تبوك وهذا واضح كما في دخول مكة من ثنية والخروج منها من اخرى وينتهي كلاهما الى طريق واحدة وقدرونا بسند منقطع في الحلبيات قول النسوة لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة طلع البدر علينا من ثنيات الوداع فقيل كان ذلك عند قدومه في الهجرة وقيل عند قدومه من غزوة تبوك في تنبيهه في ايراد هذا الحديث آخر هذا الباب اشارة الى ان ارسال الكتاب الى الملوك كان في سنة غزوة تبوك ولكن لا يدفع ذلك قول من قال انه كاتب الملوك في سنة الهدنة كقيصر والجمع بين القولين انه كاتب قيصر مرتين وهذه الثانية قد وقع التصريح بها في مسند احمد وكاناب النجاشي الذي اسلم وصلى عليه لمات ثم كاتب النجاشي الذي ولي بعده وكان كافرا وقد روى مسلم من حديث انس قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى كل جبار يدعوهم الى الله وسمي منهم كسرى وقيصر والنجاشي قال وليس بالنجاشي الذي اسلم (قوله) باب عرض النبي

حدثنا عوف عن الحسن
عن ابي بكره قال لقد
نفني الله بكلمة
سمعتها من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ايام
الجمل بعدما كدت الحق
باصحاب الجمل فأتا
معههم قال لما بلغ رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ان اهل فارس قد ملكوا
عليهم بنت كسرى قال ان
يفلح قوم ولوا امرهم امرأة
حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان قال سمعت
الزهري عن السائب بن
يزيد يقول اذ كراي
خرجت مع الغلمان الى
ثنية الوداع تلقى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وقال سفيان مرة مع
الصبيان حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا سفيان
عن الزهري عن السائب
اذ كراي اتي خرجت مع
الصبيان تلقى النبي صلى
الله عليه وسلم الى ثنية
الوداع مقدمه من غزوة
تبوك في باب عرض النبي

صلى الله عليه وسلم ووفاته وقول الله تعالى انك ميت وانهم ميتون (سياتى في الكلام على الحديث السادس عشر من هذا الباب وجه مناسبة هذه الآية لهذا الباب وقد ذكر في الباب ايضا ما يدل على جنس مرضه كما سياتى واما ابتداءه فكان في بيت ميمونة كما سياتى ووقع في السيرة لابى معشر في بيت زينب بنت جحش وفي السيرة لسليمان التيمي في بيت ربحانة والاول المعتمد وذكر الخطابي انه ابتداء به يوم الاثنين وقيل يوم السبت وقال الحاكم ابو احمد يوم الاربعاء واختلف في مدة مرضه فالاكثر على انها ثلاثة عشر يوما وقيل بزيادة يوم وقيل بنقصه والقولان في الروضة وصدر بالثاني وقيل عشرة ايام وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه واخرجه البيهقي باستاد صحيح وكانت وفاته يوم الاثنين بخلاف من ربيع الاول وكذا يكون اجاعا لسكن في حديث ابن مسعود عند البراري في حادي عشر رمضان ثم عند ابن اسحق والجمهور انها في الثاني عشر منه وعند موسى بن عقبة والليث والخوارزمي وابن زبر مات هلال ربيع الاول وعند ابى مخنف والكاتب في ثابته ورجحه السهيلي وعلى القولين بتنزل ما نقله الرافعي انه عاش بعد حجته ثمانين يوما وقيل احدى وعشرين واما على ما جزم به في الروضة فيكون عاش بعد حجته تسعين يوما واحدا وتسعين وقد استشكل ذلك السهيلي ومن تبعه اعنى كونه مات يوم الاثنين ثاني عشر شهر ربيع الاول وذلك انهم اتفقوا على ان ذا الحجة كان اوله يوم الخميس فها فرضت الشهور الثلاثة قوام او فاقص او بعضها لم يصح وهو ظاهر لمن تأمله واجاب البارزى ثم ابن كثير باحتمال وقوع الاشهر الثلاثة كوامل وكان اهل مكة والمدينة اختلفوا في رؤية هلال ذي الحجة فراهل مكة ليلة الخميس ولم يره اهل المدينة الا ليلة الجمعة فحصلت الوقفة برؤية اهل مكة ثم رجعوا الى المدينة فارقوا برؤية اهلها فكان اول ذي الحجة الجمعة وآخره السبت واول المحرم الاحد وآخره الاثنين واول صفر الاثنا عشر وآخره الاربعاء واول ربيع الاول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين وهذا الجواب بعيد من حيث انه يلزم توالي اربعة اشهر كوامل وقد جزم سليمان التيمي احد الثقات بان ابتداء مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم السبت الثاني والعشرين من صفر ومات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول فعلى هذا كان صفر ناقصا ولا يمكن ان يكون اول صفر السبت الا ان كان ذو الحجة والمحرم ناقصين فيلزم منه نقص ثلاثة اشهر متواليه واما على قول من قال مات اول يوم من ربيع الاول فيكون اثنا عشر ناقصين وواحد كاملا وهذا رجحه السهيلي وفي المغازي لابى معشر عن محمد بن قيس قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء لحدى عشرة مضت من صفر وهذا موافق لقول سليمان التيمي المقتضى لان اول صفر كان السبت واما ما رواه ابن سعد من طريق عمر بن على بن ابى طالب قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاربعاء ليلة بقيت من صفر فاشتكى ثلاث عشرة ليلة ومات يوم الاثنين لاثنتي عشرة مضت من ربيع الاول فيرد على هذا الاشكال المتقدم وكيف يصح ان يكون اول صفر الاحد فيكون تاسع عشر منه الاربعاء والغرض ان ذا الحجة اوله الخميس فلو فرض هو والمحرم كاملين لسكان اول صفر الاثنين فكيف يتأخر الى يوم الاربعاء فالمعتمد ما قال ابو مخنف وكان سبب غلط غيره انهم قالوا مات في ثاني شهر ربيع الاول فتغيرت فصارت ثاني عشر واستمر الوهم بذلك يتبع بعضهم بعضا من غير تأمل والله اعلم وقد اجاب القاضي بدر الدين بن جماعة بجواب آخر فقال يحمل قول الجمهور لاثنتي عشرة ليلة خلت اى بآيامها فيكون موته في اليوم الثالث عشر ويقرض الشهور كوامل فيصح قول الجمهور ويعكر عليه ما يعكر على الذي قبله مع زيادة مخالفة اصطلاح اهل اللسان في قولهم لاثنتي عشرة فانهم لا يفهمون منها الا مضى الليالي ويكون ما ربح بذلك واقعا في اليوم الثاني عشر ثم ذكر المصنف في

صلى الله عليه وسلم ووفاته
وقول الله تعالى انك ميت
وانهم ميتون * حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب
عن عبيد الله بن عبد الله
عن عبد الله بن عباس
رضي الله عنهما

عن أم الفضل بنت الحارث قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمسلمات عرقاً ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله * حدثنا محمد بن عروعة حدثنا شعبة ٩٢ عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه

يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن بن عوف ان لنا ابناً مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه الآية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه اياه فقال ما اعلم منها الا ما تعلم وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال اجد الم الطعام الذي اكلت بخير فهذا اوان وجدت انقطاع ابهرى من ذلك السم * حدثني حبان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة ان عائشة رضي الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه يده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفقت انث على نفسه بالمعوذات التي كان ينث وامسح بيده النبي صلى الله عليه وسلم عنه * حدثنا علي بن اسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا هشام بن عروة عن

الباب ثلاثة وعشرين في حديثنا * الحديث الاول قوله عن أم الفضل (هي والدة ابن عباس وقد تقدم شرح حديثها في القراءة في الصلاة * الحديث الثاني) قوله عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يدني ابن عباس) هو من اقامة الظاهر مقام المظهر وقد اخرج الترمذي من طريق شعبة المذكرة بلفظ كان عمر يسأني مع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم شرح حديث الباب في غزوة الفتح من طريق آخر عن أبي بشر اتم سياقا واكثر فوائد واطلنا بشرحه على تفسير سورة النصر وقد تقدم في حجة الوداع حديث ابن عمر نزلت سورة اذا جاء نصر الله في ايام التشريق في حجة الوداع وعند الطبراني عن ابن عباس من وجه آخر انها لما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد ما كان اجتهادا في امر الاخرة وللطبراني من حديث جابر لما نزلت هذه السورة قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل نعت الى نفسي فقال له جبريل والآخر خير لك من الاولى * الحديث الثالث (قوله وقال يونس) هو ابن يزيد الايلي وهذا قد وصله البزار والحاكم والاسماعيلي من طريق عنبة بن خالد عن يونس بهذا الاسناد وقال البزار تفرد به عنبة عن يونس اي بوجهه والا فقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري لكنه ارسله وله شاهدان مرسلان ايضا اخرجهما ابراهيم الحارثي في غرائب الحديث له احدهما من طريق يزيد بن رومان والآخر من رواية أبي جعفر الباقر والحاكم موصولان من حديث أم مبشر قالت قلت يا رسول الله ماتت منهم بنفسك فاني لا اتهم بابني الا الطعام الذي اكل بخير وبروكان ابنها بشر بن البراء بن معرور مات فقال وانا لا اتهم غيرها وهذا اوان انقطاع ابهرى وروى ابن سعد عن شيخه الواقدي باسناد متعددة في قصة الشاة التي سمت له بخير فقال في آخر ذلك وعاش بعد ذلك ثلاث سنين حتى كان وجعه الذي قبض فيه وجعل يقول ما زلت اجد الم الاكلة التي اكلتها بخير ببرعدادا حتى كان هذا اوان انقطاع ابهرى عرق في الظهر وتوفي شهيدا انتهى وقوله عرق في الظهر من كلام الراوي وكذا قوله وتوفي شهيدا وقوله ما زال اجد الم الطعام اي احس الالم في جوف بسبب الطعام وقال الداودي المراد انه نقص من لذة ذوقه وتعقبه ابن التين وقوله اوان بالفتح على الظرفية قال اهل اللغة الابه عرق مستبطن بالظهر متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه وقال الخطابي يقال ان القلب متصل به وقد تقدم شرح حال الشاة التي سمت بخير في غزوة خيبر مفصلا * الحديث الرابع حديث عائشة (قوله اشتكى) اي مرض ونفث اي نفث بغير ريق او مع ريق خفيف (قوله بالمعوذات) اي يقرأها ما مسحها به عند قراءتها ووقع في رواية مالك عن ابن شهاب في فضائل القرآن بلفظ فقرأ على نفسه المعوذات وسبأني في الطب قول معمر بعد هذا الحديث (قلت) للزهري كيف ينث قال ينث على يديه ثم مسح بهما وجهه وسبأني في الدعوات من طريق عقيل عن الزهري انه صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا اخذ مضجعه هذه رواية اللبث عن عقيل وفي رواية المفضل بن فضالة عن عقيل في فضائل القرآن كان اذا اوى الى فراشه جمع كفيه ثم نفث فيهما ثم يقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس والمراد بالمعوذات سورة قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وجمع اما باعتبار ان اقل الجمع اثنان او باعتبار ان المراد الكلمات التي يقع التعوذ بها من السورتين ويحتمل ان المراد بالمعوذات هاتان السورتان مع سورة الاخلاص واطلق ذلك تغليبا وهذا هو المعتقد (قوله ومسح عنه يده) في رواية معمر وامسح بيده نفسه لبركتها وفي رواية مالك وامسح بيده رجاء بركتها ولمسلم من طريق هشام بن عروة عن ابيه

عباد بن عبد الله بن الزبير ان عائشة اخبرته انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم واصغت اليه قبل ان يموت وهو مسند الي ظهره يقول اللهم اغفر لي وارحمني والحفني بالرفيق * حدثنا قتيبة حدثنا سفيان عن سليمان

عن عائشة فلهامرض مرضه الذي مات فيه جعلت انفس عليه وامسح بيده نفسه لانها كانت اعظم بركة من يدي وسيأتي في آخر هذا الباب من طريق ابن ابي مليكة عن عائشة فذهبت اعوذته فرفع راسه الى السماء وقال في الرفيق الاعلى وللطبراني من حديث ابي موسى فافاق وهي تمسح صدره وتدعو بالشفاء فقال لا ولكن اسأل الله الرفيق الاعلى وسأذكر الكلام على الرفيق الاعلى في الحديث السابع * الحديث الخامس (قوله يوم الخميس) هو خبر لمبتدأ محذوف او عكسه وقوله وما يوم الخميس يستعمل عند ارادة تفخيم الامر في الشدة والتعجب منه زاد في اواخر الجهاد من هذا الوجه ثم بكى حتى خضب دمه الحصى ولمسلم من طريق طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير ثم جعل تسيل دموعه حتى رايتها على خديه كأنها نظام اللؤلؤ وبكاء ابن عباس يحتمل لكونه تذكرة وفاة رسول الله فتجدد له الحزن عليه ويحتمل ان يكون انضاف الى ذلك ما فات في معقده من الخبر الذي كان يحصل لو كتب ذلك الكتاب ولهذا اطلق في الرواية الثانية ان ذلك رزية ثم بالغ فيها فقال كل الرزية وقد تقدم في كتاب العلم الجواب عن امتناع من ذلك كعمر رضي الله عنه (قوله اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه) زاد في الجهاد يوم الخميس وهذا يؤيد ان ابتداء مرضه كان قبل ذلك ووقع في الرواية الثانية لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الهاء المهملة وكسر الصاد المعجمة اي حضره الموت وفي اطلاق ذلك تجوز فانه عاش بعد ذلك الى يوم الاثنين (قوله كتابا) قيل هو تعيين الخليفة بعده وسيأتي شيء من ذلك في كتاب الاحكام في باب الاستخلاف منه (قوله ان تضلوا) في رواية الكشغري لا تضلون وتقدم في العلم وكذا في الرواية الثانية وتقدم توجيهه (قوله ولا ينبغي عندني تنازع) هو من جملة الحديث المرفوع ويحتمل ان يكون مدرجا من قول ابن عباس والصواب الاول وقد تقدم في العلم بلفظ لا ينبغي عندني التنازع (قوله فقالوا ماشانه هجر) همزة لجميع رواية البخاري وفي الرواية التي في الجهاد بلفظ فقالوا هجر بغير همزة ووقع للكشغري هنا فقالوا هجر هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم اعاد هجر مرتين قال عياض معنى هجر الخش يقال هجر الرجل اذا هذى واخرج اذا الخش وتعجب بأنه يستلزم ان يكون بسكون الهاء والروايات كلها انما هي بفتحها وقد نكلم عياض وغيره على هذا الموضع فأطالوا وخلصه القرطبي تلخيصا حسنا ثم نخصته من كلامه وحاصله ان قوله هجر الراجح فيه اثبات همزة الاستفهام وفتحات على انه فعل ماض قال وليعضهم هجر انضم الهاء وسكون الجيم والتنوين على انه مفعول بفعل مضمر اي قال هجر او الهجر بالضم ثم السكون الهذيان والمراد به هنا ما يقع من كلام المرء الذي لا ينتظم ولا يعتد به لعدم فائدته ووقع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم مستحيل لانه معصوم في صحته ومرضه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى وقوله صلى الله عليه وسلم اني لا اقول في الغضب والرضا الا حقا واذا عرف ذلك فاعاقله من قاله منكرا على من توقف في امثال امره باحضار الكنف والدواة فكأنه قال كيف تتوقف اتظن انه كغيره يقول الهذيان في مرضه امثال امره واحضره ما طلب فانه لا يقول الا الحق قال هذا احسن الاجوبة قال ويحتمل ان بعضهم قال ذلك عن شئ عرض له ولكن بعده ان لا ينكره الباقر عليه مع كونهم من كبار الصحابة ولو انكروه عليه لنقل ويحتمل ان يكون الذي قال ذلك صدر عن دهش وحيرة كما اصاب كثيرا منهم عند موته وقال غيره ويحتمل ان يكون قائل ذلك اراد انه اشتد وجعه فأطلق اللزوم واراد المألوم لان الهذيان الذي يقع للمريض ينشأ عن شدة وجعه وقيل قال ذلك لارادة سكوت الذين لغطوا ورفعوا اصواتهم عنده فكأنه قال

الاحول عن سعيد بن جبير
قال قال ابن عباس يوم
الخميس وما يوم الخميس
اشتد برسول الله صلى الله
عليه وسلم وجعه فقال
اتوني اكتب لكم كتابا
ان تضلوا بعده ابدا
فتنازعوا ولا ينبغي عندني
تنازع فقالوا ماشانه هجر
استفهموه فذهبوا
يردون عليه

ان ذلك يؤيده ويقضي في العادة الى ما ذكره ويحتمل ان يكون قوله اهجر فعلا ماضيا من الهجر بفتح
 الهاء وسكون الجيم والمفعول محذوف اي الحياة وذكره بلفظ الماضي مبالغة لما رأى من علامات
 الموت (قلت) ويظهر لي ترجيح ثالث الاحتمالات التي ذكرها القرطبي ويكون قائل ذلك بعض من
 قرب دخوله في الاسلام وكان بعد ان من اشتد عليه الوجع قد يشتغل به عن تهمير ما يريد ان يقوله
 بلواز وقوع ذلك ولهذا وقع في الرواية الثانية فقال بعضهم انه قد غلبه الوجع ووقع عند الاسماعيلي
 من طريق محمد بن خلاد عن سفيان في هذا الحديث فقالوا ما شأنه يهجر استفهموه وعن ابن سعد
 من طريق اخرى عن سعيد بن جبيرة ان نبي الله ايهجر (٢) ويؤيده انه بعد ان قال ذلك استفهموه
 بصيغة الامر بالاستفهام اي اختبروا امره بأن يستفهموه عن هذا الذي اراده وابحثوا معه في كونه
 الاولى اولا وفي قوله في الرواية الثانية فاختصموا ففهم من يقول قريبا يكتب لكم ما يشعر بأن بعضهم
 كان مصمما على الامتثال والرد على من امتنع منهم ولما وقع منهم الاختلاف ارتفعت البركة كما
 جرت العادة بذلك عند وقوع التنازع والتشاجر وقدمضي في الصيام انه صلى الله عليه وسلم خرج
 يخبرهم بيلة القدر فرأى رجلين يختصمان فرفعت قال المازري انما جاز للصحابة الاختلاف في هذا
 الكتاب مع صريح امره لهم بذلك لان الاوامر قد يمارنها ما ينقلها من الوجوب فكانه ظهرت منه
 قرينة دللت على ان الامر ليس على التحتم بل على الاختيار فاختلف اجتهادهم وصمم عمر على الامتناع
 لما قام عنده من الفرائض بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك عن غير قصد جازم وعزمه صلى الله عليه وسلم
 كان اما بالوحي واما بالاجتهاد وكذلك تركه ان كان بالوحي فبالوحي والافبالاجتهاد ايضا وفيه حجة
 لمن قال بالرجوع الى الاجتهاد في الشرعيات وقال النووي اتفق قول العلماء على ان قول عمر حسبنا
 كتاب الله من قوة فقهه ودقيق نظره لانه خشى ان يكتب امورا رعا عجزوا عنها فاستحتموا العقوبة
 لكونها منصوصة واران ان لا ينسب باب الاجتهاد على العلماء وفي تركه صلى الله عليه وسلم
 الانكار على عمر اشارة الى تصويبه رآيه وأشار بقوله حسبنا كتاب الله الى قوله تعالى ما فرطنا في
 الكتاب من شيء ويحتمل ان يكون قصد التخفيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما هو
 فيه من شدة الكرب وقامت عنده قرينة بأن الذي اراد كتابته ليس مما لا يستغنون عنه اذ لو كان
 من هذا القبيل لم يتركه صلى الله عليه وسلم لاجل اختلافهم ولا يعارض ذلك قول ابن عباس ان الرزية
 الخ لان عمر كان اقنعه منه تطعا وقال الخطابي لم يتوهم عمر الغلط فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يريد كتابته بل امتناعه محمول على انه لما رأى ما هو فيه من الكرب وحضور الموت خشى ان يجحد
 المناقون سبيلا الى الطعن فيما يكتبه والى حمله على تلك الحالة التي جرت العادة فيها بوقوع بعض ما يخالف
 الاتفاق فكان ذلك سبب توقف عمر لانه تعمد مخالفة قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز وقوع
 الغلط عليه هاشا وكلا وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في اواخر كتاب العلم وقوله وقد ذهبوا
 يردون عنه يحتمل ان يكون المراد يردون عليه اي يعيدون عليه مقالاته ويستنبطونه فيها ويحتمل
 ان يكون المراد يردون عنه القول المذكور على من قاله (قوله فقال دعوني فالذي انافيه خير مما
 تدعونني اليه) قال ابن الجوزي وغيره يحتمل ان يكون المعنى دعوني فالذي اعانيه من كرامة الله التي
 اعدت لي بعد فراق الدنيا خير مما انافيه في الحياة او ان الذي انافيه من المراقبة والتأهب للقاء الله
 والتفكير في ذلك ونحوه افضل من الذي تسألوني فيه من المباحثة عن المصلحة في الكتابة او عدمها
 ويحتمل ان يكون المعنى فان امتناعي من ان اكتب لكم خير مما تدعونني اليه من الكتابة (قلت)

فقال دعوني فالذي انافيه
 خير مما تدعونني اليه

(٢) قوله ويؤيده انه بعد
 ان قال ذلك استفهموه الخ
 هكذا في النسخ التي بأيدينا
 واعمل فيه سقطا والاصل
 انه بعد ان قال ذلك قال
 استفهموه

واوصاهم ثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفاء بنحو ما كنتم اجيزهم وسكت عن الثالثة او قال فسيتم
 حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد

٩٥

عباس رضي الله عنهما قال لما حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ظلمه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت واختصموا فممن من يقول قروا يكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما اكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا * قال عبيد الله فكان يقول ابن عباس ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغظهم * حدثنا يسرة ابن صفوان بن جيل اللخمي حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشئ فبصكت ثم دعاها فادها بشئ فضحك فالتسا عن ذلك فقالت

ويحتمل عكسه اي الذي اشرب عليكم به من السكينة خير مما تدعونني اليه من عدمها بل هذا هو الظاهر وعلى الذي قبله كان ذلك الامر اختيارا وامتناعا فهدى الله عجم لم اراده وخفي ذلك على غيره واما قول ابن بطال عمر اقمه من ابن عباس حيث اكنفي بالقرآن ولم يكتب ابن عباس به وتعقب بان اطلاق ذلك مع ما تقدم ليس بجيد فان قول عمر حسبنا كتاب الله لم يردانه يكتفي به عن بيان السنة بل لما قام عنده من القرينة وخشي من الذي يترتب على كتابة الكتاب مما تقدمت الاشارة اليه فرأى ان الاعتماد على القرآن لا يترتب عليه شيء مما خشي واما ابن عباس فلا يقال في حقه لم يكتب بالقرآن مع كونه حبر القرآن واعلم الناس بتفسيره وتأويله ولكنه اسلف على ما فاتته من البيان بالتخصيص عليه لكونه اولى من الاستنباط والله اعلم وسيأتي في كفارة المرض في هذا الحديث زيادة لابن عباس وشرحها ان شاء الله تعالى (قوله واوصاهم ثلاث) اي في تلك الحالة وهذا يدل على ان الذي اراد ان يكتبه لم يكن امرا متحتما لانه لو كان مما امر بتبليغه لم يكن يترك لوقوع اختلافهم ولما قبض الله من حال بينه وبين تبليغه وبلغه لهم لفظا كما اوصاهم باخراج المشركين وغير ذلك وقد عاش بعده هذه المقالة اباما وحفظوا عنه اشياء لفظا فيحتمل ان يكون مجموعها ما اراد ان يكتبه والله اعلم وجزيرة العرب تقدم بيانها في كتاب الجهاد وقوله اجيزوا الوفاء اعطوهم والجارثة العطية وقيل اصله ان ناسا وفدا على بعض الملوك وهو قائم على قنطرة فقال اجيزوهم فصاروا يعطون الرجل ويطلقونه فيجوز على القنطرة متوجها فسميت عطية من يقدم على الكبير جائزة وتستعمل ايضا في اعطاء الشاعر على مدحه ونحو ذلك وقوله بنحو ما كنتم اجيزهم اي بقريب منه وكانت جائزة الواحد على عهده صلى الله عليه وسلم وقية من فضة وهي اربعون درهما (قوله وسكت عن الثالثة او قال فسيتم) يحتمل ان يكون القائل ذلك هو سعيد بن جبير ثم وجدت عند الاسماعيلي التصريح ان قائل ذلك هو ابن عيينة وفي مسند الحميدي ومن طريقه ابو نعيم في المستخرج قال سفيان قال سليمان اي ابن ابي مسلم لا أدري اذكر سعيد بن جبير الثالثة فسيتم ام سكت عنها وهذا هو الأرجح قال الداودي الثالثة الوصية بالقرآن وبه جزم ابن التين وقال المهلب بل هو تجهيز جيش اسامة وقواه ابن بطال بأن الصحابة لما اختلفوا على ابي بكر في تنفيذ جيش اسامة قال لهم ابو بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل ان تكون هي قوله ولا تتخذوا قبرى وثنا فاما ثبتت في الموطأ مخرجة بالامر باخراج اليهود ويحتمل ان يكون ما وقع في حديث انس انها قوله الصلاة وما ملكت ايمانكم (قوله في الرواية الثانية فاختلف اهل البيت) اي من كان في البيت من الصحابة ولم يرد اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فيها فقال قوموا) زاد ابن سعد من وجه آخر فقال قوموا عني * الحديث السادس (قوله حدثنا يسرة) بفتح التعتانية والمهمله والداير ابراهيم بن سعد هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قوله دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة في شكواه الذي قبض فيه فسارها بشئ) وفي اول هذا الحديث من رواية مسروق عن عائشة كما مضت في علامات النبوة اقبالت فاطمة فمدت يدها فقبض فيها فبصكت ثم دعاها فادها بشئ فضحك فالتسا عن ذلك فقالت

سارني النبي صلى الله عليه وسلم انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبصكت ثم سارني فانه يني في اول امله يتبعه فضحك * حدثني محمد بن ابي اسحق حدثنا احمد بن محمد بن ابي اسحق عن عروة عن عائشة قالت

اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام اليها وقبلها واجلسها في مجلسه وكان اذا دخل عليها فعلت ذلك
 فلما مرض دخلت عليه فاكبت عليه فتقبله وانفقت الرواية ان على ان الذي سارها به اولا فبككت هو
 اعلامه اياها بانها ميت من مرضه ذلك واختلفا فيما سارها به ثانيا فضحكت ففي رواية عروة انه اخبره
 اياها بانها اول اهل له لحوقه وفي رواية مسروق انه اخبره اياها بانها سيدة نساء اهل الجنة وجعل
 كونها اول اهل له لحوقه مضمونا الى الاول وهو الراجح فان حديث مسروق يشتمل على زيادات ليست
 في حديث عروة وهو من الثقات الضابطين فما زاده مسروق قول عائشة فقلت ما رايت كاليوم فرحا
 اقرب من حزن فساألتها عن ذلك فقالت ما كنت لافشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي النبي
 صلى الله عليه وسلم فساألتها فقالت اسر الى ان جبريل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة وانه عارضني
 العام مرتين ولا اراه الا حضرا جللي وانما اول اهل بيتي لحوقا في وقولها كان مشيتها هو بكسر الميم لان
 المراد الهيئة وقولها ما رايت كاليوم فرحا تقدم توجيهه في الكسوف وان التقدير ما رايت كفرح اليوم
 فرحا وما رايت فرحا كفرح رايته اليوم وقولها حتى توفي متعلق بمحذوف تقديره فلم تقل لي شي يا حتى
 توفي وقد طوى عروة هذا كله فقال في روايته بعد قوله فضحكت فساألتها عن ذلك فقالت سارني انه
 يقبض في وجهه الذي توفي فيه الحديث وفي رواية عائشة بنت طلحة من الزيادة ان عائشة لما رأت
 بكاه وضحكها قالت ان كنت لاظن ان هذه المرأة من اعقل النساء فاذا هي من النساء ويحتمل تعدد
 القصص ويؤيده الجزم في رواية عروة بأنه ميت من وجهه ذلك بخلاف رواية مسروق ففيها انه ظن ذلك
 بطريق الاستنباط مما ذكره من معارضة القرآن وقد يقال لامتنافاة الخبرين الا بالزيادة ولا يمنع
 ان يكون اخباره بانها اول اهل له لحوقا به سببا لكانها اوضحكها معا باعتبارين فذكر كل من الراويين
 ما لم يذكره الآخر وقد روى النسائي من طريق ابي سلمة عن عائشة في سبب البكاء انه ميت وفي
 سبب الضحك الاخرين ولا ينسب من رواية ابي سلمة عنها ان سبب البكاء موته وسبب
 الضحك انها سيدة النساء وفي رواية عائشة بنت طلحة عنها ان سبب البكاء موته وسبب الضحك لحاقها
 به وعند الطبري من وجه آخر عن عائشة انه قال لفاطمة ان جبريل اخبرني انه ليس امرأة من نساء
 المسلمين اعظم ذرية منك فلا تكوني ادنى امرأة منهم صبرا وفي الحديث اخبره صلى الله عليه وسلم بما
 سبق فوقع كما قال فانهم اتفقوا على ان فاطمة عليها السلام كانت اول من مات من اهل بيت النبي صلى
 الله عليه وسلم بعده حتى من ازواجه * الحديث السابع حديث عائشة ذكره من طريق شعبة عن
 سعد وهو ابن ابراهيم المذكور قبله اورده عاليا مختصرا ونازلا تاما ثم اورده اثم منه من طريق الزهري
 عن عروة فاما الرواية النازلة فانه ساقها من طريق غندر عن شعبة واما الرواية العالوية فأخرجها عن
 مسلم وهو ابن ابراهيم ولفظه مغاير للرواية الاخرى قالت عائشة لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم
 المرض الذي مات فيه جعل يقول الرفيق الاعلى وهذا القدر ليس في رواية غندر منه شيء وقد وقع لي من
 طريق احمد بن حنبل عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخاري فيه زيادة بعد قوله الذي قبض فيه اصابته
 بحمة فجعلت اسمعه يقول في الرفيق الاعلى مع الذين انعم الله عليهم من النبيين الآية قالت فعلمت انه يخبر
 فكان البخاري اقتصر من رواية مسلم بن ابراهيم على موضع الزيادة وهي قوله في الرفيق الاعلى فانها
 ليست في رواية غندر وقد اقتصر الاسماعيلي على تخرج رواية غندر دون رواية مسلم بن ابراهيم واخرجه
 من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة ولفظه مثل غندر قوالها (قوله كنت اسمع انه لا يموت نبي حتى يخبر)
 بضم اوله ووقع الخاء المعجمة ولم تصرح عائشة بذلك كمن سمعت ذلك منه في هذه الرواية وصرحت

كنت اسمع انه لا يموت نبي
 حتى يخبر بين الدنيا
 والاخرة فسمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول
 في مرضه الذي مات فيه

بذلك في الرواية التي تليها من طريق الزهري عن عروة عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيى او يخبروه وشهد من الراوى هل قال يحيى بضم اوله وفتح المهملة وتشديد الجيم الثانية بعد ها اخرى او يخبر كما في رواية سعد بن ابراهيم وعند احمد من طريق المطلب بن عبد الله عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ما من نبي يقبض الا يرى الواب ثم يخبر ولا احمد ايضا من حديث ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اوتيت مقابيح خزائن الارض والخلايا ثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة فاخترت لقاء ربي والجنة وعند عبد الرزاق من مرسل طاوس رفعه خبرت بين ان ابى حتى ارى ما يفتح على امنى وبين التعجيل فاخترت التعجيل **في تنبيه** فهم عائشة من قوله صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلى انه خير نظير فهم ايها رضى الله عنه من قوله صلى الله عليه وسلم ان عبد اخيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختر ما عنده ان العبد المراد هو النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكي كما تقدم في مناقبه (قوله واخذته بجهة) بضم الموحدة وتشديد المهملة شئ يعرض في المطلق فيتغير له الصوت فيغلط تقول بجهت بالكسر بجا ورجل احم اذا كان ذلك فيه خلقه (قوله مع الذين انعم الله عليهم) في رواية المطلب عن عائشة عند احمد فقال مع الرفيق الاعلى مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء الى قوله رفيقا وفي رواية ابى بردة عن ابى موسى عن ابيه عند النسائي وصححه ابن حبان فقال أسأل الله الرفيق الاعلى الاسعد مع جبريل وميكائيل واسرافيل وظاهره ان الرفيق المكان الذي تحصل المرافقة فيه مع المذكورين وفي رواية الزهري في الرفيق الاعلى وفي رواية عباد عن عائشة بهذا قال اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق وفي رواية ذكوان عن عائشة فجعل يقول في الرفيق الاعلى حتى قبض وفي رواية ابن ابي مليكة عن عائشة وقال في الرفيق الاعلى في الرفيق الاعلى وهذه الاحاديث ترد على من زعم ان الرفيق تفسير من الراوى وان الصواب الرقيق بالفتح والعين المهملة وهو من اسماء السماء وقال الجوهرى الرفيق الاعلى الجنة ويريد ما وقع عند ابى اسحق الرفيق الاعلى الجنة وقيل بل الرفيق هنا اسم جنس يشمل الواحد وماقوته والمراد الانبياء ومن ذكر في الآية وقد ختمت بقوله وحسن اولئك رفيقا ونسكتة الانبياء بهذه الكلمة بالافراد الاشارة الى ان اهل الجنة يدخلونها على قلب رجل واحد به عليه السهلى وزعم بعض المغاربة انه يحتمل ان يراد بالرفيق الاعلى الله عز وجل لانه من اسمائه كما اخرج ابو داود من حديث عبد الله بن مغفل رفعه ان الله رفيق يحب الرفق كذا اقتصر عليه والحديث عند مسلم عن عائشة فعزوه اليه اولى قال والرفيق يحتمل ان يكون صفة ذات كالحكيم او صفة فعل قال ويحتمل ان يراد به حضرة القدس ويحتمل ان يراد به الجماعة المذكورة في آية النساء ومعنى كونهم رفيقا تعاونهم على طاعة الله وارتفاق بعضهم ببعض وهذا الثالث هو المعتقد وعليه اقتصر اكثر الشراح وقد غلط الزهري القول الاول ولا وجه لتغلطه من الجهة التي غلط بها وهو قوله مع الرفيق او في الرفيق لان تأويله على ما يلقى بالله سائغ قال السهلى الحكمة في اختتام كلام المصطفى بهذه الكلمة كونها تتضمن التوحيد والذكر بالقلب حتى يستفاد منه الرخصة لغيره انه لا يشترط ان يكون الذكرا باللسان لان بعض الناس قد يمنع من النطق مانع فلا يصره اذا كان قلبه حاضرا بالذكري انتهى ملخصا (قوله فظننت انه خير) في رواية الزهري فظننت اذا لا يختارنا فعرفت انه حديثه الذي كان يحد ثنا وهو صحيح وعند ابى الاسود في المغازي عن عروة ان جبريل نزل اليه في

واخذته بجهة يقول مع الذين انعم الله عليهم الآية فظننت انه خير * حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن سعد عن عروة عن عائشة قالت لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم المرض الذي مات فيه جعل يقول في الرفيق الاعلى * حدثنا ابو اليمان اخبرنا شبيب عن الزهري اخبرني عروة ابن الزبير ان عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صحيح يقول انه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يحيى او يخبره فاما اشتكى وحضره القبط ورأسه على نخذ عائشة فاشى عليه فلما افاق شخص بصره نحو سقف البيت ثم قال اللهم في الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يهاورنا فعرفت انه حديثه الذي كان يحد ثنا وهو صحيح

حدثني محمد بن عافان عن صفير بن جويرية عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها دخل عبد الرحمن بن ابي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وانا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب يستن به فأبده رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره فأخذت السواك فقضته ونفضته وطيبته ثم دفنته الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستن به فأرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم استن استنا ناطق احسن منه فاعدا ان فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع يده او اصبه ثم قال في الرفيق الاعلى ثلاثا ثم قضى وكانت تقول مات ورأسه بين حافتي ٩٨ وذاقني ٢ * حدثني حبان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة ان

عائشة رضي الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه يده فلما اشكى وجعه الذي توفي فيه طفت انفث على نفسه بالمعوذات التي كان ينث وامسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم عنه * حدثنا علي بن اسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله ابن الزبير ان عائشة اخبرته انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم واصغت اليه قبل ان يموت وهو مسند الى ظهره يقول اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق * حدثنا الصلت بن محمد حدثنا ابو عوانة عن هلال الوزان عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى

تلك الحالة فخبيره (تنبيهه) قال السهلي وجدت في بعض كتب الواقدي ان اول كلمة تكلم بها صلى الله عليه وسلم وهو مسترضع عند حليمة الله اكبر واخر كلمة تكلم بها كما في حديث عائشة في الرفيق الاعلى وروى الحاكم من حديث انس ان آخر ما تكلم به جلال ربي الرفيع * الحديث الثامن حديث عائشة في السواك (قوله حدثني محمد) جزم الحاكم بأنه محمد بن يحيى الذهلي وسقط عند ابن السكك فصار من رواية البخاري عن عفان بلا واسطة وعفان من شيوخ البخاري قد اخرج عنه بلا واسطة قليلا من ذلك في كتاب الجنائز (قوله ومع عبد الرحمن سواك رطب) في رواية ابن ابي مليكة عن عائشة ومرو عبد الرحمن وفي يده جريدة رطبة فنظر اليه فظننت ان له بها حاجة فأخذتها فوضعت رأسها ونفضتها فدفعتها اليه (قوله يستن به) اي يستاك قال الخطابي اصله من السن اي بالفتح ومنه المسن الذي سن عليه الحديد (قوله فأبده) بتشديد الدال اي مد نظره اليه يقال ابددت فلانا النظر اذا طولته اليه وفي رواية لكشيم بنى فأمد به بالميم (قوله فقضته) بفتح القاف وكسر الصاد المعجمة اي مضغته واقضم الاخذ بطرف الاسنان يقال قضمت الدابة بكسر الصاد شعبة غيرها تقضم بالفتح اذا مضغته وحكي عياض ان الاكثر روه بالصاد المهملة اي كسرتة او قطعتة وحكى ابن السكك رواية بالقاء والمهملة قال المحب الطبري ان كان بالصاد المعجمة فيكون قولها فطيبته تكرارا وان كان بالمهملة فلا لانه يصير المعنى كسرتة لطوله او لازالة المسكان الذي تسول به عبد الرحمن (قوله ثم لينته ثم طيبته) اي بالماء ويحتمل ان يكون طيبته تأكيده لليتة وسيأتي من رواية ذكوان عن عائشة قتلت آخذة لك فأومأ برأسه ان نعم فتناولته فأدخلته في فيه فاشتد عليه فتناولته فقلت اليه لك فأومأ برأسه ان نعم ويؤخذ منه العمل بالاشارة عند الحاجة اليها وقوة فطنة عائشة (قوله ونفضته) بالقاء والصاد المعجمة وقوله فاعدا ان فرغ اي من السواك (قوله وكانت تقول مات ورأسه بين حافتي وذاقني) وفي رواية ذكوان عن عائشة توفي في بيتي وفي يومى وبين سحري ونهرى وان الله جمع ربي وربيته عند موته في آخر يوم من الدنيا والحاقنة بالمهملة والقاف ماسفل من الذقن والذاقنة ماعلا منه او الحاقنة بقرعة الترقوة وهما حافتان ويقال ان الحاقنة المظمن من الترقوة والخلق وقبل مادون الترقوة من الصدر وقبل هي تحت السرة وقال ثابت الذاقنة طرف الخلقوم والسكر بفتح المهملة وسكون الحاء المهملة هو الصدر وهو في الاصل الرئة والنحر بفتح النون وسكون المهملة والمراد به موضع النحر واغرب الداودي قتال هو ما بين الشدين والحاصل ان ما بين الحاقنة والذاقنة هو ما بين السكر والنحر والمراد انه مات ورأسه بين خنكها وصدرها صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وهذا

الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود اتخذوا قبورا نبيا ثم مسا جد قالت عائشة

لولا ذلك لا يرزق قبره خشى ان يتخذ مسجدا * حدثني عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت مات النبي صلى الله عليه وسلم وانه لبين حافتي وذاقني فلا اكروه شدة الموت لاحدا بعد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سعيد بن عفير قال * حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعه

(٢) قوله حدثني حبان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة

لا

لا يغير حديثها الذي قبل هذا ان راسه كان على فخذه لانه محمول على انما رفته من فخذه الى صدرها
 وهذا الحديث يعارض ما أخرجه الحاكم وابن سعد من طرق ان النبي صلى الله عليه وسلم مات ورأسه
 في حجر علي وكل طريق منها لا يخلو من شيعي فلا يلتفت اليهم وقد رايت بيان حال الاحاديث التي
 اشترت اليها دفعا لهم التعصب قال ابن سعد ذكر من قال توفي في حجر علي وساق من حديث جابر
 سأل كعب الاحبار عليا ما كان آخر ما تكلم به صلى الله عليه وسلم فقال اسندته الى صدرى فوضع
 راسه على منكبي فقال الصلاة الصلاة فقال كعب كذلك آخر عهد الانبياء وفي سنده الواقدي وحرم
 ابن عثمان وهما متروكان وعن الواقدي عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن ابيه عن جده قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ادعوا الى اخي فدي له علي فقال ادن مني قال فلم يزل مستندا الى
 وانه يكلمني حتى نزل به وثقل في حجرى فصحت يا عباس ادركني فاني هالك فجاء العباس فكان
 جهدهما جميعا ان اضجعا فيه انقطاع مع الواقدي وعبد الله فيه لين وبه عن ابيه عن علي بن الحسين
 قبض برأسه في حجر علي فيه انقطاع وعن الواقدي عن ابي الحويرث عن ابيه عن الشعبي مات ورأسه
 في حجر علي فيه الواقدي والانقطاع وابو الحويرث اسماه عبد الرحمن بن معاوية بن الحرث المدني قال
 مالك ليس بثقة وابوه لا يعرف حاله وعن الواقدي عن سليمان بن داود بن الحصين عن ابيه عن ابي غطفان
 سألت ابن عباس قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الى صدر علي قال قتلت فان عروة حدثني عن
 عائشة قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم بين سحري ونحري فقال ابن عباس لقد توفي وانه مستند الى
 صدر علي وهو الذي غسله واخي الفضل وابي ابي ان يحضر فيه الواقدي وسليمان لا يعرف حاله وابو
 غطفان بفتح المعجمة ثم المهملة اسمه سعد وهو مشهور بكينته وثقه النسائي واخرج الحاكم في
 الاكابر من طريق حبة العدي عن علي اسندته الى صدرى فسات نفسه وجبة ضعيف ومن حديث
 ام سلمة قالت على آخرهم عهد ابر رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث عن عائشة اثبت من هذا ولعلها
 ارادت آخر الرجال به عهد او يمكن الجمع بأن يكون على آخرهم عهدا به وانه لم يفارقه حتى مال فلما مال
 ظن انه مات ثم افاق بعد ان توجه فأسندته عائشة بعده الى صدرها فقبض ووقع عند احد من طريق
 يزيد بن يانوس بموحدين بينهما الف غيرهم موزو بعد الثانية المفتوحة تون مضومة ثم واوسا كنة
 ثم سين مهملة في اثناء حديث قبيل راسه ذات يوم على منكبي اذ مال راسه نحو راسي فظننت انه يريد
 من راسي حاجبة فخرجت من فيه نقطة باردة فوقعت على ثغرة نحري فافشع راسها جلدي وظننت انه فشي
 عليه فسجنته ثوبا * الحديث التاسع (١) في النهي عن اتخاذ القبور مساجد تقدم شرحه في المساجد
 من كتاب الصلاة وفي كتاب الجمان * الحديث العاشر قولها فلا كره شدة الموت لاحد ابدا بعد النبي
 صلى الله عليه وسلم سيأتي بيان الشدة المذكورة في الحديث الا في او اخر الباب من رواية ذكوان
 عن عائشة ولقطة بين يديه ركوة او عليه بها ماء فجعل يده يده في الماء فيمسح بها وجهه يقول لا اله الا الله
 ان الموت لسكرات وعند احد الترمذي وغيرهما من طريق التميم عن عائشة قالت رايته وعنده
 قدح فيه ماء وهو يموت فيدخل يده في القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم اعني على سكرات
 الموت وفي رواية شقيق عن مسروق عن عائشة قالت ما رايت الوجود على احد اشد منه على النبي صلى
 الله عليه وسلم سيأتي في الطب وبين في حديث ابن مسعود في الطب ان له بسبب ذلك اجرين ولا ي
 يعلى من حديث ابي سعيد انامعا شر الانبياء ايضا عفا لنا البلاء كما ايضا عفا لنا الاجر * الحديث
 الحادي عشر قوله لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى في وجهه وفي رواية معمر عن الزهري ان ذلك

استأذن أزواجه ان يعرض في بيتي فاذن له فخرج وهو بين الرجلين فخط رجلاه في الأرض بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل آخر قال
عبد الله فاخبرت عبد الله بالذي ١٥٥ قالت عائشة فتعال لي عبد الله بن عباس هل تدري من الرجل الآخر الذي لم تسم

عائشة قال قلت لا قال ابن عباس هو علي بن ابي طالب وكانت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل بيتي واشتد به وجعه قال هريقوا علي من سبع قرب لم تحال او كبتن علي اعهد الي الناس فأجلسناه في مخضب لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى طفق يشير المنيابسة ان قد فعلت قالت ثم خرج الى الناس فصلى بهم وخطبهم * واخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عائشة وعبد الله ابن عباس رضي الله عنهما قالما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خبيصة له على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا * اخبرني عبيد الله ان عائشة قالت لقد راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما جهاني على كثرة مراجعته الا انه لم

كان في بيت ميمونة (قوله استأذن أزواجه ان يعرض) بضم اوله وفتح الميم وتشديد الراء وكر ابن سعد باسناد صحيح عن الزهري ان فاطمة هي التي خاطبت امهات المؤمنين بذلك فقالت لهن انه يشق عليه الاختلاف وفي رواية ابن ابي مليكة عن عائشة ان دخولها بيتها كان يوم الاثنين ومات يوم الاثنين الذي يليه وقد مضى شرح هذا الحديث في ابواب الامامة وفي كتاب الطهارة وذكر في ابواب الامامة طرفا من الاختلاف في اسم الذي كان يتكلم عليه النبي صلى الله عليه وسلم مع العباس وقد وقع في رواية لمسلم عن عائشة فخرج بين الفضل بن العباس ورجل آخر وفي أخرى رجلين احدهما اسامة وعند الدار طني اسامة والفضل وعند ابن حبان في آخره بريرة وثوبة بضم النون وسكون الواو ثم موحدة ضبطه ابن مأكولا وأشار الى هذه الرواية واختلف هل هو اسم عبيد او اسامة فجزم سيف في الفتوح بأنه عبيد وعند ابن سعد من وجه آخر الفضل وثوبان وجعوا بين هذه الروايات على تقدير ثبوتها بأن خروجه تعدد في تعدد من اتكأ عليه وهو اولى من قول من قال تناوبوا في صلاة واحدة (قوله في بيتي) وفي رواية يزيد بن يونس عن عائشة عند احمد انه صلى الله عليه وسلم قال لنسائه اني لا استطيع ان ادور بينو تكن فاذا شئت اذنت لي وسأتي بعد قليل من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انه كان يقول اين انا غدا يريد يوم عائشة وكان اول ما بداه مرضه في بيت ميمونة (قوله من سبع قرب) قبل الحكمة في هذا العدد ان له خاصية في دفع ضرر السم والسحر وقد ذكر في اوائل الباب هذا وان انقطاع ابهرى من ذلك السم وتمسك به بعض من انكر نجاسة سؤر الكلب وزعم ان الامر بالغسل منه سبعا انما هو دفع السمية التي في ريقه وقد ثبت حديث من تصبغ بسبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر وللنساء في قراءة الفاتحة على المصاب سبع تمرات وسنده صحيح وفي صحيح مسلم القول لمن به وجع اعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما اجدوا احاذر سبع تمرات وفي النساء من قال عند مرضي لم يحضر اجله اسأل الله العظيم رب العرش العظيم ان يشفيك سبع تمرات وفي مرسل ابي جعفر عند ابن ابي شيبة انه صلى الله عليه وسلم قال اين اكون غدا كررها فعرفت أزواجه انه انما يريد عائشة فقلن يا رسول الله قد وهبنا ايا منا لاختنا عائشة وفي رواية هشام بن عروة عن ابيه عند الاسماعيلي كان يقول اين انا غدا علي بيت عائشة فلما كان يومى سكن واذن له نسائه ان يعرض في بيتي وقوله وكانت عائشة تحدث هو موصول بالاسناد المذكور وكذا قوله اخبرنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة هو مقول الزهري وهو موصول وقد مضى القول فيه قريبا (قوله ثم خرج الى الناس فصلى بهم وخطبهم) تقدم في فضل ابي بكر من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب في مرضه فذكر الحديث وقال فيه لو كنت متخذنا خيلا لاتخذت ابا بكر الحديث وفيه انه آخر مجلس جلس به ولمسلم من حديث جندب ان ذلك كان قبل موته بخمسة فعلى هذا يكون يوم الخميس ولعله كان بعد ان وقع عنده اختلافهم واغطفهم كما تقدم قريبا وقال لهم قوموا فلعلمه وجد بعد ذلك خفة فخرج وقوله واخبرني عبيد الله ان عائشة قالت الخ هو مقول الزهري ايضا وموصول ايضا وانما فصل ذلك ليبين ما هو عند شيوخه عن ابن عباس وعائشة معا وعن عائشة فقط (قوله رواه ابن عمر وابو موسى وابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) كأنه يشير الى ما يتعلق بصلاة ابي بكر الى جميع الحديث فأما حديث ابن عمر

فوضله

يقع في قلبي ان يحب الناس بعد رجلا قام مقامه ابد ولا كنت اري
انه ان يقوم احد مقامه الا تشاءم الناس به فأردت ان يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابي بكر رواه ابن عمر وابو موسى وابن عباس رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم

حدثني اسحق بن شبيب بن ابي حمزة طائفي عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري وكان كعب ابن مالك احداً الثلاثة الذين نيب عليهم ان عبد الله بن عباس اخبره ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه خرج من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا ابا الحسن كيف اصبح رسول الله

١٠١

صلى الله عليه وسلم فقال اصبح

بحمد الله بارئاً فاخذ بيده

عباس بن عبد المطلب

فقال له انت والله بعد

ثلاث عبد العصا واني

والله لا اري رسول الله صلى

الله عليه وسلم سوف يتوفي

من وجعه هذا اني لا عرف

وجوه بني عبد المطلب

عند الموت اذهب بنا الى

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فلتسأله فيمن هذا

الامر ان كان فينا علمنا

ذلك وان كان في غيرنا

علمناه فأوصى بنا فقال

علي انا والله لئن سألتها

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فنعناها لا يعطيناها

الناس بعده واني والله

لا اسأله رسول الله صلى

الله عليه وسلم * حدثنا

سعيد بن عفير قال حدثني

الليث قال حدثني عقيل

عن ابن شهاب قال حدثني

انس بن مالك رضي الله عنه

ان المسلمين بيناهم في صلاة

الفجر من يوم الاثنين

وابوبكر يصلي لهم

لم يفتجأهم الا رسول الله

صلى الله عليه وسلم قد

كشف ستر حجرة عائشة

فنظر اليهم وهم في صفوف

فوصله المؤلف في ابواب الامامة وكذا حديث ابي موسى واصله ايضا في احاديث الانبياء في ترجمة يوسف الصديق واما حديث ابن عباس فوصله المؤلف في الامامة ايضا من حديث عائشة * الحديث الثاني عشر (قوله حديث اسحق) هو ابن راهويه وبه جزم ابو نعيم في المستخرج (قوله اخبرني عبد الله ابن كعب) هذا يزيد ما تقدم في غزوة تبوك ان الزهري سمع من عبد الله وهو من اخويه عبد الرحمن وعبيد الله ومن عبد الرحمن بن عبد الله ولا معنى لتوقف الدمياطي فيه فان الاسناد صحيح وسامع الزهري من عبد الله بن كعب ثابت ولم ينفر ذبه شعيب وقد اخرج الاسماعيلي من طريق صالح عن ابن شهاب فصرح ايضا به وقد رواه معمر عن الزهري عن ابن كعب بن مالك ولم يسمه اخرج عبد الرزاق وفي الاسناد لطيفة وهي رواية تاي عن تاي وصحابي عن صحابي (قوله بارئاً) اسم فاعل من برأ بمعنى افاق من المرض (قوله انت والله بعد ثلاث عبد العصا) هو كناية عن بصير تاي بعد اغيره والمعنى انه يموت بعد ثلاث وتصير انت مأموراً عليك وهذا من قوة فراسة العباس رضي الله عنه (قوله لا اري) بفتح الهمزة من الاعتقاد وضمها بمعنى الظن وهذا قاله العباس مستنداً الى التجربة لقوله بعد ذلك اني لا عرف وجوه بني عبد المطلب عند الموت وذكر ابن اسحق عن الزهري ان ذلك كان يوم قبض النبي صلى الله عليه وسلم (قوله هذا الامر) اي الخلافة وفي مرسل الشعبي عند سعد فلتسأله من يستخلف فان استخلف منافذاً (قوله فأوصى بنا) في مرسل الشعبي والاوصى بنا لفظاً من بعده وله من طريق اخرى فقال علي وهل يطمع في هذا الامر غيرنا قال اظن والله سبكون (قوله لا يعطيناها الناس بعده) اي يحتجون عليهم بمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم وصرح بذلك في رواية لابن سعد (قوله لا اسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي لا اطلبها منه وزاد ابن سعد في مرسل الشعبي في آخره فاما قبض النبي صلى الله عليه وسلم قال العباس لعلي ابني ابيك تبايعت الناس فلم يفعل وزاد عبد الرزاق عن ابن عيينة قال قال الشعبي لو ان علياً سألها عنها كان خير اليه من ماله وولده وروينا في فوائده الطاهر الذهلي بسند جيد عن ابن ابي ليلى قال سمعت علياً يقول لعلي بن العباس قد كررنا في القصة التي في هذا الحديث باختصار وفي آخرها قال سمعت علياً يقول بعد ذلك يا بني اطعت عباساً يا بني اطعت عباساً وقال عبد الرزاق كان معمر يقول لنا ايها ما كان اصوب راياً فنقول العباس فيأبى ويقول لو كان اعطاها علياً فنعاه الناس لكفروا * الحديث الثالث عشر حديث انس ان المسلمين بيناهم في صلاة الفجر يوم الاثنين فيه انه لم يصل بهم ذلك اليوم واما ما اخرج البيهقي من طريق محمد بن جعفر عن محمد بن انس آخر صلاة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم الحديث وفسرها بانها صلاة الصبح فلا يصح الحديث الباب ويشبه ان يكون الصواب صلاة الظهر (قوله ثم دخل الحجرة وارضى الستر) زاد ابو اليمان عن شعيب وتوفي من يومه ذلك اخرج المصنف في الصلاة والاسماعيلي من هذا الوجه فلما توفي بكى الناس فقام عمر في المسجد فقال الا لا اسمع من احدا يقول مات محمد الحديث بهذه القصة وهي على شرط الصحيح (قوله وتوفي من آخر ذلك اليوم) بخلاف في جزم ابن اسحق بانه مات حين اشتد الضحى ويجمع بينهما بان اطلاق الاخير بمعنى ابتداء الدخول في اول المصنف الثاني من النهار

الصلاة ثم تسمى بضحك فكص ابو بكر على عقيقه ليصل الصف وظن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد ان يخرج الى الصلاة فقال انس وهم المسلمون ان يقتلوا في حالهم فراح رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار اليهم بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتوا صلاتكم ثم دخل الحجرة وارضى الستر * حدثني محمد بن عبيد حدثنا عيسى بن يونس عن معمر بن سفيان قال اخبرني

ابن ابي مليكة ان ابا عمرو ذكوان مولى عائشة اخبره ان عائشة كانت تقول ان من نعم الله على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي في بيتي وفي يومي وبين سحري ونحري وان الله جمع بين ربي وربيته عند موته ودخل على عبد الرحمن وبسده السوالك وانا مسند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرايته ينظر اليه وعرفت انه يحب السوالك فقلت آخذته لك فأشار براسه ان نعم قمتنا ولته فاشتد عليه وقلت اليه لك فأشار براسه ان نعم فليته فأمره وبين يديه ركوة او عليه بشئ عمر فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه يقول لا اله الا الله ان الموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول في الرفيق الاعلى حتى قبض ومات يده * حدثنا اسحق بن عمار بن سليمان بن بلال حدثنا هشام بن عروة اخبرني ابي عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسأل في مرضه الذي مات فيه يقول ابن انا غدا ابن انا غدا يريد يوم عائشة فاذن له ازواجه يكون حيث شاء فكان في بيت عائشة حتى مات عندها فأتت عائشة فأت في اليوم الذي كان يدور على فيه في بيتي فقبضه الله وان راسه ١٠٢

سوالك يستن به فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له اعطني هذا السوالك يا عبد الرحمن فاعطانيه فقبضته ثم مضته فاعطته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستند الى صدرى * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي وفي يومي وبين سحري ونحري وكانت احدا انا نعوذه بدعاء اذا مرض فذهبت اعوذه فرفع راسه الى السماء وقال في الرفيق الاعلى في الرفيق الاعلى وهو عبد الرحمن

وذلك عند الزوال واشتداد الضحى يقع قبل الزوال ويستمر حتى يتحقق زوال الشمس وقد جزم موسى ابن عقبة عن ابن شهاب بنه صلى الله عليه وسلم مات حين زاغت الشمس وكذا لا بن الاسود عن عروة فهذا يؤيد الجمع الذي اشترت اليه * الحديث الرابع عشر (قوله ابن ابي مليكة ان ذكوان اخبره عائشة) سبأ في بعد حديث من رواية ابن ابي مليكة عن عائشة بالواسطة لكن في كل من الطريقين ما ليس في الآخر فالظاهر ان الطريقين محفوظان (قوله فليته) اي لبت السوالك (قوله فأمره) بقاء وفتح الميم وتشديد الراء اي امره على اسنائه فاستاك به وللكشمهيني والاصيلي والقاسي بأمره بموحدة وميم ساكنة وراء مكسورة قال عياض والاول اولى وقد تقدم شرح ما تضمنه هذا الحديث في هذا الباب * الحديث الخامس عشر تقدم شرح ما تضمنه ايضا كذلك وقوله فقبضه الله وان راسه لبين نحري وسحري في رواية همهم عن هشام بهذا الاسناد عند احمد نحوه وزاد قلما خرجت نفسه لم اجدر بمحافظ اطيب منها * الحديث السادس عشر تقدم كذلك * الحديث السابع عشر (قوله من مسكنه بالسنح) يضم المهملة وسكون النون وبضمها ايضا وآخره حاء مهملة وتقدم ضبطه في الجنائز وانه مسكن زوجة ابي بكر الصديق (قوله لا يجمع الله عليك موتين) تقدم الكلام عليه في اول الجنائز واغرب من قال المراد بالموتة الاخرى موتة الشريعة اي لا يجمع الله عليك موتين وموت شرعي قال هذا القائل ويؤيده قول ابي بكر بعد ذلك في خطبته من كان يعبد محمدا فان محمد اقدم مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال الكرماني فان قلت ليس في القرآن ان النبي صلى الله عليه وسلم قدمات ثم اجاب بان ابا بكر تلاها لاجل ان النبي صلى الله عليه وسلم قدمات (قلت) ورواية ابن السكن قد اوضحت المراد فانه زاد لفظ علمت (قوله قال وحديثي ابوسلمة) القائل هو الزهري (قوله وعمر يكلم الناس) اي يقول لهم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند احمد من طريق يزيد بن بانوس عن عائشة متصلا بما ذكرته في آخر الكلام على الحديث الثامن من شيء دار

ابن ابي بكر وفي يده جريدة رطبة فنظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم فظننت ان له بها حاجة فاحدتها فوضعت راسها ونفضتها فدفعها اليه فاستن بها كالحسن ما كان مستننا ثم ناولنيها فسقطت يده اوسقطت من يده فجمع الله بين ربي وربيته في آخر يوم من الدنيا واول يوم من الآخرة * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابوسلمة ان عائشة اخبرته ان ابا بكر رضي الله عنه اقبل على فرس من مسكنه بالسنح حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغشى ثوب خيرة فكشف عن وجهه ثم اكب عليه فقبله وبكى ثم قال يا بني انت وامى والله لا يجمع الله عليك موتين اما الموتة التي كتبت عليك فقدمتها * قال وحديثي ابوسلمة عن ابن عباس ان ابا بكر خرج وعمر بن الخطاب يكلم الناس فقال اجلس يا عمر فاني عمران يجلس فاقبل الناس اليه وتركوا عمر فقال ابو بكر اما بعد من كان منكم يعبد محمدا صلى الله عليه وسلم فان محمد اقدم مات ومن كان منكم يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى

بين المغيرة وعمر ففضيه بعد قواها فسيجته ثوبا فبجاء عمر والمغيرة بن شعبة فاستأذنا فأذنت لهما وجذبت
الحجاب فنظر عمر اليه فقال واغشيته ثم قاما فلما دنوا من الباب قال المغيرة يا عمر مات قال كذبت بل
انت رجل تهو شئ قنته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت حتى يفتي الله المناقذين ثم جاء ابو بكر
فرفعت الحجاب فنظر اليه فقال انا لله وانا اليه راجعون مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى ابن
اسحق وعبد الرزاق والطبراني من طريق عكرمة ان العباس قال لعمر هل عندك احد منكم عهد من
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك قال لا قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات ولم يموت حتى
حارب وسالم ونكح وطلق وترككم على محجة واضحة وهذه من موافقات العباس للصديق في حديث
ابن عمر عند ابن ابي شيبة ان ابا بكر هو عمر وهو يقول مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت
حتى يقتل الله المناقذين وكانوا اظهروا الاستبشار ورفعوا رؤسهم فقال ايها الرجل ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قد مات الم تسمع الله تعالى يقول انك ميت وانهم ميتون وقال تعالى وما جعلنا لبشر من
قبلك الخلا ثم اتى المنبر فصعد فحمد الله واثنى عليه فذكر خطبته (قوله وما محمد الا رسول قد خلت
من قبله الرسل) زاد بن يزيد بن بانيوس عن عائشة ان ابا بكر حمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله يقول انك
ميت وانهم ميتون حتى فرغ من الآية ثم تلا وما محمد الا رسول قد خلت الاية وقال فيه قال عمر وانها
في كتاب الله ما شعرت انها في كتاب الله وفي حديث ابن عمر نحوه وزاد ثم نزل فاستبشر المسلمون
واخذوا المناقذين الكأبة قال ابن عمر وكأنا على وجودنا انطية فكشفت (قوله فأخبرني سعيد
ابن المسيب) هو مقول الزهري واغرب الخطابي فقال ما درى القائل فأخبرني سعيد بن المسيب
الزهري او شيخه ابو سلمة (قلت) صرح عبد الرزاق عن معمر بن الزهري واثرا بن المسيب عن
عمر هذا اهمله المزني في الاطراف مع انه على شرطه (قوله فعقرت) بضم العين وكسر القاف اي
هدمكت وفي رواية بفتح العين اي دهشت وتحميرت ويقال ستطت ورواه يعقوب بن المكي بفتح القاف من
العفر وهو التراب ووقع في رواية الكشعمي فتعمرت بتقديم القاف على العين وهو خطأ والصواب
الاول (قوله ما تلقاني) بضم اوله وكسر القاف وتشديد اللام اي ما تحماني (قوله وحي اهويت)
في رواية الكشعمي هي هويت بفتح اوله وثانيه (قوله الى الارض حين سمعته تلاها ان النبي صلى الله
عليه وسلم قد مات) كذلك اكثر وقوله ان النبي صلى الله عليه وسلم على البديل من الهاء في قوله
تلاها اي تلا الآية التي معناها ان النبي صلى الله عليه وسلم قد مات وهو قوله تعالى انك ميت وانهم
ميتون وفي رواية ابن السكن فعلمت ان النبي صلى الله عليه وسلم قد مات وهي واضحة وكذا عند
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري فعقرت وانا قائم حتى خررت الى الارض فايقنت ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قد مات وفي الحديث قوة بأش ابى بكر وكثرة علمه وقد وافقه على ذلك العباس كما
ذكرنا والمغيرة كما رواه ابن سعد وابن ام مكتوم كافي المغازي لابي الاسود عن عروة قال انه كان
يتلو قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون والناس لا يلتفتون اليه وكان اكثر الصحابة على خلاف ذلك
فيؤخذ منه ان الاقل عدد في الاجتهاد قد يصيب ويخطئ الاكثر فلا يتبعين الترجيح بالاكثر ولا سيما
ان ظهر ان بعضهم قلده بعضا * الحديث الثاني عشر حديث ابن عباس وعائشة ان ابا بكر قبل النبي
صلى الله عليه وسلم بعد ما مات تقدم في الحديث الذي قبله انه كشف عن وجهه ثم اكب عليه
فقبله وفي رواية يزيد بن بانيوس عنها انا من قبل راسه فحدر فاه فقبل جبهته ثم قال واينبأه ثم
رفع راسه فحدر فاه وقبل جبهته ثم قال واصفياه ثم رفع راسه وحدر فاه وقبل جبهته ثم قال

وما محمد الا رسول قد خلت
من قبله الرسل الى قوله
الشاكرين وقال والله
لكأن الناس لم يعلموا ان
الله انزل هذه الآية حتى
تلاها ابو بكر فلقاها
الناس منه كاهم فما سمع
بشر من الناس الا يتلوها
فأخبرني سعيد بن المسيب
ان عمر قال والله ما هو الا ان
سمعت ابا بكر تلاها فعقرت
حتى ما تلقاني رجلا ي
وحي اهويت الى الارض
حين سمعته تلاها ان
النبي صلى الله عليه وسلم
قد مات * حديثي عبد الله
ابن ابي شيبة حدثنا يحيى
ابن سعيد عن سفيان عن
موسى بن ابي عائشة عن
عبيد الله بن عبد الله بن
عباس رضي الله عنهم ان ابا
بكر رضي الله عنه قبل
النبي صلى الله عليه وسلم
بعد موته

واخذوا له ولابن ابي شيبة عن ابن عمر فوضع فاه على جبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقبله ويبيح ويقول يا بني وامى طبت حيا وميتا والطبراني من حديث جابر ان ابا بكر قبل جبهته وله من حديث سالم بن عبد الله ان ابا بكر دخل على النبي صلى الله عليه وسلم نفسه فقالوا يا صاحب رسول الله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم * الحديث التاسع عشر (قوله حدثنا على حدثنا يحيى وزاد قالت عائشة لدنائه في مرضه) اما على فهو ابن عبد الله بن المديني واما يحيى فهو ابن سعيد الطائفي وهراده ان عليا وافق عبد الله بن ابي شيبة في روايته عن يحيى بن سعيد الحديث الذي قبله وزاد عليه قصة اللدود (قوله لدنائه) اي جعلنا في جانب فهد دواء بغير اختياره وهذاهو اللدود فاما ما يصب في الخلق فيقال له الوجور وقد وقع عند الطبراني من حديث العباس انهم اذا باقوا طيا اي بزيت فلدوه به (قوله فجعل يشيرا لبنا ان لا تلدونى فقلنا كراهية المريض للدواء) قال عياض ضبطناه بالرفع اي هذانه كراهية وقال ابو البقاء هو خبره بتداحذوف اي هذا الامتناع كراهية ويحتمل النصب على انه مقول له اي نهانا لك كراهية للدواء ويحتمل ان يكون مصدراى كراهية الدواء قال عياض الرفع اوجه من النصب على المصدر (قوله لا يبقى احد في البيت الا لدونا انظر الى العباس فانه لم يشهدكم) قيل فيه مشروعية القصص في جميع ما يصاب به الانسان عمدا وفيه نظر لان الجميع لم يتعاطوا ذلك وانما فعل بهم ذلك عقوبة لهم تركهم امتثال نهيه عن ذلك امامن باشره فظاهر وامامن لم يباشره فلكونهم تركوا نهيم عسانا هم هو عنه ويستفاد منه ان التأويل المبعد لا يعذر به صاحبه وفيه نظر ايضا لان الذي وقع في معارضة النهي قال ابن العربي اراد ان لا يأتوا يوم القيامة وعليهم حقه فيقعروا في خطب عظيم وتعقب بانه كان يمكن العقول لانه كان لا ينتقم لنفسه والذي يظهر انه اراد بذلك تأديبهم لتلايعودوا فكان ذلك تأديبا لا قصاصا ولا انتقاما قيل وانما كره اللدمع انه كان يتداوى لانه تحقق انه يموت في مرضه ومن حقق ذلك كره له التداوى (قلت) وفيه نظر والذي يظهر ان ذلك كان قبل التخيير والتحقيق وانما انكر التداوى لانه كان غير ملائم لدائه لانهم ظنوا ان به ذات الجنب فداوه بما يلائمها ولم يكن به ذلك كما هو ظاهر في سباق الخبر كما نرى والله اعلم (قوله رواه ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن محمد قال)

* حدثنا على حدثنا يحيى وزاد قالت عائشة لدنائه في مرضه فجعل يشيرا لبنا ان لا تلدونى فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال الم انهم ان تلدونى قلنا كراهية المريض للدواء فقال لا يبقى احد في البيت الا لدونا انظر الى العباس فانه لم يشهدكم رواه ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن محمد قال

حديث عائشة (قوله أخبرني أزهري) هو ابن سعد السمان بصري وشيخه عبد الله بن عون بصري أيضا وأما إبراهيم وهو ابن يزيد النخعي والأسود فسكوفيان (قوله ذكر) بضم أوله وتقدم في الوصايا من وجه آخر بلفظ ذكر وأوفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه قيل لعائشة أنهم يرمعون أنه أوصى إلى علي فقالت ومتى أوصى إليه وقد رأيته دعا بالطست ليتفعل فيها وقد تقدم شرح ما يتعلق به هناك وما يتعلق ببقية الحديث في أثناء هذا الباب * الحديث الحادي والعشرون حديث عبد الله بن أبي أوفى تقدم شرحه مستوفي في أوائل الوصايا * الحديث الثاني والعشرون حديث عمرو بن الحرث وهو المصطفي أخو ميمونة بنت الحرث أم المؤمنين وقد تقدم شرحه مستوفي في أوائل الوصايا أيضا * الحديث الثالث والعشرون حديث انس عن فاطمة (قوله واكرب أباه) في رواية مبارك بن فضالة عن ثابت عند النسائي واكرباه والاول اصوب لقوله في نفس الخبر ليس على أبيك كرب بعد اليوم وهذا يدل أنها لم ترفع صوتها بذلك والاسكان ينهاها (قوله يا ابتاه) كأنها قالت يا أبي والمثناة بدل من التعنانية والاف للندبة ولما للصوت والهاء للسكت (قوله من جنة الفردوس مأواه) بفتح الميم في أوله على أنها موصولة وحكي الطيبي عن نسخة من المصاحف بكسر هاء على أنها حرف جر قال والاول اوفى (قوله إلى جبريل نعماء) قيل الصواب إلى جبريل نعماء جزم بذلك سبط ابن الجوزي في المرأة والاول موجه فلا معنى لتعليق الرواة بالظن وزاد الطبراني من طريق عارم والاسماعيلي من طريق سعيد بن سليمان كلاهما عن حماد في هذا الحديث يا ابتاه من ربه ما أدناه ومثله للطبراني من طريق معمر ولا يابى داود من طريق حماد ابن سلمة كلاهما عن ثابت به قال الخطابي زعم بعض من لا يعرف في أهل العلم أن المراد بقوله عليه الصلاة والسلام لا كرب على أبيك بعد اليوم أن كرب به كان شفقة على أمته لما علم من وقوع الفتن والاختلاف وهذا ليس بشئ لأنه كان يلزم أن تنقطع شفقه على أمته بموته والواقع أنها باقية إلى يوم القيامة لأنه مبعوث إلى من جاء بعده وأعمالهم تعرض عليه وأعمال الكلام على ظاهره وإن المراد بالكرب ما كان يجده من شدة الموت وكان فيما يصيب جسده من الآلام كاللشرب ليتضاعف له الأجر كما تقدم (قوله فلما دفن قالت فاطمة يا انس الخ) وهذا من رواية انس عن فاطمة وأشارت عليها السلام بذلك إلى عتابهم على إقدامهم على ذلك لأنه يدل على خلاف ما عرفته منهم من رقة قلوبهم عليه لشدة محبتهم له وسكت انس عن جوابها رعاية لها ولسان حاله يقول لم تطب أنفسنا بذلك إلا أنافهنا على فعله أمثلة الألامه وقد قال أبو سعيد فيما أخرجه البرازي سند جيد وما نقصنا أيدينا من دفنه حتى أنكرنا قلوبنا ومثله في حديث ثابت عن انس عند الترمذي وغيره يريد أنهم وجدوها غيرت عما عهدوه في حياته من الألفة والصفاء والرفقة لفقدان ما كان يمدحهم به من التعليم والتأديب وبستهقاد من الحديث جواز التوجه لبيت عند احتضاره بمثل قول فاطمة عليها السلام واكرب أباه وأنه ليس من التباحة لأنه صلى الله عليه وسلم أقرها على ذلك وما قولها بعد أن قبض وا ابتاه الخ فيؤخذ منه أن تلك الالفاظ إذا كان الميت متصفا بها لا يمنع ذكره لها بعد موته بخلاف ما إذا كانت فيه ظاهرا وهو في الباطن بخلافه ولا يتحقق اتصافه بها فدخل في المنع ونبه هنا على أن المزى ذكر كلام فاطمة حسدا في مسند انس وهو متعقب فانه وإن كان أوله في مسنده لأن الظاهر أنه حضره لكن الأخير إنما هو من كلام فاطمة فحقه أن يذكر في رواية انس عنها (قوله باب آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم) ذكر فيه حديث عائشة وقد شرح في الحديث السابع من الباب

إلى علي فقالت من قاله لقد رأت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا لمسندته إلى صدرى فردا بالطست فانفضت ففات فاشمرت فكيف أوصى إلى علي * حدثنا أبو نعيم حدثنا مالك بن مغول عن طلحة قال سألت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما أوصى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا فعلت كيف كتب على الناس الوصية أو امرأها قال أوصى بكتاب الله * حدثنا قتيبة حدثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن عمرو بن الحرث قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا أمة إلا بقلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه وأرضا جعلها لابن السيل صدقة * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ثابت عن انس رضي الله عنه قال لما ثل النبي صلى الله عليه وسلم جعل يتغشاء فقالت فاطمة عليها السلام واكرب أباه فقال ليس على أبيك كرب بعد هذا اليوم فلما مات قالت يا ابتاه اجابريا دعاه يا ابتاه من جنة الفردوس مأواه يا ابتاه إلى جبريل نعماء فلما دفن

قال الزهري اخبرني سعيد بن المسيب في رجال من اهل العلم ان عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح انه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يجير فلما نزل به وراسه على فخذى غشى عليه ثم افان فأشخص بصره الى سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الاعلى فقلت اذا لا يخارنا وعرفت انه الحديث الذي كان يحدثنا به وهو صحيح قالت فكان آخر كلمة تكلم بها اللهم الرفيق الاعلى في باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا ابو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سامة عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لبث بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن وبالمدينة عشر اشهر حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلاث وستين **قال ابن شهاب** واخبرني سعيد بن المسيب مثله

(٢) بياض بالاصل

الذي قبله و قول لزهري اخبرني سعيد بن المسيب في رجال من اهل العلم قد تقدم منهم عروة بن الزبير وكان عائشة اشارت الى ما اشاعته الرافضة ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى الى علي بالخلافة وان توفي ديونه وقد اخرج العقيلي وغيره في الضعفاء في ترجمة حكيم بن جبير عن طريق عبد العزيز بن مروان عن ابي عريضة عن سلمان انه قال قلت لرسول الله ان الله لم يبعث نبيا الا بين له من يلي بعده فهل بين لك قال نعم علي بن ابي طالب ومن طريق جرير بن عبد الحميد عن اشياخ من قومه عن سلمان قال قلت لرسول الله من وصي قال وصي وموضع سري وخليفة علي اهلي وخير من اخلفه بعدى علي بن ابي طالب ومن طريق ابي ربيعة الايادي عن ابن بريدة عن ابيه رفعه لكل نبي وصي وان عليا وصي وولدي ومن طريق عبد الله بن السائب عن ابي ذر رفعه انما خاتم النبيين وعلي خاتم الاوصياء اوردها وغيرها ابن الجوزي في الموضوعات **قوله باب** وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (اي في اي السنين وقعت) **قوله** (عن يحيى) هو ابن ابي كثير **قوله** لبث بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن وبالمدينة عشرا (هذا يخالف المروي عن عائشة عقبه انه عاش ثلاثا وستين الا ان يحمل على الغاء الكسر كما قيل مثله في حديث انس المتقدم في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب المناقب واكثر ما قيل في عمره انه خمس وستون سنة اخرجه مسلم من طريق عمار بن ابي عمار عن ابن عباس ومثله لاجد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس وهو مغاير لحديث الباب لان مقتضاه ان يكون عاش ستين الا ان يحمل على الغاء الكسر او على قول من قال انه بعث ابن ثلاث واربعين وهو مقتضى رواية عمرو بن دينار عن ابن عباس انه مكث بمكة ثلاث عشرة ومات ابن ثلاث وستين وفي رواية هشام بن حسان عن ابن عباس لبث بمكة ثلاث عشرة وبعث لاربعين ومات وهو ابن ثلاث وستين وهذا موافق لقول الجمهور وقد مضى في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم والحاصل ان كل من روى عنه من الصحابة فيختلف المشهور وهو ثلاث وستون جاء عنه المشهور وهم ابن عباس وعائشة وانس ولم يختلف على معاوية انه عاش ثلاثا وستين وبه جزم سعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد وقال احمد هو الثابت عندنا وقد جمع السهيلي بين القولين المحكيين بوجه آخر وهو ان من قال مكث ثلاث عشرة عد من اول ما جاءه الملك بالنبوة ومن قال مكث عشرا اخذ ما بعد فترة الوحي ومجيء الملك بآيها الماثرو وهو مبني على صحة خبر الشعبي الذي نقلته من تاريخ الامام احمد في بدء الوحي ولكن وقع في حديث ابن عباس عند ابن سعد ما يخالفه اوضحته في الكلام على حديث عائشة في بدء الوحي المخرج في (٢) من رواية معمر عن الزهري فيما يتعلق بالزيادة التي ارسلها الزهري ومن الشذوذ ما رواه عمر بن شبة انه عاش احدى او اثنتين وستين ولم يبلغ ثلاثا وستين وكذا رواه ابن عساكر من وجه آخر انه عاش اثنتين وستين ونصفا وهذا يصحح على قول من قال ولد في رمضان وقد بينا في الباب المذكور انه شاذ من القول وقد جمع بعضهم بين الروايات المشهورة بان من قال خمس وستون جبر المكسوف فيه نظرا لانه يخرج منه اربع وستون فقط وقل من تنبه لذلك **قوله** قال ابن شهاب واخبرني سعيد بن المسيب مثله (هو موصول بالاسناد المذكور وقوله مثله يحتفل ان يريد انه حدثه بذلك عن عائشة او ارسله والقصد بالمثل المتن فقط وقد اخرجه الاسماعيل من طريق يونس عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عنها وقد جوزت ان يكون موصولا لما مرحت هذا الحديث في اوائل صفة النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظفرت به الا ان كما حررت والله الحمد

النبي صلى الله عليه وسلم
اسامة فثألوا فيه فقال

بلال مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم انه في السبع في العشر الاواخر بابكم غزا النبي صلى الله عليه وسلم
حدثنا اسرا ئيل عن ابي اسحق قال سألت زيدا بن ارقم رضي الله عنه كم غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
النبي صلى الله عليه وسلم قال تسع عشرة * حدثنا عبد الله بن رجاء

النبي صلى الله عليه وسلم
اسامة فتناو فيه فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
قد بلغني انكم قتلتم في اسامة
وانه احب الناس الى
* حدثنا اسمعيل حدثنا
مالك عن عبد الله بن دينار
عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعث
بعثا وامر عليهم اسامة بن
زيد فطعن الناس في امارته
فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ان تطعنوا
في امارته فقد كنتم تطعنون
في اماره ابيه من قبل وايم
الله ان كان خليفه للامارة
وان كان لمن احب الناس
الى وان هذا لمن احب الناس
الى بعده (باب) * حدثنا
اصبغ قال اخبرني ابن
وهب قال اخبرني عمرو عن
ابن ابي حبيب عن ابي
الخبر عن الصنابحي انه قال
له متى هاجرت قال خرجنا
من اليمن مهاجرين فقد منا
البحر فاقبل راكب فقلت
له الخبر فقال دفنا النبي صلى
الله عليه وسلم منذ خمس
قلت هل سمعت في ليلة
القدر شيئا قال نعم اخبرني

بلال مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم انه في السبع في العشر الاواخر (باب كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم) حدثنا عبد الله بن رجاء
حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق قال سألت يزيد بن ارقم رضي الله عنه كم غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبع عشرة قلت كم غزا
النبي صلى الله عليه وسلم قال تسع عشرة * حدثنا عبد الله بن رجاء

اول المغازي على حديث زيد بن ارقم وزاد هنا عن ابي اسحق حديث البراء قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم خمس عشرة غزوة وكان ابا اسحق كان حريصا على معرفة عدد غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فسأل زيد بن ارقم والبراء وغيرهما (قوله حدثنا احمد بن الحسن) هو ابن جنيدي بالجيم والنون وموحدة مصغرا الترمذي الحافظ ليس له في البخاري سوى هذا الحديث وهو من اقران البخاري (قوله عن كهس) بميم ملة وزن جعفر وفي رواية الاسماعيلي من وجه آخر عن معمر سمعت كهس ابن الحسن وابن بريده هو عبد الله ولم يخرج البخاري لسليمان بن بريده شيئا (قوله قال غرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة) كذا وقع في مسند احمد وكذا اخرج مسلم عن احمد نفسه وهو احد الاحاديث الاربع التي اخرجها مسلم عن شيوخ اخرج البخاري تلك الاحاديث بعينها عن اولئك الشيوخ بواسطة ووقع من هذا الخط للبخاري اكثر من مائتي حديث وقد جردتها في جزء مفرد واخرج مسلم ايضا من وجه آخر عن عبد الله بن بريده عن ابيه انه غرامع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قال منها في ثمان وقد تقدم في اول المغازي توجيه ذلك وتحرير عدد الغزوات واما السرايا فتقرب من سبعين وقد استوعبها محمد بن سعد في الطبقات وقرات بخط مغلط اي ان مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كذا قال والله اعلم **في خاتمة** اشتمل كتاب المغازي من الاحاديث المرفوعة وما في حكمها على خمسة مائة وثلاثة وستين حديثا المعلق منها ستة وسبعون حديثا والباقي موصول المكرر منها فيه وفيما مضى اربع مائة حديث وعشرة احاديث والطالص مائة وثلاثة وخمسون حديثا وافقه مسلم على تحريمها سوى ثلاثة وستين حديثا وهي حديث ابن مسعود شهدته من المقداد بن الاسود مشهدا وحديث ابن عباس لا يستوي القاعدون من المؤمنين عن بدر وحديث علي انا اول من يجثوا لخصومة وحديث البراء شهد على بدر او بارز وظاهر وحديث ابن عمر في توجيهه الى سعيد بن زيد وكان بدر يا وحديث محمد بن اياس بن البكير وكان ابو هذيل شهد بدر وحديث رفاع بن رافع في فضل اهل بدر وحديث ابن عباس هذا جبريل آخذ برأس فرسه وعليه اداة الحرب يوم بدر وحديث انس في ابي زيد البدر وحديث قتادة بن النعمان في الاضاحي وحديث الزبير في قتله العاصي بن سعيد بيدرو وحديث الربيع بنت معوذ في الضرب بالدف وحديث علي في تكبيره على سهل بن حنيف وحديث عمر تاجم حفصة وحديث عمر مع قدامة بن مظعون وحديث البراء في قتل ابي رافع اليهودي وحديث عبد الرحمن بن عوف انه اتى بطعام فقال قتل مصعب بن عمير وحديث زيد بن ثابت حين نسخ المصاحف وحديث وحشي في قتل حمزة وحديث ابن عمر في قتل مسيلمة وحديث ابي هريرة في قصة خبيب بن عدي وحديث بنت الحارث فيه وحديث ابن عمر مع حفصة وفيه مراجعته مع خبيب بن سلمة وحديث سليمان بن مردالا ن تغزوهم وحديث ابن عباس صلى الخوف بندي قرد وحديث ابي موسى فيه معلق وحديث جابر فيه معلق وحديث القاسم في انمار معلق ومرسل وحديث عائشة في الواق وحديث البراء في بئر الخديبة وحديث مرادس يذهب الصالحون وحديث بنت خفاف وحديث عمر معها في شهود ابيها وحديث البراء لاندري ما حدثنا وحديث زاهر في لحوم الحجر وحديث اهبان بن اوس في السجود وحديث عائذ بن عمرو في نقض الوتر وحديث قتادة في المثلثة سلاعا وحديث سلمة في الضرب يوم خيبر وحديث انس في الطبايسة وحديث عائشة في تمر خيبر وحديث ابن عمر فيه وحديث ابن عمر في موته وحديث خالد بن الوليد فيه وحديث عمرة بنت رواحة في البكاء وحديث عروة في قصة الفتح مرسل وحديث عبد الله بن ثعلبة في مسيح وجهه

حدثنا اسرائيل عن
 ابي اسحق حدثنا البراء
 رضي الله عنه قال غزوت
 مع النبي صلى الله عليه وسلم
 خمس عشرة **حدثني احمد**
 ابن الحسن حدثنا احمد بن
 محمد بن حنبل بن دلال
 حدثنا معمر بن سليمان عن
 كهس عن ابن بريده عن
 ابيه قال غرامع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ست
 عشرة غزوة

وسعد بن عمرو بن سلمة في الصلاة وفيه حديث عن أبيه وحديث ابن أبي أوفى في ضربته خنثين وحديث
ابن عمر في قصة بني جذيمة وحديث أبي ردة في قصة اليهودي المرتد من رسل وحديث البراء في قصة علي
مع الجار يقر حديث بريدة فيه وحديث جرير في بعثته إلى اليمن وفيه روايته عن ذي عمرو وحديث
عبد الله بن الزبير في وفد بني تميم وحديث أبي رجاء العطاردي في رجب وحديثه قررنا إلى مسيامة
وحديث ابن مسعود مع خباب وفيه قراءة علقمة وحديث عدي مع عمر أسلمت إذ كفر وأوحى
أبي بكر لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة وحديث علي مع العباس في الوفاة النبوية وحديث انس مع
فاطمة فيه وحديث بلال في ليلة القدر وفيه من الآثار عن الصحابة والآباء عشرين اثنين وأربعين غير
ما ذكرناه في المسند مما له حكم الرفع والله سبحانه وتعالى أعلم

(قوله بسم الله الرحمن الرحيم)

كتاب التفسير

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب التفسير

* الرحمن الرحيم اسمان

من الرحمة الرحيم والراحم

بمعنى واحد كالعليم والعالم

في رواية أبي ذر كتاب تفسير القرآن وآخر غيره البسمة * والتفسير تفعيل من الفسر وهو البيان تقول
فسرت الشيء بالتخفيف أفسره فسرا وفسرته بالتشديد أفسره تفسيرا إذا بينته وأصل الفسر نظر
الطبيب إلى الماء ليعرف العلة وقيل هو من فسرت الفرس إذا ركضتها محصورة لينطلق حصرها وقيل
هو مقلوب من سقر كجذب وجذب تقول سقرا إذا كشف وجهه ومنه أسفر الصبح إذا أضاء واختلجوا
في التفسير والتأويل قال أبو عبيدة وطائفة عما يعني وقيل التفسير هو بيان المراد باللفظ والتأويل
هو بيان المراد بالمعنى وقيل في الفرق بينهما غير ذلك وقد بسطته في آخر كتاب التوحيد (قوله
الرحمن الرحيم اسمان من الرحمة) أي مشتقان من الرحمة والرحمة لغة الرقة والانعطاف وعلى هذا
فوصفه به تعالى مجاز عن انعامه على عباده وهي صفة فعل لا صفة ذات وقيل ليس الرحمن مشتقا
لقولهم وما الرحمن واجيب بأنهم جهلوا الصفة والموصوف ولهذا لم يقولوا من الرحمن وقيل هو علم
بالغلبة لأنه جاء غير تابع لموصوف في قوله الرحمن على العرش استوى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قل
ادعوا الله أو ادعوا الرحمن يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وغير ذلك وتعقب بأنه لا يلزم من مجيئه غير تابع
أن لا يكون صفة لأن الموصوف إذا علم جازحه بذقه وابقاء صفته (قوله الرحيم والراحم) معنى واحد
كالعليم والعالم) هذا بالنظر إلى أصل المعنى والأصيغة فقبل من صيغ المبالغة فعناها إذا دعى على معنى
الفاعل وقد ترد صيغة فاعل بمعنى الصفة المشبهة وفيها أيضا زيادة دلالة على الثبوت بخلاف مجرد
الفاعل فإنه يدل على الحدوث ويحتمل أن يكون المراد أن فاعلا بمعنى فاعل لا بمعنى مفعول لأنه قد يرد
بمعنى مفعول فاحترز عنه واختلف هل الرحمن والرحيم بمعنى واحد كالندمان والنديم فجمع بينهما
تأكيذا أو بينهما ما غيرة بحسب المتعلق فهو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لأن رحمة في الدنيا تعم المؤمن
والكافر وفي الآخرة تخص المؤمن أو التغاير بجهة أخرى فالرحمن المبلغ لأنه يتناول جلال النعم
وأصولها تقول فلان غضبان إذا امتلأ غضبا وأردف بالرحيم ليكون كالتعظيم ليتناول مادق وقيل الرحيم
المبلغ لما يقتضيه صيغة فاعل والتعقيق أن جهة المبالغة فيها مختلفة وروى ابن جرير من طريق عطاء
الخراساني أن غير الله لما تسمى بالرحمن كسيلة حتى بلفظ الرحيم لقطع التوهم فإنه لم يوصف بهما أحد
إلا الله وعن ابن المبارك الرحمن إذا شئ أعطى والرحيم إذا لم يسئل يغضب ومن الشاذ ما روى عن المبرد
وتعلم أن الرحمن عبراني والرحيم عربي وقد ضمه ابن الأنباري والزجاج وغيرهما وقد وجد في اللسان

العبراني لاسكن بالطاء المعجمة والله اعلم ﴿ قوله باب ما جاء في فاتحة الكتاب ﴾ اي من الفضل او من التفسير او اعم من ذلك مع التقييد بشرطه في كل وجه (قوله وسُميت ام الكتاب انه) بفتح الهيمزة (يبدأ بكتابتها في المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلاة) هو كلام ابي عبيدة في اول مجاز القرآن لاسكن لفظه وسور القرآن اسماء منها ان الحمد لله تسمى ام الكتاب لانه يبدأ بها في اول القرآن وتعاد قراءتها فيقرأ بها في كل ركعة قبل السورة ويقال لها فاتحة الكتاب لانه يفتتح بها في المصاحف فتكتب قبل الجميع انتهى وبهذا تبين المراد مما اختصره المصنف وقال غيره سُميت ام الكتاب لان ام الشيء ابتداءه واصله ومنه سُميت مكة ام القرى لان الارض دحيت من تحتها وقال بعض الشراح التعليل بأنها يبدأ بها يناسب تسميتها فاتحة الكتاب لام الكتاب والجواب انه يتجه ما قال بالمظهر الى ان الام مبدا الولد وقيل سُميت ام القرآن لاشتغالها على المعاني التي في القرآن من الشاء على الله تعالى والتعبد بالامر والنهي والوعود والوعيد وعلى ما فيها من ذكر الذات والصفات والفعل واشتغالها على ذكر المبدأ والمعاد والمعاش ونقل السهل الى عن الحسن وابن سيرين ووافقه ما بقي من مخار كراهية تسمية الفاتحة ام الكتاب وتعبه السهل الى (قلت) وسأني في حديث الباب تسميتها بذلك وبأني في تفسير الجرح حديث ابي هريرة مرفوعا ام القرآن هي السبع المثاني ولا فرق بين تسميتها بأم القرآن وام الكتاب ولعل الذي كره ذلك وقف عند لفظ الام واذا ثبت النص طاح مادونه والواقفة وللفاتحة اسماء اخرى جعلت من آثار اخرى الكثر والواقفة والشافية والكافية وسورة الحمد والحمد لله وسورة الصلاة وسورة الشفاء والاساس وسورة الشكر وسورة الدعاء (قوله الدين الجزاء في الخير والشر كما تدين تदान) هو كلام ابي عبيدة ايضا قال الدين الحساب والجزاء يقال في المثل كما تدين تदान انتهى وقد ورد هذا في حديث مرفوع اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن ابي قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا وهو مرسل رجاله ثقات ورواه عبد الرزاق بهذا الاسناد ايضا عن ابي قلابة عن ابي الدرداء موقوفا ووافوا ابو قلابة لم يدرك ابا الدرداء وله شاهد موصول من حديث ابن عمر اخرجه ابن عدي وضعفه (قوله وقال مجاهد بالدين بالحساب مدينين محاسبين) وصله عبيد بن حميد في التفسير من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى كلاب تكذبون بالدين قال بالحساب ومن طريق ورقاء بن عمر عن ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى فلولان كنتم غير مدينين غير محاسبين والاثرا الاول جاء موقوفا عن ناس من الصحابة اخرجه الحاكم من طريق السدي عن مرة الهمداني عن ابن مسعود وناس من الصحابة في قوله تعالى مالك يوم الدين قال هو يوم الحساب ويوم الجزاء وللسدين معان اخرى منها العادة والعمل والحكم والحال والخلق والطاعة والقهر والملة والشرعية والورع والسياسة وشواهد ذلك يطول ذكرها (قوله حديثي خبيب) بالمعجمة مصغر (ابن عبد الرحمن) اي ابن خبيب بن اساف الانصاري وحفص بن عاصم اي ابن عمر بن الخطاب (قوله عن ابي سعيد بن المعلى) بين في رواية اخرى ثاني في تفسير الانفال سماع خبيب له من حفص وحفص له من ابي سعيد وليس لابي سعيد هذا في البخاري سوى هذا الحديث واختلف في اسمه فميل رافع وقيل الحرث وقوا ابن عبد البر وهي التي قبله وقيل اوس وقيل بل اوس اسم ابيه والمعلی جده ومات ابو سعيد سنة ثلاث او اربع وسبعين من الهجرة وارض ابن عبد البر وفاته سنة اربع وسبعين وفيه نظر بنته في كتابي في الصحابة في تنبيهان في تعلقان باسناد هذا الحديث (احدهما) نسب الغزالي والفخر الرازي وتبعه البيضاوي هذه القصة لابي سعيد الخدري وهو وهم وانما هو ابو سعيد بن المعلى (ثانيهما) روى الواقدي هذا الحديث عن محمد بن معاذ عن خبيب بن عبد

باب ما جاء في فاتحة الكتاب وسُميت ام الكتاب انه يبدأ بكتابتها في المصاحف ويبدأ بقراءتها في الصلاة الدين الجزاء في الخير والشر كما تدين تदान وقال مجاهد بالدين بالحساب مدينين محاسبين * حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي سعيد بن المعلى

الرجح بهذا الاسناد فزاد في اسناده عن ابي سعيد بن المعلى عن ابي بن كعب والذي في الصحيح اصح والواقدي شديد الضعف اذا انفرد فكيف اذا خالف وشيخه مجهول واظن الواقدي دخل عليه حديث في حديث فان ما لكا اخرج نحو الحديث المذكور من وجه آخر فيه ذكر ابي بن كعب فقال عن العلاء ابن عبد الرحمن عن ابي سعيد مولى عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى ابي بن كعب ومن الرواة عن مالك من قال عن ابي سعيد عن ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم ناداه وكذلك اخرجهم الحاكيم ورواهم ابن الاثير حيث ظن ان ابا سعيد شيخ العلاء هو ابو سعيد بن المعلى فان ابن المعلى صحابي انصاري من انفسهم مدني وذلك تابعي مكّي من موالى قريش وقد اختلف فيه على العلاء اخرجهم الترمذي من طريق الدراوردي والنسائي من طريق روح بن القاسم واحمد من طريق عبد الرحمن بن ابراهيم وابن خزيمة من طريق حفص بن ميسرة كلهم عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على ابي بن كعب فذكر الحديث واخرجهم الترمذي وابن خزيمة من طريق عبد الحميد ابن جعفر والحاكم من طريق شعبة كلاهما عن العلاء مثله لكن قال عن ابي هريرة رضي الله عنه ورجح الترمذي كونه من مسند ابي هريرة وقد اخرجهم الحاكيم ايضا من طريق الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى ابي بن كعب وهو مما يقوى ما رجحه الترمذي وجمع البيهقي بأن القصة وقعت لابي بن كعب ولا لابي سعيد بن المعلى ويتعين المصير الى ذلك لاختلاف مخرج الحديثين واختلاف سببهما كما سألته (قوله كنت اصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه) زاد في تفسير الانفال من وجه آخر عن شعبة فلم آتته حتى صليت ثم آتته وفي رواية ابي هريرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابي بن كعب وهو يصلي فقال اي ابي فالتفت فلم يجبه ثم صلى فخفف ثم اصرف فقال سلام عليك يا رسول الله قال ويحك ما منعك اذ دعوتك ان لا يجيبني الحديث (قوله الم يقل الله تعالى استجبوا) في حديث ابي هريرة اوليس تجيبون فيما اراد الله الى ان استجبوا لله وللرسول الآية فقلت بلى يا رسول الله لا اعود ان شاء الله في تنبيهه في نقل ابن التين عن الداودي ان في حديث الباب تقدما وتأخيرا وهو قوله الم يقل الله استجبوا لله وللرسول قبل قول ابي سعيد كنت في الصلاة قال فكانه تأول ان من هو في الصلاة خارج عن هذا الخطاب قال والذي تأول القاضي ان عبد الوهاب وابو الوليد ان اجابة النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فرض يعصى المرو بتركه وانه حكم يختص بالنبي صلى الله عليه وسلم (قلت) وما ادعاه الداودي لاداءه عليه وما جرح اليه القاضي من المسالكية هو قول الشافعية على اختلاف عندهم بعد قولهم بوجوب الاجابة هل تبطل الصلاة ام لا (قوله لا علمك سورة هي اعظم السور) في رواية روح في تفسير الانفال لا علمك اعظم سورة في القرآن وفي حديث ابي هريرة اتعجب ان اعلم سورة لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قال ابن التين معناه ان ثوابها اعظم من غيرها واستدل به على جواز تفضيل بعض القرآن على بعض وقد منع ذلك الاشعري وجاعله لان المفضل ناقص عن درجة الافضل واسماء الله وصفاته وكلامه لا نقص فيها واجابوا عن ذلك بأن معنى التفاضل ان ثواب بعضه اعظم من ثواب بعض فالتفضيل انما هو من حيث المعاني لا من حيث الصفات ويؤيد التفضيل قوله تعالى نأت بخير منها او مثلها وقد روى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله نأت بخير منها اي في المنفعة والرفق والرفعة وفي هذا تعقب على من قال فيه تقديم وتأخير والتقدير نأت منها بخير وهو كما قيل في قوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها لكن قوله في آية الباب او مثلها يرجح الاحتمال الاول فهو

قال كنت اصلي في المسجد
فدعاني رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلم اجبه
فقلت يا رسول الله اني
كنت اصلي فقال الم يقل
الله استجبوا لله وللرسول
اذ ادعاكم ثم قال لي
لا علمك سورة هي اعظم
السور في القرآن قيل ان
تخرج من المسجد

المعتمد والله اعلم (قوله ثم اخذ بيدي) زاد في حديث ابى هريرة يحدثني وانا تاباطأ مخافة ان يبلغ
الباب قبل ان ينقضي الحديث (قوله الم نقل لاعلمك سورة) في حديث ابى هريرة قلت يا رسول الله
ما السورة التي قد وعدتني قال كيف تقراني الصلاة فقرات عليه ام الكتاب (قوله قال الحمد لله رب
العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم) في رواية معاذ في تفسير الانفال فقال هي الحمد لله رب
العالمين السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته وفي حديث ابى هريرة فقال انها السبع المثاني
والقرآن العظيم الذي اوتيته وفي هذا تصريح بأن المراد بقوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني هي
الفاتحة وقد روى النسائي بإسناد صحيح عن ابن عباس ان السبع المثاني هي السبع الطوال اي السور
من اول البقرة الى آخر الاعراف ثم برأه وقيل يونس وعلى الاول فالمراد بالسبع الاى لان الفاتحة
سبع آيات وهو قول سعيد بن جبيرة واختلف في تسميتها مثاني فقيل لانها تنشئ في كل ركعة اي تعاد
وقيل لانها ينشئ بها على الله تعالى وقيل لانها استثبت لهذه الامة لم تنزل على من قبلها قال ابن التين فيه
دليل على ان بسم الله الرحمن الرحيم ليست آية من القرآن كذا قال وعكس غيره لانه اراد السورة ويؤيده
انه لو اراد الحمد لله رب العالمين الاية لم يقل هي السبع المثاني لان الاية الواحدة لا يقال لها سبع فدل
على انه اراد بها السورة والحمد لله رب العالمين من اسمائها وفيه قوة لتأويل الشافعي في حديث انس حيث
قال كانوا يقتسمون الصلاة بالحمد لله رب العالمين قال الشافعي اراد السورة وتعقب بان هذه السورة تسمى
سورة الحمد لله ولا تسمى الحمد لله رب العالمين وهذا الحديث يرد هذا التعقب وفيه ان الامر يقتضي
القول لانه غائب الصحابي على تأخير اجابته وفيه استعمال صيغة العموم في الاحوال كلها قال الخطابي
فيه ان حكم لفظ العموم ان يجري على جميع مقتضاه وان الخاص والعام اذا تقابلا كان العام منزلاً
على الخاص لان الشارع حرم الكلام في الصلاة على العموم ثم استثنى منه اجابة دعاء النبي صلى الله عليه
وسلم في الصلاة وفيه ان اجابة المصلي دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لا تفسد الصلاة هكذا صرح به جماعة
من الشافعية وغيرهم وفيه بحث لاحتمال ان تكون اجابته واجبة مطلقاً سواء كان مخاطب مصلياً او
غير مصلي اما كونه يخرج بالاجابة من الصلاة او لا يخرج فليس من الحديث ما يستلزمه فيجوز ان
يجب الاجابة ولو خرج الجيب من الصلاة والى ذلك جنح بعض الشافعية وهل يختص هذا الحكم بالنداء
او يشمل ما هو اعم حتى يجب اجابته اذا سأل فيه بحث وقد جزم ابن حبان بان اجابة الصحابة في قصة
ذي البدين كان كذلك (قوله والقرآن العظيم الذي اوتيته) قال الخطابي في قوله هي السبع المثاني
والقرآن العظيم الذي اوتيته دلالة على ان الفاتحة هي القرآن العظيم وان الواو ليست بالعاطفة التي
تفصل بين الشئين وانما هي التي يحيى معنى التفصيل كقوله ها كفه ونخل ورمان وقوله وما لائكنه
ورسله وجبريل وميكال انتهى وفيه بحث لاحتمال ان يكون قوله والقرآن العظيم محذوف الخبر
والتقدير ما بعد الفاتحة مثلاً فيكون وصف الفاتحة انتهى بقوله هي السبع المثاني ثم عطف قوله
والقرآن العظيم اي ما زاد على الفاتحة وذلك رعاية لنظم الآية ويكون التقدير والقرآن العظيم
هو الذي اوتيته زيادة على الفاتحة في تنبيهه في تنبيه من تفسير السبع المثاني بالفاتحة ان الفاتحة
مكية وهو قول الجمهور وخلاف المجاهد ووجه الدلالة انه سبحانه امتن على رسوله بها وسورة الحجر مكية
اتفاقاً فيل على تقديم نزول الفاتحة عليها قال الحسين بن الفضل هذه هفوة من مجاهد لان العلماء على
خلاف قوله واغرب بعض المتأخرين فشب القول بذلك لابي هريرة والزهرى وعطاء بن يسار وكي
القرطبي ان بعضهم زعم انها نزلت مرتين وفيه دليل على ان الفاتحة سبع آيات وتقولوا فيه الاجماع

ثم اخذ بيدي فلما اراد
ان يخرج قلت له الم نقل
لاعلمك سورة هي اعظم
سورة في القرآن قال الحمد
لله رب العالمين هي السبع
المثاني والقرآن العظيم
الذي اوتيته

باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين في حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فمن وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه في بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة في باب قول الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها في حديثنا مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى في حديثنا ١١٣ يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيأتون آدم فيقولون انت ابوالناس خلقت الله بیده واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شيء فاشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول لست هناكم ويزكر ذنبه فيستجيب اتوا فاحا فانه اول رسول بعث الله الى اهل الارض فيأتونه فيقول لست هناكم يذكرون سؤاله رب ما ليس له به علم فيستجيب فيقول اتوا خليل الرحمن فيأتونه فيقول لست هناكم اتوا موسى عبدا كلمه الله واعطاه التوراة فيأتونه فيقول لست هناكم ويزكر قتل النفس بغير نفس فيستجيب من ربه فيقول اتوا عيسى عبد الله ورسوله وكلمه الله وروحسه فيقول لست هناكم اتوا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا غفر الله له

لكن جاء عن حسين بن علي الجعفي انها ست آيات لانه لم يعد ايسمها وعن عمرو بن عبيد انهما آيات لانه عدلها وعداها وعداها وعداها (قوله) (باب غير المغضوب عليهم ولا الضالين) قال اهل العربية لا زائدة لتأكيد معنى النفي المفهوم من غير لئلا يتوهم عطف الضالين على الذين أنعمت وقيل لا بمعنى غير ويزيد به قراءة عمر غير المغضوب عليهم وغير الضالين ذكرها ابو عبيد وسعيد بن منصور باسناد صحيح وهي للتأكيد ايضا وروى احمد وابن حبان من حديث عدي بن حاتم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المغضوب عليهم اليهود ولا الضالين النصاري هكذا أورده مختصرا وهو عند الترمذي في حديث طويل واخرجه ابن مردويه اسناد حسن عن أبي ذر وأخرجه أحمد من طريق عبد الله بن شقيق انه اخبره من سمع النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ابن ابي حاتم لا أعلم بين المفسرين في ذلك اخلافا قال السهيلي وشاهد ذلك قوله تعالى في اليهود فباوا بغضب على غضب وفي النصاري قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا ثم اورد المصنف حديث ابي هريرة في موافقة الامام في التأمين وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة وروى احمد وابوداود والترمذي من حديث وائل بن حجر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين ومد بها صوته وروى ابوداود وابن ماجه نحوه من حديث ابي هريرة (قوله بسم الله الرحمن الرحيم سورة البقرة) كذا لا يذروا سقطت البسملة لغيره وانفقوا على انها مدنية وانها اول سورة انزلت بها وسبأ في قول عائشة ما نزلت سورة البقرة والنسائي الا وانما عنده صلى الله عليه وسلم ولم يدخل عليها الا بالمدينة (قوله بسم الله تعالى وعلم آدم الاسماء) كذا لا يذروا سقطت لغيره باب قول الله (قوله حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم وهشام هو الدستوائي وساق المصنف حديث الشفاعة لقول اهل الموقف لا آدم وعلمك اسماء كل شيء واختلف في المراد بالاسماء ف قيل اسماء ذريته وقيل اسماء الملائكة وقيل اسماء الاجناس دون انواعها وقيل اسماء كل ما في الارض وقيل اسماء كل شيء حتى القصعة وقد غفل المزني في الاطراف فنسب هذه الطريق الى كتاب الايمان وايس لها فيه ذكر وانما هي في التفسير وسبأ في شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله قال ابو عبد الله) هو المصنف (قوله بسم الله) كذا لهم بغير ترجمة (قوله قال مجاهد الى آخر ما اورده عنه من التفسير) سقط جميع ذلك للسر خسي (قوله الى شياطينهم اصحابهم من المنافقين والمشركين) وصله عبد بن حميد عن شيبان عن ورقاء عن ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله واذا خلوا الى شياطينهم قال الى اصحابهم فذكره ومن طريق شيبان عن قتادة قال الى اخوانهم من المشركين ورؤسهم وقادتهم في الشر وروى الطبراني نحوه عن ابن مسعود ومن طريق ابن عباس قال كان رجال من اليهود اذا لقوا الصحابة قالوا انا على دينكم واذا خلوا الى شياطينهم وهم اصحابهم قالوا انا معكم والنسكة في تعدية خلوا الى مع

ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فأنطلق حتى استأذن علي ربي فيؤذن فاذا رايت ربي وقعت ساجدا فيدعني ماشاء ثم يقال ارفع راسك وسل تعطه وقل يسبح واسفح تشفع فأرفع راسي فأجده ثم يحمد يعلمني ثم اشفع فيجدي حدافا دخلهم الجنة ثم اعود اليه فاذا رايت ربي مثله ثم اشفع فيجدي حدافا دخلهم الجنة ثم اعود الثالثة ثم اعود الرابعة فأقول ما بقي في النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود قال ابو عبد الله الامن حبسه القرآن يعني قول الله تعالى خالدين فيها في باب في قال مجاهد الى شياطينهم اصحابهم من المنافقين والمشركين

ان اكثر ما يتعدى بالباء ان الذي يتعدى بالباء يحتمل الانفراد والسخرية تقول خلوت به اذا سخرت منه والذي يتعدى بالي نص في الانفراد فاذ ذلك الطبري ويحتمل ان يكون ضمن خلاصته معنى ذهب وعلى طريقة الكوفيين بان حروف الجر تناوب قال بمعنى الباء او بمعنى مع (قوله محيط بالكافرين الله جامعهم) وصله عبد بن حميد بالسند المذكور عن مجاهد وصله الطبري من وجه آخر عنه وزاد في جهنم ومن طريق ابن عباس في قوله محيط بالكافرين قال منزل بهم النعمة في تنبيه في قوله والله محيط بالكافرين جملة من مبتدأ وخبر اعترضت بين جملة يجعلون اصابهم وجملة يكاد البرق يخطف ابصارهم (قوله صبغة دين) وصله عبد بن حميد من طريق منصور عن مجاهد قال قوله صبغة الله اي دين الله ومن طريق ابن ابي نجيع عنه قال صبغة الله اي فطرة الله ومن طريق قتادة قال ان اليهود تصبغ ابناءهم وداو كذلك النصراني وان صبغة الله الاسلام وهو دين الله الذي بعث به نوحا ومن كان بعده انتهى وقراءة الجمهور صبغة بالنصب وهو مصدر انتصب عن قوله ونحن له مسلمون على الارجح وقيل منصوب على الاغراء اي الزموا وكان لفظ صبغة ورد بطريق المشاكسة لان النصراني كانوا يغمسون من ولد منهم في ماء الممودة ويرغمون انهم يطهرونهم بذلك فقيل للمسلمين الزموا صبغة الله فام اظهر (قوله على الخاشعين على المؤمنين حقا) وصله عبد بن حميد عن شيبان بالسند المذكور عن مجاهد وروى ابن ابي حاتم من طريق ابي العالبة قال في قوله الا على الخاشعين قال يعني الخائفين ومن طريق مقاتل بن حيان قال يعني به المتواضعين (قوله بقوة يعمل بما فيه) وصله عبد بن حميد بالسند المذكور وروى ابن ابي حاتم والطبري من طريق ابي العالبة قال القوة اطاعة ومن طريق قتادة والسدي قال القوة الجود والاجتهاد (قوله وقال ابو العالبة مرض شئ) وصله ابن ابي حاتم من طريق ابي جعفر الرازي عن ابي العالبة في قوله تعالى في قلوبهم مرض اي شئ ومن طريق علي بن طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق عكرمة قال الرياء ومن طريق قتادة في قوله فزادهم الله مرضا اي نقاها وروى الطبري من طريق قتادة في قوله في قلوبهم مرض قال ربيعة وشئ في امر الله تعالى (قوله وما خلفها عبرة لمن بقي) وصله ابن ابي حاتم من طريق ابي جعفر الرازي عن ابي العالبة في قوله فجعلنا ما نكال لما بين يديها اي عقوبة لما خلا من ذنوبهم وما خلفها اي عبرة لمن بقي بعدهم من الناس (قوله لاشية فيها لا يبايض فيها) تقدم في ترجمة موسى من احاديث الانبياء (قوله وقال غيره يسومونكم بولونكم) هو بضم اوله وسكون الواو والغیر المذكور هو ابو عبيد القاسم بن سلام ذكره كذلك في الغريب المصنف وكذا قال ابو عبيدة معمر بن المثنى في المجاز ومنه قول عمرو بن كلثوم

اذا ما ملكت سام الناس نسقا * ايدنا ان نقر الحيف فينا

ويحتمل ان يكون السوم بمعنى الدوام اي يدومون تعذيبكم ومنه سائمة الغنم لما دامت الرعي وقال الطبري معنى يسومونكم يوردونكم او يذيقونكم او يولونكم (قوله الولاية مفتوحة) اي مفتوحة الواو (مصدر الولاية وهي الربوبية واذا كسرت الواو فهي الامارة) هو معنى كلام ابي عبيدة قال في قوله تعالى هنالك الولاية لله الحق الولاية بالفتح مصدر الولي وبالكسر ووايت العجل والامر تليبه وذكر البخاري هذه الكلمة وان كانت في الكهف لافي البقرة بقوى تفسير يسومونكم بولونكم (قوله وقال بعضهم الحبوب التي تزكل كلها قوم) هذا حكمه القراء في معاني القرآن عن عطاء وقتادة قال القوم كل حب يختص به واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم من طريق عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ان القوم الحنطة وحكي ابن جرير ان في قراءة ابن مسعود الشوم

محيط بالكافرين الله
جامعهم صبغة دين على
الخاشعين على المؤمنين
حقا قال مجاهد بقوة يعمل
بما فيه وقال ابو العالبة
مرض شئ وما خلفها عبرة
لمن بقي لاشية لا يبايض
وقال غيره يسومونكم
بولونكم الولاية مفتوحة
مصدر الولاية وهي
الربوبية واذا كسرت
الواو فهي الامارة وقال
وبعضهم الحبوب التي
تؤكل كلها قوم

بأنثاء وبه فسر سعيد بن جبيرة وغيره فان كان محفوظا فانفاء تبدل من الشاء في عدة اسماء فيكون هذا منها والله اعلم (قوله وقال قتادة فبارأ فاقبلوا) وصله عبد بن حنبل من طريقه (قوله وقال غيره يستفتحون يستصرون) هو تفسير ابي عبيدة وروى مثله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس ومن طريق الضمك عن ابن عباس قال اي يستظهرون وروى ابن اسحق في السيرة النبوية عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن اشياخ لهم قالوا فينا وفي اليهود نزات وذلك انا كنا قد علمونا هم في الجاهلية وكانوا يقولون ان نبياسيد قد اطل زمانه فقتلهم معه فلما بعث الله نبيه واتبعناه كفرنا به فزلت واخرج به الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس مطولا (قوله شروا باعوا) هو قول ابي عبيدة ايضا قال في قوله ولئس ما شروا به انفسهم اي باعوا وكذا اخرج به ابن ابي حاتم من طريق السدي (قوله راعنا من الرعونة اذا ارادوا ان يحمقوا انسانا قالوا راعنا) قلت هذا على قراءة من فون وهي قراءة الحسن البصري واي نبوة ووجهه انها صفة لمصدر محذوف اي لا تقولوا قول راعنا اي قول لا ذارعون وروى ابن ابي حاتم من طريق عباد بن منصور عن الحسن قال الراعي السخري من القول نهاهم الله ان يسخروا من محمد ويحتمل ان يضمن القول التسمية اي لا تسموا نبيكم راعنا الراعي الا حق والارعن مبالغة فيه وفي قراءة ابي بن كعب لا تقولوا راعونا وهي بافظ الجمع وكذا في مصحف ابن مسعود وفيه ايضا ارعونا وقرأ الجمهور راعنا بغير تنوين على انه فعل امر من المراعاة وانما هو اعن ذلك لانها كلمة تقتضي المساواة وقد فسرها مجاهد لا تقولوا اسمع منا ونسمع منك وعن طاء كانت لغة تقولها الانصار فنهوا عنها وعن السدي قال كان رجل يهودي يقال له رفاعه بن زيد يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيقول له ارعني سمعك راع مع غير سمع فكان المسلمون يحسبون ان في ذلك تفيخي بالنبي صلى الله عليه وسلم فكانوا يقولون ذلك فنهوا عنه وروى ابو نعيم في الدلائل بسند ضعيف جدا عن ابن عباس قال راعنا بلسان اليهود السب القبيح فسمع سعيد بن معاذ ناسا من اليهود مخاطبوا بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال لئن سمعتهما من احد منكم لا أضربن عنقه (قوله لا تجزي لا تغني) هو قول ابي عبيدة في قوله تعالى لا تجزي نفس عن نفس شيئا لا تغني وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي قال يعني لا تغني نفس مؤمنة عن نفس كفرة من المنفعة شيئا (قوله خطوات من الخطو والمضي آثاره) قال ابو عبيدة في قوله تعالى لا تتبعوا خطوات الشيطان هي الخطا واحدها خطوة ومعناها آثار الشيطان وروى ابن ابي حاتم من طريق عكرمة قال خطوات الشيطان نزغات الشيطان ومن طريق مجاهد خطوات الشيطان خطاه ومن طريق القاسم بن الوليد قلت لقتادة قتال كل معصية فهي من خطوات الشيطان وروى سعيد بن منصور عن ابي مجلز قال خطوات الشيطان التدوير في المعاصي كذا قال واللفظ اعم من ذلك فن في كلامه قدرة (قوله ابتلى اختبر) هو تفسير ابي عبيدة والاكثر وقال الفراء امره وثبت هذا في نسخة الصغاني (قوله باب) قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا وانتم تعلمون (الابداد جمع يد بكسر النون وهو النظير وروى ابن ابي حاتم من طريق ابي العالية قال التبدل العدل ومن طريق الضمك عن ابن عباس قال الابداد الاشياء وسقط لفظ باب لابي ذر ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود اي الذنب اعظم وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد سدان شاء الله تعالى (قوله باب وظللكم الغمام وانزلنا عليكم المن والسواوي الى يظلمون) كذا لابي ذر وسقط له لفظ باب وساق الباقر الآية (قوله وقال مجاهد المن صهفة) اي بفتح الصاد المهملة وسكون الميم ثم غبن معجمة (والسواوي الطير) وصله الفريابي عن ورفاء عن ابن ابي نجيع عن مجاهد مثله وكذا قال

وقال قتادة فبارأ فاقبلوا
وقال غيره يستفتحون
يستصرون شروا باعوا
راعنا من الرعونة اذا ارادوا
ان يحمقوا انسانا قالوا
راعنا لا تجزي لا تغني
خطوات من الخطو والمعنى
آثاره ابتلى اختبر في باب
قوله تعالى فلا تجعلوا لله
اندادا وانتم تعلمون في
حديثنا عثمان بن ابي شيبة
حدثنا جري عن منصور
عن ابي وائل عن عمرو بن
شرحبيل عن عبد الله قال
سألت النبي صلى الله عليه
وسلم اي الذنب اعظم عند
الله قال ان تجعل لله ندا هو
خلقك قلت ان ذلك له ظم
قلت ثم اي قال وان تقتل
ولذلك تخاف ان يطمع معك
قلت ثم اي قال ان ترائي
حيلة جارك في باب وظللكم
عليكم الغمام وانزلنا
عليكم المن والسواوي الى
يظلمون في وقال مجاهد
المن صهفة والسواوي الطير
حدثنا ابو نعيم حدثنا
سفيان عن عبد الملك عن
عمرو بن حريث عن سعيد
ابن زيد رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الكفاة من المن
وماؤها شفاء للعين

باب واذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم الآية رعدا واسعا كثيرا **حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن مهدي عن ابن المبارك عن معمر بن همام بن منبه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قيل لابي اسراييل ادخلوا الباب سجدا وقولوا طه فدخلوا يزحفون على استاههم فبدلوا وقال حطمة حبة في شعرة** باب من كان عدوا لجبريل **وقال عكرمة جبروميل وسراف عبد ايل الله * حدثنا ١١٦** عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر حدثنا جريد عن انس قال سمع عبد الله بن سلام

بقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في ارض يخترق فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي فما اول اشراط الساعة وما اول طعام اهل الجنة وما ينزع الولد الى ابيه او الى امه قال اخبرني عن جبريل انفا قال جبريل قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرا هذه الآية من كان عدوا لجبريل فانه نزل على قلبك اما اول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام اهل الجنة فزيادة كبد الطوت واذ اسبق ماء الرجل ماء المرأة نزع لولد واذ اسبق ماء المرأة نزع لولد قال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وانهم ان يعلموا باسلامي قبل ان تسألهم يمتوني فجاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم اي رجل عبد الله فيكم قالوا اخبرنا وابن خیرنا وسيدنا وابن سيدنا قال

عبد بن جريد عن شهاب عن ورقاء وروى ابن ابي حاتم عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال كان المن ينزل على الشجر فاما كلون منه ماشا واو من طريق عكرمة قال كان مثل الرب الغليظ اي يضم الرأ بعدهما موحدة ومن طريق السدي قال كان مثل الترنجيبيل ومن طريق سعيد بن بشير عن قتادة قال كان المن يسهط عليهم سقوط الثلج اشديا ضام من اللبن واحلى من العسل وهذه الاقوال كلها لا تنافي فيها ومن طريق وهب بن منبه قال المن خبز الرقاق وهذا مغاير لجميع ما تقدم والله اعلم وروى ابن ابي حاتم ايضا عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الساموي طائر يشبه السمان ومن طريق وهب بن منبه قال هو السمان وعنه قال هو طير سمين مثل الحمام ومن طريق عكرمة قال طير اكبر من العصفور ثم ذكر المصنف حديث سعيد بن زيد في الكفاءة من المن وسياتي شرحه في كتاب الطب ووقع في رواية ابن عيينة عن عبد الملك بن عمير في حديث الباب من المن الذي انزل على بني اسراييل وبه تظهر مناسبة ذكره في النفس يروى الرد على الخطابي حيث قال لا وجهه لادخال هذا الحديث هنا قال لانه ليس المراد في الحديث انها نوع من المن المنزل على بني اسراييل فان ذلك شيء كان يسهط عليهم كالترنجيبيل والمراد انها شجرة تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مونة انتهى وقد عرف وجه ادخاله هنا ولو كان المراد ما ذكره الخطابي والله اعلم **(قوله باب واذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم الآية) كذا** لابي ذر وساق غيره الآية الى قوله المحسنين **(قوله رعدا واسعا كثيرا)** هو من تفسير ابي عبيدة قال الرعد الكثير الذي لا يشعب يقال قد ارعد فلان اذا اصاب عيشا واسعا كثيرا وعن الضحاك عن ابن عباس في قوله وكلامهم رعدا حيث شئنا قال الرعد سعة المعيشة اخرج الطبري واخرج من طريق السدي عن رجاله قال الرعد الهني ومن طريق مجاهد قال الرعد الذي لا حساب فيه ثم ذكر المصنف حديث ابي هريرة في قوله تعالى وقولوا طه وقد تقدم ذكره في قصة موسى من احاديث الانبياء واحلت بشرحه على تفسير سورة الاعراف وسأذكره هناك ان شاء الله تعالى وقوله في اول هذا الاسناد حدثنا محمد لم يقع منسوب الا في رواية ابي علي بن السكن عن القري بري فقال محمد بن سلام ويحتفل عندي ان يكون محمد بن يحيى الذهلي فانه يروي عن عبد الرحمن بن مهدي ايضا واما ابو علي ابي قتال الاشبه انه محمد بن بشار **(قوله باب من كان عدوا لجبريل)** كذا لابي ذر وغيره قوله من كان عدوا لجبريل قيل سبب عداوة اليهود لجبريل (٢) انه امر باستهراة النبوة فيهم فنقلها لغيرهم وقيل لكونه يطلع على اسرارهم (قلت) واصح منهم ما سبأ في هذا قيل لكونه الذي ينزل عليهم بالعذاب **(قوله قال عكرمة جبروميل وسراف عبد ايل الله)** وصلة الطبري من طريق عاصم عنه قال جبريل عبد الله ومكاثيل عبد الله ايل الله ومن وجه آخر عن عكرمة جبروميل عبد ايل الله ومن طريق يزيد النهوي عن عكرمة عن ابن عباس نحو الاول وزاد وكل اسم فيه ايل فهو الله ومن طريق عبد الله بن الحرث البصري احد التابعين قال ايل الله بالعبرانية ومن طريق علي بن الحسين قال اسم جبريل عبد الله

ارنيتم ان اسم عبد الله بن سلام فقالوا اعاده الله من ذلك فخرج عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقالوا اشهدنا وبن شمرنا واتقوه قال فهذا الذي كنت اخاف يا رسول الله **(٢) قوله انه امر الخ كذا في النسخ ولعله سخط من الناسخ قبل هذا فظروهم او نحوه اه مصدق**

تتم له قتركه فكبر بخنصر وغزا بيت المقدس فغناهم وخربه فصاروا يكرهون جبريل لذلك وذكر ان
الذي خاطب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك هو عبد الله بن صوريا وقوله اما اول اشراط الساعة فتأخر
بأني شرح ذلك في اواخر كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى ﴿ (قوله باب قوله تعالى ما ننسخ
من آية أو ننسها من آياتنا ننسها) كذا لا يذنبها بضم اوله ونسرا السين بغير همز ونسره
نساها والاول قراءة الاكثر واختارها ابو عبيد وعليه اكثر المفسرين والثانية قراءة ابن كثير وروي
عمر ووطائفة وسأذ كر توجيهم ما وفيها آيات اخرى في الشواذ (قوله حديثنا يحيى) هو القطان
وسفيان هو الثوري (قوله عن حبيب) هو ابن ابي ثابت وورد منسوباً في رواية صدقة بن الفضل
عن يحيى القطان في فضائل القرآن وفي رواية الاسما عيسى من طريق ابن خلداد عن يحيى بن سعيد عن
سفيان بن حبيب (قوله قال عمر اقرؤنا بي واقضنا ما على) كذا اخرجه موقوفاً وقد اخرجه
الترمذي وغيره من طريق ابي ثابة عن انس مرفوعاً في ذكر ابي وفيه ذكر جماعة واوله ارحم امتي
بأمتي ابو بكر وفيه واقرؤهم الكتاب الله ابي بن كعب الحديث وصححه لكن قال غيره ان الصواب
ارساله واما قوله واقضنا ما على فورد في حديث مرفوع ايضاً عن انس رفعه اقضى امتي على بن ابي طالب
اخرجه البغوي وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلاً ارحم امتي
بأمتي ابو بكر واقضاهم على الحديث ورويناه موصولاً في فوائد ابي بكر محمد بن العباس بن نجيع من
حديث ابي سعيد الخدري مثله وروي البزار من حديث ابن مسعود قال كنا نتحدث ان اقضى اهل
المدينة على بن ابي طالب رضي الله عنه (قوله وانا لنسحق من قول ابي) في رواية صدقة من طريق ابي
واللحن اللغة وفي رواية ابن خلداد وانا لنترك كثيراً من قراءة ابي (قوله سمعته من رسول الله صلى الله
عليه وسلم) في رواية صدقة اخذته من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اتركه شيء لانه بما عه من
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحصل له العلم القطعي به فاذا اخبره غيره عنه بخلافه لم ينتهض معارضه
حتى يتصل الى درجة العلم القطعي وقد لا يحصل ذلك غالباً (تنبيه) هذا الاسناد فيه ثلاثة من الصحابة
في نسق ابن عباس عن عمر عن ابي بن كعب (قوله وقد قال الله تعالى الخ) هو مقول عمر محتجاً به على
ابي بن كعب ومثيرة الى انه رعاقرأ ما نسخت فلا ربه لانه لم يبلغه النسخ واحتج عمر لجواز وقوع ذلك
بهذه الآية وقد اخرج ابن ابي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال خطبنا عمر فقال
ان الله يقول ما ننسخ من آية أو ننسها اي نؤخرها وهذا يرجع رواية من قرأ بفتح اوله وبالهمز واما قراءة
من قرأ بضم اوله فن النسيان وكذلك كان سعيد بن المسيب يقرؤها فاكبر عليه سعيد بن ابي وقاص
اخرجه النسائي وصححه الحاكم وكانت قراءة سعدا ونسائها بفتح المشاة خطا بالنبي صلى الله عليه وسلم
واستدل بقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى وروي ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال رجا
زل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بالليل ونسبه بالانهار فزلت واستدل بالآية المذكورة على وقوع
النسخ خلافاً لمن شذبه وتعب بأنها قضية شرطية لا تستلزم الوقوع واجب بأن السياق وسبب النزول
كان في ذلك لانها نزلت جواباً لمن انكر ذلك ﴿ (قوله باب قوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها) كذا
للجميع وهي قراءة الجمهور وقرأ ابن عامر قالوا بحذف الواو واتفقوا على ان الآية نزلت فيمن زعم ان
الله ولدها من يهود خيبر ونصارى مجران ومن قال من مشركي العرب الملائكة بنات الله فرد الله تعالى
عليهم (قوله قال الله تعالى) هذا من الاحاديث القدسية (قوله واما شتمه اياي فقوله لي ولد) انما
شتمه لما فيه من التفضيل لان الولد انما يكون عن والده فتم تفضله وبطلان ذلك سبق السكاح

باب قوله ما ننسخ من آية
أو ننسها أنات بخير منها أو
مثلاً بخير حدثنا عمرو بن
علي حدثنا يحيى حدثنا
سفيان عن حبيب عن
سعيد بن جبيرة عن ابن
عباس قال قال عمر رضي
الله عنه اقرؤنا بي واقضنا ما
على وانا لنسحق من قول ابي
وذالك ان اية قول لا ادع
شيء سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد
قال الله تعالى ما ننسخ من
آية أو ننسها (باب وقالوا
انخذنا الله ولداً سبحانه) *
حدثنا ابو اليمان اخبرنا
شعيب عن عبد الله بن
ابي حسين حدثنا نافع بن
جبيرة عن ابن عباس رضي
الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال قال الله
كذبني ابن آدم ولم يكن له
ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك
فأما تكذيبه اياي فزعم
اني لا اقدر ان اعينه كما
كان واما شتمه اياي فقوله
لي ولد فسبحاني ان اتخذ
صاحبة اولداً

والنا كح يستدعي باعثاله على ذلك والله سبحانه منزه عن جميع ذلك و يأتي شرحه في تفسير سورة
 الاخلاص ﴿ (قوله باب واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) كذا لهم والجهود على
 كسر الخاء من قوله واتخذوا بصيغة الاحمر وقرانافع وابن عاصم يفتح الخاء بصيغة الخبر والمراد من
 اتبع ابراهيم وهو معطوف على قوله جعلنا فالكلام جملة واحدة وقبل على واذ جعلنا فيحتاج الى
 تقدير اذو يكون الكلام جملتين وقبل على محذوف تقديره فثابروا اي رجعوا واتخذوا وتوجيه قراءة
 الجهور انه معطوف على ما تضمنه قوله مشابه كنه قال ثوبوا واتخذوا او معمول لمحذوف اي وقلنا اتخذوا
 ويحتمل ان يكون الواو للاستئناف ﴿ (قوله مشابه يشوبون يرجعون) قال ابو عبيدة قوله تعالى
 مشابه مصدر يشوبون اي يصيرون اليه ومراده بالمصدر اسم المصدر وقال غيره هو اسم مكان وروى
 الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله مشابه قال يأتونه ثم يرجعون الى اهلهم ثم يعودون
 اليه لا يفتنون منه وطرا قال الفراء المماثلة والمثاب بمعنى واحد كالمقام والمقامة وقال البصريون
 الخاء للبالغة لما كثر من يشوب اليه كقوله ابارة لمن يكثر السير والاصل في مشابه مشربة فاعل بالمثل
 والقلب ثم ذكر المصنف حديث انس عن عمر قال وافقت ربي في ثلاث وقد تقدم في اوائل الصلاة
 ونأتي في قصة الحجاب في تفسير الاحزاب والتخفيف في تفسير التحريم وقوله في الحديث فأتيت الى
 احداهن يأتى الكلام عليه في باب غيرة النساء من او اخر كتاب النكاح (قوله وقال ابن ابي مریم الخ)
 تقدم ايضا في الصلاة وروى ابو نعيم في الدلائل من حديث ابن عمر اخذ النبي صلى الله عليه وسلم
 بيد عمر فر به على المناء فقال له هذا مقام ابراهيم قل يا بني الله لا تتخذ مصلى فقلت يا تكلمة
 قال ابن الجوزي انما طلب عمر الاستئذان بابراهيم عليه السلام مع النبي عن النظر في كتاب التوراة
 لانه سمع قول الله تعالى في حق ابراهيم اني جاعلك للناس اماما وقوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم فعلم
 ان الاتمام بابراهيم من هذه الشريعة وليكون البيت مضافا اليه وان اثر قدميه في المقام كرقم الباني
 في البناء اذ كر به بعد موته فرأى الصلاة عند المقام كقراءة الطائفة بالبيت اسم من بناء انتهى وهي
 مناسبة لطيفة ثم قال ولم تزل آثار قدمي ابراهيم حاضرة في المقام معروفة عند اهل الحرم حتى قال
 ابو طالب في قصيدته المشهورة

وموطى ابراهيم في الصخر رطبة * على قدميه حافيا غير ناعل

وفي موطا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن انس قال رأيت المقام فيه اصابع ابراهيم واخص
 قدميه غير انه اذهب مع الناس بأيديهم واخرج الطبري في تفسيره من طريق سعيد بن ابي عروبة
 عن قتادة في هذه الآية اعمامروا ان يصلوا عنده ولم يروا بحسبه قال ولقد ذكر لنا من رأى اثر
 عقبه واصابعه فيها قالوا اعمدونه حتى اخلوا وانهى وكان المتام من عهد ابراهيم لرقم البيت الى
 ان اخره عمر رضي الله عنه الى المكان الذي هو فيه الا ان اخرجه عبد الرزاق في مصنفه بسند صحيح
 عن عطاء وغيره وعن مجاهد ايضا واخرج البيهقي عن عائشة مثله بسند قوي واقتضاه ان المقام كان في
 زمن النبي صلى الله عليه وسلم وفي زمن ابي بكر ومات مصفا بالبيت ثم اخره عمر واخرج ابن مردويه
 بسند ضعيف عن مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي حوله والاول اصح وقد اخرج ابن ابي
 حاتم بسند صحيح عن ابن عيينة قال كان المقام في سقع البيت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فحوله عمر فوجاه سبل فذهب به فردده عمر اليه قال سفيان لا أدري اكن لاصحاب البيت ام لا انتهى ولم
 ينسكرا الصحابة قبل عمر ولا من جاء بعدهم فصار اجماعا وكن عمر رأى ان ابقاءه يلزم منه التضيق على

باب واتخذوا من مقام
 ابراهيم مصلى * مشابه
 يشوبون يرجعون * حدثنا
 مسدد عن يحيى بن سعيد
 عن حميد عن انس قال
 قال عمر رضي الله عنه
 وافقت الله في ثلاث او
 وافقت ربي في ثلاث قلت
 يا رسول الله لو اتخذت من
 مقام ابراهيم مصلى وقلت
 يا رسول الله يدخل عليك البر
 والقاجر فلو امرت امهات
 المؤمنين بالحجاب فأنزل
 الله آية الحجاب قال
 وبلغني معاتبه النبي صلى
 الله عليه وسلم بعض نسائه
 فدخلت عليهن قلت ان
 اتبينين او ليبدلن الله
 رسوله صلى الله عليه وسلم
 خيرا منكن حتى آتيت
 احدي نساءه قالت يا عمر
 اما في رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما يعظ نساءه
 حتى تعظهن انت فأنزل
 الله عسى ربه ان طلقكن
 ان يبدلهن ازواجا خيرا
 منكن مسلمات الآية
 * وقال ابن ابي مریم
 اخبرنا يحيى بن ايوب
 حدثني حميد سمعت انس
 عن عمر

(باب واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعهيل رينا تقبل منا انك انت السميع العليم) * القواعد اساسه واحداثها قاعدة والقواعد من النساء واحداثها قاعدة * حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال لم تری ان قومك بنوا الكعبة واقتصروا عن قواعد ١٢٠ ابراهيم قتل يارسول الله لا تردها على قواعد ابراهيم قال لولا حدثان

قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك استلام الركبتين اللذين يليان الحجر الا ان البيت لم ينعم على قواعد ابراهيم * (باب قولوا آمنا بالله وما انزل البنا) * حدثنا محمد بن بشر حدثنا عثمان ابن عمر اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سامة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما انزل البنا الآية * (باب قوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم الاية) * حدثنا ابو نعيم مع زهير عن ابي اسحق عن البراء رضي الله عنه

الطائفتين او على المصلين فوضعه في مكان يرتفع به الحرج ونهيا له ذلك لانه لذي كان اشار باتخاذ مصلى واول من عمل عليه المقصورة الموجودة الان (قوله باب واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت) ساق الى العليم (قوله القواعد اساسه واحداثها قاعدة) قال ابو عبيدة في قوله تعالى واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت قال قواعد اساسه وقال الفراء يقال القواعد اساس البيت قال الطبري اختلفوا في القواعد التي رفعها ابراهيم واسمعهيل هما احداثها ام كانت قبلهما ثم روى بسند صحيح عن ابن عباس قال كانت قواعد البيت قبل ذلك ومن طريق عطاء قال قال آدم اى رب لا اسمع اصوات الملائكة قال ابن ابي شيبة احمق به كما رايتم الملائكة تحف بيوتى الذى فى السماء فيزعم الناس انه بناه من خمسة اجبل حتى بناه ابراهيم بعد وقد تقدم بزيادة فيه في قصة ابراهيم عليه السلام من احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله والقواعد من النساء واحداثها قاعدة) اراد الاشارة الى ان لفظ الجمع مشترك وتظهر التفرقة بالواحد فجمع النساء اللواتي قعدن عن الخوض والاستمتاع بقواعد بلاهاء ولولا تخصيصهن بذلك لبثت الهاء قاعدة من القواعد المعروفة ثم ذكر المصنف حديث عائشة في بناء قرش البيت وقد سبق بسطه في كتاب الحج (قوله باب قولوا آمنا بالله) سطر لفظ باب لغير ابي ذر (قوله كان اهل الكتاب) اى اليهود (قوله لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم) اى اذا كان ما يخبرونكم به محتملا لا لا يكون في نفس الامر صدقا فكذبوه او كذبا فتصدقوه فتصدعوا في الحرج ولم يرد النهي عن تكذيبهم فيما ورد شرعا بخلافه ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعا بوفائه نبيه على ذلك الشافعي رحمه الله ويؤخذ من هذا الحديث التوقف عن الخوض في المشكلات والجزم فيها بما يقع في الظن وعلى هذا يحمل ما جاء عن السلف من ذلك (قوله وقولوا آمنا بالله وما انزل البنا الآية) زاد في الاعتصام وما انزل اليكم وزاد الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن محمد بن المثني عن عثمان بن عمر بهذا الاسناد وما انزل اليكم والها والهاكم واحسد ونحن له مسلمون (قوله باب قوله تعالى سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم الاية) كذا لا يذر وساق غيره الى قوله مستقيم والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل واصله من قولهم ثوب سفيه اى خفيف النسيج واختلف في المراد بالسفهاء فقال البراء كما في حديث الباب وابن عباس ومجاهد هم اليهود واخرج ذلك الطبري عنهم باسانيد صحيحة وروى من طريق السدي قال هم المنافقون والمراد بالسفهاء الكفار واهل النفاق واليهود اما الكفار فقالوا لما حوت القبلة رجع محمد الى قبلتنا وسيرجع الى ديننا فانه علمنا على الحق واما اهل النفاق فقالوا ان كان اولا على الحق فالذى انتقل اليه باطل وكذلك بالعكس واما اليهود فقالوا خالف قبلة الانبياء ولو كان نبيا لما خالف فلما كثرت اقواله هؤلاء السفهاء انزلت هذه الايات من قوله تعالى ما ننسخ من آية الى قوله تعالى فلا تخشوهم واخشوني الآية (قوله ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا) تقدم الكلام عليه وعلى شرح الحديث

ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الى بيت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا وكان يعجبه ان تكون قبلته قبل البيت وانه صلى او صلاها صلاة العصر وصلى معه قوم فخرج رجل ممن كان صلى معه فر على اهل المسجد وهم راكعون قال اشهد بالله لقد صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل مكة فداروا كما هم قبل البيت وكان الذي مات على القبلة قبل ان تحول قبل البيت رجال قتلوا لم ندر ما نقول فيهم فانزل الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤوف رحيم

الحديث في كتاب الايمان (قوله **باب** قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا
 شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهداء) كذا لا يذروا في غيره الآية الى مستقيم وسبب اني
 الكلام على الآية في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى (قوله حديثنا قتيبة (٢) حديثنا جرير وابو
 اسامة واللفظ لجرير) اي لفظ المتن (قوله وقال ابو اسامة حديثنا ابو صالح) يعني قال ابو اسامة عن
 الاعمش حديثنا ابو صالح فافاد تصريح الاعمش بالحديث وقد اخرج في الاعتصام من وجه آخر عن
 ابي اسامة وصرح في روايته ايضا بالحديث وسبب اني في رواية ابي اسامة مفردة في الاعتصام (قوله
 يدعي نوح يوم القيامة فيقول ليبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم) زاد في الاعتصام نعم
 يارب (قوله فيقول من يشهدك) في الاعتصام فيقول من شهودك (قوله فيشهدون) في الاعتصام
 فيجاء بكم فيشهدون وقد روي هذا الحديث ابو معاوية عن الاعمش بهذا الاسناد اتم من سبب ان غيره
 واشمل ولفظه يحيى النبي يوم القيامة ومعه الرجل ويحيى النبي ومعه الرجلان ويحيى النبي ومعه
 اكثر من ذلك قال فيقال لهم ابلغكم هذا فيقولون لا فيقال للنبي ابلغهم فيقول نعم فيقال له من يشهدك
 الحديث اخرج عنه والنسائي وابن ماجه والاسماعيلي من طريق ابي معاوية ايضا (قوله فيشهدون
 انه قد بلغ) زاد ابو معاوية فيقال وماء علمكم فيقولون اخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه ويؤخذ من
 حديث ابي بن كعب تعميم ذلك فاخرج ابن ابي حاتم بسند جيد عن ابي العباس عن ابي بن كعب في هذه
 الآية قال لتكونوا شهداء وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة كانوا شهداء على قوم نوح وقوم هود
 وقوم صالح وقوم شعيب وغيرهم ان رسلهم بلغتهم وانهم كذبوا رسلهم قال ابو العباس وهي قراءة ابي
 لتكونوا شهداء على الناس يوم القيامة ومن حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل من
 الامم الا ودانه من ايتها الامة ما من نبي كذبه قومه الا ونحن شهداءه يوم القيامة ان قد بلغ رسالة الله
 ونصح لهم (قوله فذلك قوله عز وجل وكذلك جعلناكم امة وسطا) في الاعتصام ثم قرأ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم (قوله والوسط العدل) هو مرفوع من نفس الطبري وليس بدرج من قول بعض الرواة
 كما وهم فيه بعضهم وسبب اني في الاعتصام بلفظ وكذلك جعلناكم امة وسطا عدلا لا اخرج الاسماعيلي من
 طريق حفص بن غياث عن الاعمش بهذا السند في قوله وسطا قال عدلا كذا اوردته مختصرا مرفوعا
 واخرجه الطبري من هذا الوجه مختصرا مرفوعا ومن طريق وكيع عن الاعمش بلفظ والوسط العدل
 مختصرا مرفوعا ومن طريق ابي معاوية عن الاعمش مثله وكذا اخرجه الترمذي والنسائي من هذا
 الوجه واخرجه الطبري من طريق جعفر بن عون عن الاعمش مثله واخرجه عن جماعة من التابعين
 كجاءه وعطاء وقتادة ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله قال الطبري الوسط في كلام العرب
 انما يقولون فلان وسط في قومه وواسط اذا ارادوا الرفع في حربه قال والذي ارى ان معنى الوسط
 في الآية الجزء الذي بين الطرفين والمعنى انهم وسط اتوسطهم في الدين فلم يغفلوا كفلا وانصارى ولم يقصروا
 كتقصير اليهود ولكنهم اهل وسط واعتدال (قلت) لا يلزم من كون الوسط في الآية صالحا
 لمعنى التوسط ان لا يكون اريد به معناه الاخر كما نص عليه الحديث فلامغايرة بين الحديث وبين
 ما دل عليه معنى الآية والله اعلم (قوله **باب** قول الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت
 عليها الا لنعلم من يتبع الرسول الآية) كذا لا يذروا في غيره الى قوله روف رحيم ثم اورد
 حديث ابن عمر في تحويل القبلة اوردته مختصرا وقد تقدم شرحه في اوائل الصلاة مستوفى

يوسف بن راشد حدثنا
 جرير وابو اسامة واللفظ
 لجرير عن الاعمش عن
 ابي صالح وقال ابو اسامة
 حديثنا ابو صالح عن ابي
 سعيد الخدري رضي الله
 تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يدعي نوح يوم القيامة
 فيقول ليبيك وسعديك
 يارب فيقول هل بلغت
 فيقول نعم فيقال لا مته هل
 بلغكم فيقولون ما تا من
 نذير فيقول من يشهدك
 فيقول محمد وامته فيشهدون
 انه قد بلغ ويكون الرسول
 عليكم شهداء فذلك قوله
 عز وجل وكذلك جعلناكم
 امة وسطا لتكونوا شهداء
 على الناس ويكون الرسول
 عليكم شهداء والوسط
 العدل **باب** قول الله
 تعالى وما جعلنا القبلة
 التي كنت عليها الا لنعلم
 من يتبع الرسول الآية
 حديثنا مسدد حديثنا يحيى
 عن سفيان عن عبد الله
 ابن دينار عن ابن عمر رضي
 الله تعالى عنهما بينا الناس
 يصلون الصبح في مسجد
 قباء اذ جاء جاء فقال انزل
 الله على النبي صلى الله عليه
 وسلم قرآنا ان يستقبل
 الكعبة فاستقبلوها
 فوجهوا الى الكعبة

باب قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** معمر بن أبيه عن أنس رضي الله تعالى عنه قال لم يبق من صلي القبلتين غيري **باب** ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك الآية **حدثنا** خالد بن مخلد **حدثنا** سليمان قال **حدثني** عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما بينما الناس في الصبح بقباء جاءهم رجل فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل الكعبة الا فاستقبلوها وكان وجهه الناس الى الشام فاستداروا بوجوههم الى الكعبة **باب** الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم **حدثنا** يحيى بن قزعة **حدثنا** مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس بقباء في صلاة الصبح ١٢٢ اذ جاءهم آت فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر

ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة **باب** ولكل وجهة هو موليها الآية **حدثنا** محمد بن المثنى قال **حدثنا** يحيى بن سفيان **حدثني** ابو اسحق قال سمعت البراء رضي الله تعالى عنه قال صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر اوسبعة عشر شهرا ثم صرفه نحو القبلة (ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام الآية) شطره تلقاه **حدثنا** موسى بن اسمعيل **حدثنا** عبد العزيز بن مسلم **حدثنا** عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول بينما الناس في الصبح بقباء اذ جاءهم رجل فقال انزل

قوله **باب** قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الآية (وفي رواية كريمة الى عما نعملون (قوله عن انس) صرح في رواية الاسماعيلي وابي نعيم اسماعيل بن له من انس (قوله لم يبق من صلي القبلتين غيري) يعني الصلاة الى بيت المقدس والى الكعبة وفي هذا اشارة الى ان انا آخر من مات من صلي الى القبلتين والظاهر ان انا قال ذلك وبعض الصحابة ممن تأخر اسلامه موجود ثم تأخر انس الى ان كان آخر من مات بالبصرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله علي بن المديني والبراز وغيرهما بل قال ابن عبد البر هو آخر الصحابة موتا مطلقا لم يبق بعده غير ابي الطفيل كذا قال وفيه نظر فقد ثبت لجامعة ممن سكن البوادي من الصحابة تأخرهم عن انس وكانت وفاة انس سنة تسعين او احدى او ثلاث وهو اصح ما قيل فيها وله مائة وثلاث سنين على الاصح ايضا وقيل اكثر من ذلك وقيل اقل وقوله تعالى فلنولينك قبلة ترضاها قال نحو ميزاب الكعبة وانما قال ذلك لان تلك الجهة قبلة اهل المدينة **قوله** **باب** ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك الآية (كذا لا يذروا لغيره الى المن الظالمين ذكر فيه حديث ابن عمر المشار اليه قبل باب من وجه آخر **قوله** **باب** الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (كذا لا يذروا لغيره الى آخر الآية وساق فيه حديث ابن عمر المذكور من وجه آخر **قوله** **باب** ولكل وجهة هو موليها الآية (كذا لا يذروا لغيره الى كل شيء قد ير (قوله صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر اوسبعة عشر شهرا ثم صرفه نحو القبلة) في رواية الكشميني ثم صرفوا وهذا طرف من حديث البراء المشار اليه قريبا **قوله** ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام الآية (كذا لا يذروا لغيره الى قوله عما نعمون (قوله شطره تلقاه) قال الفراء في قوله تعالى فولوا وجوهكم شطره يريد نحوهم قال وفي بعض اقراء آت تلقاه وروى الطبري من طريق ابي العباس قال شطر المسجد الحرام تلقاه ومن طريق قتادة نحوهم ثم ذكر حديث ابن عمر من طريق اخرى **قوله** **باب** قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله شعائر علامات واحدها شجرة) وهو قول ابي عبيدة (قوله وقال ابن عباس الصفا والمروة) وصلة الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه (قوله ويقال الحجارة الملس التي لا تثبت شيئا والواحدة صفوانة بمعنى الصفا والصفاء للجميع) هو كلام ابي عبيدة ايضا

الليلة قرآن فامر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها فاستداروا كهيتهم فوجهوا الى الكعبة وكان وجهه الناس الى الشام (ومن حيث خرجت قول وجهك شطر المسجد الحرام وجهنا كنتم فولوا وجوهكم شطره) **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس في صلاة الصبح بقباء اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى القبلة **باب** قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله شعائر علامات واحدها شجرة وقال ابن عباس الصفا والمروة الحجارة الملس التي لا تثبت شيئا والواحدة صفوانة بمعنى الصفا والصفاء للجميع **حدثنا** عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه انه قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وانا يومئذ حديث السن ارايت قول الله

تبارك وتعالى ان الصفوا والمرورة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما فاعلى على احد شيئا ان لا يطوف بهما فقلت عائشة كلا لو كانت كما تقول كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما انما انزلت هذه الآية في الانصار كانوا ايماء لمناة وكانت مناة حذوقا قديدا وكانوا يشعرون ان يطوفوا بين الصفار والمرورة فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأنزل الله ان الصفوا والمرورة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم بن ساجان قال سألت انس بن مالك رضي الله عنه عن الصفوا والمرورة فقال كنا نرى انهما من امر الجاهلية فلما كان الاسلام امسكنا عنهما فأنزل الله تعالى ان الصفوا والمرورة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه في باب قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله يعني اضدادا واحدها انه (حدثنا عبيدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت اخرى قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات وهو يدعو ١٢٣ من دون الله انداد دخل النار وتلت

انا من مات وهو لا يدع الله ندا دخل الجنة في باب يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الآية في تركنا الحديثي حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال سمعت مجاهدا قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول كان في بني اسرائيل القصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله تعالى هذه الامة كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والاني بالاني فمن عفى له من اخيه شيئا فاعفوان يقبل الدية في العمد فاتباع بالمعروف واداء البية باحسن يتبع بالمعروف ويؤدي باحسن ذلك تخفيف من ربكم ورحمة

قال الصفوا وان اجماع ويقال الواحدة صفوانة في معنى الصفوا والصفاء للجمع وهي الحجارة الملس التي لا تلبث شيئا ابدا من الارضين والرؤس وواحدة الصفافاة وقبل الصفاف اسم جنس يفرق بينه وبين مفردة بالتاء وقبل مفرد بجمع على فعول وافعال كقفاوا فقا فقا في صفافا وصى ويجوز كسر صاد صفافا ايضا ثم ساق حديث عائشة في سبب نزول ان الصفوا والمرورة من شعائر الله وقد تقدم شرحه في كتاب الحج وكذا حديث انس وقوله هنا كنا نرى من امر الجاهلية فيه حذف سقط ووقع في رواية ابن السكن كنا نرى انهما به يستقيم الكلام (قوله باب قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله يعني اضدادا واحدها انه) قد تقدم تفسير الانداد في اوائل هذه السورة وتفسير الانداد بالاضداد لا يعبده وهو تفسير باللازم وقد كررنا ايضا حديث ابن مسعود من مات وهو يجعل لله ندا وقد مضى شرحه في اوائل كتاب الجنائز وبأبي الاسام شيئا منه في الايمان والندور (قوله باب يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الآية) كذا في ذرو ساق غيره الآية الى اليم (قوله عمرو) هو ابن دينار (قوله كان في بني اسرائيل القصاص) سيأتي شرحه في كتاب الديات (قوله حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا حميد ان انس احدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال كتاب الله القصاص) هكذا اورده مختصرا وساقه في الصلح بهذا الاسناد مطولا وسيأتي في الديات ايضا باختصار ثم اورده من وجه آخر عن حميد وسيأتي شرحه في تفسير سورة المائدة ان شاء الله تعالى وقوله كتاب الله القصاص بالرفع فيه ما على انه مبتدا وخبر وبالنصب فيه ما على ان الاول اغراء والثاني بدل ويجوز في الثاني الرفع على انه مبتدا محذوف الخبر اي اتبعوا كتاب الله ففيه القصاص قال الخطابي في قوله فمن عفى له من اخيه شيئا فاتباع الخ ويحتاج الى تفسير لان العفو يقتضي اسقاط الطلب فما هو الا اتباع واجاب بأن العفو في الآية محمول على العفو على الدية فينتج حينئذ المطالبة به او يدخل فيه بعض مستحق القصاص فانه يسقط ويتنقل حتى من لم يعف الى الدية فيطالب بحصته (قوله باب يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون) اما قوله كتب فعناه

مما كتب على من كان قبلكم فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم قتل بعد قبول الدية * حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا حميد ان انس احدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال كتاب الله القصاص * حدثني عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر السهمي حدثنا حميد عن انس ان الربيع عمته كسرت ثيابه جارية فطلبوا اليها العفو فأبوا فعرضوا الارش فأبوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوا الا القصاص فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال انس بن النضر يا رسول الله ان كسرت ثيابه الربيع لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثيبتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضى القوم فعفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسى على الله لا يره في باب يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون * حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان عاشورا يصومه اهل الجاهلية فلما نزل رمضان قال من شاء صامه

الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان عاشوراء يصام قبل رمضان فلما نزل رمضان من شاء صام ومن شاء أفطر * حدثني محمود أخبرنا عبد الله عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال دخل عليه الأشعث وهو يطعم فقال اليوم عاشوراء فقال كان يصام قبل أن ينزل رمضان فلما نزل رمضان ترك فادن فكل * حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى حدثنا هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما نزل رمضان كان رمضان الفريضة وترك عاشوراء فكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه * باب قوله تعالى إياما معدودات فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وإن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون * وقال عطاء

فرض والمراد بالمشكوب فيه اللوح المحفوظ وأما قوله كما فاختلف في التشبيه الذي دلت عليه الكاف هل هو على الحقيقة فيكون صيام رمضان قد كتب على الذين من قبلنا أو المراد مطلق الصيام دون وقته وقدره فيه قولان وورد في أول حديثه مرفوع عن ابن عمر وأورده ابن أبي حاتم بإسناد فيه مجهول ولنظله صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم وبهذا قال الحسن البصري والسدي وله شاهد آخر أخرجه الترمذي من طريق معقل النسابة وهو من المختصرين ولم يثبت له صحبة ونحوه عن الشعبي وقناة والقول الثاني أن التشبيه واقع على نفس الصوم وهو قول الجمهور وإسناده ابن أبي حاتم والطبري عن معاذ وابن مسعود وغيرهما من الصحابة والتابعين وزاد الضحاك ولم يزل الصوم مشروعا من زمن نوح وفي قوله أعلمكم تتقرون إشارة إلى أن من قبلنا كان فرض الصوم عليهم من قبيل الأصار والائتمال التي كلفوا بها وأما هذه الأمة فكلها بالصوم ليكون سببا لبقاء المعاصي وحائلا بينهم وبينها فعلى هذا المفعول المحذوف بقدر المعاصي أو بالمنهيات ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * أحدها حديث ابن عمر وقد تقدم في كتاب الصيام من وجه آخر مع شرحه * ثانيها حديث عائشة أورده من وجهين عن عروة عنها وقد تقدم شرحه كذلك * ثالثها حديث ابن مسعود (قوله حدثني محمود) هو ابن غيلان وثبت كذلك في رواية كذا قال أبو علي الجاني وقد وقع في نسخة الأصيلي عن أبي أحمد الجرجاني حدثنا محمد بدل محمود وقد ذكر الكلاباذي أن البخاري روى عن محمود بن غيلان وعن محمد وهو ابن يحيى الذهلي عن عبيد الله بن موسى قال أبو علي الجاني لكن هنا الاعتماد على مقال الجماعة عن محمود بن غيلان المروزي (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله قال دخل عليه الأشعث وهو يطعم) أي يأكل وفي رواية مسلم من وجه آخر عن إسرائيل بسنده المذکور إلى علقمة قال دخل الأشعث بن قيس على ابن مسعود وهو يأكل وهو ظاهر في أن علقمة حضر القصة ويحتمل أن يكون لم يحضرها وحملها عن ابن مسعود كدل عليه سياق رواية الباب وسلم أيضا من طريق عبد الرحمن بن يزيد قال دخل الأشعث بن قيس على عبد الله وهو يتغدى (قوله فقال اليوم عاشوراء) كذا وقع مختصرا وعلمه في رواية مسلم بلفظ فقال أي الأشعث يا أبا عبد الرحمن وهي كنية ابن مسعود وأوضح من ذلك رواية عبد الرحمن بن يزيد المذكورة فقال أي ابن مسعود يا أبا محمد وهي كنية الأشعث أدن إلى الغداء فقال أوليس اليوم يوم عاشوراء (قوله كان يصام قبل أن ينزل رمضان) في رواية عبد الرحمن بن يزيد أنما هو يوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه قبل أن ينزل شهر رمضان (قوله فلما نزل رمضان ترك) زاد مسلم في روايته فإن كنت مفطرا فأطعم وللنساء من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله كذا صوم عاشوراء فلما نزل رمضان لم يؤمر به ولم ينه عنه وكنا نفعله ولمسلم من حديث جابر بن سمرة بحو هذه الرواية واستدل بهذا الحديث على أن صيام يوم عاشوراء كان مفترضا قبل أن ينزل فرض رمضان ثم نسخ وقد تقدم القول فيه مبسوطا في أواخر كتاب الصيام وإيراد هذا الحديث في هذه الترجمة شعر بأن المصنف كان يعيّل إلى ترجيح القول الثاني ووجهه أن رمضان لو كان مشروعا قبلنا لصامه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصم عاشوراء أولا والظاهر أن صيامه عاشوراء ما كان إلا عن توقيف ولا يضرنا في هذه المسئلة اختلافهم هل كان صومه فرضا أو نفلا * (قوله باب

تعالى (وصلى عليه عبد الرزاق عن ابن جريج قال قلت لعطاء من اى وجع افطر في رمضان قال من المرض
كله قلت يصوم فاذا غلب عليه افطر قال نعم والبخاري في هذا الاثر قصة مع شيخه اسحق بن راهويه
ذكرتها في ترجمة البخاري من تعليق التعليق وقد اختلف السلف في الحد الذي اذا وجدته المكلف
جاز له الفطر والذي عليه الجمهور انه المرض الذي يبيح له التيمم مع وجود الماء وهو ما اذا خاف على نفسه
لو عمدا على الصوم او على عضو من اعضائه او زيادة في المرض الذي بداهه او عمدا به وعن ابن سيرين
مضى حصل للانسان حال يستحق بها اسم المرض فله الفطر وهو نحو قول عطاء وعن الحسن والنخعي
اذ لم يقدر على الصلاة قائما يقطر (قوله وقال الحسن وابراهيم في الموضع والحامل اذا خافتا على
انفسهما او ولدهما فافطرا ثم تقضيان) كذا وقع لابي ذر ولا يصح لي بلفظ او الحامل واخبرهما
والحامل بالواو وهو اظهر فاما اثر الحسن فوصله عبد بن حميد من طريق يونس بن حميد عن الحسن
هو البصري قال الموضع اذا خافت على ولدها افطرت واطعمت والحامل اذا خافت على نفسها افطرت
وقضت وهي بمنزلة المريض ومن طريق قتادة عن الحسن فافطرا ثم تقضيان واما قول ابراهيم وهو
النخعي فوصله عبد بن حميد ايضا من طريق ابي معشر عن النخعي قال الحامل والموضع اذا خافتا افطرتا
وقضتا صوما (قوله واما الشيخ الكبير اذ لم يطق الصيام فقد اطعم انس بن مالك بعدما كبر عاما او
عامين كل يوم مسكينا خبزا ولحما وافطرت) وروى عبد بن حميد من طريق النضر بن انس عن انس انه
افطر في رمضان وكان قد كبر فاطعم مسكينا كل يوم وروينا في فوائد محمد بن هشام بن ملاس عن
مروان عن معاوية عن حميد قال ضعف انس عن الصوم عام توفي فسالته ابنه عمر بن انس اطاق
الصوم قال لا فلما عرف انه لا يطيق القضاء امر بجفان من خبز ولحم فاطعم العدة او اكثر **في تنبيه**
قوله فقد اطعم الفاء جواب للدال على جواز الفطر وتقدير الكلام واما الشيخ الكبير اذ لم
يطق الصيام فانه يجوز له ان يفطر ويطعم فقد اطعم الخ وقوله كبر بفتح الكاف وكسر الموحدة اى
اسن وكان انس حينئذ في عشر المائة كما تقدم التنبيه عليه قريبا (قوله قراءة العامة يطيقونه وهو
اكثر) يعنى من اطاق يطيق وسأذكر ما خالف ذلك في الذي بعده (قوله حديث اسحق) هو
ابن راهويه وروح بفتح الراء هو ابن عباد (قوله سمع ابن عباس يقول) في رواية الكشي
يقرا (قوله بطوقونه) بفتح الطاء وتشديد الواو مبني على المفعول مخفف الطاء من طوق بضم اوله بوزن
قطع وهذه قراءة ابن مسعود ايضا وقد وقع عند النسائي من طريق ابن ابي نجيح عن عمرو بن دينار
بطوقونه يكلفونه وهو تفسير حسن اى يكلفون اطاقه وقوله طعام مسكين زاد في رواية النسائي واحد
وقوله فن تطوع خير زاد في رواية النسائي فزاد مسكين آخر (قوله قال ابن عباس ليست بنسوخة هو
الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة) هذا مذهب ابن عباس وخالفه الاكثر في هذا الحديث الذي بعده
ما يدل على انها منسوخة وهذه القراءة تضعف تأويل من زعم ان لا محذور في القراءة المشهورة
وان المعنى وعلى الذين لا يطيقونه فدية وانه كقول الشاعر * فقلت يمين الله ابرح قاعدا * اى لا ابرح
قاعدا ورد بدلالة القسم على النفي بخلاف الآية وثبت هذا التأويل ان اكثر على ان الضمير في قوله
يطيقونه للصيام فيصير تقدير الكلام وعلى الذين يطيقون الصيام فدية والفدية لا تجب على المطلق
وانما تجب على غيره والجواب عن ذلك ان في الكلام حذفا تقديره وعلى الذين يطيقون الصيام اذا
افطر فدية وكان هذا في اول الامر عند الاكثر ثم نسخ وصارت الفدية للعاجز اذا افطر وقد تقدم في
الصيام حديث ابن ابي ليلى قال حدثنا اصحاب محمد لما نزل رمضان شق عليهم فكان من اطعم كل يوم

تعالى وقال الحسن
وابراهيم في الموضع
والحامل اذا خافتا على
انفسهما او ولدهما فافطرا
ثم تقضيان واما الشيخ
الكبير اذ لم يطق الصيام
فقد اطعم انس بن مالك
بعدهما كبر عاما او عامين
كل يوم مسكينا خبزا ولحما
وافطرت قراءة العامة
يطيقونه وهو اكثر
* حديث اسحق اخبرنا
روح حدثنا زكريا بن
اسحق حدثنا عمرو بن
دينار عن عطاء سمع ابن
عباس يقول وعلى الذين
يطوقونه فدية طعام مسكين
قال ابن عباس ليست
بنسوخة هو الشيخ
الكبير والمرأة الكبيرة
لا يستطيعان ان يصوما
فليطعما ان مكان كل يوم
مسكينا

باب من شهد منكم الشهر فليصمه * حدثنا
عياش بن الوليد حدثنا
عبد الأعلى حدثنا عبيد
الله عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهم أنه قرأ فدية
طعام مساكين قال هي
منسوخة * حدثنا قتيبة
حدثنا بكر بن مضر عن
عمرو بن الحرث عن بكر
ابن عبد الله عن يزيد مولى
سلمة بن الأكوع عن
سلمة قال لما نزلت وعلى
الذين يطيقونه فدية طعام
مسكين كان من أراد أن
يفطروا يقتدى حتى نزلت
الآية التي بعدها فنسختها
* قال أبو عبد الله مات بكر
قبل يزيد * باب أحل لكم
إيلة الصيام الرخت إلى
نسائكم إلى قوله وابتغوا
ما كتب الله لكم * حدثنا
عبيد الله عن إسرائيل
عن أبي إسحق عن البراء
وحدثنا أحمد بن عثمان
حدثنا شرح بن مسلمة
قال حدثنا إبراهيم بن
يوسف عن أبيه عن أبي
إسحق قال سمعت البراء
رضي الله تعالى عنه لما نزل
صوم رمضان كانوا لا
يقربون النساء رمضان
كله وكان رجال يخشون
أنفسهم فأمر الله تعالى
علم الله أنكم كنتم تخشون
أنفسكم فتاب عليكم الآية

مسكين نزل الصوم من طبقه وخصص لهم في ذلك فنسخها وإن تصوموا خير لكم وأما على قراءة ابن
عباس فلا نسخ لأنه يحمل الفدية على من تكلف الصوم وهو لا يقدر عليه ففطروا يكفروا وهذا الحكم
باق وفي الحديث حجة لقول الشافعي ومن وافقه أن الشيخ الكبير ومن ذكر معه إذا شق عليهم الصوم
فأفطروا فعليهم الفدية خلافا لما لاك ومن وافقه واختلف في الحامل والمرضع ومن أفطرا أكبر ثم قوى
على القضاء بعد فقال الشافعي وأحمد يقتصرون ويضمون وقال الأوزاعي والكوفيون لا أطعام * (قوله
باب من شهد منكم الشهر فليصمه) ذكر فيه حديث ابن عمر أنه قرأ فدية طعام بالاضافة
ومسكين بلفظ الجمع وهي قراءة نافع وابن ذكوان والباقر بن ثوبان فدية رتو حيد مسكين وطعام
بالرفع على البدلية وأما الاضافة فهي من اضافة الشيء إلى نفسه والمقصود به البيان مثل خاتم حديد
وثوب حرير لأن الفدية تكون طعاما وغيره ومن جمع مساكين فلم يقابل بالجمع بالجمع ومن أفرد
ففعناه فعلى كل واحد من يطبق الصوم ويستفاد من الأفراد أن الحكم لكل يوم يفطر فيه أطعام مسكين
ولا يفهم ذلك من الجمع والمراد بالطعام الاطعام (قوله قال هي منسوخة) هو صريح في دعوى
النسخ ورجحه ابن المنذر من جهة قوله وإن تصوموا خير لكم قال لانها لو كانت في الشيخ الكبير الذي
لا يطبق الصيام لم يناسب أن يقال له وإن تصوموا خير لكم مع أنه لا يطبق الصيام (قوله في حديث
سلمة بن الأكوع لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية الخ) هذا أيضا صريح في دعوى النسخ وصرح
منه ما تقدم من حديث ابن أبي ليلى ويمكن أن كانت القراءة بتشديد الواو ثابتة أن يكون الوجهان
ثابتين بحسب مدلول القرائن والله أعلم (قوله قال أبو عبد الله) هو المصنف وثبت هذا الكلام في
رواية المستهلي وحده (قوله مات بكر قبل يزيد) أي مات بكر بن عبد الله بن الأشج الراوي عن
يزيد وهو ابن أبي عبيد قبل شيخه يزيد وكانت وفاته سنة عشرين ومائة وقيل قبلها أو بعدها ومات
يزيد سنة ست وأربعين ومائة * (قوله باب أحل لكم إيلة الصيام الرخت إلى
نسائكم إلى قوله وابتغوا ما كتب الله لكم) كذا في ذرو ساق في رواية كريمة الآية كلها (قوله
لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء) قد تقدم في كتاب الصيام من حديث البراء أيضا أنهم
كانوا لا يأكلون ولا يشربون إذا ناموا وأن الآية نزلت في ذلك وبينت هناك أن الآية نزلت في الأمرين
معاً وظاهر سياق حديث الباب أن الجماع كان ممنوعاً في جميع الليل والنهار بخلاف الكل والشرب فكان
مأذوناً فيه إلا ما لم يحصل النوم لكن بقية الأحاديث الواردة في هذا المعنى تدل على عدم الفرق كما
سأذكرها بعد فيحمل قوله كانوا لا يقربون النساء على الغالب جمعاً بين الأخبار (قوله وكان رجال يخشون
أنفسهم) سمي من هؤلاء عمرو وكعب بن مالك رضي الله عنهما فروى أحمد وأبو داود والحاكم من طريق
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل قال أحل الصيام ثلاثة أحوال فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قدم المدينة فجعل يصوم في كل شهر ثلاثة أيام وصام عاشوراء ثم إن الله فرض عليه الصيام وأنزل عليه
بأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام فذكر الحديث إلى أن قال وكانوا يأكلون ويشربون ويأتون
النساء ما لم ينموا فإذا ناموا امتنعوا ثم إن رجلاً من الأنصار صلى العشاء ثم نام فأصبح مجروحاً وكان عمر
أصاب من النساء بعد ما نام فأمر الله عز وجل أحل لكم إيلة الصيام الرخت إلى نسائكم إلى قوله ثم
اتموا الصيام إلى الليل وهذا الحديث مشهور عن عبد الرحمن بن أبي ليلى لكنه لم يسمع من معاذ وقد
جاء عنه فيه حديثنا أصحاب محمد كما تقدم التنبيه عليه قريباً فكانه سمعه من غير معاذ أيضاً وله
شواهد منها أخرجه ابن مردويه عن طريق قريب عن ابن عباس قال بلغنا من طريق عطاء

باب وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر الآية العا كنف المقيم * حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا ابو عوانة عن حصين عن الشعبي عن عدي قال اخذ عدي عقلا ابيض وعقلا اسود حتى كان بعض الليل نظر فلم يستبين فاما
اصبح قال يا رسول الله جعلت تحت وسادي قال ان وسادك اذا عري يض ان كان الخطيط الابيض والاسود تحت وسادتك * حدثنا
قبيصة بن سعيد حدثنا جابر عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله ما الخطيط الابيض من
الخطيط الاسود هما الخطيطان قال انك لعريض القفا ان ابصرت الخططين ثم قال لا بل هو سواد الليل وياض النهار * حدثنا ابن ابي
مريم حدثنا ابو غسان محمد بن مطرف حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد قال انزلت وكلاوا واشربوا حتى يتبين

١٢٧

لكم الخطيط الابيض من
الخطيط الاسود ولم ينزل
من الفجر وكان رجال اذا
ارادوا الصوم ربط احدهم
في رجله الخطيط الابيض
والخطيط الاسود ولا يزال
ياكل حتى يتبين له رؤيتهما
فانزل الله بعد من الفجر
فعلمو انما يعنى الليل
من النهار باب ولبس
البربان تأثرو البيوت من
ظهورها ولكن البر من
اتى الآية * حدثنا
عبيد الله بن موسى عن
اسرائيل عن ابي اسحق
عن البراء قال كانوا اذا
احرموا في الجاهلية اتوا
البيت من ظهره فانزل
الله تعالى ولبس البربان
تأثرو البيوت من ظهورها
ولكن البر من اتى واتوا
البيوت من ابوابها باب
قوله وقالتوهم حتى
لانكون قنسة ويكون
الدين لله فان اتوها فلا
عدوان الا على الظالمين *

عن ابي هريرة نحوه واخرج ابن جرير وابن ابي حاتم من طريق عبيد الله بن كعب بن مالك عن ابيه
قال كان الناس في رمضان اذا صام الرجل فامسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر
من الغد فرجع عمر من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد سهر عنده فأراد امرأته فقاتلني قد غمت
قال ما غمت ووقع عليها وصنع كعب بن مالك مثل ذلك فقلت وروى ابن جرير من طريق ابن عباس
نحوه ومن طريق اصحاب مجاهد وعطاء وعكرمة وغير واحد من غيرهم كالسدى وقادة وثابت بن
هذا الحديث امكن لم يزدوا احد منهم في الفصة على تسهية عمر الا في حديث كعب بن مالك والله اعلم
❦ قوله باب وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الابيض من الخطيط الاسود من الفجر
الآية العا كنف المقيم) ثبت هذا التفسير في رواية المستمل وحده وهو تفسير ابي عبيدة قال في قوله
تعالى سواء العا كنف فيه والبادى المقيم والذي لا يقيم ثم ذكر حديث عدي بن حاتم من وجهين في
تفسير الخطيط الابيض والاسود وحديث سهل بن سعد في ذلك وقد تقدم في الصيام مع شرحهما
❦ قوله باب ولبس البربان تأثرو البيوت من ظهورها ولكن البر من اتى الآية) كذا
لا في ذرو ساق في رواية كريمة الى آخرها ثم ذكر حديث البراء في سبب نزولها وقد تقدم شرحه في
كتاب الحج ❦ قوله باب قوله وقالتوهم حتى لا تكون قنسة ويكون الدين لله) ساق
الى آخر الآية (قوله اتاه رجلا) تقدم في مناقب عثمان ان اسم احدهما العلاء بن عرار وهو بهملات
واسم الآخر جبان السلمى صاحب الدثينة اخرج سعيد بن منصور من طريقه ما يدل على ذلك
وسمائي في تفسير سورة الانفال ان رجلا اسمه حكيم سأل ابن عمر عن شيء من ذلك وبأنى شرح الحديث
هناك ان شاء الله تعالى وقوله في قنسة ابن الزبير في رواية سعيد بن منصور ان ذلك عام نزول الحجاج
باب الزبير فيكون المراد بقنسة ابن الزبير ما وقع في آخر امره وكان نزول الحجاج وهو ابن يوسف
الثقي من قبل عبد الملك بن مروان جهزه لقتال عبد الله بن الزبير وهو بمكة في او اخر سنة ثلاث وسبعين
وقتل عبد الله بن الزبير في او اخر تلك السنة ومات عبد الله بن عمر في اول سنة اربع وسبعين كما تقدمت
الاشارة اليه في باب العبدية (قوله ان الناس قد ضيعوا) بضم المعجمة وتشديد التحتانية المكسورة
للا كثر في رواية الكشيم في صنعوا بفتح المهملة والنون ويحتاج الى تقدير شيء محذوف اي صنعوا ما
نرى من الاختلاف وقوله في لرواية الاخرى وزاد عثمان بن صالح هو السهمى وهو من شيوخ البخارى
وقد اخرج عنه في الاحكام حديثا غير هذا وقوله اخبرني فلان وحيوة بن شريح لم اقف على تعيين اسم

* حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما اتاه رجلا في قنسة ابن الزبير فقالا ان
الناس قد ضيعوا وانت ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فامنعك ان تخرج فقال يمنعني ان الله حرم دم اخي قال ألم يقل الله
وقالتوهم حتى لا تكون قنسة قتال فالتنا حتى لم تكن قنسة وكان الدين لله وانتم تريدون ان تأثروا حتى تكون قنسة ويكون الدين
لغير الله وزاد عثمان بن صالح عن ابن وهب قال اخبرني فلان وحيوة بن شريح عن بكر بن عمرو الماعرى ان بكير بن عبد الله حدثه عن
نافع ان رجلا اتى ابن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن

بنى الاسلام على خمس
 ايمان بالله ورسوله
 والصلوات الخمس وصيام
 رمضان واداء الزكاة
 وحج البيت قال يا ابا عبد
 الرحمن الاتم مع ما ذكر
 الله في كتابه وان طائفتان
 من المؤمنين اقتتلوا
 فأصلحوا بينهما فان بغت
 احدهما على الاخرى
 فقاتلوا التي تبغي حتى تفي
 الى امر الله فانلوهم حتى
 لا تكون قنفة قال فعلنا
 على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وكان
 الاسلام قليلا فكان
 الرجل يقتل في دينه اما
 قتله واما يذبحه حتى
 كثر الاسلام فلم تكن
 قنفة قال فما قولك في علي
 وعثمان قال اما عثمان فكان
 الله عفا عنه واما انتم
 فكبرهتم ان يعفو عنه
 واما علي فابن عم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وخنه واثار بيده فقال
 هذا بينه حيث قرون
 * (باب قوله وانفقوا في
 سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم
 الى التهلكة واحسنوا
 ان الله يحب المحسنين) *
 التهلكة والهلاك واحد
 * حدثني اسحق حدثنا
 النضر حدثنا شعبة عن
 سليمان قال سمعت ابا وائل

فلان وقيل انه عبد الله بن لهيعة وسبأني سبأني لفظ حيوة وحده في تفسير سورة الانفال وهذا
 الاسناد من ابتدائه الى بكير بن عبد الله وهو ابن الاشج بصريون ومنه الى منتهاهم دينيون (قوله
 ما حلت على ان تخرج عامواتهم ترك الجهاد في سبيل الله) اطلق على قتال من يخرج عن طاعة
 الامام جهادا وسوى بينه وبين جهاد الكفار بحسب اعتقاده وان كان الصواب عند غيره بخلافه وان
 الذي ورد في الترغيب في الجهاد خاص بقتال الكفار بخلاف قتال البغاة فانه وان كان مشروعا لكنه
 لا يصل الثواب فيه الى ثواب من قاتل الكفار ولا سيما ان كان الحامل ايشار الدنيا (قوله اما قتله واما
 يذبحه) كذا فيه الاول بصيغة الماضي لكونه اذا قتل ذهب والثاني بصيغة المضارع لانه يبقى
 او يتجدد له التعذيب (قوله فكبرهتم ان يعفو) بالتحتمالية اوله وبالافراد اخبار عن الله وهو الاوجه
 وبالمثناة من فوق والجمع وهو الاكثر (قوله وخنه) بفتح المعجمة والمثناة من فوق ثم نون قال الاصمعي
 الاختان من قبل المرأة والاجاء من قبل الزوج والصهر جمعهما وقيل اشتق الختن مما اشتق منه
 الختان وهو التقاء الختانين * (قوله **باب** قوله وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم
 الى التهلكة) وساق الى آخر الآية (قوله التهلكة والهلاك واحد) هو تفسير ابي عبيدة وزاد والهلاك
 والهلك يعني بفتح الهاء وبضمها واللام ساكنة فيهما وكل هذه مصادر هلك بلفظ الفعل الماضي
 وقيل التهلكة ما امكن التعرض منه والهلاك بخلافه وقيل التهلكة نفس الشيء المهلك وقيل ما تضر
 عاقبه والمشهور الاول ثم ذكر المصنف حديث حذيفة في هذه الآية قال نزلت في النفقة اى في
 ترك النفقة في سبيل الله عز وجل وهذا الذي قاله حذيفة جاء مفسرا في حديث ابي ايوب الذي اخرج
 مسلم والنسائي وابوداود والترمذي وابن حبان والحاكم من طريق اسلم بن عمر ان قال كنا
 بالقسطنطينية فخرج صف عظيم من الروم فحمل رجل من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم
 ثم رجع مقبلا فصاح الناس سبحان الله التي بيده الى التهلكة فقال ابو ايوب ايها الناس انكم تأولون
 هذه الآية على هذا التأويل وانما نزلت هذه الآية فينا معشر الانصار انما لما اعز الله دينه
 وكثر ناصروه قلنا بيننا سرا ان اموالنا قد ضاعت فلوانا اقنا فيها واصلحنا ما ضاع منها فانزل الله هذه
 الآية فكانت التهلكة الاقامة التي اردناها وصح عن ابن عباس وجماعة من التابعين نحو ذلك
 في تأويل الآية وروى ابن ابي حاتم من طريق يزيد بن اسلم انها كانت نزلت في ناس كانوا يغزون
 بغير نفقة فيلزم على قوله اختلاف المأمورين فالذين قبل لهم انفقوا واحسنوا اصحاب الاموال والذين
 قبل لهم ولا تلقوا الغزاة بغير نفقة ولا يفتي ما فيه ومن طريق الضعفاء بن ابي جبرة كان الانصار
 يتصدقون فأصابهم سنة فأمسكوا فزلت وروى ابن جرير وابن المنذر باسناد صحيح عن مدرك
 ابن عوف قال اتى لعند عمر فقلت ان لي جارارمى بنفسه في الحرب فقتل فقال ناس التي بيده الى
 التهلكة فقال عمر كذبوا لكنه اشترى الآخرة بالدنيا وجاء عن البراء بن عازب في الآية تأويل
 آخر اخرج ابن جرير وابن المنذر وغيرهما عنه باسناد صحيح عن ابي اسحق قال قلت للبراء ارايت
 قول الله عز وجل ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة هو الرجل يهمل على الكتيبة فيها الف قال لا ولكن
 الرجل يذنب فيلتي بيده فيقول لا توبة لي وعن النعمان بن بشير نحوه والاول اظهر لتصدير
 الآية بذكر النفقة فهو المجهول في نزولها واما قصرها عليه ففيه نظر لان العبارة بعموم اللفظ على
 ان احمد اخرج الحديث المذكور من طريق ابي بكر وهو ابن عياش عن ابي اسحق بلفظ آخر قال
 قلت للبراء الرجل يهمل على المشركين اهو من التي بيده الى التهلكة قال لا لان الله تعالى قد بعث

باب قوله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه **﴿** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن الأصماني قال سمعت عبد الله بن معقل قال تعدت إلى كعب بن عجرة في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة فسألته عن فدية من صيام قتال جلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى أن الجهد قد بلغ بل هذا أصابك برد شاة قلت لا قال صم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من طعام واحد راسل فزات في خاصة وهي لكم عامة **﴿** باب فمن تمتع بالعمرة إلى الحج **﴿** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عمران بن أبي بكر حدثنا أبو رجاء عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه قال نزلت آية التمتع في كتاب الله ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عنها حتى مات قال رجل برأيه ١٢٩ ما شاء قال محمد بن قال انه عمر **﴿** باب ليس

عليكم جناح ان تمتعوا فضلا من ربكم **﴿** حدثني محمد بن قال اخبرنا ابن عبيدة عن عمرو عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كانت مكات ومجنحة وذو الحجاز اسواقا في الجاهلية فقاموا ان ينجروا في المواسم فزات ليس عليكم جناح ان تمتعوا فضلا من ربكم في مواسم الحج **﴿** باب ثم افيضوا من حيث افاض الناس **﴿** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن حازم حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كانت قريش ومن دان دينها ينفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الخمس وكان سائر العرب ينفون بعرفات فاجاء الاسلام امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأتي عرفات ثم يقف بها

محمد بن فقال في سبيل الله لا تكلف الانفس فاما ذلك في النفقة فان كان محفوظا فاعمل للبراء فيه جوابين والاول من رواية الثوري واسرائيل وابي الاحوص ونحوهم وكل منهم اتى من ابي بكر فكيف مع اجتماعهم وانفراده اه وأما مسألة جل الواحد على العدد الكثير من العدو فصرح الجمهور بأنه ان كان لفرط شجاعته وظنه انه يرهب العدو بذلك او يجرى المسلمين عليهم او نحو ذلك من المقاصد الصالحة فهو حسن ومتى كان مجردته ورفقه منوع ولا سيما ان ترتب على ذلك وهن في المسلمين والله اعلم **﴿** قوله **﴿** قوله تعالى فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه **﴿** ذكر فيه حديث كعب بن عجرة في سبب نزول هذه الآية وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج **﴿** قوله **﴿** فمن تمتع بالعمرة إلى الحج **﴿** ذكر فيه حديث عمران بن حصين انزلت آية التمتع في كتاب الله يعني متعة الحج وقد تقدم شرحه وان المراد بالرجل في قوله هنا قال رجل برأيه ما شاء هو عمر **﴿** قوله **﴿** ليس عليكم جناح ان تمتعوا فضلا من ربكم **﴿** ذكر فيه حديث ابن عباس وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج **﴿** قوله **﴿** ثم افيضوا من حيث افاض الناس **﴿** ذكر فيه حديث عائشة كانت قريش ومن دان دينها ينفون بالمزدلفة الحديث وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ايضا ثم ذكر فيه حديث ابن عباس **﴿** قوله بطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا **﴿** اي المقيم بمكة والذي دخل بعمرة وتخلل منها **﴿** قوله فعليه ثلاثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة **﴿** هو تقييد من ابن عباس لما اطلق في الآية **﴿** قوله ثم لينطلق **﴿** وقع بحذف اللام في رواية المستهلي وقوله من صلاة العصر الى ان يكون الظلام اي يحصل الظلام بغروب الشمس وقوله من صلاة العصر يحتمل ان يريد من اول وقتها وذلك عند مصير الظل مثله وكان ذلك الوقت بعد ذهاب القائلة وتتمام الراحة ليقف بنشاط ويحتمل ان يريد من بعد صلاتها وهي تصلي عقب صلاة الظهر جمع تقديم ويقع الوقوف عقب ذلك ففيه اشارة الى اول مشروعية الوقوف واما قوله ويخط الظلام **﴿** ٢ **﴿** ففيه اشارة الى الاخذ بالفضل والافوق الوقوف يمتد الى الفجر **﴿** قوله حتى يبلغوا جمعا **﴿** بفتح الجيم وسكون الميم وهو المزدلفة وقوله يتبرر فيه براءين مهملتين اي يطلب فيه البر وقوله ثم ليدكروا الله كثيرا او كثروا التكبير والتهيل هوشك من الراوي **﴿** قوله ثم افيضوا فان الناس كانوا يفيضون **﴿** قد تقدم بيانه وتفصيله في حديث عائشة الذي قبله وقوله حتى ترموا الجرة هو غاية لقوله ثم افيضوا ويحتمل ان يكون غاية لقوله كثروا التكبير والتهيل

﴿ ١٧ **﴿** فتح الباري - ثامن **﴿** ثم يفيض منها فذلك قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس **﴿** حدثني

محمد بن ابي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة اخبرني كريب عن ابن عباس قال بطوف الرجل بالبيت ما كان حلالا حتى يهل بالحج فاذا ركب الى عرفة فنيسر له هدية من الابل او البقر او الغنم ما يسر له من ذلك اي ذلك شاء فغير ان لم يسر له فعليه ثلاثة ايام في الحج وذلك قبل يوم عرفة فان كان آخر يوم من الايام الثلاثة يوم عرفة فلا جناح عليه ثم لينطلق حتى يقف بعرفات من صلاة العصر الى ان يكون الظلام ثم ليدفعوا من عرفات فاذا افاضوا منها حتى يبلغوا جمعا الذي يتبرر فيه ثم ليدكروا الله كثيرا او كثروا التكبير والتهيل قيل ان تصبحوا ثم افيضوا فان الناس كانوا يفيضون وقال الله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم **﴿** ٢ **﴿** قوله ويخط الظلام هكذا نسخ الشراح التي بأيدنا والذي ينسخ الصحيح الى ان يكون الظلام فهو حل بالمعنى اه

حتى ترموا الجرة في باب ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية في حديثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن
عبد العزيز عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار في باب
وهو الدالخصام في وقال طاء النسل ١٣٠ الحيوان حدثنا قيس بن سعد حدثنا سفيان عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن

عائشة ترفعه ابغض لرجل
الى الله الالدالخصم وقال
عبد الله حدثنا سفيان
حدثني ابن جريج عن ابن
ابى مليكة عن عائشة رضي
الله تعالى عنها عن النبي
صلى الله عليه وسلم
(ام حسبكم ان تدخلوا الجنة
ولما يأتكم مثل الذين خلوا
من قبلكم الآية) حدثني
ابراهيم بن موسى اخبرنا
هشام عن ابن جريج قال
سمعت ابن ابي مليكة
يقول دل ابن عباس
رضي الله عنهما حتى اذا
استبأس الرسل وظنوا
انهم قد كذبوا خفيفة
ذهب بها هناك وتلا حتى
يقول الرسول والذين
آمنوا معه متى نصر الله
الا ان نصر الله قريب
فلقبت عروة بن الزبير
قد كرت له ذلك فقال
قالت عائشة معاذ الله والله
ما وعد الله رسوله من شيء
نظ الا علم انه كائن قبل ان
يموت ولكن لم يرل البلاء
بالرسل حتى خافوا ان يكون
من معهم يكذبونهم
فكانت تشروها وظنوا
انهم قد كذبوا شئلة في باب

(قوله باب) ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية (ذكر فيه
حديث انس في قوله ذلك وسيأتي أنهم من هذا في كتاب الدعوات وعبد العزيز الراوى عنه هو ابن صهيب
(قوله باب) وهو الدالخصام) الدافع لتفضيل من اللاد وهو شدة الخصومة والخصام جمع
خصم وزن كلب وكلاب والمعنى وهو اشد الخصامين مخاصمة ويحتمل ان يكون مصدرا تقول خاصم
خصاما كفانل قتالا والتقدير وخصامه اشد الخصام او هو اشد ذوى الخصام مخاصمة وقيل افعل هنا
ليست للتفضيل بل بمعنى الفاعل اى وهو ليد الخصام اى شديد المخاصمة فيكون من اضافة الصفة المشبهة
(قوله وقال عطاء النسل الحيوان) وصلة الطبرى من طريق ابن جريج رقت له طاء في قوله تعالى ويهلك
الحرث والنسل قال الحرث الزرع والنسل من الناس والانعام وزعم مغطاي ان ابن ابي حاتم اخرجهم من
طريق العوفي عن عطاء وهوهم في ذلك وانما هو عند ابن ابي حاتم وغيره رواه عن العوفي عن ابن عباس
(قوله عن عائشة ترفعه) اى الى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله الالدالخصم) بفتح الدال المعجمة
وكسر الصاد اى الشديد اللدالكثير الخصومة وسيأتي شرح الحديث في كتاب الاحكام (قوله وقال
عبد الله) هو ابن الوليد العدني رسيان هو الثوري واورده لتصريحه برفع الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم وهو موصول بالاسم ادى في جامع سفيان الثوري من رواية عبد الله بن الوليد هذا ويحتمل
ان يكون عبد الله هو الجعفي شيخ البخارى وسفيان هو ابن عيينة فقد اخرج الحديث المذكور
الترمذي وغيره من رواية ابن عيسى لكن بالاول جزم خلف والمزى وقد تقدم هذا الحديث في كتاب
المظالم (قوله ام حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية) ذكر فيه حديث
ابن ابي مليكة عن ابن عباس وحديثه عن عروة عن عائشة في قوله حتى اذا استبأس الرسل وسيأتي
شرحه في تفسير سورة يوسف ان شاء الله تعالى (قوله باب) نساؤكم حرث لكم فاتوا حرككم
اى شتمتم) اختلف في معنى انى فليل كلف وقيل حيث وقيل متى وبحسب هذا الاختلاف جاء لاختلاف
في تأويل الآية (قوله حديث اسحق) هو ابن راهويه (قوله فأخذت عليه يوما) اى امسكت
المصحف وهو يقرأ عن ظهر قلب وجاء ذلك صريحا في رواية عبيد الله بن عمر عن نافع قال قال لي ابن عمر
امسك على المصحف يا نافع فقرأ اخرج الدارقطني في غرائب مالك (قوله حتى انتهى الى مكان قال تدرى
فيما انزلت قلت لا قال انزلت في كذا وكذا ثم مضى) هكذا اورده مبهما المكان الاية والتفسير وسأذكر
ما فيه بعد (قوله وعن عبد الصمد) هو معطوف على قوله اخبرنا النضر بن شميل وهو عند المصنف
ايضا عن اسحق بن راهويه عن عبد الصمد وهو ابن عبد الوارث بن سعيد وقد اخرج ابو نعيم
في المستخرج هذا الحديث من طريق اسحق بن راهويه عن النضر بن شميل بسنده وعن
عبد الصمد بسنده (قوله يا أيها في) هكذا وقع في جميع النسخ لم يذ كر ما بعد الطرف وهو
المجورور ووقع في الجمع بين الصحين للحميدى يا أيها في الفرع وهو من عنده بحسب ما فهمه
ثم وقفت على سلفه فيه وهو البرقاني فرايت في نسخة الصغاني زاد البرقاني يعنى الفرع وليس
مطابقا في نفس الرواية عن ابن عمر لما سأذكره وقد قال ابو بكر بن العربي في صراج

نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اى شتمتم في حديث اسحق اخبرنا النضر بن شميل اخبرنا
ابن عون عن نافع قال كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا قرأ القرآن لم يشكلم حتى يفرغ منه فأخذت عليه يوما فقرأ سورة البقرة حتى انتهى
الى مكان قال تدرى فيما انزلت قلت لا قال انزلت في كذا وكذا ثم مضى وعنه عبد الصمد حدثني ابي حدثني ابيوب عن نافع عن ابن عمر فأتوا
حرثكم اى شتمتم قال بآتيها في

المريدين

المريدين اوردا البخاري هذا الحديث في التفسير فتال بانها في وترك بياضا والمسئلة مشهورة صنف فيها محمد بن سحنون جزا وصنف فيها محمد بن شعبان كتابا وبين ان حديث ابن عمر في اتيان المرأة في دبرها (قوله رواه محمد بن يحيى بن سعيد) اي النطان (عن ابيه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر) هكذا اعاد الضهير على الذي قبله والذي قبله قد اختصره كما ترى فاما الرواية الاولى وهي رواية ابن عون فتعد اخرجه السحق بن راهويه في مسنده وفي تفسيره بالاسناد المذكور وقال بدل قوله حتى انتهى الى مكان حتى انتهى الى قوله نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم اني شئتم فتال اندرون فيما انزلت هذه الآية قلت لا قال نزلت في اتيان النساء في ادبارهن وهكذا اورده ابن جرير من طريق اسمعيل بن عيسى عن ابن عون مثله ومن طريق اسمعيل بن ابراهيم الكرابسي عن ابن عون نحوه واخرجه ابو عبيدة في فضائل القرآن عن معاذ عن ابن عون فاجمعه فقال في كذا وكذا واما رواية عبد الصمد فآخرجه ابن جرير في التفسير عن ابي تلابة لرقاشي عن عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني ابي فذكره بالنظر بانها في الدبر وهو يؤيد قول ابن العربي ويرد قول الحميدي وهذا الذي استعمله البخاري نوع من انواع البديع يسمى الاكفاء ولا بد له من نكتة يحسن بسببها استعماله واما رواية محمد بن يحيى بن سعيد النطان فوصلها انطبراني في الاوسط من طريق ابي بكر الاعين عن محمد بن يحيى المذكور بالسند المذكور الى ابن عمر قال انما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نساؤكم حرث لكم رخصة في اتيان الدبر قال الطبراني لم يروه عن عبيد الله بن عمر الا يحيى بن سعيد تفرد به ابنه محمد كذا قال ولم يتفرد به يحيى بن سعيد فقد رواه عبد العزيز الدراوردي عن عبيد الله بن عمر ايضا كما ساذكره بعد وقد روى هذا الحديث عن نافع ايضا جماعة غير من ذكرنا ورواياتهم بذلك ثابتة عند ابن مردويه في تفسيره وفي فوائد الاصبهانين لابي الشيخ وتاريخ يسابور للحاج محمد وغرائب مالك للدارقطني وغيرهما وقد عاب الاسماعيلي صنع البخاري فتال جميع ما اخرج عن ابن عمر مبهم لا فائدة فيه وقد روى عنه عن عبد العزيز بن ربيعة الدراوردي عن مالك وعبيد الله بن عمر وابن ابي ذئب ثلاثتهم عن نافع بالتفسير وعن مالك من عدة اوجه اه كلامه ورواية الدراوردي المذكورة قد اخرجها الدارقطني في غرائب مالك من طريقه عن الثلاثة عن نافع نحو رواية ابن عون عنه ولفظه نزلت في رجل من الانصار اصاب امرأته في دبرها فاعظم الناس ذلك فنزلت قال فقلت له من دبرها في قبلها فقال لا الا في دبرها وتابع نافع على ذلك زيد بن اسلم عن ابن عمر وروايته عند النسائي باسناد صحيح وتكلم الازدي في بعض رواياته ورد عليه ابن عبد البر فاصاب قال ورواية ابن عمر لهذا المعنى صحيحة مشهورة من رواية نافع عنه بغير تكبيران يرويهما عنه زيد بن اسلم (قلت) وقد رواه عن عبيد الله بن عمر ايضا ابنه عبد الله اخرجه النسائي ايضا وسعيد بن يسار وسالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه مثل ما قال نافع وروايتهم عنه عند النسائي وابن جرير ووافظه عن عبد الرحمن بن القاسم قلت لمالك ان ناسا يروون عن سالم كذب العبد على ابي فقال مالك اشهد علي زيد بن رومان انه اخبرني عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه مثل ما قال نافع قلت له ان الحارث ابن يعقوب يروي عن سعيد بن يسار عن ابن عمر انه قال اف او يقول ذلك مسلم فتال مالك اشهد علي ربيعة لا خبرني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر مثل ما قال نافع واخرجه الدارقطني من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن مالك وقال هذا محفوظ عن مالك صحيح اه وروي الخطيب في الرواة عن مالك من طريق اسراييل بن روح قال سألت مالكا عن ذلك فقال ما انتم قوم عرب هل يكون الحارث الاموضع الزرع وعلى هذه النسخة اعهد المتأخرون من المالكية فلعل مالكا رجع عن قوله

رواه محمد بن يحيى بن سعيد
عن ابيه عن عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر حدثنا
ابو نعيم

الاول او كان يرى ان العمل على خلاف حديث ابن عمر فلم يعمل به وان كانت الرواية فيه صحيحة على قاعدته
 ولم ينفرد ابن عمر بسبب هذا النزول فقد اخرج ابو يعلى وابن مردويه وابن جرير والطحاوي من طريق
 زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رجلا صاب امراته في دبرها فأنكر الناس
 ذلك عليه وقالوا نعيمها فانزل الله عز وجل هذه الآية وعلقه النساء عن هشام بن سعيد عن زيد
 وهذا السبب في نزول هذه الآية مشهور وكان حديث ابي سعيد لم يبلغ ابن عباس وبلغه حديث ابن عمر
 فوهمه فيه فروى ابو داود من طريق مجاهد عن ابن عباس قال ان ابن عمر وهم والله يغفر له انما كان
 هذا الحى من الانصار وهم اهل وثن مع هذا الحى من يهود وهم اهل كذاب فكانوا يأخذون بكثير
 من فعلهم وكان اهل الكتاب لا يأتون النساء الا على حرف وذلك استرما تكون المرأة فأخذ ذلك الانصار
 عنهم وكان هذا الحى من قريش يتلذذون بنسائهم مقبلات ومدبرات ومستلقيات فتزوج رجل
 من المهاجرين امرأة من الانصار فذهب يفعل فيها ذلك فامتنعت فسرى امرهما حتى بلغ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني شئتم مقبلات ومدبرات
 ومستلقيات في الفرج واخرجه احمد والترمذي من وجه آخر صحيح عن ابن عباس قال جاء عمر فقال
 يا رسول الله هلكت حواشي الباريحة فانزلت هذه الآية نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم اني
 شئتم قبل وادبروا في الدبر والحيضة وهذا الذي جعل عليه الآية موافق لحديث جابر المذکور في
 الباب في سبب نزول الآية كما سأذكره عند الكلام عليه وروى الربيع في الام عن الشافعي
 قال احتملت الآية معنيين احدهما ان تؤتى المرأة حيث شاء زوجها الا اني بمعنى اين شئتم واحتملت
 ان يراد بالحرث موضع النبات والموضع الذي يراد به الولد هو الفرج دون ماسواه قال فاختلف
 اصحابنا في ذلك واحسب ان كلام من الفرقين تأول ما وصفت من احتمال الآية قال فطلبنا الدلالة
 فوجدنا حديثين احدهما ثابت وهو حديث خزيمة بن ثابت في التحريم فقوى عنده التحريم
 وروى الحاكم في مناقب الشافعي من طريق ابن عبيد الحكم انه سأل عن الشافعي مناظرة جرت
 بينه وبين محمد بن الحسن في ذلك وان ابن الحسن احتج عليه بأن الحرث انما يكون في الفرج فقال
 له فيكون ماسوى الفرج محرما فالتمسه فقال ارايت لو وطئها بين ساقها او في اركانها اني ذلك حرث
 قال لا قال افيحرم قال لا قال فكيف تحتج بما لا تقول به قال الحاكم لعامل الشافعي كان يقول ذلك في
 القديم واما في الجديد فصرح بالتحريم اه ويحتمل ان يكون الزم محمد بطريق المناظرة وان
 كان لا يقول بذلك وانما اتصر لا يحجابه المدينين والحجة عنده في التحريم غير المالك الذي سلكه
 محمد كما يشير اليه كلامه في الام وقال المازري اختلف الناس في هذه المسئلة وتعلق من قال بالحل
 بهذه الآية وانفصل عنها من قال بحرم بأنها نرات بالسبب الوارد في حديث جابر في الرد على اليهود
 يعني كما في حديث الباب الا في قال والعموم اذا اخرج على سبب قصر عليه عند بعض الاصوليين
 وعند الاكثر العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهذا يقتضي ان تكون الآية حجة في الجواز
 لكن وردت احاديث كثيرة بالمنع فتسكون مخصوصة لعموم الآية وفي تخصيص عموم القرآن
 ببعض خبر الا حاد خلافا اه وذهب جماعة من أئمة الحديث كابن خنيس والذهلي والبخاري والنسائي
 وابن علي النيسابوري الى انه لا يثبت فيه شيء (قلت) اسكن طرقها كثيرة فجمعوها صالح للاحتجاج به
 ويؤيد القوم بالتحريم انا لو قد مننا احاديث الاباحية للزم انه ابيح بعد ان حرم والاصل عدمه فن
 الاحاديث الصالحة الاسناد حديث خزيمة بن ثابت اخرجه احمد والنسائي وابن ماجه وصححه ابن

حبان وحديث ابي هريرة اخرجه احمد والترمذي وصححه ابن حبان ايضا وحديث ابن عباس وقد تقدمت الاشارة اليه واخرجه الترمذي من وجه آخر بلفظ لا ينظر الله الى رجل الا بجلاد او امرأة في الدبر وصححه ابن حبان ايضا واذا كان ذلك صالح ان يخصص عموم الآية ويحمل على الايمان في غير هذا المحل بناء على ان معنى ابي حيث وهو المنبأ الى السابق ويغني ذلك عن حملها على معنى آخر غير المنبأ والله اعلم (قوله حدثنا سفيان) هو الثوري (قوله كانت اليهود تقول اذا جامعها من ورائها جاء الولد احول فنزلت) هذا السياق قد يوهى انه مطابق لحديث ابن عمر وليس كذلك فقد اخرجه الاسماعيلي من طريق يحيى بن ابي زائدة عن سفيان الثوري بلفظ باركة مدبرة في فرجها من ورائها وكذا اخرجه مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن المنكدر بلفظ اذا اتيت امرأة من دبرها في قبلها ومن طريق ابي حازم عن ابن المنكدر بلفظ اذا اتيت المرأة من دبرها فحملت وقوله فحملت يدل على ان مراده ان الايمان في الفرج لا في الدبر وهذا كاه يؤيد تأويل ابن عباس الذي رده على ابن عمر وقد اكد الله اليهود في زعمهم وابعاح للرجال ان يفتعوا بنسائهم كيف شاؤوا واذا تعارض الحمل والمفسر قدم المفسر وحديث جابر مفسر فهو اولى ان يعمل به من حديث ابن عمر والله اعلم واخرج مسلم ايضا من حديث جابر زيادة في طريق الزهري عن ابن المنكدر بلفظ ان شاء محببة وان شاء غير محببة غير ان ذلك في صمام واحد وهذه الزيادة يشبه ان تكون من تفسير الزهري لظواهرها من رواية غيره من اصحاب ابن المنكدر مع كثرتهم وقوله محببة بجمع ثم موحدة اي باركة وقوله صمام بكسر الميم هامة والتخفيف هو المنفذ (قوله باب) واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينسكن أزواجهن) اتفق اهل التفسير على ان مخاطب بذلك الاولياء ذكره ابن جرير وغيره وروى ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس هي في الرجل يطلق امراته فقصي عدتها فيبدولها ان يراجعها وتريد المرأة ذلك فيمنعه ولها ثم ذكر المصنف حديث معقل بن يسار في سبب نزول الآية لانه ساقه مختصرا وقد اوردته في النكاح تمامه وسيأتي شرحه وكذا ما جاء في تسجية اخت معقل واسم زوجها هنالك ان شاء الله تعالى وقوله وقال ابراهيم عن يونس عن الحسن حدثني معقل اراد بهذا التعليق بيان تصريح الحسن بالتحديث عن معقل ورواية ابراهيم هذا وهو ابن طهمان وصلها المؤلف في النكاح كما سيأتي وقد صرح الحسن بتحديث معقل له ايضا في رواية عباد بن راشد كما سيأتي ايضا (قوله باب) والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا) ساق الآية الى قوله والله بما تعملون خبير (قوله يعفون يهين) ثبت هذا هنا في نسخة الصغاني وهو تفسير ابي عبيدة قال يعفون يتركن يهين وهو على رأي الحميدي خلافا للحميد بن كعب فانه قال المراد عفو الرجال وهذه اللفظة ونظائرها مشتركة بين جمع المذكر والمؤنث اسكن في الرجال النون علامة الرفع وفي النساء النون ضمير لهن ووزن جمع المذكر يعفون وجمع المؤنث يفعلن (قوله عن حبيب) هو ابن الشهيد كما سيأتي بعد بابين (قوله عن ابن ابي مليكة) في رواية الاسماعيلي من طريق علي بن المديني عن يزيد بن زريع حدثنا حبيب بن الشهيد حدثني عبد الله بن ابي مليكة (قوله قال ابن الزبير) في رواية ابن المديني المذكورة عن عبد الله بن الزبير وله من وجه آخر عن يزيد بن زريع بسنده ان عبد الله بن الزبير قال قلت لعثمان (قوله فلم تكتبها او تدعها) كذا في الاصول بصيغة الاستفهام الانكاري كانه قال لم تكتبها وقد عرفت انها منسوخة او قال لم تدعها اي تركها مكتوبة وهو شك من الراوي اي اللطيف قال ووقع في الرواية الآية تيسة بعد بابين فلم تكتبها قال تدعها يا ابن اخي وفي رواية الاسماعيلي قال قد نسختها الآية الاخرى فلم تكتبها او تدعها قال يا ابن اخي لا اغفر شيئا منه من مكانه

ورائها جاء الولد احول
فنزلت نسأؤكم حرث لكم
فأتوا حرثكم اني شئتم
باب واذا طلقتم النساء
فبلغن اجلهن فلا
تعضلوهن ان ينسكن
ازواجهن (حدثنا عبيد
الله بن سعيد حدثنا ابو
عاصم العقدي حدثنا عباد
ابن راشد حدثنا الحسن
قال حدثني معقل بن يسار
قال كانت لي اخت تخطب
الي * وقال ابراهيم عن
يونس عن الحسن حدثني
معقل بن يسار حدثنا ابو
معمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا يونس عن الحسن
ان اخت معقل بن يسار
طلقةا زوجها فتركها حتى
انقضت عدتها فخطبها
فأبى معقل فنزلت فلا
تعضلوهن ان ينسكن
ازواجهن (باب والذين
يتوفون منكم ويذرون
ازواجا يتركون بانفسهن
اربعة اشهر وعشرا فاذا
بلغن اجلهن فلا جناح
عليكم فيما فعلن في انفسهن
بالمعروف والله بما تعملون
خبير * يعفون يهين
* حدثني امية بن بسطام
حدثنا يزيد بن زريع عن
حبيب عن ابن ابي مليكة
قال ابن الزبير قلت لعثمان
ابن عفان والذين يتوفون
منكم ويذرون ازواجا

(قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي ويزيد هو ابن هرون وهشام هو ابن حسان ومحمد هو ابن سيرين وعبيدة بفتح العين هو ابن عمرو وعبد الرحمن في الطريق الثانية هو ابن بشر بن الحارث بن يحيى ابن سعيد هو التتبان (قوله حبسونا عن صلاة الوسطى) أي منعونا بن صلاة الوسطى أي عن ابتلاعها زاد مسلم من طريق شبيب بن شريك عن علي شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وزاد في آخره ثم صلاها بين المغرب والعشاء ولمسلم عن ابن مسعود نحوه حديث علي ولترمذي والنسائي من طريق زر بن حبیش عن علي مثله ولمسلم أيضا من طريق أبي حسان الأعرج عن عبيدة السلماني عن علي فذكر الحديث بلفظ كما حبسونا عن الصلاة الوسطى حتى غربت الشمس يعني العصر وروى أحمد والترمذي من حديث مهران رفعه قال صلاة الوسطى صلاة العصر وروى ابن جرير من حديث أبي هريرة رفعه الصلاة الوسطى صلاة العصر ومن طريق كهيل بن حرملة سئل أبو هريرة عن الصلاة الوسطى فقال اختلفنا فيها ونحن بفناء بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما أبو هاشم بن عتبة قتال أنا علم لكم فقام فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج المينا فقال أخبرنا بها صلاة العصر ومن طريق عبد العزيز بن مروان أنه أرسل إلى رجل فقال أي شيء سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة الوسطى فقال أرسلني أبو بكر وعمر وأسأله وأنا غلام صغير فقال هي العصر ومن حديث أبي مالك الأشعري رفعه الصلاة الوسطى صلاة العصر وروى الترمذي وابن حبان من حديث ابن مسعود مثله وروى ابن جرير من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال كان في مصحف عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر وروى ابن المنذر من طريق مقسم عن ابن عباس قال شغل الأحزاب النبي صلى الله عليه وسلم يوق الخندق عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فقال شغلونا عن الصلاة الوسطى وأخرج أحمد من حديث أم سلمة وأبي أيوب وأبي سعيد وزيد بن ثابت وأبي هريرة وابن عباس من قولهم إنها صلاة العصر وقد اختلف السلف في المراء بالصلاة الوسطى وجمع لدمياط في ذلك جزأ مشهور أسماء كشف الخطأ بالصلاة الوسطى فيبلغ تسعة عشر قولاً أحدهما الصبح أو الظهر أو العصر أو المغرب أو جميع الصلوات فالأول قول أبي امامة وأنس وجابر وأبي العالية وعبيد بن عمير وعطاء وسكرية ومجاهد وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وهو أحد قول ابن عمرو وابن عباس ونقله مالك والترمذي عنهما ونقله مالك بالرفع عن علي والمعرفة عنه خلافة وروى ابن جرير من طريق عوف الأعرابي عن أبي رجاء الطاردي قال صليت خلف ابن عباس الصبح فتمت فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها قانتين وأخرجها أيضا من وجه آخر عنه وعن ابن عمر ومن طريق أبي العالية صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة في زمن عمر صلاة الغداة فقلت لهم ما الصلاة الوسطى قالوا هي هذه الصلاة وهو قول مالك والشافعي فيما نص عليه في الامم واحتجوا به بان فيها القنوت وقد قال الله تعالى وقوموا لله قانتين وبأنها لا تقصر في السفر وبأنها بين صلاتي جهر وصلاتي سر والثاني قول زيد بن ثابت أخرجه أبو داود من حديثه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها فتركت حافظوا على الصلوات إلا بقرعة وجاء عن أبي سعيد وعائشة القول بأنها الظهر أخرجه ابن المنذر وغيره وروى مالك في الموطأ عن زيد بن ثابت الحارثي بأنها الظهر وبه قال أبو حنيفة في رواية وروى الطيالسي من طريق زهرة بن معبد قال كنا عند زيد بن ثابت فأسئلوا إلى أسامة فسألوه عن الصلاة الوسطى فقال هي الظهر ورواه أحمد من وجه آخر وزاد كان النبي

حدثني عبد الله بن محمد
حدثنا يزيد أخبرنا هشام
عن محمد عن عبيدة عن
علي رضي الله تعالى عنه قال
النبي صلى الله عليه وسلم
* وحدثني عبد الرحمن
حدثنا يحيى بن سعيد قال
هشام حدثنا محمد عن
عبيدة عن علي رضي الله
تعالى عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال يوم
الخندي حبسونا عن صلاة
الوسطى حتى غابت الشمس

صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجير فلا يكون وراءه الا الصنف او الصنفان والناس في قائلتهم وفي تجارتهم فزلت والثالث قول علي بن ابي طالب فقد روى الترمذي والنسائي من طريق زر بن حبيش قال قلنا لعبيدة بن عبد الله عن الصلاة الوسطى فسأله فقال كنا نرى انها الصبح حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر انتهى وهذه الرواية تدفع دعوى من زعم ان قوله صلاة العصر مدرج من تفسير بعض الرواة وهي نص في ان كونها العصر من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وان شبهة من قال انها الصبح قوية لسكن كونها العصر هو المعتد وبه قال ابن مسعود وابو هريرة وهو الصحيح من مذهب ابي حنيفة وقول احمد والذي صار اليه معظم الشافعية لصحة الحديث فيه قال الترمذي هو قول اكثر علماء الصنعابة وقال الماوردي هو قول جمهور التابعين وقال ابن عبد البر هو قول اكثر اهل الاثر وبه قال من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عطية ويؤيده ايضا ما روى مسلم عن البراء بن عازب قال نزل حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأنا ما شاء الله ثم نسخت فنزل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فقال رجل فهي اذن صلاة العصر فقال اخبرتك كيف نزلت والرابع نقله ابن ابي حاتم باسناد حسن عن ابن عباس قال صلاة الوسطى هي المغرب وبه قال قبيصة بن ذؤيب اخرج ابن جرير ورجعهم انها معتدلة في عدد الركعات وانها لا تقصر في الاسفار وان العمل مضى على المبادرة اليها والتعجيل لها في اول ما تغرب الشمس وان قبلها صلاة ناسرو بعدها صلاة تاجهر والخامس وهو آخر ما صححه ابن ابي حاتم اخرج ابن مسعود باسناد حسن عن نافع قال سئل ابن عمر فقال هي كاهن حافظوا عليها وبه قال معاذ بن جبل واحتج له بأن قوله حافظوا على الصلوات يتناول الفرائض والنوافل فعطف عليه الوسطى واريدها كل الفرائض تأكيدها واختار هذا القول ابن عبد البر وما بقيه الاقوال فالسادس انها الجمعة ذكره ابن حبيب من المالكية واحتج بما اختصت به من الاجتماع والطبقة وصححه القاضي حسين في صلاة الخوف من تعليقه ورجحه ابو شامة السابع الظهر في الايام والجمعة يوم الجمعة الثامن العشاء نقله ابن التين والقرطبي واحتج له بأنها بين صلاتين لا تقصران ولانها تقع عند النوم فلذلك امر بالمحافظة عليها واختاره الواحدى التاسع الصبح والعشاء للحديث الصحيح في انها أثقل الصلاة على المتأخرين وبه قال الابهرى من المالكية العاشر الصبح والعصر لقوة الأدلة في ان كلا منهما قبل انه الوسطى فظاهر القرآن الصبح ونص السنة العصر الحادى عشر صلاة الجمعة الثانية عشر الوتر وصنف فيه علم الدين البخارى جزا ورجحه القاضي تقي الدين الاخنائى واحتج له في جزء رايته بخطه الثالث عشر صلاة الخوف الرابع عشر صلاة عيد الاضحى الخامس عشر صلاة عيد الفطر السادس عشر صلاة الضحى السابع عشر واحدة من الخمس فغير معينة قاله الربيع بن خثيم وسعيد بن جبيرة وشريح القاضي وهو اختيار امام الحرمين من الشافعية ذكره في النهاية قال كما اخفيت بسلة القدر الثامن عشر انها الصبح او العصر على التردد وهو غير القول المتقدم بالحازم بأن كلا منهما يقال له الصلاة الوسطى التاسع عشر التوقف فقد روى ابن جرير باسناد صحيح عن سعيد بن المسيب قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلفون في الصلاة الوسطى هكذا وشبك بين اصابعه العشرون صلاة الليل وجدته عندي وذهلت الآن عن معرفته فاقاله واقوى شبهة لمن زعم انها غير العصر مع صحة الحديث حديث البراء الذي ذكرته عند مسلم فانه يشعر بأنها اهتمت بعد ما عرفت كذا قاله القرطبي قال وصار الى انها اهتمت جماعة من العلماء المتأخرين قال وهو الصحيح لتعارض الأدلة

وعصر الزجيج وفي دعوى انها ايهمة ثم عرفت من حديث البراء نظر بل فيه انها عينة ثم وصفت ولهذا قال الرجل فهي اذن العصر ولم ينكر عليه البراء نعم جواب البراء يشعر بالتوقف لما نظر فيه من الاحتمال وهذا لا يدفع التصريح بها في حديث علي ومن حججهم ايضا ما روى مسلم وأحمد من طريق ابي يونس عن عائشة انها امرته ان يكتب لها مصحفا فلما بلغت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى قال فأملت على وصلاة العصر قالت سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى مالك عن عمرو بن رافع قال كنت اكتب مصحفا لحفصة فقالت اذا بلغت هذه الآية فاذني فأملت على حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر واخرجه ابن جرير من وجه آخر حسن عن عمرو بن رافع وروى ابن المنذر من طريق عبيد الله بن رافع امرتني ام سلمة ان اكتب لها مصحفا فذكر مثل حديث عمرو بن رافع سواء ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمران حفصة امرت انسا ان يكتب لها مصحفا نحوه ومن طريق نافع ان حفصة امرت مولى لها ان يكتب لها مصحفا فذكر مثله وزاد كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها قال نافع فقرات ذلك المصحف فوجدت فيه الواو فتسكت قوم بأن العطف يقتضي المغايرة فتكون صلاة العصر غير الوسطى واجيب بأن حديث علي ومن وافقه اصح اسنادا وصرح وبان حديث عائشة قد عورض برواية عروة انه كان في مصحفها وهي العصر فيحتل ان يكون الواو زائدة ويؤيده ما رواه ابو عبيد بن اسناد صحيح عن ابي بن كعب انه كان يقرأها حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلاة العصر بغير واو وهي عاطفة لكن عطف صفة لا عطف ذات وبان قوله والصلوة الوسطى والعصر لم يقرأ بها احد ولا عمل اصل ذلك ما في حديث البراء انها نزلت اول والعصر ثم نزلت ثانيا بدلها والصلوة الوسطى فجاء الراوي بينهما ما ومع وجود الاحتمال لا ينهض الاستدلال فكيف يكون مقدما على النص الصريح بانها صلاة العصر قال شيخنا الحافظ صلاح الدين العلائي حاصل ادلة من قال انها غير العصر يرجع الى ثلاثة انواع احدها تنصيص بعض الصحابة وهو معارض بمثله ممن قال منهم انها العصر ويترجح قول العصر بالنص الصريح المرفوع واذا اختلف الصحابة لم يكن قول بعضهم حجة على غيره فبقى حجة المرفوع قائمة ثانيا معارضة المرفوع بورد التاكيد على فعل غيرها كالحث على المواظبة على الصبح والعشاء وقد تقدم في كتاب الصلاة وهو معارض بما هو اقوى منه وهو الوعيد الشديد الوارد في ترك صلاة العصر وقد تقدم ايضا ثالثا ما جاء عن عائشة وحفصة من قراءة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر فان العطف يقتضي المغايرة وهذا يرد عليه اثبات القرآن بنحو لا احد وهو ممنوع وكونه ينزل منزلة خبر الواحد مختلف فيه سلمنا لكن لا يصلح معارضا للمنعون صريحا وايضا فليس العطف صريحا في اقتضاء المغايرة لوروده في نسق الصفات كقوله تعالى الاول والاخر والظاهر والباطن انتهى ملخصا وقد تقدم شرح احوال يوم الخندق في المغازي وما يتعلق بقضاء الفائنة في المواقيت من كتاب الصلاة (قوله ملائكة الله قبورهم وبيوتهم واجوافهم نار اشك يحيى) هو القبطان راوى الحديث واشعر هذا بانه ساق المتن على لفظه واما لفظ يزيد بن هارون فأخرجه احمد عنه بلفظ ملائكة الله بيوتهم وقبورهم نار ولم يشك وهو لفظ روح بن عباد كما مضى في المغازي وعيسى بن يونس كما مضى في الجهاد ولمسلم مثله عن ابي اسامة عن هشام وكذلك من رواية ابي حسان الاعرج عن عبيدة بن عمرو ومن طريق شبيب بن شكل عن علي مثله وله من رواية يحيى ابن الجزار عن علي قبورهم وبيوتهم او قال قبورهم وبطونهم ومن حديث ابن مسعود ملائكة الله اجوافهم او قبورهم نار او حشى الله اجوافهم وقبورهم نار او لابن حبان من حديث حذيفة ملائكة الله بيوتهم

ملائكہ فیورہم ویوتہم
اواجوا فہم ناراشن یحیی

وقبورهم نارا او قلوبهم وهذه الروايات التي وقع فيها الشك مرجوحة بالنسبة الى التي لا شك فيها وفي هذا الحديث جواز الدعاء على المشركين بمثل ذلك قال ابن دقيق العيد تردد الراوي في قوله ملائكة الله او حشي يشعر بان شرط الرواية بالمعنى ان يتفق المعنى في اللفظين وملائكة ليس مرادفا لحشي فان حشي يقتضي التراكم وكثرة اجزاء المحشوب بخلاف ملائكة فلا يكون في ذلك متمسك لمن منع الرواية بالمعنى وقد استشكل هذا الحديث بانه تضمن دعاء صدر من النبي صلى الله عليه وسلم على من يستحقه وهو من مات منهم مشركا ولم يقع احد الشقيين وهو البيوت اما القبور فوقع في حق من مات منهم مشركا لا محالة ويجاب بان يحمل على سكانها وبه يتبين رجحان الرواية بلفظ قلوبهم او اجوافهم ﴿قوله باب وقوموا لله قانتين اي مطيعين﴾ هو تفسير ابن مسعود اخرجه ابن ابي حاتم اسناد صحيح ونقله ايضا عن ابن عباس وجاعة من التابعين وذكر من وجه آخر عن ابن عباس قال قانتين اي مصلين وعن مجاهد قال من القنوت الركوع والخشوع وطول القيام وغض البصر وخفض الجناح والرهبة لله واصح ما دل عليه حديث الباب وهو حديث زيد بن ارقم في ان المراد بالقنوت في الآية السكوت وقد تقدم شرحه في ابواب العمل في الصلاة من اواخر كتاب الصلاة والمراد به السكوت عن كلام الناس لا مطلق الصمت لان الصلاة لا صمت فيها بل جميعها قرآن وذكر والله اعلم ﴿قوله باب قوله فان خفتم فرجالا او ركبانا فاذا امنتم الآية﴾ ذكر فيه حديث ابن عمر في صلاة الخوف وقد تقدم البحث فيه في ابواب صلاة الخوف مبسوطا ﴿قوله وقال ابن جبير كرسية علمه﴾ وصله سفيان الثوري في تفسيره في رواية ابي حذيفة عنه باسناد صحيح واخرجه عبد بن حميد وابن ابي حاتم من وجه آخر عن سعيد بن جبير فزاد فيه عن ابن عباس واخرجه العقيلي من وجه آخر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو عند الطبراني في كتاب السنة من هذا الوجه مرفوعا وكذا رويناه في فوائد ابي الحسن علي بن عمر الحرابي مرفوعا والموقوف اشبه وقال العقيلي ان رفعه خطأ ثم هذا التفسير غريب وقد روى ابن ابي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس ان الكرسي موضع القدمين وروى ابن المنذر باسناد صحيح عن ابي موسى مثله واخرجه عن السدي ان الكرسي بين يدي العرش وليس ذلك مغاير لما قبله والله اعلم ﴿قوله يقال بسطة زيادة وفضلا﴾ هكذا ثبت لغير ابي ذر وهو تفسير ابي عبيدة قال في قوله بسطة في العلم والجسم اي زيادة وفضلا وكثرة وجاء عن ابن عباس نحوه وذكره ابن ابي حاتم من طريق السدي عن ابي مالك عن ابن عباس قال في قوله وزادكم في الخلق بسطة يقول فضيلة ﴿قوله افرغ انزل﴾ ثبت هذا ايضا لغير ابي ذر وهو تفسير ابي عبيدة قال في قوله تعالى ربنا افرغ علينا صبرا اي انزل علينا ﴿قوله ولا يردده لا يثقله﴾ هو تفسير ابن عباس اخرجه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وذكر مثله عن جماعة من التابعين ولسقوط ما قبله من رواية ابي ذر صار كأنه من كلام سعيد بن جبير لا طرفة على تفسير الكرسي ولم اره منقولا عنه ﴿قوله ادنى اثقلني والادى القوة﴾ هو كلام ابي عبيدة قال في قوله تعالى ولا يوده اي لا يثقله تقول ادنى هذا الامر اثقلني وتقول ما آدك فهو لي آيد اي ما اثقلت فهو لي مثقل وقال في قوله تعالى واذا كر عبدنا دarda لا يد اي ذا القوة ﴿قوله السنة النعاس﴾ اخرجه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ﴿قوله لم يتسنه لم يتغير﴾ اخرجه ابن ابي حاتم من وجهين عن ابن عباس وعن السدي مثله قال لم يحمض التسين والعنب ولم يخبثر العصير بل

باب وقوموا لله قانتين
اي مطيعين
مسدد حدثنا يحيى عن
اسماعيل بن ابي خالد عن
المطرب بن شميل عن ابي
عمرو والشيباني عن زيد
ابن ارقم قال كنا نتكلم في
الصلاة يكلم احدا ناخاه
في حاجته حتى نزلت هذه
الآية حافظوا على الصلوات
والصلاة الوسطى وقوموا
لله قانتين فأمرنا بالسكوت
باب قوله فان خفتم
فرجالا او ركبانا فاذا امنتم
الآية * وقال ابن جبير
كرسيه علمه يقال بسطة
زيادة وفضلا * افرغ انزل
* ولا يردده لا يثقله ادنى
اثقلني والادى والايدي
القوة السنة النعاس
* لم يتسنه لم يتغير

فبعت ذهبته خاوية لا انيس فيها عرو وشها ابنيها تنشرها نخرجها اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار * وقال
ابن عباس صلاته ليس عليه شيء * وقال عكرمة وابو طر شديدا الطل الندي وهذا مثل عمل المؤمن يتسببه بتغير * حدثنا عبد الله بن
يوسف اخبرنا مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما كان اذا سئل عن صلاة الخوف قال يتقدم الامام

١٣٩

وطائفة من الناس فيصلي
هم الامام ركعة وتكون
طائفة منهم بينهم وبين العدو
لم يصلوا فاذا صلوا الذين
معه ركعة استأخروا
مكان الذين لم يصلوا ولا
يسلمون ويتقدم الذين لم
يصلوا فيصليون معه ركعة
ثم ينصرف الامام وقد صلى
ركعتين فيقوم كل واحد
من الطائفتين فيصليون
لانفسهم ركعة بعد ان
ينصرف الامام فيكون كل
واحد من الطائفتين قد
صلى ركعتين فان كان خوف
هو اشد من ذلك صلوا رجلا
قباما على اقدامهم او
ركبا نامستقبلي القبلة او
غير مستقبليها قال مالك قال
نافع لا اري عبد الله بن عمر
ذكر ذلك الا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في باب
والذين يتوفون منكم
ويذرون ازواجا * حدثني
عبد الله بن ابي الاسود
حدثنا حميد بن الاسود
وزيد بن زريع قال حدثنا
حبيب بن الشهيد عن ابن
ابي مليكة قال قال ابن الزبير
قلت لعثمان هذه الآية التي
في البقرة والذين يتوفون

هما حلوان كما هو على هذا فالفاء فيه اصلية وقيل هي هاء السكت وقيل اصله يتسبن مأخوذ من الحما
المستنون اي المستن وفي قراءة يعقوب لم يتسبن بتشديد النون بلا هاء اي لم تمض عليه السنون الماضية
كأنه ابن ابي له (قوله فبعت ذهبته خاوية) هو كلام ابي عبيدة قاله في قوله فبعت الذي كفر قال انتطع
وزهدت حجته (قوله خاوية لا انيس فيها) ذكره ابن ابي حاتم بنحوه من طريق سعيد بن ابي
عروبة عن قتادة في قوله وهي خاوية قال ليس فيها احد (قوله عرو وشها ابنيها) ثبت هذا والذي بعده
لغير ابي ذر وقد ذكره ابن ابي حاتم من طريق الضحاك والسدي بعناه (قوله تنشرها نخرجها) اخرجه
ابن ابي حاتم من طريق السدي بعناه في قوله كيف تنشرها يقول نخرجها قال فبعث الله ريحا فحملت
عظامه من كل مكان ذهب به الطير والسباع فاجتمعت فركب بعضها في بعض وهو ينظر فصار عظما كله
لأحم له ولأدم في نبيسه * اخرج ابن ابي حاتم من حديث علي ان هذه القصة وقعت اعزير وهو قول
عكرمة وقاتدة والسدي والضحاك وغيرهم وذكر بعضهم قصة في ذلك وان القرية بيت المقدس
وان ذلك لما خرب به بختنصر وقال وهب بن منبه ومن تبعه هي ارميا وساق ابن اسحق قصة في المبتدا
(تكملة) استدلل بهذه الآية بعض أئمة الاصول على مشروعية القياس بأنها تضمنت قياس احياء هذه
القرية واهلها وعمارتهم لما فيها من الرزق بعد خرابها على احياء هذا الماروا احياء حماره بعد موتهم ما
بما كان مع المار من الرزق (قوله اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار)
ثبت هذا لابي ذر عن الجوى وحده وهو كلام ابي عبيدة قال في قوله اعصار فيه نار فاحترقت قال الاعصار
ريح عاصف الى آخره وروى ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال الاعصار ريح فيها سموم شديدة (قوله
وقال ابن عباس صلاته ليس عليه شيء) سقط من هنا الى آخر الباب من رواية ابي ذر وتفسير قوله صلاته
وصلى ابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عنه وروى ابن ابي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس
قال فتركه يابسا لا ينبت شيا (قوله وقال عكرمة وابو طر شديدا الطل الندي وهذا مثل عمل المؤمن)
وصلى عبد بن حميد عن روح بن عباد عن عثمان بن غياث سمعت عكرمة يقول في هذا وسيأتي شرح حديث ابن
عباس مع عمر في ذلك قريبا (قوله يتسببه بتغير) تقدم تفسيره عن ابن عباس وامام عن عكرمة فذكره
ابن ابي حاتم من روايته * (قوله باب) والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا ذكر
فيه حديث ابن الزبير مع عثمان وقد تقدم قبل بابين وسقطت الترجمة لغير ابي ذر فصار من الباب الذي
قبله عندهم * (قوله باب) وان قال ابراهيم رب ارنى كيف تعجى الموتى فصرهن تطعنهن
ثبت هذا لابي ذر وحده وقد اخرج ابن ابي حاتم من وجهين عن ابن عباس ومن طرق عن جماعة
من التابعين ومن وجه آخر عن ابن عباس قال صرهن اي اوثقهن ثم اذبحهن وقد اختلفت قلة
القرآت في ضبط هذه اللفظة عن ابن عباس فقيس بكسر اوله كقراءة حمزة وقيل بضمه كقراءة
الجمهور وقيل بتشديد الراء مع ضم اوله وكسره من صره يصره اذا جمعه ونقل ابو البقاء ثلثت الراء
في هذه القراءة وهي شاذة قال عياض تفسير صرهن بفتحهم غريب والمعروف ان معناها املهن

منكم ويذرون ازواجا الى قوله غير اخراج قد نسختها الآية الاخرى فلم تكتبها قال تدعيها يا ابن اخي لا غير شيئا منه من مكانه قال
حميد او نحو هذا * باب وان قال ابراهيم رب ارنى كيف تعجى الموتى * فصرهن تطعنهن * حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني
يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من
ابراهيم ان قال رب ارنى كيف تعجى الموتى قال اولم تؤمن قال بلى واسكن لي طمنا قلبى

ابن جريج سمعت عبيد الله بن ابي مليكة يحدث عن ابن عباس قال سمعت اخاه ابا بكر بن ابي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير قال قال عمر رضي الله تعالى عنه يوم الاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيم ترون هذه الآية نزلت ايود احدكم ان تكون لهجنة قالوا الله اعلم فنضب عمر فقال قولوا لعلم اولنا لعلم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء يا امير المؤمنين قال عمر يا ابن اخي قل ولا تخبر نفسك قال ابن عباس ضربت مثالا لعمل قال عمر اى عمل قال ابن عباس يعمل بطاعة الله عز وجل ثم بعث الله الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق اعماله فصرهن قطعهن في باب لا يسألون الناس الخافيا قال الحنف على والحافيا في المسئلة في حديثنا ابن ابي مريم حدثنا محمد بن جعفر قال حدثني شريك بن ابي نمران عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري قال سمعنا ابا هرير رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمران

يقال صار يصره ويصوره اذا اماله وقال ابن التين صرهن بضم الصاد معناها ضههن وبكسرهما قطعهن (قلت) وقل ابو علي الفارسي انهما بمعنى واحد وعن الفراء الضم مشترك والكسر القطع فقط وعنه ايضا هي مقالوبة من قوله صراه عن كذا اي قطعه يقال صرت الشيء فانصاري انقطع وهذا يدفع قول من قال يتعين جل تفسير ابن عباس بالقطع على قراءة كسر الصاد وذكروا صاحب المغرب ان هذه اللفظة بالسريانية وقيل بالنبطية لكن المنقول اول يدل على انها بالعربية والعلم عند الله تعالى ثم ذكر حديث ابي هريرة نحن احق بالشئ من ابراهيم وقد تقدم شرحه مستوفى في احاديث الانبياء

قوله **باب** قوله ايود احدكم ان تكون لهجنة من نخيل واعناب الى قوله لعلمكم تتفكرون (قوله لجمعهم) (قوله حديثنا ابراهيم) هو ابن موسى وهشام هو ابن يوسف (قوله وسمعت اخاه) هو مقول ابن جريج وابو بكر بن ابي مليكة لا يعرف اسمه وعبيد بن عمير ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وسماه من عمر صحيح وقد بين الاسماعيل والطبري من طريق ابن المبارك عن ابن جريج ان سياق الحديث له فانه ساقه على لفظه ثم عقبه برواية ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس به (قوله فيم) بكسر الفاء وسكون التحتانية اي في اي شيء وترون بضم اوله (قوله حتى اغرق اعماله) بالغين المعجمة اي اعماله الصالحة واخرج ابن المنذر هذا الحديث من وجه آخر عن ابن ابي مليكة وعنده بعد قوله اي عمل قال ابن عباس شيء التي في روعي فقال صدقت يا ابن اخي ولا ابن جريج من وجه آخر عن ابن ابي مليكة عن ابي العباس ابن ادم اقدم ما يكون الى جنته اذا كبر سنه وكثر عياله هو ابن ادم اقدم ما يكون الى عماله يوم يبعث صدقت يا ابن اخي ولا ابن جريج من وجه آخر عن ابن ابي مليكة عن عمر قال هذا مثل ضرب للانسان يعمل صالحا حتى اذا كان عند آخر عمره اخرج ما يكون الى العمل الصالح عمل عمل السوء ومن طريق عطاء عن ابن عباس معناه ايود احدكم ان يعمل عمره بعمل الخير حتى اذا كان حين فني عمره ختم ذلك بعمل اهل الشقاء فأفسد ذلك وفي الحديث قوة فهم ابن عباس وقرب منزلته من عمر وتقديره له من صفته وتحريره العالم تلميذه على القول بحضرة من هو اسن منه اذا عرف فيه الالهية لما فيه من تشيطه وبسط نفسه وترغيبه في العلم

قوله **باب** لا يسألون الناس الخافيا قال الحنف على والحافيا في المسئلة (زاد في نسخة الصغاني في جفكم بجهدكم هو تفسير ابي عبيدة قال في قوله تعالى ولا يسألكم اموالكم ان يسألكموها في جفكم تبخوا او يقال احفاني بالمسئلة والحاف على بمعنى واحد واشتقاق الحنف من اللحاف لانه يشتمل على وجوه الطلب في المسئلة كاشتمال اللحاف في التغطية وقال ابو عبيدة في قوله لا يسألون الناس الخافيا قال الحافا انتهى وانصب الحافا على انه مصدر في موضع الحال اي لا يسألون في حال اللطاف او مفعول لاجله اي لا يسألون لاجل اللطاف وهل المراد في المسئلة فلا يسألون اصلا او في السؤال بالالحاف خاصة فلا يتقن السؤال بغير الحاف فيه احتمال والثاني اكثر في الاستعمال ويحتمل ان يكون المراد لو سألوا لم يسالوا الحافا فلا يستلزم الوقوع ثم ذكر المصنف حديث ابي هريرة ليس المسكين الذي ترده التمرة الحديث وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة وقوله اقرؤا ان شئتم يعني قوله لا يسألون الناس الخافا ووقع عند الاسماعيل بيان قائل يعني فانه اخرججه عن الحسن بن سفيان عن حميد بن زنجويه عن سعيد بن ابي مريم بسنده وقال في آخره قلت لسعيد بن ابي مريم ما تقرأ قال للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الآية فيستفاد منه ان قائل يعني هو سعيد بن ابي مريم شيخ البخاري فيه وقد اخرج مسلم والاسماعيل على هذا الحديث من طريق اسمعيل بن جعفر

عن شريك بن ابى نمر بلفظ اقرؤا ان شئتم لا يسألون الناس الا فادلا على صحة ما قسرها به سعيد بن ابى مرجم وكذا أخرجه الطبري من طريق صالح بن سويد عن ابى هريرة اسكنه لم يرفعه وروى احمد وابوداود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد الرحمن بن ابى سعيد عن ابيه مرفوعا من سأل وله قيمة او قيمة فقد اخطف وفي رواية ابن خزيمة فهو ملحف والاوقية اربعون درهما ولا جد من حديث عطاء بن يسار عن رجل من بني اسد رفعه من سأل وله اوقية او عدلها فقد سأل الحافا ولا جد والنسائي من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده رفعه من سأل وله اربعون درهما فهو ملحف

قوله باب واحل الله البيع وحرم الربا الى آخر الآية (قوله المس الجنون) هو تفسير الفراء قال في قوله تعالى لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس اي لا يقوم في الاخرة قال والمس الجنون والعرب تقول ممسوس اي مجنون انتهى وقال ابو عبيدة المس الممس من الجن وروى ابن ابى حاتم عن ابن عباس قال آكل الربا يبعث يوم القيامة مجنونا ومن طريق ابن عبد الله ابن مسعود عن ابيه انه كان يقرأ الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة وقوله تعالى واحل الله البيع وحرم الربا يحتمل ان يكون من تمام اعتراض الكفار حيث قالوا انما البيع مثل الربا اي فلم احل هذا وحرم هذا ويحتمل ان يكون رداعليهم ويكون اعتراضهم بحكم العقل والردع عليهم بحكم الشرع الذي لا معقب لحكمه وعلى الثاني اكثر المفسرين واستبعد بعض الحذاق الاول وليس يبعد الا من جهة ان جوابهم بقوله فن جاءه موعظة الى آخره يحتاج الى تقدير والاصل عدمه (قوله فقراها) اي الايات وفي رواية شعبة التي بعد هذه في المسجد وقد مضى ما يتعلق به في المساجد من كتاب الصلاة واقتضى صنيع المصنف في هذه التراجم ان المراد بالايات آيات الربا كلها الى آية الدين (قوله ثم حرم التجارة في النحر) تقدم توجيهه في اليسوع وان تحريم التجارة في الربا وقع بعد تحريم النحر بمدة فيحصل به جواب من استشكل الحديث بأن آيات الربا من آخر ما نزل من القرآن وتحريم النحر بمدة قبل ذلك بمدة **قوله باب** يحق الله الربا يذهب (هو تفسير ابى عبيدة قال في قوله تعالى يحق الله الربا اي يذهب واخرج احمد وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث ابن مسعود رفعه ان الربا وان كثرت ان عاقبته الى قلة ثم ذكر المصنف حديث عائشة المذكور قبله من وجه آخر عن الاعمش وحراده الاشارة الى ان هذه الآية من جملة الايات التي ذكرتها عائشة **قوله باب** فأذنوا بحرب من الله ورسوله فاعلموا (هو تفسير فاذنوا على القراءة المشهورة باسكان الهمزة وفتح الذال قال ابو عبيدة معنى قوله فأذنوا ايمنوا وقرأوا جزءا وابوبكر عن عاصم فأذنوا بالمد وكسر الذال اي آذنوا غيركم وأعلموهم والاول اوضح في مراد السباق ثم ذكر المصنف حديث عائشة عن شيخ له آخر **قوله** وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة الآية) كذا الابي ذرو ساق غيره بقية الآية وهي خبر بمعنى الامر اي ان كان الذي عليه دين الربا معسرا فأنظروه الى ميسرته (قوله وقال محمد بن يوسف) كذا الابي ذروا غيره وقال لنا محمد بن يوسف وهو الفر يابي وسفيان هو الثوري وقدروا بناه موصولا في تفسير الفر يابي بهذا الاسناد **قوله باب** واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله (قرأ الجمهور بضم التاء من ترجعون مبنيا للجهول وقرأ ابو عمرو ووحده بفتحها مبنيا للفاعول (قوله سفيان) هو الثوري وعاصم هو ابن سليمان الاحول (قوله عن ابن عباس) كذا قال عاصم عن الشعبي وخالفه داود بن ابى هند عن الشعبي فقال عن عمر اخرجه الطبري بلفظ

الاعمش حدثنا مسلم عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت لما نزلت الايات من آخر سورة البقرة في الربا فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس ثم حرم التجارة في النحر **باب** يحق الله الربا يذهب **قوله** حدثنا بشر بن خالد اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعمش سمعت ابا الضحى يحدث عن مسروق عن عائشة انها قالت لما نزلت الايات الاواخر من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قلاهن في المسجد فحرم التجارة في النحر **باب** فأذنوا بحرب من الله ورسوله فاعلموا **قوله** حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن منصور عن ابى الضحى عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الايات من آخر سورة البقرة قرأهن النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد وحرم التجارة في النحر * وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة الآية * وقال محمد بن يوسف عن سفيان عن منصور والاعمش عن ابى الضحى

عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الايات من آخر سورة البقرة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأهن علينا ثم حرم التجارة في النحر **باب** واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله **قوله** حدثنا قيس بن عتبة حدثنا سفيان عن عاصم عن الشعبي عن ابن عباس رضي الله عنهما

كان من آخر ما نزل من القرآن آيات الربا وهو منقطع فان الشعبي لم يلق عمر (قوله آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية الربا) كذا ترجم المصنف بقوله واتقوا يوم ما ترجعون فيه الى الله واخرج هذا الحديث بهذا اللفظ والله اراد ان يجمع بين قول ابن عباس فانه جاء عنه ذلك من ههنا الوجه وجاء عنه من وجه آخر آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم واتقوا يوم ما ترجعون فيه الى الله اخرج الطبري من طرق عنه وكذا اخرج من طرق جماعة من التابعين وزاد عن ابن جريج قال يقولون انه مكث بعدها تسع ليال ونحوه لابن ابي حاتم عن سعيد بن جبيرة وروى عن غيره اقل من ذلك واكثر فقبل احدي وعشرين وقبل سبعة وطريق الجمع بين هذين القولين ان هذه الآية هي ختام الآيات المنزل في الربا اذ هي معطوفة عليهم وامامنا سيأتي في آخر سورة النساء من حديث البراء آخر سورة نزلت براءة وآخر آية نزلت يستفتونك فل الله يفتيكم في الكلالة فيجمع بينه وبين قول ابن عباس بأن الآيتين نزلتا جميعا فيصدق ان كلا منهما آخر بالنسبة لما عداهما ويحتمل ان تكون الآية في آية النساء مقيدة بما يتعلق بالمواريث مثلا بخلاف آية البقرة ويحتمل عكسه والاول ارجح لما في آية البقرة من الاشارة الى معنى الوفاة المستلزمة لحاقمة النزول وحكي ابن عبد السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم عاش بعد نزول الآية المذكورة احد وعشرين يوما وقيل سبعة وامامنا ورد في اذ جاء نصر الله والفتح انها آخر سورة نزلت فساد كرم ما يتعلق به في تفسيرها ان شاء الله تعالى والله اعلم **باب** تنبيه **باب** المراد بالآخرية في الربا تأخر نزول الآيات المتعلقة به من سورة البقرة واما حكم تحريم الربا فنزوله سابق لذلك بمدة طويلة على ما يدل عليه قوله تعالى في آل عمران في اثناء قصة احديا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة الآية **باب** قوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه الآية (كذا لابي ذر وساق غيره الآية الى قدیر) (قوله حدثنا محمد) كذا لاكثر و به صرح الاسما عيلي وابو نعيم وغيرهما ووقع لابي علي بن السكن عن الفربري عن البخاري حدثنا النفيلي فاستطد ذكر محمد الماهل والصواب اثباته واعل ابن السكن ظن ان محمدا هو البخاري فحذفه وايس كذلك لما ذكرته وذكر ابو علي الجبائي انه وقع محذوف في رواية ابي محمد الاصيلي عن ابي احمد الجرجاني واشار الى ان الصواب اثباته انتهى وكلام ابو نعيم في المستخرج يقتضي انه في روايته عن الجرجاني ثابت وقد ثبت في رواية النسفي عن البخاري ايضا واختلف فيه فقال الكللابي هو ابن يحيى الذهلي فيما اراه قال وقال لي الحاكم هو محمد بن ابراهيم البوشنجي قال وهذا الحديث مما املاه البوشنجي بنيسابور انتهى وذكر الحاكم هذا الكلام في تاريخه عن شيخه ابي عبد الله بن الاخرم وكلام ابي نعيم يقتضي انه محمد بن ادريس ابو حاتم الرازي فانه اخرج من طريقه ثم قال اخرج البخاري عن محمد عن النفيلي والنفيلي بشون وفاء مصغرا اسمه عبد الله بن محمد بن علي بن نفيل يكنى ابا جعفر ليس له في البخاري ولا لشيخه مسكين بن بكير الحراني الا هذا الحديث الواحد (قوله حدثنا شعبة) قال ابو علي الجبائي وقع في رواية ابي محمد الاصيلي عن ابي احمد حدثنا مسكين وشعبة وكتب بين الاسطر اراه حدثنا شعبة قال ابو علي وهذا هو الصواب لاشك فيه ومسكين هذا انما يروى عن شعبة (قوله عن مروان الاصغر) تقدم ذكره في الحج وانه ليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وآخر في الحج (قوله عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر) لم يتضح لي من هو الجازم بانه ابن عمر فان الرواية الآية بعد هذه وقعت باللفظ احسبه ابن عمر وعندي في ثبوت كونه ابن عمر توقف لانه ثبت ان ابن عمر لم يكن اطلع على كون هذه الآية منسوخة فروي احمد من طريق مجاهد قال دخلت على ابن عباس فقلت

قال آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آية الربا باب وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه الآية **باب** حدثنا محمد حدثنا النفيلي حدثنا مسكين حدثنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الاصغر عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر انما قد نسخت وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه الآية

كنت عند ابن عمر فقرأوا ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه فبكي فقال ابن عباس ان هذه الآية لما انزلت غمت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غما شديدا وقالوا يا رسول الله هل كنا فان قلونا لبست بايدنا فقال قلوا اسمعنا واطعنا فقالوا انفسنا هذه الآية لا يكلف الله نفسا الا وسعها واصحبه عند مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس دون قصة ابن عمر واخرج الطبري باسناد صحيح عن الزهري انه سمع سعيد بن جبير يقول كنت عند ابن عمر فتلوا هذه الآية وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه فقال والله لئن واخذنا الله بهذا لنمساكن ثم كى حتى سمع نسيجه فتمت حتى اثبت ابن عباس فذكرت له ما قال ابن عمر وما فعل حين تلاها فقال يغفر الله لابي عبد الرحمن اعمرى لقد وجد المسلمون حين نزلت مثل ما وجد فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها وروى مسلم من حديث ابي هريرة قال لما نزلت الله ما في السموات وما في الارض الآية اشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر القصة مطولا وفيها فلما فعلوا نسخها الله فأنزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة ولم يذكر قصة ابن عمر ويمكن ان ابن عمر كان اولالا يعرف القصة ثم لما تحقق ذلك جزم به فيكون مرسل صحابي والله اعلم ﴿ قوله بآمن الرسول عما انزل اليه من ربه ﴾ اي الى آخر السورة ﴿ قوله وقال ابن عباس اصرا عهدا ﴾ وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا تحمل علينا اصرا اي عهدا واصل الاصر الشئ الثقيل ويطلق على الشديد وتفسيره بالعهد تفسير باللازم لان الوفاء بالعهد شديد وروى الطبري من طريق ابن جريج في قوله اصرا قال عهدا لا يطبق القيام به ﴿ قوله ويقال غفرانك مغفرتك فاغفر لنا ﴾ هو تفسير ابي عبيدة قال في قوله غفرانك اي مغفرتك اي اغفر لنا وقال الفراء غفرانك مصدر وقع في موضع امر فنصب وقال سيبويه التقدير اغفر غفرانك وقيل يحتمل ان يقدر جملة خبرية اي نستغفر لك غفرانك والله اعلم ﴿ قوله نستخها الآية التي بعدها ﴾ قد عرف بيانه من حديثي ابن عباس وابي هريرة والمراد بقوله نستخها اي ازالنا ما تضمنته من الشدة وبيئت انه وان وقعت المحاسبة به لكنها لا تقع المؤاخذة به اشار الى ذلك الطبري فرار من اثبات دخول النسخ في الاخبار واجيب بانه وان كان خبرا لكنه يتضمن حكما ومهما كان من الاخبار يتضمن الاحكام امكن دخول النسخ فيه كسائر الاحكام وانما الذي لا يدخله النسخ من الاخبار ما كان خبرا محضا لا يتضمن حكما كالاخبار عما مضى من احاديث الامم ونحو ذلك ويحتمل ان يكون المراد بالنسخ في الحديث التخصيص فان المتقدمين يطلقون لفظ النسخ عليه كثيرا والمراد بالمحاسبة بما يخفى الانسان ما يصهم عليه ويشرع فيه دون ما يخطر له ولا يستمر عليه والله اعلم

﴿ قوله سورة آل عمران ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

كذا لا يذو ولم ار الهمزة غيره ﴿ قوله صر برد ﴾ هو تفسير ابي عبيدة قال في قوله تعالى كمثل ريح فيها صرا الصر شدة البرد ﴿ قوله شفا حفرة مثل شفا الركبة ﴾ بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التيممانية (وهو حرفها) كذا لاكثر بفتح المهملة وسكون الراء وللنسي بضم الجيم والراء والاول اصوب والحرف الذي اضيف اليه شفا في الآية الاخرى غير شفا هنا وقد قال ابو عبيدة في قوله تعالى شفا حفرة شفا حرف وهو يقتضي التسوية بينهما في الاضافة والافلول بحرف غير مدلول حفرة فان لفظ شفا يضاف الى اعلى الشئ ومنه قوله شفا بحرف والى اسفل الشئ ومنه شفا حفرة ويطلق شفا ايضا على القليل تقول ما بقى منه شئ غير شفا اي غير قليل ويستعمل في القرب ومنه اشفي على كذا اي قرب

﴿ باب آمن الرسول بما انزل اليه من ربه ﴾ وقال ابن عباس اصرا عهدا ويقال غفرانك مغفرتك فاغفر لنا * حدثني اسحق بن منصور اخبرنا روح اخبرنا شعبة عن خالد الخذاء عن مروان الاصغر عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احسبه ابن عمرو ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال نستخها الآية التي بعدها * (سورة آل عمران) * بسم الله الرحمن الرحيم تقاة وتقية واحد صر برد شفا حفرة مثل شفا الركبة وهو حرفها

قوله والحرف الخ كذا في النسخ التي بأيدينا ولعل الظاهر الحرف الذي اضيف اليه شفا في الآية الاخرى غير الحفرة التي اضيف اليها شفا هنا وتأمل اه مصدحه

منه (قوله تبوي تتخذ معسكرا) هو تفسير ابي عبيدة قال في قوله واذا غدت من اهلك تبوي المؤمنين مقاعد للقتال اي تتخذ لهم مصاف ومعسكر او قال غيره تبوي تنزل بواؤه انزله واصله من المباشرة وهي المرجع والمقعد جمع مقعد وهو مكان العودة وقد تقدم ثبوت ذلك في غزوة احد (قوله ربيون الجوع واحد هاربي) هو تفسير ابي عبيدة قال في قوله وكان من بني قتل معه ربيون كثير قال الربون الجماعة الكثيرة واحد هاربي وهو بكسر الراء في الواحد والجمع قراءة الجمهور وعن علي وجاعة بضم الراء وهو من تغيير النسب في القراءتين ان كانت النسبة الى الرب وعليها قراءة ابن عباس ربيون بفتح الراء وقيل بل هو منسوب الى الربة اي الجماعة وهو بضم الراء وبكسر هاء فان كان كذلك فلا تغيير والله اعلم (قوله تحسونهم تستأصلونهم قتلا) وقع هذا بعد قوله واحد هاربي وهو تفسير ابي عبيدة ايضا بلفظه وزاد يقال حسناهم من عند آخرهم اي استأصلناهم وقد تقدم بيان ذلك في غزوة احد (قوله غزاوا احدها غار) هو تفسير ابي عبيدة ايضا قال في قوله او كانوا غزا الايدخلها رفع ولاجر لان واحدها غار فخرجت مخرج قائل وقول انتهى وقرأ الجمهور غزا بالتشديد جمع غار وقياسه غزاة لكن حلوا المعتل على الصحيح كما قال ابو عبيدة وقرأ الحسن وغيره غزا بالتخفيف فتقبل خفف الزاي كراهية التشكيل وقيل اصله غزاة وحذف الهاء (قوله سنكتب ما قالوا سنحفظ) هو تفسير ابي عبيدة ايضا لكنه ذكره بضم الياء التحتانية على البناء للجهول وهي قراءة حمزة وكذلك قرأوا وقتلهم بالرفع عطفا على الموصول لانه منصوب المحل وقراءة الجمهور بالنون للتكلم العظيم وقتلهم بالنصب على الموصول لانه منصوب المحل وتفسير الكتابة بالحفظ تفسير بالالزام وقد ذكر ذلك في كلامهم كما مضى وياتي (قوله نزلوا ثوبا ويجوزو منزل من عند الله كفولك انزلته) هو قول ابي عبيدة ايضا بقصده والنزل ما ينزل وهو الضيف ثم اتسع فيه حتى سمي به الغداء وان لم يكن للضيف وفي نزل قولان احدهما انه مصدر والآخر انه جمع نازل كقول الاعشى * او ينزلون فانامعشر نزل * اي نزل وفي نصب نزل في الآية اقوال منها انه منصوب على المصدر المأثر كدلان معنى لهم جنات تنزلهم جنات نزلوا على هذا يتخرج التأويل الاول لان تقديره ينزلهم جنات رزقا وعطاء من عند الله ومنها انه حال من الضمير في فيها اي منزلة على ان نزل مصدر بمعنى المفعول وصلبه يتخرج التأويل الثاني (قوله والخييل المسومة المسوم الذي له سيماء بعلامه او بصوفه او بما كان) وقال مجاهد الخييل المسومة المطهمة الحسن وقال سعيد بن جبير وعبد الله بن عبد الرحمن بن ابزي المسومة الراعية وقال سعيد بن جبير وحصورا لا ياتي النساء وقال عكرمة من فورهم غضبهم يوم بدر

تبوي تتخذ معسكرا
ربيون الجوع واحد
ربي تحسونهم تستأصلونهم
قتلا غزا واحد غار
سنكتب ما قالوا سنحفظ
نزلوا ثوبا ويجوزو منزل
من عند الله كفولك انزلته
والخييل المسومة المسوم
الذي له سيماء بعلامه او
بصوفه او بما كان وقال
مجاهد والخييل المسومة
المطهمة الحسن وقال
سعيد بن جبير وعبد الله
ابن عبد الرحمن بن ابزي
المسومة الراعية وقال
سعيد بن جبير وحصورا
لا ياتي النساء وقال عكرمة
من فورهم غضبهم يوم بدر

بدر بما لقوا واخرجه عبيد بن جريد من وجه آخر عن عكرمة في قولهم من فورهم هذا قال من وجوههم
 هذا واصل الفور العجلة والسرعة ومنه فارت القدر ويعبر به عن الغضب لان الغضب يارب سارع الى
 البطش (قوله وقال مجاهد يخرج الحى من الميت النطفة يخرج ميتة ويخرج منها الحى) وصلة عبيد
 ابن جريد من طريق بن ابي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى
 قال الناس الاحياء من النطف الميتة والنطف الميتة من الناس الاحياء (قوله الابكار اول الفجر
 والعشى ميل الشمس الى ان تغرب) وقع هذا ايضا عند غير ابي ذر وقد تقدم شرحه في بدء الخلق (قوله
 منه آيات محكمات قال مجاهد الحلال والحرام واخر متشابهات يصدق بعضها كقوله وما يضل به
 الا الفاسقين وكقوله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون وكقوله والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم
 تقواهم) هكذا وقع فيه وفيه تغيير وتحرير يستقيم الكلام وقد اخرج عبيد بن جريد بالاسناد
 الذى ذكرته قريبا الى مجاهد قال في قوله تعالى منه آيات محكمات قال ما فيه من الحلال والحرام وما سوى
 ذلك منه متشابه يصدق بعضها هو مثل قوله وما يضل به الا الفاسقين الى آخر ما ذكره (قوله زبغ
 شك فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة المشبهات) هو تفسير مجاهد ايضا وصلة عبيد بن جريد بالاسناد
 كذلك ولفظه واما الذين في قلوبهم زيغ قال شك فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة المشبهات الباب
 الذى ضلوا منه وبه هلكوا (قوله والراسخون في العلم يعلمون ويقولون آمنة الآية) وصلة عبيد
 ابن جريد من الطريق المذكور عن مجاهد في قوله والراسخون في العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنة
 ومن طريق قتادة قال قال الراسخون كما سمعون آمنة كل من عند ربنا المتشابه والمحكم فآمنوا
 بمتشابههم وعملوا بحكمهم فأصابوا وهذا الذى ذهب اليه مجاهد من تفسير الآية يقتضى ان تكون الواو
 في والراسخون عاطفة على معمول الاستثناء وقد روى عبيد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عباس انه كان
 يقرأ وما يعلم تأويله الا الله ويقول الراسخون في العلم آمنة فهذا يدل على ان الواو للاستئناف لان هذه
 الرواية وان لم تثبت بها القراءة لكن اقل درجاتها ان تكون خبرا باسناد صحيح الى ترجمان القرآن فيقدم
 كلامه في ذلك على من دونه ويؤيد ذلك ان الآية ذات على ذم متبعية المتشابه لوصفهم بالزيغ وابتغاء
 الفتنة وصرح بوقوع ذلك حديث الباب ودلت الآية على مدح الذين فوضوا العلم الى الله وسلموا اليه كما
 مدح الله المؤمنين بالغيب وحكى القراء ان في قراءة ابي بن كعب مثل ذلك اعني ويقول الراسخون
 في العلم آمنة في تنبيهه ~~سقط~~ جميع هذه الاثار من اول السورة الى هنا لا يذعن عن السرخسى
 وثبت عند ابي ذر عن شيخه قبل قوله منه آيات محكمات باب بغير ترجمة ووقع عند ابي ذر آثا اخرى
 في اول السورة قوله تقية وتقية واحد هو تفسير ابي عبيدة اى انهم ما صدر ان بمعنى واحد وقد قرا
 عاصم في رواية عنه الا ان تتقوا منهم تقية (قوله التستري) بضم المثناة وسكون المهملة وفتح
 المثناة (قوله عن ابن ابي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة) قد سمع ابن ابي مليكة من عائشة
 كثيرا وكثيرا ايضا ما يدخل بينها وبينه واسطة وقد اختلف عليه في هذا الحديث فأخرجه الترمذى
 من طريق ابي عامر الجزار عن ابن ابي مليكة عن عائشة ومن طريق يزيد بن ابراهيم كافي الباب بزيادة
 القاسم ثم قال روى غير واحد هذا الحديث عن ابن ابي مليكة عن عائشة ولم يذكر القاسم وانما
 ذكره يزيد بن ابراهيم انتهى وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق ابي الوليد الطيالسي عن يزيد
 بن ابراهيم وحماد بن سلمة جميعا عن ابن ابي مليكة عن القاسم فلم ينفرد يزيد بزيادة القاسم ومن
 رواه عن ابن ابي مليكة بغير ذكر القاسم ابوب اخرج ابن ماجه من طريقه ونافع بن عمرو بن جريح

وقال مجاهد يخرج الحى
 من الميت النطفة يخرج
 ميتة ويخرج منها الحى
 الابكار اول الفجر والعشى
 ميل الشمس الى ان تغرب
 منه آيات محكمات قال
 مجاهد الحلال والحرام
 واخر متشابهات يصدق
 بعضها كقوله تعالى
 وما يضل به الا الفاسقين
 وكقوله جل ذكره
 ويجعل الرجس على الذين
 لا يعقلون وكقوله تعالى
 والذين اهتدوا زادهم
 هدى وآتاهم تقواهم زيغ
 شك فيتبعون ما تشابه منه
 ابتغاء الفتنة المشبهات
 والراسخون في العلم
 يعلمون تأويله ويقولون
 آمنة الآية ~~حدثنا~~
 عبد الله بن مسلمة ~~حدثنا~~
 يزيد بن ابراهيم التستري
 عن ابن ابي مليكة عن
 القاسم بن محمد عن عائشة
 رضى الله عنها قالت

وغيرهما (قوله تبارك وتعالى صلى الله عليه وسلم) اي قرا (هذه الآية هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات) قال ابو البقاء اصل المتشابه ان يكون بين اثنين فاذا اجتمعت الاشياء المتشابهة كان كل منها مشابها للآخر فصيح وصفها بانها متشابهة وليس المراد ان الآية وحدها متشابهة في نفسها وحاصلة انه ليس من شرط صحة الوصف في الجمع صحة انبساط مفردات الاوصاف على مفردات الموصوفات وان كان الاصل ذلك (قوله فاذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه) قال الطبري قيل ان هذه الآية نزلت في الذين جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر عيسى وقيل في امر مدة هذه الامة والثاني اولى لان امر عيسى قد بينه الله انبيه فهو معلوم لا متبع بخلاف امر هذه الامة فان علمه خفي عن العباد وقال غيره المحكم من القرآن ما وضع معناه والمتشابه نقيضه وسمي المحكم بذلك لوضوح مفردات كلامه واتقان تركيبه بخلاف المتشابه وقيل المحكم ما عرف المراد منه اما بالظهور واما بالتأويل والمتشابه ما استأثر الله بعلمه كقيام الساعة وخروج الدجال والحروف المنطوقة في اوائل السور وقيل في تفسير المحكم والمتشابه اقوال اخر غير هذه نحو العشرة ليس هذا موضع بسطها وما ذكرته اشهرها واقربها الى الصواب وذكر الاستاذ ابو منصور البغدادي ان الاخير هو الصحيح عندنا وابن السمعاني انه احسن الاقوال والمختار على طريقة اهل السنة وعلى القول الاول جرى المتأخرون والله اعلم وقال الطبري المراد بالمحكم ما اوضح معناه والمتشابه بخلافه لان اللفظ الذي يقبل معنى اما ان يقبل غيره او لا الثاني الاصل الاول اما ان يكون دلالة على ذلك المعنى راجعة او لا الاول هو الظاهر والثاني اما ان يكون مساويه او لا الاول هو الجمل والثاني المزيل فالمشترك هو النص والظاهر هو المحكم والمشارك بين الجمل والمزيل هو المتشابه ويريد بهذا التقسيم انه سبحانه وتعالى اوقع المحكم متابلا للمتشابه فالواجب ان يفسر المحكم بما يقابله ويريد بذلك اسلوب الآية وهو الجمع مع التقسيم لانه تعالى فرق ما جمع في معنى الكتاب بأن قال منه آيات محكمات واخر متشابهات اراد ان يضيف الى كل منهما ما يشاء منهما من المحكم فقال او لا فاما الذين في قلوبهم زيغ الى ان قال والراسخون في العلم يقولون آتينا به وكان يمكن ان يقال واما الذين في قلوبهم استقامة فيتعنون المحكم لكنه وضع موضع ذلك الراسخون في العلم لاني ان لفظ الرسوخ لانه لا يحصل الا بعد التبع التام والاجتهاد البليغ فاذا استقام القلب على طريق الرشاد ورسخ القدم في العلم افصح صاحبه النطق بالقول الحق وكفى بدعاء الراسخين في العلم ربنا لانزع قلوبنا بعد اذهابنا الخ شاهد على ان الراسخون في العلم متقابل لقوله واما الذين في قلوبهم زيغ وفيه اشارة على ان الوقف على قوله الا الله تام والى ان علم بعض المتشابه مختص بالله تعالى وان من حاول معرفته هو الذي اشار اليه في الحديث بقوله فاحذروهم وقال بعضهم العقل مبتلي باعتقاد حقيقة المتشابه كبتلاء البدن باداء العبادة كالحكيم اذا صنف كتابا اجل فيه اجابا ليكون موضع خضوع المتعلم لاستاذه وكالمالك يتخذ علامة يمتاز بها من يطلعها على سر وقيل لولم يقبل العقل الذي هو اشرف البدن لاستمرار العالم في امة العلم على التردد فذلك يستأنس الى التبدل بغير العبودية والمتشابه هو موضع خضوع العقول لبارها استلاما واعترافا بصورها وفي ختم الآية قوله تعالى وما يذكركم الا اولوالباب تعريض بالنزعين ومسحح الراسخين يعني من لم يترك ويحفظ ويخلف هواه فليس من اولي العقول ومن

تبارك وتعالى صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتعنون ما تشابه منه ابتغاء لقننه وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آتينا به كل من عند ربنا وما يذكركم الا اولوالباب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه

ثم قال لراسخون ربنا لا ترغوا لنا الى آخر الآية فضعوا البارهم لا شئنا العلم اللادنى بعد ان استعاضوا به من الزرع النفساني وبالله التوفيق وقال غيره دلت الآية على ان بعض القرآن محكم وبعضه متشابه ولا يعارض ذلك قوله احكمت آياته ولا قوله كذا با تشابهها مثاني حتى زعم بعضهم ان كاه محكم وعكس آخرون لان المراد بالاحكام في قوله احكمت الاتقان في النظم وان كاهما حق من عند الله والمراد بالمتشابه كونه يشبه بعضه بعضا في حسن السياق والنظم ايضا وليس المراد اشتباه معناه على سماعه وحاصل الجواب ان المحكم ورد باراء معينين والمتشابه ورد باراء معينين والله اعلم (قوله فهم ٢ الذين سعى الله فاحذروهم) في رواية السكهميني فاحذروهم بالافراد والاولى اولى والمراد التحذير من الاصغاء الى الذين يتبعون المتشابه من القرآن واول ما ظهر ذلك من اليهود كذ كره ابن اسحق في تاويلهم الحروف المقطعة وان عددها بالجل مقدار مائة هذه الامة ثم اول ما ظهر في الاسلام من الخوارج حتى جاء عن ابن عباس انه فسرهم الآية رقصة عمر في انكاره على ضبيع لما بلغه انه يتبع المتشابه فصر به على راسه حتى ادماه اخرجه الدارمي وغيره وقال انططابي المتشابه على ضربين احدهما ما اذا رد الى المحكم واعتبر به عرف معناه والاخر ما لا يدل الى الوقوف على حقيقة وهو الذي يتبعه اهل الزرع في طلبون تاويله ولا يبلغون كنهه فيرتابون فيه فيفتنون والله اعلم (قوله باب وائى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) اورد فيه حديث ابي هريرة مامن مولود يولد الا والشيطان يمسسه الحديث وقد تقدم الكلام على شرحه واختلاف الفاظه في احاديث الانبياء وقد طعن صاحب الكشاف في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته فقال ان صح هذا الحديث فعناء ان كل مولود يطمع الشيطان في اغوائه الا حريم وابنهافانها كذا معصومين وكذلك من كان في صفتهما لقوله تعالى الاعباد لك منهم المخلصين قال واستم لال الصبي صار حرام من الشيطان تحييل اطعمه فيه كانه يمسسه ويضرب بيده عليه ويقول هذا من اغويه واماصفة النخس كذا وتوهمه اهل الحشوة فلا ولو ملك ابليس على الناس ففخهم لا ملائكة الدنيا صراخا انتهى وكلامه متعقب من وجوه والذي يقتضيه لفظ الحديث الاشكال في معناه ولا مخالفة لما ثبت من عصمة الانبياء بل ظاهر الخبر ان ابليس ممكن من مس كل مولود عند ولادته لا يمكن من كان من عباد الله المخلصين لم يضره ذلك المس اصلا واستثنى من المخلصين حريم وابنهافانها ذهب عمن على عادته تحييل بينه وبين ذلك فمذاوجه الاختصاص ولا يلزم منه تساطع على غيرهما من المخلصين واما قوله لو ملك ابليس الخ فلا يلزم من كونه جعل له ذلك عند ابتداء الوضع ان يستمر ذلك في كل احد وقد اورد الفخر الرازي هذا الاشكال وبالع في تقريره على عادته واجعل الجواب في ايراد على تقريره ان الحديث خبر واحد ورد على خلاف الدليل لان الشيطان اعما يغوي من يعرف الطير والشروا مولود يخلف ذلك وانه لو ممكن من هذا القدر افعلا اكثر من ذلك من الملوك وافساداته لا اختصاص لمريم وبسبب ذلك دون غيرها الى آخر كلام الكشاف ثم اجاب بان هذه الوجوه محتملة ومع الاحتمال لا يجوز دفع الخبر انتهى وقد فتح الله تعالى بالجواب كما تقدم والجواب عن اشكال الاغواء يعرف مما تقدم ايضا وحاصله ان ذلك جعل علامة في الابتداء على من يمكن من اغوائه والله اعلم (قوله باب ان الذين يشترون بهم الله وابنهافانهم غنا قلبه لا اولئك لا اخلاق لهم لا خير) قال ابو عبيدة في قوله من اخلاق اي نصيب من خير (قوله اليم مزلم موجه من الالم وهو في موضع مفعول) هو كلام ابي عبيدة ايضا واستشهد بقول ذي الرمة * يصيبك وجهها وهج اليم * ثم

عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مامن مولود يولد الا والشيطان يمسسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اباه لا حريم وابنهافانهم ثم يقول ابو هريرة راقروا ان شئتم وائى اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم في باب ان الذين يشترون بهدا الله وابنهافانهم غنا قلبه لا اولئك لا اخلاق لا خير لهم في الآخرة ولهم عذاب اليم مزلم موجه من الالم وهو في موضع مفعول) حدثنا حجاج بن منهال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف بعين صبر لم ينقطع بها مال امرى مسلم لم يلق الله وهو عليه غضبان فانزل الله نصديق ذلك ان الذين يشترون بهم الله وابنهافانهم غنا قلبه لا اولئك لا اخلاق لهم لا خير قال فدخل الاشعث بن قيس وقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قلنا كذا وكذا قال في انزلت كانت لي بشر في ارض ابن عمي قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا فقلوا الله فقلنا اذا حلف بارسول الله فقلنا الله فقلنا الله

ابن هاشم سمع هشما أخبرنا
 العوام بن حوشب عن
 ابراهيم بن عبد الرحمن عن
 عبد الله بن ابي اوفى رضى
 الله تعالى عنهم ان رجلا
 اقام سلعة في السوق
 فحلف فيها لقدا عطى بها
 ما لم يعطه ليقع فيها رجلا
 من المسلمين فنزلت ان
 الذين يشترون بعهد الله
 وايمانهم ثمنا قليلا الى آخر
 الآية * حدثنا نصر بن علي
 ابن نصر حدثنا عبد الله بن
 داود عن ابن جريج عن
 ابن ابي مليكة ان امرأتين
 كانتا تخرزان في بيت وفي
 الحجرة فخرجت احدهما
 وقد انضد باسفي في كفها
 فادعت على الاخرى فرفع
 الى ابن عباس فقال ابن
 عباس قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو يعطى الناس
 بدعواهم لذهب دماء قوم
 واموالهم ذكروها بالله
 واقرؤا عليها ان الذين
 يشترون بعهد الله قد كروها
 فاعترفت فقال ابن عباس
 قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اليمين على المدعى عليه
 في باب قل يا اهل الكتاب
 تعالوا الى كلمة سواء بيننا
 وبينكم ان لا نعبد الا الله
 سواء قصدا * حدثني
 ابراهيم بن موسى عن
 هشام بن معمر * حدثني
 عبد الله بن محمد حدثنا عبد

ذكر حديث ابن مسعود من حلف يمين صبر وفيه قول الاشعث ان قوله تعالى ان الذين يشترون
 بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا لا نزاع فيه وفي خصمه حين تحاكي في البر وحديث عبد الله بن ابي اوفى انها
 نزاع في رجل اقام سلعة في السوق فحلف لقدا عطى بها ما لم يعطه وقد تقدم ما جيعا في الشهادات
 وانه لا منافاة بينهما ويحمل على ان النزول كان بالسببين جميعا ولفظ الآية اعم من ذلك ولهذا وقع في صدر
 حديث ابن مسعود ما يقتضي ذلك وذكر الطبري من طريق عكرمة ان الآية نزلت في حيي بن اخطب
 وكعب بن الاشرف وغيرهما من اليهود الذين كتموا ما نزل الله في التوراة من شأن النبي صلى الله عليه
 وسلم وقالوا وحلفوا انه من عند الله وقص الكلب في تفسيره في ذلك قصة طويلة وهي محتملة ايضا
 لكن المتعمد في ذلك ما ثبت في الصحيح وسند كرم ما يتعلق بحكم اليمين في كتاب الايمان والنذور ان
 شاء الله تعالى (قوله حدثنا نصر بن علي) هو الجلهضمي مجيم ومعجمه وعبد الله بن داود هو
 الخريبي بمعجمه وموحدة مصغر (قوله ان امرأتين) سيأتي تسميتهما في كتاب الايمان والنذور
 مع شرح الحديث وانما اوردته هنا ليقول ابن عباس اقرأوا عليها ان الذين يشترون بعهد الله الآية فان
 فيه الاشارة الى العمل بما دل عليه عموم الآية لا خصوص سبب نزولها وفيه ان الذي توجه
 عليه اليمين يؤخذ بهذه الآية ونحوها (قوله في بيت وفي الحجرة) كذلك كثر بواو العطف
 ولا يصلي وحده في بيت او في الحجرة بأو والاول هو الصواب وسبب الخطأ في رواية الاصملي ان في
 السياق حذف ما بينه ابن السكن في روايته حيث جاء فيها في بيت وفي الحجرة حدثا فالواو عاطفة او الجملة
 حالبة لكن المبتدأ محذوف وحدثا بضم المهلة والتشديد وآخره مثله اي ناس يتحدثون وحاصله
 ان المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون فسطط المبتدأ من الرواية
 فصارت مثلا فعديل الراوي عن الواو الى او التي للترديد فرار من استحالة كون المرأتين في البيت
 وفي الحجرة معا على ان دعوى الاستحالة مردودة لان له وجهها ويكون من عطف الخاص على العام
 لان الحجرة اخص من البيت لكن رواية ابن السكن افصح عن المراد فأغنت عن التصدير وكذا ثبت
 مثله في رواية الاسماعيلي والله اعلم (قوله يا) قوله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا
 الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله) كذلك كثر ولا يذرو بينكم الآية (قوله سواء قصدا)
 كذلك لا يذروا نصب واخبره بالجرف فيها وهو اظهر على الحكاية لانه يفسر قوله الى كلمة سواء وقد قرئ
 في الشواذ بالنصب وهي قراءة الحسن البصري قال الحوفي انتصب عن المصدر اي استقوت استواء
 والقصد بفتح القاف وسكون المهملة لوسط المعتدل قال ابو عبيدة في قوله الى كلمة سواء اي عدل
 وكذا اخرج الطبري وابن ابي حاتم من طريق الربيع بن انس واخرج الطبري عن قتادة مثله
 ونسبها للفراء الى قراءة ابن مسعود واخرج عن ابي العالصة ان المراد بالكلمة لا اله الا الله وعلى ذلك
 يدل سياق الآية الذي تضمنه قوله ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا
 من دون الله فان جميع ذلك داخل تحت كلمة الحق وهي لا اله الا الله والكلمة على هذا بمعنى
 الكلام وذلك سائغ في اللغة فطاق الكلمة على الكلمات لان بعضها يرتبط ببعض فصارت
 في قوة الكلمة الواحدة بخلاف اصطلاح النحاة في تفريقهم بين الكلمة والكلام ثم ذكر
 المصنف حديث ابي سفيان في قصة هرقل طوله وقد شرحته في بدء الوحي واحلت بقية شرحه
 على الجهاد فلم يقدر ايراده هناك فاوردته هنا هشام في اول الاسناد هو ابن يوسف الصنعاني
 (قوله حدثني ابو سفيان من فيه الى في) انما يقل الى اذني بشير الى انه كان منكم كما من الاصغاء

اليه بحيث يجيبه اذا احتاج الى الجواب فذلك جعل التحديث متعلقا بقرينه وهو في الحقيقة انما يتعلق
بأذنه وانفق اكثر الروايات على ان الحديث كاه من رواية ابن عباس عن ابي سفيان الاما وقع من رواية
صالح بن كيسان عن الزهري في الجهاد فانه ذكر اول الحديث عن ابن عباس الى قوله فلما جاء فيصر
كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين قرأه النخس الى ههنا احدا من قومه لا سألهم عنه قال ابن
عباس فاخبرني ابو سفيان انه كان بالشام الحديث وكذا وقع عند ابي يولي من رواية الواسطي عن محمد بن
الزهري وهذه لرواية المفصلة تشعر بأن قاعل قال الذي وقع هنا من قوله قال وكان دحية الخ هو ابن
عباس لا ابو سفيان وقاعل قال وقال هرقل هل هنا احدها ابو سفيان (قوله هرقل) بكسر الهاء
وقمع الراء وسكون القاف على المشهور في الروايات وحكي الجوهرى وغير واحد من اهل اللغة سكون
الراء وكسر القاف وهو اسم غير عربى فلا ينصرف للعلمية والعجمة (قوله فدعيت في نفر من قريش
فدخلنا على هرقل) فيه حذف تقديره فجاء نارسوله فتوجهنا معه فاستأذن لنا فاذن فدخلنا وهذه
الفاء تسمن الفصيحة وهي الدالة على محذوف قبلها هو سبب لما بعدها سميت فصيحة لافصاحها عما
قبلها وقيل لانها تدل على فصاحة المتكلم بها فوصفت بالفصاحة على الاسناد المجازى ولهذا لا تقع
الافى كلام بليغ ثم ان ظاهر السياق ان هرقل ارسل اليه بعينه وليس كذلك وانما كان المطلوب من
يوجد من قريش ووقع في الجهاد قال ابو سفيان فوجد نارسول قبصر ببعض الشام فانطلق بي وباصحابي
حتى قد منا الى ايلياء وتقدم في بدء الوحي ان المراد بالقبصر غرة وقبصر هو هرقل وهرقل اسمه وقبصر
لقبه (قوله فدخلنا على هرقل) تقدم في بدء الوحي بلفظ فأتوه وهو بايلياء وفي رواية هناك وهم بايلياء
واستشككت ووجه ان المراد الروم مع ملكهم والاول اصوب (قوله فاجلسنا بين يديه فقال اياكم
اقرب نسبا من هذا الرجل الذي يزعم انه نبي فقال ابو سفيان قلت انا فأجلسوني بين يديه واجلسوا اصحابي
خلني ثم دعابترجانه) وهذا يقتضى ان هرقل خاطبهم او لا بغير ترجان ثم دعابترجانه لكون وقع في
الجهاد بلفظ فقال لرجانه سلهم اياهم اقرب نسبا الخ فيجمع بين هذا الاختلاف بان قوله ثم دعابترجانه
اى فأجلسه الى جنب ابي سفيان لان المراد انه كان غائبا فأرسل في طلبه فحضر وكان الترجان كان
واقفا في المجلس كما جرت به عادة مساول الاعاجم فخاطبهم هرقل بالسؤال الاول فلما تهروله حال الذي
اراد ان يخاطبه من بين الجماعة امر الترجان بالجلوس اليه ليعبر عنه بما ارادوا الترجان من يفسر لغة
بلغة فعلى هذا لا يقال ذلك لمن فسر كلمة غريبة بكلمة واضحة فان اقتضى معنى الترجان ذلك فليعرف انه
الذي يفسر لفظا بلفظ وقد اختلف هل هو عربى او معرب والثاني اشهر وعلى الاول فنونه زائدة
اتفاقا قيل هو من ترجم (١) الظن قيل من الرجم فعلى الثاني تكون التاء ايضا زائدة ويوجب
كونه من الرجم ان الذى يلقى الكلام كانه برجم الذى يلقيه اليه (قوله اقرب نسبا من هذا الرجل)
من كانتا ابتداءية والتقدير اياكم اقرب نسبا مبدؤه من هذا الرجل او هي بمعنى الباء يؤيده ان في
الرواية التى في بدء الوحي بهذا الرجل وفي رواية الجهاد الى هذا الرجل ولا اشكال فيها فان اقرب بتعدى
بالي قال الله تعالى ونحن اقرب اليه من جبل الوريد والمفضل عليه محذوف تقديره من غيره ويحتمل ان
يكون في رواية الباب معنى الغاية فقد ثبت ورودها للغاية مع قلة (قوله واجلسوا اصحابي خلني) في رواية
الجهاد عند كتفى وهي اخص وعند الواقدي فقال لرجانه قل لاصحابه انما جعلتكم عند كتفيه لتردوا
عليه كذا ان قاله (قوله عن هذا الرجل) اشار اليه اشارة القرب القرب العهد بذكره اولانه

قال انطلقت في المدة التي
كانت بيني وبين رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
فبينما انا بالشام اذ جىء
بكتاب من النبي صلى الله
عليه وسلم الى هرقل قال
وكان دحية الكلبي جاء
به فدفعه الى عظيم بصرى
فدفعه عظيم بصرى الى
هرقل قال قتال هرقل
هل هنا احد من قوم هذا
الرجل الذي يزعم انه نبي
فقالوا نعم قال فدعيت في
نفر من قريش فدخلنا
على هرقل فاجلسنا بين يديه
فقال اياكم اقرب نسبا من
هذا الرجل الذي يزعم
انه نبي فقال ابو سفيان
قلت انا فأجلسوني بين
يديه واجلسوا اصحابي
خلني ثم دعابترجانه فقال
قل لهم اى سائل هذا عن
هذا الرجل الذي يزعم
انه نبي

(١) قوله من ترجم
الظن كذا في النسخ وحرر
وتأمل اه مصححه

معهود في اذعانهم لاشترائه الجميع في معاداته ووقع عند ابن اسحق من الزيادة في هذه النصية قال ابو
 سفيان فجعلت ازهد في شأنه واصغر امره واقول ان شأنه دون ما بلغك فجعل لا يلتفت الى ذلك (قوله
 فان كذبتني) بالتخفيف (فكذبوه) بالتشديد اي قال ليرجوا انه يقول لكم ذلك ولما جرت العادة
 ان يجالس الاكابر لا يواجه احد فيها بالتكذيب احترامهم اذن لم يهرقل في ذلك لاسيما التي ارادها
 قال محمد بن اسمعيل التيمي كذب بالتخفيف يتعدى الى مفعولين مثل صدق تقول كذبتني الحديث
 وصدقني الحديث قال الله تعالى اتدعونني الى الله ورسوله الرؤيا بالحق وكذب بالتشديد يتعدى الى مفعول
 واحد وهما من غرائب الالفاظ لهما في الغالب لان الزيادة تناسب الزيادة وبالعكس والامر هنا
 بالعكس (قوله وايم الله) بالهمز وبغير الهمز وفيها لغات اخرى نعمت (قوله يثر) بفتح المثناة
 اي ينقل (قوله كيف حسبته) كذا هنا وفي غيرها كيف نسبته والنسب الوجه الذي يوصل به
 الادلاء من جهة الاثبات والحسب ما يهده المرء من مفاخر آياته وقوله هو فينا ذو حسب في غير هذا ونسب
 واستشكل الجواب لانه لم يرد على ما في السؤال لان السؤال تضمن ان له نسباً وحسباً والجواب كذلك
 واجيب بان التنوين يدل على التعظيم كانه قال هو فينا ذو نسب كبير وحسب رفيع ووقع في رواية ابن
 اسحق كيف نسبته فيكم قال في الذروة وهي كسر المعجمة وسكون الراء اعلى ما في البعير من السنام
 فكاه قال هو من اعلانا نسباً وفي حديث دحية عند البراء حدثني عن هذا الذي خرج بارضكم ما هو
 قال شاب قال كيف حسبته فيكم قال هو في حسب ما لا يفضل عليه احد قال هذه آية (قوله هل كان في
 آياته ملك) في رواية الكشي هي من آياته وملك نسباً بالتشوين وهي تزيد ان الرواية السابقة في بدء
 الوحي لفظ من ملك ليست بلفظ الفعل الماضي (قوله قال يزيدون ام ينقصون) كذا فيه باسقاط
 همزة الاستفهام وقيل جزم ابن مالا بمجرازه طلقاً خلافاً لمن خصه بالشعر (قوله هل يرتد احد
 انما لم يستغن هرقل بقوله بل يزيدون عن هذا السؤال لانه لا ملازمة بين الارتداد والنقص فقد يرتد
 بعضهم ولا يظهر فيهم النقص باعتبار كثرة من يدخل وقلة من يرتد مثلاً (قوله سخطه له) يزيدان
 من دخل في الشيء على بصيرة بعد رجوعه عنه بخلاف من لم يكن ذلك من صميم قلبه فانه يتزلزل بسرعة
 وعلى هذا يحمل حال من ارتد من قريش ولهذا لم يعرج ابو سفيان على ذكرهم وفيهم صهره زوج
 ابنته ام حبيبة وهو عبيد الله بن جحش فانه كان اسلم وهاجر الى الحبشة بزوجته ثم تنصر بالحبشة ومات
 على نصرانية وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم ام حبيبة بعده وكانه من لم يكن دخل في الاسلام على
 بصيرة وكان ابو سفيان وغيره من قريش يعرفون ذلك منه ولذلك لم يعرج عليه خشية ان يكذبوه ويجهل
 ان يكونوا عرفوه بما وقع له من التنصرو فيه بعدا والمراد بالارتداد الرجوع الى الدين الاول ولم يقع ذلك
 لعبيد الله بن جحش ولم يطلع ابو سفيان على من وقع له ذلك زاد في حديث دحية ارايت من خرج من
 احبابه اليكم هل يرجعون اليه قال نعم (قوله فهل قاتلوه) نسب ابتداء القتال اليهم ولم يقتل قاتلكم
 فينسب ابتداء القتال اليه محاذرة على احترامه او لاطلاعه على ان النبي لا يبدأ قوم بالقتال حتى يقتلوا
 او لما عرفه من العادة من جهة من بدعي الى الرجوع عن دينه وفي حديث دحية هل ينسكب اذا قاتلكم
 قال قد قاتله قوم فمزهم وهزموه قال هذه آية (قوله يصيب منا واصيب منه) وقعت المناقاة بين النبي صلى
 الله عليه وسلم وبين قريش قبل هذه القصة في ثلاثة مواطن بدر واحد والخطب فاصاب المسلمون من
 المشركين في بدر وعكسه في احد واصيب من الطائفتين ناس قليل في الخطب فصيح قول ابو سفيان يصيب
 منا واصيب منه ولم يصيب من تعقب كلامه وان فيه دسيسة لم يذبح عليها كتابه على قوله ونحن منه في مدة

فان كذبتني فكذبوه قال
 ابو سفيان وايم الله لولا
 ان يؤثر على التكذب
 لكذبت ثم قال ليرجوا
 سله كيف حسبته فيكم قال
 قلت هو فينا ذو حسب قال
 فهل كان من آياته ملك
 قال قلت لا قال فهل كنتم
 تهمونه بالكذب قبل ان
 يقول ما قال قلت لا قال
 ايتبعه اشراف الناس ام
 ضعفاؤهم قال قلت بل
 ضعفاؤهم قال يزيدون ام
 ينقصون قال قلت لا بل
 يزيدون قال هل يرتد احد
 منهم عن دينه بعد ان
 يدخل فيه سخطه له قال
 قلت لا قال فهل قاتلوه
 قال قلت نعم قال فكيف
 كان قاتلكم اياه قال قلت
 تكون الحرب بيننا وبينه
 سبباً لا يصيب منا واصيب منه

قال فهل يغدر قال قلت لا ونحن منه في هذه المدة لا ندرى ما هو صانع فيها قال والله ما يمكنني من كلمة ادخل فيها شيئا غير هذه قال فهل قال هذا القول احد قبله قال قلت لا ثم قال لترجمانه قل له اني سألتك عن حبيبك فيكم فرجعت انه فيكم ذو حسب وكذلك الرسل تبعث في احساب قومها وسألتك هل كان في آباءه ملك فرجعت ان لا قلت لو كان من آباءه ملك

١٥١

لا ندرى ما هو صانع فيها والحق انه لم يدس في هذه القصة شيئا وقد ثبت مثل كلامه هذا من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم كما اشترت اليه في بدء الوحي (قوله اني سألتك عن حبيبك فيكم) ذكر الاسئلة والاجوبة على ترتيب ما روتها و اجاب عن كل جواب بما يقتضيه الحال وحاصل الجميع ثبوت علامات النبوة في الجميع فالجميع مما تلقفه من الكتب والبعث مما استقرأه بالعادة ووقع في بدء الوحي اعادة الاجوبة مشوشة الترتيب وهو من الراوى بدليل انه حذف منها واحدة وهى قوله هل فأنتموه الخ ووقع في رواية الجهاد شئ خالف فيه ما في الموضوعين فله يجرى امركم الى بتبينة الاسئلة فكملت بها عشرة وامامنا فاه اخر قوله بم امركم الى ما بعد اعادة الاسئلة والاجوبة وما رتب عليها وقوله قال لترجمانه قل له اي قل لا بى سفيان اني سألتك اي قل له كما كبر عن هرقل اني سألتك او المراد اني سألتك على لسان هرقل لان الترجمان بعيد كلام هرقل ولا يمكن ان يكون بعيدا عن كلامى سفيان ولا يمكن ان يكون هرقل كان يفتنه بالمرية وبأنف من التكلم بغير لسان قومه كما جرت به عادة الملوك من الاعاجم (قوله قلت لو كان من آباءه) اي قلت في نفسي واطلق على حديث النفس قولا (قوله ملك ابيه) افرد به ليكون اعذر في طلب الملك بخلاف ما لو قال ملك آباءه او المراد بالاب ما هو اعم من حقيقة ومجاز (قوله وكذلك الايمان اذا خاطب) يرجع الى رواية التي في بدء الوحي بل غلط حتى يخاطب وهم والصواب حين كمالا كثر (قوله قلت يا مرنابا بالصلاة الخ) في بدء الوحي قلت يقول اعبدوا الله الخ واستدل به على اطلاق الامر على صيغة اقل وعلى عكسه وفيه نظر لان الظاهر انه من تصرف الرواة ويستفاد منه ان المأمورات كلها كانت معروفة عند هرقل ولهذا لم يفسره عن حقائقها (قوله ان يك ما تقول فيه حقا فانه نبى) وقع في رواية الجهاد وهذه صفة نبى وفي مرسل سعيد بن المسيب عند ابن ابي شيبة فقال هو نبى ووقع في امالى المحاملى رواية الاصبهانين من طريق هشام بن عروة عن ابيه عن ابي سفيان ان صاحب بصرى اخذته وناسا معه وهم في تجارة فذكر القصص مختصرة دون الكتاب وما فيه وزاد في آخرها قال فاجبرني هل تعرف صورته ذار آيتها قلت نعم فادخلت كنيسة لهم فيها الصور فلم اراه ثم ادخلت اخرى فاذا ابابصورة محمد وصوره ابي بكر الا انه دونه وفي دلائل النبوة لابي نعيم باسناد ضعيف ان هرقل اخرج لهم سنطام من ذهب عليه ثقل من ذهب فأخرج منه حربة طوية فيها صور فعرضها عليهم الى ان كان آخرها صورة محمد فقلنا بأجمعنا هذه صورة محمد فذكر لهم انها صورة الانبياء وانه خاتمهم صلى الله عليه وسلم (قوله وقد كنت اعلم انه خارج ولم لا اظنه منكم) اي اعلم ان نبيا سيبعث في هذا الزمان لكن لم اعلم تعيين جنسه وزعم بعض الشراح انه كان يظن انه من بني اسرائيل لكثرة الانبياء فيهم وفيه نظر لان اعتماد هرقل في ذلك كان على ما اطلع عليه من الاسرائيليات وهى طائفة بأن النبي الذي يخرج في آخر الزمان من ولد اسمعيل فيحمل قوله لم اكن اظن انه منكم اي من قريش (قوله لاجبت لقاءه) في بدء الوحي لتجشمت بهيم ومعجزة اي تكلفت ورجعها عياض لكن نسبها لرواية مسلم خاصة وهى عند البخارى ايضا وقال النووي قوله لتجشمت لقاءه اي تكلفت الوصول اليه وارتكبت المشقة في ذلك ولكي اخاف ان قطع دونه قال ولا عذر له في هذا لانه عرف صفة

عن اتباعه اضعافهم ام اشراقهم قلت بل ضعافهم وهم اتباع الرسل وسألتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال فرجعت ان لا فرفرت انه لم يكن يدع الكذب على الناس ثم يذهب فيكذب على الله وسألتك هل يد اد احد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه سخطه له فرجعت ان لا وكذلك الايمان اذا خاطب بشاشة القلوب وسألتك هل يزيدون ام ينقصون فرجعت انهم يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل فأنتموه فرجعت انكم فأنتموه فتكون الحرب بينكم وبينه سجالاتا بينكم وتناولون منه وكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة وسألتك هل يغدر فرجعت انه لا يغدر وكذلك الرسل لا تغدر وسألتك هل قال احد هذا القول قبله فرجعت ان لا قلت لو كان قال هذا القول احد قبله قلت

رجل انتم تقول قبله قال ثم قال بم امركم قال قلت يا مرنابا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف قال ان يك ما تقول فيه حقا فانه نبى وقد كنت اعلم انه خارج ولم لا اظنه منكم ولو اني اعلم اني اخلاص اليه لاجبت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه وايضا من ماله ما تحب فدمي قال

النبي اسكنه شح بملكه ورغب في هاء رياسته فآثرها وقد جاء ذلك مصرحاً به في صحيح البخاري قال
 شيخنا شيخ الاسلام كذا قال ولم ارفى شئ من طرق الحديث في البخاري ما يدل على ذلك (قلت)
 والذي يظهر لي ان النووي عني ما وقع في آخر الحديث عند البخاري دون مسلم من النقص التي
 حكاهما ابن الناطور وان في آخرها في بدء الوحي ان هرقل قال اني قلت مقالتي انما اختبر بها شدتكم
 على دينكم فقد رأيت وزاد في آخر حديث الباب فقد رأيت الذي احببت فكان النووي اشارة الى هذا
 والله اعلم وقد وقع التعبير بقوله شح بملكه في الحديث الذي اخرج به (قوله ثم دعا بكتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقرأه) ظاهره ان هرقل هو الذي قرأ الكتاب ويحتمل ان يكون الترجمان قراه
 ونسبت قراءته الى هرقل مجازاً لكونه الاخر به وقد تقدم في رواية لجهاد بلفظ ثم دعا بكتاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقري وفي مرسل محمد بن كعب القرظي عند الواقي في هذه القصة فدعا
 الترجمان الذي يقرأ بالعربية فقرأه ووقع في رواية لجهاد ما ظاهره ان قراءة الكتاب وقعت مرتين
 فان في اوله فلما جاء قيصر كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا الى ههنا احدا من
 قومه لاسألهم عنه قال ابن عباس فاخبرني ابوسفيان انه كان بالشام في رجال من قريش فذكر القصة
 الى ان قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقري والذي يظهر لي ان هرقل قرأه بنفسه
 اولاً ثم لما جمع قومه واحضر ابوسفيان ومن معه وسأله واجابه امر بقراءة الكتاب على الجميع ويحتمل
 ان يكون المراد بقوله اولاً فقال حين قرأه اي قرأ عنوان الكتاب لان كتاب النبي صلى الله عليه وسلم
 كان محتوماً بمختمه وختمه محمد رسول الله ولهذا قال انه يسأل عن هذا الرجل الذي يزعم انه نبي
 ويؤيد هذا الاحتمال ان من جملة الاسئلة قول هرقل بم أمركم فقال ابوسفيان يقول اعبدوا الله ولا
 تشركوا به شيئاً وهذا بعينه في الكتاب فلو كان هرقل قراه اولاً لما احتاج الى السؤال عنه ثانياً نعم يحتمل
 ان يكون سأل عنه ثانياً مباينة في تغريده قال النووي في هذه القصة فواء منها جواز مكتوبة الكفار
 ودعائهم الى الاسلام قبل التمثال وفيه تفصيل فن بلغته الدعوة وجب اظهارهم قبل قتالهم والاستحباب
 ومنها وجوب العمل بخبر الواحد والام يمكن في بعث الكتاب مع دحية وحده فائدة ومنها وجوب
 العمل بالخط اذا قامت القرائن بصدقه (قوله فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم) قال النووي فيه استحباب
 تصدير الكتب بسم الله الرحمن الرحيم وان كان المبعوث اليه كافراً او يحمل قوله في حديث ابي هريرة
 كل امرئ ذي بال لا يبدأ فيه بمحمد الله فهو انطع اي يذكر الله كما جاء في رواية اخرى فانه روى على اوجه
 يذكر الله بسم الله بمحمد الله قال وهذا الكتاب كان ذا بال من المهمات العظام ولم يبدأ فيه بلفظ الحمد
 بل بالبسملة انتهى والحديث الذي اشار اليه اخرج به ابو عوانة في صحيحه وصححه ابن حبان ايضا وفي
 اسناده مقال وعلى تقدير صحته فالرواية المشهورة فيه بلفظ حمد الله وما عدا ذلك من الالفاظ التي ذكرها
 النووي وردت في بعض طرق الحديث بأسانيد واهية ثم اللفظ وان كان عامالاً لكن اريد به الخصوص وهي
 الامور التي تحتاج الى تقدم الخطبة واما المراسلات فلم تخرج العادة الشرعية ولا العرفية بافتدائها بذلك
 وهو نظير الحديث الذي اخرج به ابو داود من حديث ابي هريرة ايضا بلفظ كل خطبة ليس فيها شهادة
 فهي كالبدء بالحمداء فالابتداء بالحمد واشرط التشهد خاص بالخطبة بخلاف بقية الامور المهمة فبعضها
 يبدأ فيه بالبسملة تامة كالمراسلات وبعضها بسم الله فقط كافي اول الجماع والذبيحة وبعضها
 بلفظ من الذكراً مخصوص كالتكبير وقد جعت كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى الملوكة وغيرهم فلم
 يقع في واحد منها البداءة بالحمد بل بالبسملة وهو يؤيد ما قرره والله اعلم وتقدم في الخيض استدلال

ثم دعا بكتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقرأه
 فاذا فيه بسم الله الرحمن
 الرحيم

المصنف بهذا الكتاب على جواز قراءة الجنب القرآن وما يرد عليه وكذا في الجهاد الاستدلال به على جواز السفر بالقرآن إلى أرض العدو وما يرد عليه بما أغنى عن الإعادة ووقع في مرسل سعيد ابن المسيب عند ابن أبي شبة أن هرقل لما قرأ الكتاب قال هذا كتاب لم اسمعه بعد سليمان لمسه السلام كأنه يريد الابتداء بسم الله الرحمن الرحيم وهذا يؤيد ما قدمناه أنه كان عالماً بأخبار أهل الكتاب (قوله من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقع في بدء الوحي وفي الجهاد من محمد عبد الله ورسوله وفيه إشارة إلى أن رسل الله وأن كانوا أكرم الخلق على الله فهم مع ذلك مقرون بأنهم عبيد الله وكأن فيه إشارة إلى بطلان ما تدعيه النصارى في عيسى عليه السلام وذكر المدائني أن القاري لما قرأ من محمد رسول الله إلى عظيم الروم غضب أخوه هرقل واجتذب الكتاب فقال له هرقل مالك فقال بدا بنفسه وسماك صاحب الروم فقال هرقل انك لضعيف الرأي أتريد أن أرمي بكتاب قبل أن أعلم ما فيه لئن كان رسول الله أنه لاحق أن يبدأ بنفسه ولقد صدق أنا صاحب الروم والله ما لكى ومالكهم وأخرج الحسن بن سفيان في مسنده من طريق عبد الله بن شداد عن دحية بعثني النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب إلى هرقل فقدمت عليه فأعطيته الكتاب وعنده ابن أخ له أحرار رقيق سبب الراس فلما قرأ الكتاب فخر ابن أخيه نخرة فقال لا تقر فقال فيصر لم قال لأنه بدا بنفسه وقال صاحب الروم ولم يقل ملك الروم قال أقر أقر الكتاب (قوله إلى هرقل عظيم الروم) عظيم بالجر على البدل ويجوز الرفع على القطع والنصب على الاختصاص والمراد من تعظمه الروم وتقدمه للرياسة عليها (قوله أما بعد) تقدم في كتاب الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد الثناء أما بعد الإشارة إلى عدد من روى من الصحابة هذه الكلمة وتوجيهها ونقلتها هناك أن سيبويه قال إن معنى أما بعد مهم ما يمكن من شيء وأقول هنا إن سيبويه لا يخص ذلك بقولنا أما بعد بل كل كلام أوله أما وفيه معنى الجزاء قاله في مثل أما عبد الله فنطلق والفاء لازمة في أكثر الكلام وقد تحذف وهو نادر قال الكرماني فإن قلت أما للتفصيل فأين التخصيص ثم اجاب بان التقدير أما الابتداء فهو بسم الله وأما المكتوب فهو من محمد الخ وأما المكتوب به فهو ما ذكر في الحديث وهو توجيه مقبول لكنه لا يطرد في كل موضع ومعناها الفصل بين الكلامين واختلف في أول من قالها فتيل داود عليه السلام وقيل يعرب بن قحطان وقيل كعب بن لؤي وقيل قس ابن ساعدة وقيل سحبان وفي غرائب مالك للدارقطني أن يعقوب عليه السلام قالها فان ثبت وقلنا أن قحطان من ذرية اسمعيل فيعقوب أول من قالها مطلقاً وان قلنا أن قحطان قبل إبراهيم عليه السلام فيعرب أول من قالها والله أعلم (قوله أسلم تسلم) فيه بشارة لمن دخل في الإسلام أنه يسلم من الآفات اعتباراً بأن ذلك لا يخص هرقل كما أنه لا يخص الحكم الآخر وهو قوله أسلم يؤتلك الله أجر لك مرتين لأن ذلك عام في حق من كان مؤمناً بنبيه ثم آمن محمد صلى الله عليه وسلم (قوله واسلم يؤتلك) فيه تقوية لاحد الاحتمالين المتقدمين في بدء الوحي وأنه أعاد أسلم تأكيداً ويحتمل أن يكون قوله أسلم أولاً أي لا تعتقد في المسيح ما تعتقده النصارى واسلم ثانياً أي ادخل في دين الإسلام فلذلك قال بعد ذلك يؤتلك الله أجر لك مرتين في تنبيهه لم يصرح في الكتاب بدعائه إلى الشهادة للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة لكن ذلك منطوي في قوله والإسلام على من أتبع الهدى وفي قوله ادعوك بدعاية الإسلام وفي قوله أسلم فإن جمع ذلك يتضمن الإقرار بالشهادتين (قوله أثم الاربسين) تقدم ضبطه وشرحه في بدء الوحي ووجدته هناك في أصل معتد به بشديد الراعي حكى هذه الرواية أيضاً صاحب المشرق وغيره وفي أخرى لاربسين بتحتانية واحدة قال ابن الأعرابي أرس بأرس بالتخفيف فهو أريس

من محمد رسول الله إلى
هرقل عظيم الروم سلام
على من أتبع الهدى أما
بعد فاني ادعوك بدعاية
الإسلام أسلم تسلم واسلم
يؤتلك الله أجر لك مرتين
فان توليت فان عليك اثم
الاربسين ويا أهل
الكتاب تعالوا إلى كلمة
سواء بيننا وبينكم ان لا
نعبد الا الله الى قوله
اشهدوا بانا مسلمون

وارس بالتشديد يؤرس فهو اريس وقال الازهرى بالتخفيف والتشديد الا كارغة شامسة وكان اهل
السواد اهل قلاحة وكانوا مجوسا واهل الروم اهل صناعة فاعلموا بانهم وان كانوا اهل كتاب فان عليهم
ان لم يؤمنوا من الاثم اثم المجوس انتهى وهذا توجيه آخر لم يتقدم ذكره وحكى غيره ان الاريسيين
ينسبون الى عبد الله بن اريس رجل كان تعظمه النصارى ابتدع في دينهم اشياء مخالفة لدين عيسى
وقيل انه من قوم بعث اليهم نبي فقتلوه فالتقدير على هذا فان عليك مثل اثم الاريسيين وذكر
ابن حزم ان اتباع عبد الله بن اريس كانوا اهل مملكة هرقل ورده بعضهم بأن الاريسيين كانوا قبيلا
وما كانوا يظهرون رايهم فانهم كانوا ينكرون التثليث وما ظن قول ابن حزم الا عن اصل فانه
لا يجازف في النقل ووقع في رواية الاصميلي الاريسيين بتعنيانية في اوله وكأنه بتسهيل الهمزة وقال
ابن سيده في المحكم الاريس الا كار عند ثعلب والامين عند كراع فكأنه من الاضداد اى يقال للتابع
والمتبوع والمعنى في الحديث صالح على الرايين فان كان المراد التابع فالمعنى ان عليك مثل اثم التابع لك
على ترك الدخول في الاسلام وان كان المراد المتبوع فكأنه قال فان عليك اثم المتبوعين واثم المتبوعين
يضا عطف باعتبار ما يقع لهم من عدم الاذعان الى الحق من اضلال اتباعهم وقال النووى نبيه بذكر
الفلاحين على بقية الرعية لانهم الاغلب ولانهم اسرع انقياد وتعقب بأن من الرعايا غير الفلاحين من له
صرامة وقوة وعشيرة فلا يلزم من دخول الفلاحين في الاسلام دخول بقية الرعايا حتى يصح انه نبيه
بذكرهم على الباقيين كذا تعقبه شيخنا شيخ الاسلام والذي يظهر ان مراد النووى انه نبيه بذكر
طائفة من الطوائف على بقية الطوائف كأنه يقول اذا امتنعت كان عليك اثم كل من امتنع بامتناعك
وكان يطبع لواطعت كالفلاحين فلا وجه للتعقب عليه نعم قول ابى عبيد فى كتاب الاموال ليس المراد
بالفلاحين الزراعين فقط بل المراد به جميع اهل المملكة ان اراد به على التقرير الذى قررت به كلام
النووى فلا اعتراض عليه والافه ومعرض وحكى ابو عبيد ايضا ان الاريسيين هم الخول والخدم
وهذا اخص من الذى قبله الا ان يريد بالتخول ما هو اعم بالنسبة الى من يحكم الملك عليه وحكى الازهرى
ايضا ان الاريسيين قوم من المجوس كانوا يعبدون النار ويهرمون الزنا وصناعتهم الحراثة ويخرجون
العشر مما يزرعون لكنهم باكون الموقوفة وهذا اثبت فعنى الحديث فان عليك مثل اثم الاريسيين كما
تقدم (قوله فلما فرغ) اى التامرى ويحتمل ان يريد هرقل ونسب ذلك اليه مجازا لكونه الا هم به
ويؤيده قوله بعده عنده فان الضمير فيه وفيما بعده هرقل جزما (قوله ارفع الاصوات عنده وكثر
اللفظ) وقع في الجهاد فلما ان قضى مقاتله علت اصوات الذين حوله من عظماء الروم وكثر لفظهم فلا ادري
ما قالوا لكن يعرف من قرائن الحال ان اللفظ كان لما فهموه من هرقل من مبله الى التصديق (قوله
اقد امر ابن ابي كبشة) تقدم ضبطه في بدء الوحي وان امر الاول بفتح الهمزة وكسر الميم والثاني
بفتح الهمزة وسكون الميم وحكى ابن التين انه روى بكسر الميم ايضا وقد قال كراع في المجرد وورع امر
بفتح ثم كسراى كثير فحينئذ يصير المعنى لقد كثرت كثير ابن ابي كبشة وفيه قلق وفي كلام الزمخشري
ما يشعر بأن الثاني بفتح الميم فانه قال امره على وزن بركة الزيادة ومنه قول ابى سفيان لقد امر
امر محمد انتهى هكذا اشار اليه شيخنا شيخ الاسلام سراج الدين فى شرحه ورده والذي
يظهر لى ان الزمخشري انما اراد تفسير اللفظة الاولى وهى امر بفتح ثم كسرا وان مصدرها امر
بفتحين والامر بفتحين الكثرة والعظم والزيادة ولم يرد ضبط اللفظة الثانية والله اعلم

فلما فرغ من قراءة
الكتاب ارفعت الاصوات
عنده وكثر اللفظ وامرنا
فأخرجنا قال فقلت لا صحابي
حين خرجنا لقد امر امر
ابن ابي كبشة انه ليخافه
مالك بنى الاصفر فازلت
موقنا بأمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه
سيظهر حتى ادخل الله
على الاسلام

(قول قال الزهري قد عاين قل عظماء الروم فجمعهم في دار له) هذه قطعة من الرواية التي وقعت في بدء الوحي عقب القصة التي حكاهما ابن الناطور وقد بين هناك ان هرقل دعاهم في دسكرة له بمحضر وذلك بعد ان رجع من بيت المقدس وكاتب صاحبها الذي برومية فجاءه جوابه بواقته على خروج النبي صلى الله عليه وسلم وعلى هذا اتفاقا في قوله قد عاين فصيحة والتقدير قال الزهري فعاين هرقل الى حصن فكاتب الى صاحبها برومية فجاءه جوابه قد عاين الروم في تنبيه في وقع في سيرة ابن اسحق من روايته عن الزهري باسناد حديث الباب الى ابي سفيان بعض القصة التي حكاهما الزهري عن ابن الناطور والذي يظهر لي انه دخل عليه حديث في حديث ويؤيده انه كفي قصة الكتاب عن الزهري قال حدثني اسقف من النصارى قد ادرك ذلك الزمان (قلت) وهذا هو ابن الناطور وقصة الكتاب انما ذكرها الزهري من طريق ابي سفيان وقد فصل شعب بن ابي حمزة عن الزهري الحديث تفصيلا واضحا وهو اوثق من ابن اسحق واتقن فراويته هي المحفوظة ورواية ابن اسحق شاذة ومحل هذا التنبيه ان يذكر في الكلام على الحديث في بدء الوحي لكن فات ذكره هناك فاستدركته هنا (قوله فجمعهم في دار له فقال) تقدم في بدء الوحي انه جمعهم في مكان وكان هو في اعلاه فاطلع عليهم وصنع ذلك خوفا على نفسه ان يسكروا مقاتله فيبادروا الى قتاله (قوله آخر الابد) اي يدوم ملككم الى آخر الزمان لانه عرف من السكتب ان لامة بعد هذه الامة ولادين بعد دينها وان من دخل فيه آمن على نفسه فقال لهم ذلك (قوله فقال على بهم قد عاينهم فقال) فيه حذف تقديره فردوهم فقال (قوله فقد رايت منكم الذي احببت) يفسر ما وقع مختصرا في بدء الوحي مقتصر على قوله فقد رايت واكتفى بذلك عما بعده (قوله فوجدوا له ورضوا عنه) يشعر بانه كان من دعائهم السجود لاولئكهم ويحتمل ان يكون ذلك اشارة الى تقبلهم الارض حقيقة فان الذي يفعل ذلك ربما صار غالبا كهية الساجد واطلق انهم رضوا عنه بناء على رجوعهم عما كانوا عليه عند تفرقهم عنه من الخروج والله اعلم وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم البداة باسم الكاتب قبل المکتوب اليه وقد اخرج احمد وابوداود عن الملا بن الحضرمي انه كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان عامله على البحر ينقدا بنفسه من الغلاء الى محمد رسول الله وقال يهون كانت عادة ملوك العجم اذا كتبوا الى ملوكهم بدوا باسم ملوكهم فتبعهم بنوامية (قلت) وسبأني في الاحكام ان ابن عمر كتب الى معاوية فيد اباسم معاوية والى عبد الملك كذلك وكذا جاء عن زيد بن ثابت الى معاوية وعند الزار بسند ضعيف عن حنظلة الكاتب ان النبي صلى الله عليه وسلم وجه عليا وخالد بن الوليد فكتب اليه خالد فبدأ بنفسه وكتب اليه على فبدأ برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعب علي واحدا منهم ما وقد تقدم الكلام على ما بعد في كتاب الجمعة (قوله باب) ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما تهبون الآية) كذا لا يذروا لغيره الى به علم ثم ذكر المصنف حديث انس في قصة يبرحاء وقد تقدم ضبطها في الزكاة وشرح الحديث في الوقف (قوله وقال عبيد الله بن يوسف وروح ابن عباد عن مالك قال راجع) يعني ان المذكورين رويا الحديث عن مالك باسناداه فوافقا فيه الا في هذه اللفظة فأما رواية عبيد الله بن يوسف فوصلها المزلق في الوقف عنه ووقع عند المزلق انه اورد في التفسير موصولة عن عبيد الله بن يوسف ايضا واما رواية روح بن عباد فتقدم في الوكالة ان احمد وصلها عنه وذكر هناك ما وقع للرواة عن مالك في ضبط هذه اللفظة وهل هي راجع بالموحدة او التختانية مع الشرح (قوله حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك راجع) كذا

ثبت لكم ملككم قال
خاصوا حيصة حجر الوحش
الى الابواب فوجدوها قد
غلقت فقال على بهم فدعا
بهم فقال اني انما انتشرت
شدتكم على دينكم فقد
رايت منكم الذي احببت
فسجدوا له ورضوا عنه
باب ان تناولوا البر حتى
تنفقوا مما تهبون الآية
حدثنا اسحق بن عمار قال حدثني
مالك عن اسحق بن عمار
الله بن ابي طلحة انه سمع
انس بن مالك رضي الله عنه
يقول كان ابو طلحة اكثر
انصارى بالمدينة بخلا وكان
احب امواله اليه يبرحاء
وكانت مستقبلة المسجد
وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يدخلها ويشرب
من ماء فيها طيب فلما
انزلت ان تناولوا البر حتى
تنفقوا مما تهبون قام ابو
طلحة فقال يا رسول الله ان
الله يقول ان تناولوا البر حتى
تنفقوا مما تهبون وان
احب اموالي الي يبرحاء
وانها صدقة لله ارجو
برها وذخرها عند الله
فضعها يا رسول الله حيث
اراك الله قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم مع ذلك
مالك راجع ذلك مال راجع
وقد سمعت ما قلت واني

ارى ان يجعلها في الاخرين قال ابو طلحة افعلى يا رسول الله فسهها ابو طلحة في اقرار به وبني عمه فقال عبيد الله بن يوسف وروح بن عباد
ذلك مال راجع حديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك راجع حديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك راجع حديثنا يحيى بن يحيى

صادقين في حديثي ابراهيم
ابن المنذر حدثنا ابو حمزة
سعد ثنا موسى بن عتبة
عن نافع عن عبد الله بن
همر رضي الله عنهما ان
اليهود جاؤا الى النبي صلى
الله عليه وسلم برجل منهم
واحدة قد زنيا فقال لهم
كيف تفعلون بمن زنى
منكم قالوا نجهدهم ما
ونضربهم ما يقتال لا يجرون
في التوراة الرجم فقالوا
لا نجد فيها شيئا فقال لهم عبد
الله بن سلام كذبتم فأتوا
بالتوراة فاتلوها ان كنتم
صادقين فوضع مدراسها
الذي يدرسها منهم كفه على
آية الرجم فطفق يقرأ ما دون
يده وما وراءها ولا يقرأ
آية الرجم فنزع يده عن آية
الرجم فقال ما هذه فلما راوا
ذلك قالوا هي آية الرجم
فأمرهم ما فرجوا قريبا من
جيب موضع الجنائز عند
المسجد قال فرأيت صاحبها
يجئ عليها بقيها الطجارة
في باب كنتم خير امة
اخرجت للناس في حديثنا
محمد بن يوسف عن سفيان
عن ميسرة عن ابي حازم
عن ابي هريرة رضي الله
عنه كنتم خير امة اخرجت
لناس قال خير الناس
لناس تأتون بهم في
السلاسل في اعناقهم
حتى يدخلوا في الاسلام

اختصره وكان قد ساقه بتمامه من هذا الوجه في كتاب الوكالة في تنبيه في وقع هذا الغير ابي ذر حدثنا محمد
ابن عبد الله الانصاري حدثني ابي عن ثمامة عن انس قال فجعلها لحسان وابي بن كعب وانا اقرب اليه
منهم ما لم يجعل لي منها شيئا وهذا طرف من الحديث وقد تقدم بتمامه في الوقف مع شرحه واغفل المزي
التنبيه على هذا الطريق هنا ومن عمل بالآية ابن عمر فروى البزار من طريقه انه قرأها قال فلم اجسد
شيئا احب الي من مرجانة جارية لي رومية فقلت هي حرة لوجه الله فلولا اني لا اعود في شيء جعلته الله
لنزوجتها (قوله باب قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين) ذكر فيه حديث ابن
عمر في قصة اليهوديين الذين زنيا وسأني شرحه في الحدود وقوله في هذه الرواية كيف تفعلون في
رواية الكشميني كيف تعملون وقوله نجهدهم ما بعهمة ثم ميم مثقلة اي نكسب عليهم الماء الجيم وقيل
نجدل في وجوهها الحجة بعهمة وميم خفيفة اي السواد وسأني ما في ذلك عند شرح الحديث وقوله فوضع
مدراسها بكسر اوله كذا الكشميني وغيره مدراسها بضم اوله وتقدم الالف بوزن المضاعفة من
الدراسة والاول اوجه (قوله فلما راوا ذلك قالوا) في رواية الكشميني بالافراد فيهما (قوله يجئنا)
بجيم ساكنة ثم نون مفتوحة ثم همزة وللكشميني يحني بالهمزة وكسر النون بغير همز (قوله
باب كنتم خير امة اخرجت للناس) ذكر فيه حديث ابي هريرة في تفسيره ما غير مرفوع
وقد تقدم في او اخر الجهاد من وجه آخر مرفوعا وهو يرد قول من تعقب البخاري فقال هذا موقوف
لامعنى لا دخاله في المسند (قوله سفيان) هو الثوري (قوله عن ميسرة) هو ابن عمار الاشجعي
كوفي ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في بدء الخلق وبأني في النكاح وشيخه ابو
حازم بعهمة ثم زاي هو سليمان الاشجعي وقوله خير الناس للناس اي خير بعض الناس لبعضهم اي انفعهم لهم
وانما كان ذلك لكونهم كانوا استبيا في اسلامهم وبهذا التقرير يندفع تعقب من زعم بأن التفسير
المذكور ليس بصحيح وروى ابن ابي حاتم والطبري من طريق السدي قال قال عمر لو شاء الله لقال
انتم خير امة فكنا كنا ولا سكن قال كنتم فهي خاصة لاصحاب محمد ومن صنع مثل صنيعهم وهذا منقطع
وروى عبد الرزاق واحمد والنسائي والحاكم من حديث ابن عباس باسناد جيد قال هم الذين هاجروا مع
النبي صلى الله عليه وسلم وهذا انحص من الذي قبله والطبراني من طريق ابن جرير بن عكرمة قال
نزلت في ابن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وهذا موقوف فيه انقطاع وهو
انحص مما قبله وروى الطبري من طريق مجاهد قال معناه على الشرط المذكور تأمرون بالمعروف والخ
وهذا اعم وهو نحو الاول وجاء في سبب هذا الحديث ما اخرج الطبري وابن ابي حاتم من طريق
عكرمة قال كان من قبلكم لا يامن هذا في بلاد هذا ولا هذا في بلاد هذا فاما كنتم اتم امن فيكم
الاحمر والاسود ومن وجه آخر عنه قال لم تكن امة دخل فيها من اصناف الناس مثل هذه الامة
وعن ابي بن كعب قال لم تكن امة اكثر استجابة في الاسلام من هذه الامة اخرج الطبري باسناد
حسن عنه وهذا كله يقتضي جامع على عموم الامة وبه جزم القراء واستشهد بقوله واذا كروا اذا
انتم قليل وقوله واذا كروا اذا كنتم قليلا قال وحذف كان في مثل هذا واظهارها سواء وقال غيره
المراد بقوله كنتم في اللوح المحفوظ اوفى علم الله تعالى ورجح الطبري ايضا حمل الآية على
عموم الامة وايد ذلك بحديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول في هذه الآية كنتم خير امة اخرجت للناس قال انتم متمون سبعين امة انتم خيرها
واكرمها على الله وهو حديث حسن صحيح اخرج الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم

وصحبه وله شاهد مرسل عن قتادة عند الطبري رجاله ثقات وفي حديث علي عند احمد باسناد حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وجعلت امتي خيرا الامم **باب** اذهمت طائفتان منكم ان تفشلا (ذكر فيه حديث جابر وقد تقدم مشروحا في غزوة احد وقوله والله وليهم اذ كر القراء ان في قراءة ابن مسعود والله وليهم قال وهو كقوله وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا **باب** ليس لك من الامر شيء) سقط باب لغير ابي ذر (قوله اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله فلانا وفلانا) تقدمت تسميتهم في غزوة احد من رواية مسند اوردتها المصنف عقب هذا الحديث بعينه عن حنظلة بن ابي سفيان عن سالم بن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على صفوان بن امية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فزلت واخرج احمد والترمذي هذا الحديث موصولا من رواية عمرو بن حزمة عن سالم عن ابيه فسماهم وزاد في آخر الحديث فقب عليهم كلهم وأشار بذلك الى قوله في بقية الآية او يتوب عليهم ولا احمد ايضا من طريق محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على اربعة فزلت قال وهداهم الله للاسلام وكان الرابع عمرو بن العاصي فتسدد عزاه السهيلي لرواية الترمذي لكن لم اراه فيه والله اعلم (قوله رواه اسحق بن راشد عن الزهري) اي بالاسناد المذکور وهو موصول عند الطبراني في المعجم الكبير من طريقه (قوله كان اذا اراد ان يدعو على احد او يدعو لاحد) اي في صلاته (قوله كنت بعد الركوع) تسمى بجملة من زعم ان القنوت قبل الركوع قال وانما يكون بعد الركوع عند ارادة الدعاء على قوم او لقوم وتعقب باحتمال ان مفهومه ان القنوت لم يقع الا في هذه الحالة ويؤيده ما اخرج ابن خزيمة باسناد صحيح عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يقنت الا اذا دعا لقوم او دعا على قوم وقد تقدم بيان الاختلاف في القنوت وفي محله في آخر باب الوتر (قوله الوليد بن الوليد) اي ابن المغيرة وهو اخو خالد بن الوليد وكان ممن شهد بدر مع المشركين واسروا فدى نفسه ثم اسلم فحبس بمكة ثم قوا عدها وسلمة وعياش المذکورين معه وهربوا من المشركين فعلم النبي صلى الله عليه وسلم بمخرجهم فدعاهم اخرجهم عبد الرزاق بسند مرسل ومات الوليد المذکور لما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم روي بذلك في فوائد الزيادة من حديث الحافظ ابي بكر بن زياد النيسابوري بسند عن جابر قال رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الأخيرة من صلاة الصبح صبيحة خمس عشرة من رمضان فقال اللهم انج الوليد بن الوليد الحديث وقبه فدعا بذلك خمسة عشر يوما حتى اذا كان صبيحة يوم الفطر ترك الدعاء فسأله عمر فقال او ما علمت انهم قد موافا قال بينا هو يكرهم انفتح عليهم الطريق يسوق بهم الوليد بن الوليد قد نكت اصنعه بالحرّة وساق بهم ثلاثا على قدميه فتهج بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم حتى قضى فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الشهيد انا على هذا شهيد ورثته ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بأبيات مشهورة (قوله وسلمة بن هشام) اي ابن المغيرة وهو ابن عم الذي قبله وهو اخو ابي جهل وكان من السابقين الى الاسلام واستشهد في خلافة ابي بكر بالشام سنة اربع عشرة (قوله وعياش) هو بالتحتانية ثم المعجمة وابوه ابو ربيعة اسمه عمرو بن المغيرة فهو عم الذي قبله ايضا وكان من السابقين الى الاسلام ايضا وهاجر الهجرتين ثم خدعه ابو جهل فرجع الى مكة فحبسه ثم فر مع رفيقه المذکورين وعاش الى خلافة عمر فمات سنة خمس عشرة وقبل قبل ذلك والله اعلم (قوله وكان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر) كانه يشير الى انه كان لا يدوم

عبد الله رضى الله عنهما يقول فينا نزلت اذهمت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما قال نحن الطائفتان بنو حارثة وبنو سلمة ومانع **باب** سفيان مرة وما يصرني انها لم تنزل لقول الله والله وليهما **باب** ليس لك من الامر شيء **باب** اخبرنا عن الزهري قال حدثني سالم عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول اللهم الهن فلانا وفلانا بعدما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظالمون رواه اسحق بن راشد عن الزهري **باب** حدثنا موسى ابن اسمعيل حدثنا ابراهيم ابن سعد حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يدعو على احد او يدعو لاحد كنت بعد الركوع

فربما قال اذا قال سمع الله لمن حمده اللهم انك الحمد اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة اللهم اشدو طائفتك علي مضر واجعلها سني كسني يوسف بمصر بذلك وكان يقول في بعض صلاته في صلاة الفجر

اللهم العن فلانا و فلانا
 لا حياء من العرب
 حتى انزل الله ليس لك من
 الامر شيء **باب** قوله
 تعالى والرسول يدعوكم في
 اخراكم **وهو ثابت**
 آخركم **وقال ابن عباس**
احمدى الحسين بن قحطبان
شهادة **محمد بن عمرو**
ابن خالد حدثنا **زهير بن**
ابو اسحق قال سمعت
البراء بن عازب رضي الله
 عنهما قال جعل النبي صلى
 الله عليه وسلم على الرجال
 يوم احد عبد الله بن جابر
 واقبلوا منه زمين فذال اذا
 يدعوهم الرسول في
 اخراهم ولم يبق مع النبي
 صلى الله عليه وسلم غير
 اثني عشر رجلا **باب**
 قوله امنه تعاسا **محمد بن**
اسحق بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن يعقوب
محمد بن حسين بن محمد
محمد بن اشيبان بن قتادة
 قال حدثنا **انس بن ابي طلحة**
 قال غشنا **التماس** ونحن
 في مصافنا يوم احد قال
 فجعل سبني يستط من يدي
 وآخذة ويستط وآخذة
باب قوله تعالى الذين
 استجابوا لله والرسول من
 بعد ما اصابهم القرع
 للذين احسنوا منهم واتقوا
 اجر عظيم **باب** القرع
 الجراح استجابوا اجابوا
 ويستجيب

على ذلك (قوله اللهم العن فلانا و فلانا لا حياء من العرب) وقع تسهيتهم في رواية يونس عن الزهري
 عند مسلم بلفظ اللهم العن رعدا و كوان وعصية (قوله حتى انزل الله ليس لك من الامر شيء) تقدم
 استشكله (في غزوة احد وان قصصة رعد و كوان كانت بعد احد ونزل ليس لك من الامر شيء كان
 في قصة احد فكيف يتأخر السبب عن النزول ثم ظهر لي على الخبر وان فيه ادراجا وان قوله حتى انزل الله
 منذ طبع من رواية الزهري عن بلغه بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعني الزهري
 ثم بلغنا انه ترك ذلك لما نزلت وهذا البلاغ لا يصح لما ذكرته وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر
 لكنه لا ينافي ما تقدم بخلاف قصة رعد و كوان فعند احمد ومسلم من حديث انس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم احد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفلح قوم فعلوا
 هذا بنبيهم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله تعالى ليس لك من الامر شيء الآية وطريق الجمع بينه وبين
 حديث ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم دعا على المذكورين بعد ذلك في صلاته فزالت الآية في الامر بين
 معا فيما وقع له من الامر المذكور وفيما نشأ عنه من الدعاء عليهم وذلك كله في احد بخلاف قصة رعد
 و كوان فانها اجنبية ويحتمل ان يقال ان قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن سببها قليلا
 ثم نزلت في جميع ذلك والله اعلم **باب** قوله تعالى والرسول يدعوكم في اخراكم
 وهو ثابت آخركم (كذا وقع فيه وهو تابع لابي عبيدة فانه قال اخراكم آخركم وفيه نظر لان اخرى
 ثابت آخر بفتح الخاء لا كسر ها وقد حكى الفراء ان من العرب من يقول في اخراكم بزيادة المشافة
 (قوله وقال ابن عباس احمدى الحسين بن قحطبان شهادة) كذا وقع هذا التعليق بهذه الصورة ومجمله
 في سورة براءة واصله اوردته هنا للاشارة الى ان احمدى الحسين وقعت في احد وهي الشهادة وقد وصله
 ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله ثم ذكر المصنف طريقا من حديث البراء
 في قصة الرماة يوم احد وقد تقدم تمامه مع شرحه في المغازي **باب** قوله امنه
 تعاسا (قوله حدثني اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن يعقوب) هو بغدادى لقبه لؤلؤ ويقال يؤيؤ
 بتعديتين وهو ابن عم احمد بن منيع وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في كتاب الرقاق وهو
 ثقة بانفاق وعاش بعد البخارى ثلاث سنين مات سنة تسع وخمسين ثم ذكر حديث ابي طلحة في التماس
 يوم احد وقد تقدم في المغازي من وجه آخر عن قتادة مع شرحه **باب** قوله تعالى الذين
 استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرع (قوله القرع الجراح) هو تفسير
 ابي عبيدة وكذا أخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير مثله وروى سعيد بن منصور باسناد جيد عن
 ابن مسعود انه قرأ القرع بالضم (قلت) وهي قراءة اهل الكوفة و ذكر ابو عبيدة عن عائشة انها
 قالت اقرأها بالفتح لا بالضم قال الاخفش القرع بالضم وبالفتح المصدر فالضم لغة اهل الحجاز والفتح
 لغة غيرهم كالضعف والضعف وحكى الفراء انه بالضم الجرح وبالفتح المله وقال الراغب القرع بالفتح
 اثر الجراحة وبالضم اثرها من داخل (قوله استجابوا اجابوا ويستجيب يجب) هو قول ابي عبيدة
 قال في قوله تعالى فاستجاب لهم اي اجابهم فنزل العرب استجبت اي اجبت قال كعب الغنوي

وداع دعا يا من يجب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك يجب

وقال في قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات اي يجب الذين آمنوا وهذه
 في سورة الشورى وانما اوردتها المصنف استشهادا للآية الاخرى * (تنبيه) لم يسبق البخارى
 في هذا الباب حديثا وكأنه يفيض له واللائق به حديث عائشة انها قالت اعروة في هذه الآية

باب قوله الذين قال لهم
الناس ان الناس قد جمعوا
لكم فاخشوهم * حدثنا
احمد بن بن يوسف اراه قال
حدثنا ابو بكر عن ابي
حصين عن ابي الضحى
عن ابن عباس حبسنا الله
ونعم الوكيل قالها ابراهيم
عليه السلام حين اتى في
النار وقالها محمد صلى الله
عليه وسلم حين قالوا ان
الناس قد جمعوا لكم
فاخشوهم فزادهم ايمانا
وقالوا حبسنا الله ونعم
الوكيل * حدثنا مالك
ابن اسحق عن ابي
اسرائيل عن ابي حصين
عن ابي الضحى عن ابن
عباس قال كان آخر قول
ابراهيم حين اتى في النار
حسبي الله ونعم الوكيل
باب ولا يحسن الذين
يبخلون بما آتاهم الله من
فضله الآية سيطوفون
كقولك طوقه بطوق
* حدثني عبد الله بن منير
سمع ابا النصر حدثنا عبد
الرحمن هو ابن عبد الله
ابن دينار عن ابيه عن ابي
صالح عن ابي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من آتاه الله مالا
فلم يرد ذكر كاته مثل له ماله
شجاعا اقرع له زيبان
يطوقه يوم القيامة ياخذ
بلهزمته يعني بشدقه يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله الى آخر الآية

يا ابن اختي كان ابوالمنهم الزبير ابو بكر وقد تقدم في المغارى مع شرحه وروى ابن عيينة عن
عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال لما رجع المشركون عن احد قالوا لا محمد اقتلتم ولا
الكواعب اردتم فسموا صفة عثم فرجعوا فندب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فاندبوا حتى بلغ
حجرا الاسد فبلغ المشركين فتمالوا وارجع من قابل فانزل الله تعالى الذين استجابوا لله والرسول الآية
اخرجهم النساء وابن مردويه ورجاله رجال الصحيح الا ان المحفوظ ارساله عن عكرمة ليس فيه
ابن عباس ومن الطريق المرسله اخرجهم ابن ابي حاتم وغيره (قوله باب) قوله الذين
قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم (في رواية ابي ذر باب ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم
وزاد غيره الآية) قوله حدثنا احمد بن بن يوسف اراه قال حدثنا ابو بكر (كذا وقع القائل اراه هو
البخارى وهو بضم الهمزة بمعنى اظنه وكانه عرض له شك في اسم شيخ شيخه وقد اخرجهم الحاكيم من
طريق احمد بن اسحق عن احمد بن بن يوسف حدثنا ابو بكر بن عباس باسناد المذكور بغير شك لكن
وهم الحاكيم في استدراكه (قوله عن ابي حصين) بفتح المهملة واسمه عثمان بن عاصم ولا يبي بكر بن
عباس في هذا الحديث اسناد آخر اخرجهم ابن مردويه من وجه آخر عنه عن انس ان النبي صلى الله
عليه وسلم قيل له ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزات هذه الآية (قوله عن ابي الضحى) اسمه
مسلم بن صبيح بالتصغير (قوله قالها ابراهيم عليه السلام حين اتى في النار) في الرواية التي بعدها ان
ذلك آخر ما قال وكذا وقع في رواية الحاكيم المذكورة ووقع عند النساء من طريق يحيى بن ابي بكر
عن ابي بكر كذلك وعند ابي نعيم في المستخرج من طريق عبيد الله بن موسى عن اسرائيل بهذا
الاسناد انها اول مقال فيمكن ان يكون اول شيء قال وآخر شيء قال والله اعلم (قوله حين قالوا ان الناس
قد جمعوا لكم) فيه اشارة الى ما اخرجهم ابن اسحق مطولا في هذه القصة وان اباسفيان رجع بقر يش
بعد ان توجه من احد فلقبه معبد الخراعي فأخبره انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في جمع كثير وقد
اجتمع معه من كان تخلف عن احد وندموا فقتل ذلك اباسفيان واصحابه فرجعوا وارسل ابوسفيان
ناسا فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم ان اباسفيان واصحابه بقصدونهم فقال حبسنا الله ونعم الوكيل
ورواه الطبري من طريق السدي نحوه ولم يسم معبد قال اعرايا ومن طريق ابن عباس موصولا
لكن باسنادين قال استقبل ابوسفيان غير اواردة المدينة ومن طريق مجاهد ان ذلك كان من ابي
سفيان في العام المقبل بعد احد وهي غزوة بدر الموعودة ورجح الطبري الاول ويقال ان الرسول بذلك
كان نعيم بن مسعود الاشجعي ثم اسلم نعيم فحسن اسلامه قيل اطلاق الناس على الواحد لكونه من
جنسهم كما يقال فلان يركب الخيل وليس له اذ ذاك الا فرس واحد (قلت) وفي نسخة هذا المثال نظر
في قوله خبير قال الواحدى اجمع المقصرون على انها نزلت في ماني الزكاة وفي نسخة هذا النقل نظر
فقد قيل انها نزلت في اليهود الذين كانوا صفة محمد قاله ابن جريج واختاره الزجاج وقيل فيمن يبخل
بالنفقة في الجهاد وقيل على العيال وذى الرحم المحتاج نعم الاول هو الراجح واليه اشار البخارى (قوله
سيطوفون كقولك طوقه بطوق) قال ابو عبيدة في قوله تعالى سيطوفون ما يبخلوا به يوم القيامة اي
يلزمون كقولك طوقه بالطوق وروى عبد الرزاق وسعيد بن منصور من طريق ابراهيم النخعي باسناد
جيد في هذه الآية سيطوفون قال بطوق من النار ثم ذكر حديث ابي هريرة فيمن لم يرد الزكاة وقد
تقدم مع شرحه في اوائل كتاب الزكاة وكذا الاختلاف في التطويق المذكور هل يكون حسيا او

بلهزمته يعني بشدقه يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله الى آخر الآية

اخبرنا شعيب عن الزهري
 اخبرني عروة بن الزبير ان
 اسامة بن زيد رضي الله
 عنهم ما اخبره ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ركب
 على حمار على تطيفة
 قد كبة واردف اسامة بن
 زيد وراءه يعود سعد بن
 عباد في بني الحرث بن
 الخزرج قبل وقعة بدر
 قال حتى مر مجلس فيه
 عبد الله بن ابي ابن ساول
 وذلك قبل ان يسلم عبد الله
 ابن ابي فاذا في المجلس
 اخلاط من المسلمين
 والمشركين عبدة الاوثان
 واليهود والمسلمين وفي
 المجلس عبد الله بن راحة
 فلما غشيت المجلس
 عجا جة الدابة خمر عبد الله
 ابن ابي انفه بردائه ثم
 قال لا تغبروا علينا فسلم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عليهم ثم وقف فنزل
 فدعاهم الى الله وقرا
 عليهم القرآن فقال عبد
 الله بن ابي ابن ساول ايها
 المرء انه لا احسن مما تقول
 ان كان حقا فلا تردنا به في
 مجالسنا ارجع الى رحلك
 فن جاءك فاقصص عليه
 فقال عبد الله بن راحة
 بلى يا رسول الله فاعشناه
 في مجالسنا فانما يحب ذلك
 فاستب المسلمون

معنوا ياروي احمد والترمذي والنسائي وصححه ابن خزيمة من طريق ابي وائل عن عبد الله مرفوعا
 لا يمنع عبد زكاة ماله الا جعل الله له شجاعا قرع يطوق في عنقه ثم قرأ مصداقه في كتاب الله
 سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة وقد قيل ان الآية نزلت في اليهود الذين سئلوا ان يخبروا بصفة محمد
 صلى الله عليه وسلم عندهم فيخلوا بذلك وكتموه ومعنى قوله سيطوقون ما يخلوا اي بائنه (قوله)
باب ولسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشر كوا اذى كثيرا (ذكر
 عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك انها نزلت في كعب بن الاشرف فيما
 كان يهجوه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من الشعر وقد تقدم في المغازي خبره وفيه شرح
 حديث من لكعب بن الاشرف فانه اذى الله ورسوله وروى ابن ابي حاتم وابن المنذر باسناد حسن
 عن ابن عباس انها نزلت فيما كان بين ابي بكر وبين فتن خاص اليهودي في قوله تعالى ان الله فقير ونحن
 اغنياء تعالى الله عن قوله فغضب ابو بكر فنزلت (قوله على تطيفة قد كبة) اي كساء غليظ منسوب الى
 ذلك بفتح الفاء والذال وهى بلد مشهورة على مرحلتين من المدينة (قوله يعود سعد بن عباد) فيه
 عبادة الكبير بعض اتباعه في داره وقوله في بني الحرث بن الخزرج اي في منازل بني الحرث وهم قوم
 سعد بن عباد (قوله قبل وقعة بدر) في رواية الكشيميني وقبعة (قوله وذلك قبل ان يسلم عبد الله بن
 ابي) اي قبل ان يظهر الاسلام (قوله فاذا في المجلس اخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان
 واليهود والمسلمين) كذا فيه تكرار لفظ المسلمين آخر ابعاد البداة به والاولى حذف احدهما
 وسقطت الثانية من رواية مسلم وغيره واما قوله عبدة الاوثان فعلى البديل من المشركين وقوله اليهود
 يجوز ان يكون معطوفا على البديل او على المبدل منه وهو اظهر لان اليهود مقرون بالتوحيد نعم من
 لازم قول من قال منهم عزير ابن الله تعالى الله عن قولهم الاشرار وعطفهم على احد التقديرين
 تنويهاهم في الشر ثم ظهر لي رجحان ان يكون عطفا على المبدل منه كانه فسر المشركين بعبدة الاوثان
 وباليهود ومنه يظهر توجيه اعادة لفظ المسلمين كانه فسر الاخلاط بشيئين المسلمين والمشركين ثم لما
 فسر المشركين بشيئين راي اعادة ذكر المسلمين تأكيذا ولو كان قال اولامن المسلمين والمشركين
 واليهود ما احتاج الى اعادة واطلاق المشركين على اليهود لكونهم يظاهرون قولهم ويرجعونهم على
 المسلمين ويوافقونهم في تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام ومعاداته وقتاله بعد ما تبين لهم الحق
 ويؤيد ذلك انه قال في آخر الحديث قال عبد الله بن ابي ابن ساول ومن معه من المشركين وعبدة الاوثان
 فعطف عبدة الاوثان على المشركين وبالله التوفيق (قوله عجا جة) بفتح المهملة وجيمين الاولى خفيفة
 اي غبارها وقوله خمر اي غطي وقوله انفه في رواية الكشيميني وجهه (قوله فسلم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عليهم) يؤخذ منه جواز السلام على المسلمين اذا كان معهم كفارو ينوي حينئذ بالسلام
 المسلمين ويحتمل ان يكون الذي سلم به عليهم صبغة عموم فيها تخصيص كقوله السلام على من اتبع
 الهدى (قوله ثم وقف فنزل) عبر عن انتهاء مسيره بالوقوف (قوله انه لا احسن مما تقول) بنصب احسن
 وقبح اوله على انه افعال تفضيل ويجوز في احسن الرفع على انه خبر لا والاسم محذوف اي لاشئ احسن
 من هذا ووقع في رواية الكشيميني بضم اوله وكسر السين وضم النون ووقع في رواية اخرى لا احسن
 محذوف الا انك لست بفتح السين وضم النون على انها لام القسم كانه قال احسن من هذا ان تعبدني
 بيتك حكاه عياض عن ابي علي واستحسنه وحكي ابن الجوزي تشديد السين المهملة بغير نون من
 الحس اي لا اعلم منه شيئا (قوله يتناورون) بمثابة اي يتواثون اي قاربوا ان يثب بعضهم على

حتى سكنوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته فصار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد الم تسمع ما قال
ابو حباب يريد عبد الله بن ابي قال كذا وكذا قال سعد بن عباد يا رسول الله اعف عنه واصفح عنه فوالذي انزل عليك الكتاب لقد جاء الله
بالحق الذي انزل عليك ولقد اصطلح اهل هذه البحرة على ان يتوجوه في عصبوه ١٦١ بالعصاة فلما ابي الله ذلك بالحق

الذي اعطاه الله شرق
بذلك فذلك فعل به ما رايت
فعفا عنه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان النبي
صلى الله عليه وسلم واصحابه
يعفون عن المشركين
واهل الكتاب كما امرهم
الله ويصبرون على الاذى
قال الله تعالى ولتسمع
من الذين اتوا الكتاب
من قبلكم ومن الذين
اشركوا اذى كثيرا الآية
وقال الله ود كثير من اهل
الكتاب لو يردونكم من
بعد ايمانكم كفارا حسدا
من عند انفسهم الى آخر
الآية وكان النبي صلى الله
عليه وسلم يتأول العفو
ما امره الله به حتى اذن الله
فيهم فلما غزا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بدر
فقتل الله به صناديد كفار
قريش قال ابن ابي ساول
ومن معه من المشركين
وعصدة الاوثان هذا امر
قد توجه فبايعوا الرسول
صلى الله عليه وسلم على
الاسلام فأسلموا بباب
لأحسب الذين يفرحون
بما اتوا به حديثنا سعيد

بعض فيقتلوا يقال ثار اذا قام بسرعة وانزعاج (قوله حتى سكنوا) بالنون كذا لاكثر وعند
الكشهميني بالثناة ووقع في حديث انس انه نزل في ذلك وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية وقد
قدمت ما فيه من الاشكال وجوابه عند شرح حديث انس في كتاب الصلح (قوله يا سعد) في رواية
مسلم اي سعد (قوله ابو حباب) بضم المهملة وبوحدين الاولى خفيفة وهي كنية عبد الله بن ابي
وكناه النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة لكونه كان مشهورا بها او لمصلحة التألف (قوله ولقد
اصطلح) بتبوت الواو لاكثر ويحذفها بعضهم (قوله اهل هذه البحرة) في رواية الجوى البحيرة
بالتصغير وهذا اللفظ يطلق على التربة وعلى البلاد والمراد به هنا المدينة النبوية ونقل باقوت ان البحرة
من اسماء المدينة النبوية (قوله على ان يتوجوه في عصبوه بالعصاة) يعني برئوسه عليهم ويسودوه
وسمى الرئيس معصبا لما يعصب برأسه من الامور اولانهم يعصبون رؤسهم بعصاة لا تنبغي اغيهم
بما زون بها ووقع في غير البخاري في عصبونه والتقدير فهم يعصبونه او فاذا هم يعصبونه وعند ابن اسحق
لقد جاءنا الله بآية وانما ننظم له الطرز لتوجه فهذا تفسير المراد وهو اولى مما تقدم (قوله شرق بذلك)
بفتح المعجمة وكسر الراء اي غص به وهو كناية عن الحسد يقال غص بالطعام وشجى بالعظم وشرق بالماء
اذا اعترض شيء من ذلك في الحلق فنهه الاساغة (قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يعفون
عن المشركين واهل الكتاب) هذا حديث آخر افرد به ابن ابي حاتم في التفسير عن الذي قبله وان كان
الاسناد متحدا وقد اخرج مسلم الحديث الذي قبله مقتصر عليه ولم يخرج شيئا من هذا الحديث
الاخر (قوله وقال الله ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند
انفسهم الى آخر الآية) ساق في رواية ابي نعيم في المستخرج من وجه آخر عن ابي اليمان بالاسناد
المذكور الآية وبما بعد ما ساقه المصنف منها تبين المناسبة وهو قوله تعالى فاعفوا واصفحوا (قوله
حتى اذن الله فيهم) اي في قتالهم اي فترك العفو عنهم وليس المراد انه تركه صلا بل بالنسبة الى ترك القتال
او لا وقوعه اخر او لا عفوه صلى الله عليه وسلم عن كثير من المشركين واليهود باليمن والفسداء وصفحه
عن المناقذين مشهور في الاحاديث والسير (قوله صناديد) بالمهملة ثم فون خفيفة جمع صناديد بكسر ثم
سكون وهو الكبير في قومه (قوله هذا امر قد توجه) اي ظهر وجهه (قوله فبايعوا) بلفظ الماضي
ويحتمل ان يكون بلفظ الامر والله اعلم (قوله بالاحسب الذين يفرحون بما اتوا) سقط
لفظ باب اخبر ابي ذر (قوله حدثنا محمد بن جعفر) اي ابن ابي كثير المدني والاستناد كله مدنيون الاشيوخ
البخاري (قوله ان رجالا من المناقذين) هكذا ذكره ابو سعيد الخدري في سبب نزول الآية وان المراد
من كان يعتذر عن التخلف من المناقذين وفي حديث ابن عباس الذي بعده ان المراد من اجاب من اليهود
بغير ما سئل عنه وكتموا ما عندهم من ذلك ويمكن الجمع بأن تكون الآية نزلت في الفريقين معا وبهذا
اجاب القرطبي وغيره وحكي القراءات في قول اليهود نحن اهل الكتاب الاول والصلاة والطاعة

ابن ابي حريم حدثنا محمد بن جعفر قال حدثني زيد بن

٣١ - فتح الباري - ثامن

اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه ان رجالا من المناقذين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو تخلفوا عنه وفرحوا بغيره فمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعتذروا اليه وخلفوا او اجروا ان يجهلوا انهم لم يفرحوا بغيره الا بحسب الذين يفرحون بما اتوا به من ان يجهلوا انهم لم يفرحوا

ومع ذلك لا يقررون محمد قنرات ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا وروى ابن ابي حاتم من طرق اخرى عن جماعة من التابعين نحو ذلك ورجحه الطبري ولا مانع ان تكون نزلت في كل ذلك او نزلت في اشياء خاصة وعمومها يتناول كل من اتى بحسنة ففرح بها وفرح اعجاب واحب ان يحمدوا الناس ويثنوا عليه بما ليس فيه والله اعلم (قوله اخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قوله عن ابن ابي مليكة) في رواية عبد الرزاق عن ابن جريج اخبرني ابن ابي مليكة وسياقي وكذا اخرجه ابن ابي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج (قوله ان علقمة بن وقاص) هو الليثي من كبار التابعين وقد قيل ان له صحبة وهو راوى حديث الاعمال عن عمر (قوله ان مروان) هو ابن الحكم بن ابي العاص الذي ولي الخلافة وكان يومئذ امير المدينة من قبل معاوية (قوله قال لبوابه اذهب بارافع الى ابن عباس فقل) رافع هذا لم ار له ذكرا في كتاب الرواة الا بما جاء في هذا الحديث والذي يظهر من سياق الحديث انه توجه الى ابن عباس فبلغه الرسالة ورجع الى مروان بالجواب فلو لا انه معتمد عند مروان ما قنع برسالتيه لكن قد لزم الاسماعيلي البخاري ان يصحح حديث يسرة بن صفوان في نقض الموضوع من مس الذكر فان عروة ومروان اختلفا في ذلك فبعث مروان حرسه الى يسرة فعاد اليه بالجواب عنها فصارت الحديث من رواية عروة عن رسول مروان عن يسرة ورسول مروان مجهول الحال فتوقف عن القول بصحة الحديث جماعة من الأئمة لذلك فقال الاسماعيلي ان القصة التي في حديث الباب شبيهة بحديث يسرة فان كان رسول مروان معتمدا في هذه فليعتمد في الاخرى فانه لا فرق بينهما الا انه في هذه القصة سمى رافعا ولم يسم الحرسى قال ومع هذا فاختلف على ابن جريج في شيخ شيخه فقال عبد الرزاق وهشام عنه عن ابن ابي مليكة عن علقمة وقال حجاج بن محمد عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن ثم ساقه من رواية محمد بن عبد الملك بن جريج عن ابيه عن ابن ابي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن فصار هشام متابع وهو عبد الرزاق والحجاج بن محمد متابع وهو محمد واخرجه ابن ابي حاتم من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج كما قال عبد الرزاق والذي يتحصل لي من الجواب عن هذا الاحتمال ان يكون علقمة بن وقاص كان حاضرا عند ابن عباس لما اجاب فالحديث من رواية علقمة عن ابن عباس وانما قص علقمة سبب الحديث ابن عباس بذلك فقط وكذا اقول في حميد بن عبد الرحمن فكان ابن ابي مليكة حمله عن كل منهما وحدث به ابن جريج عن كل منهما فحدث به ابن جريج تارة عن هشام وتارة عن هشام وقد روى ابن مردويه في حديث ابي سعيد ما يدل على سبب ارساله لابن عباس فاخرج من طريق الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن اسلم قال كان ابو سعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج عند مروان فقال يا ابا سعيد ارايت قول الله فذكر الآية فقال ان هذا ليس من ذلك انما ذلك ان ناسا من المنافقين فذكر نحو حديث الباب وفيه فان كان لهم نصر وفتح خلقوا لهم على سرورهم بذلك ليحمدوه هم على فرحهم وسرورهم فكان مروان توقف في ذلك فقال ابو سعيد هذا يعلم هذا فقال كذلك يا زيد قال نعم صدق ومن طريق مالك عن زيد بن اسلم عن رافع بن خديج ان مروان سأل عن ذلك فأجابه بنحو ما قال ابو سعيد فكان مروان اراد زيادة الاستظهار فأرسل لبوابه رافعا الى ابن عباس يسأله عن ذلك والله اعلم واما قول البخاري عقب الحديث تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج فيريد انه تابع هشام بن يوسف على روايته اياه عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن علقمة ورواية عبد الرزاق وصلها في التفسير واخرجها الاسماعيلي والطبري وابو نعيم وغيرهم من طريقه وقد ساق البخاري اسناد حجاج عقب هذا ولم يبق المتن بل قال عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه اخبره

* حديث ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم عن ابن ابي مليكة ان علقمة ابن وقاص اخبره ان مروان قال لبوابه اذهب بارافع الى ابن عباس فقل لمن كان كل امرئ فرح بما أوتي وأحب ان يحمد بما لم يفعل معذبا

خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار
لايات لاولى الالباب
حدثنا سعيد بن ابى حمزة
اخبرنا محمد بن جعفر قال
اخبرني شريك بن عبد الله
ابن ابى نجر عن كريب عن
ابن عباس رضى الله عنهما
قال بت عند خالتي ميمونة
فحدث رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم مع أهله
ساعة ثم رقد فاما كان
ثلث الليل الاخر فحدثني
الى السماء فقال ان في خلق
السموات والارض واختلاف
الليل والنهار لايات لاولى
الالباب ثم قام فتوضا
واستن فصلى احدى عشرة
ركعة ثم اذن لال فصلى
ركعتين ثم خرج فصلى
الصبح في باب الذين
يذكرون الله قياما وقعودا
وعلى جنوبهم يفتكرون
في خلق السموات والارض
الآية * حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن مالك بن
انس عن شجرة بن سليمان

عن كريب عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قال بت عند خالتي ميمونة فقلت لا نظرن الى صلاة رسول الله
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسادة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها فجعل يمسح النوم عن و
الاولاخر من آل عمران حتى ختم ثم اتى سقاءه علقا فاخذه فتوضأ ثم قام يصلي فقامت فصنعت مثل ما صنع ثم جاء
علي راسي ثم اخذ بأذني فجعل يفتلها ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين
في باب بنو النضير من تده دخل النار فقد اخبرته وما لا ظالمين من انصار

انتهى وقيل بل يجوز الى سداس وقيل الى عشار قال الحريري في درة الغواص غلط المتنبي في قوله
 * احادام سداس في احاد * لم يسمع في الفصح الا مثني وثلاث ورباع والخلاف في نجاس الى عشار
 ويحكى عن خلف الاجر انه انشد ابيانا من نجاس الى عشار وقال غيره في هذه الانفاظ المعدولة هل
 يقتصر فيها على السماع او يتناس عليها قولان اشهرهما الاقتصار قال ابن الحاجب هذا هو الاصح ونص
 عليه البخاري في صحيحه كذا قال (قلت) وعلى الثاني يحمل بيت السكيت وكذا قول الآخر
 ضربت نجاس ضربا عيشي * اراد سداس ان لا تستقيما

وهذه المعدولات لا تنفع الا احوالا كهذه الآية او صافا كقوله تعالى اولى اجنحة مثني وثلاث ورباع
 او اخبارا كقوله عليه السلام صلاة الليل مثني ولا يقال فيها مثناة وثلاثة بل تجرى مجرى واحد وهل
 يقال موحدا كما يقال مثني الفصح لا وقيل يجوز وكذا مثلث الخ وقول ابي عبيدة ان معنى مثني اثنتين فيه
 اختصار وانما معناه اثنتين اثنتين وثلاث ثلاث وكانه ترك ذلك لشهرته او كان لا يرى التكرار فيه وسبأني
 ما يتعلق بهدما ينكح من النساء في اوائل النكاح ان شاء الله تعالى (قوله لمن سيدا يعني الرجم للثيب
 والجلد للبكر) ثبت هذا ايضا في رواية المستملي والكشيميني حسب وهو من تفسير ابن عباس ايضا وصله
 عبد بن حميد عنه باسناد صحيح وروى مسلم واصحاب السنن من حديث عباد بن الصامت ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال خذوا عني قد جعل الله لمن سيدا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد
 مائة والرجم والمراد الاشارة الى قوله تعالى حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لمن سيدا وقد روى الطبراني
 من حديث ابن عباس قال فلما نزلت سورة النساء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حبس بعد سورة
 النساء وسبأني البحث في الجمع بين الجلد والرجم للثيب في كتاب الحدود ان شاء الله تعالى (قوله

باب وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى) سقطت هذه الترجمة لغير اني ذروا معنى خفتم ظننتم
 ومعنى تقسطوا تعدلوا وهو من اقصى يقال قسط اذا جازوا قسط اذا عدل وقبل الهمزة فيه للسلب اي ازال
 القسط ورجحه ابن التين بقوله تعالى ذلكم افسط عند الله لان افعل في اتيه المبالغة لا تكون في المشهور
 الا من الثلاثي نعم سكي السيراني جواز التعجب بالرباعي وسكي غيره ان افسط من الاضداد والله اعلم
 (قوله اخبرنا هشام) هو ابن يوسف وهذه الترجمة من طائفة انواع الاسناد وهي ابن جريج
 عن هشام وهشام الاعلى هو ابن عروة والادنى ابن يوسف (قوله ان رجلا كانت له يتيمة فنكحها)
 هكذا قال هشام عن ابن جريج فأروهم انها نزلت في شخص معين والمعروف عن هشام بن عروة التعميم
 وكذلك اخرج الامام علي بن طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج ولفظه انزلت في الرجل يكون
 عنده اليتيمة الخ وكذا هو عند المصنف في الرواية التي تلي هذه من طريق ابن شهاب عن عروة وفيه
 شيء آخر نبه عليه الامام علي وهو قوله فكان لها عذق فكان يسكنها عليه فان هذا نزل في التي يرغب
 عن نكاحها واما التي يرغب في نكاحها فهي التي يعجبها مالها وجمالها فلا يزوجها لغيره ويريد ان
 يزوجها بدون صداق مثلها وقد وقع في رواية ابن شهاب التي بعد هذه التخصيص على القصتين ورواية
 حجاج بن محمد سالمة من هذا الاعتراض فانه قال فيها انزلت في الرجل يكون عنده اليتيمة وهي ذات
 مال الخ وكذا اخرج المصنف في اخر هذه السورة من طريق ابي اسامة وفي النكاح من طريق
 وكيع كلاهما عن هشام (قوله عذق) بفتح العين المهملة وسكون المعجمة النخلة وبالكسر
 الكباشية والقنوة وهو من النخلة كالعنقود من الكرم والمراد هنا الاول واغرب الداودي ففسر
 العذق في حديث عائشة هذا بالحائط (قوله وكان يسكنها عليه) اي لاجلها وفي رواية الكشيميني

باب وان خفتم ان لا
 تقسطوا في اليتامى
 حدثني ابراهيم بن موسى
 اخبرنا هشام عن ابن
 جريج قال اخبرني هشام
 ابن عروة عن ابيه عن
 عائشة رضي الله عنها ان
 رجلا كانت له يتيمة
 فنكحها وكان لها عذق
 وكان يسكنها عليه ولم يكن
 لها من نفسه شيء فنزلت
 فيه وان خفتم ان لا تقسطوا
 في اليتامى

احسبه قال كانت شريكته
في ذلك العذق وفي ماله
حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا ابراهيم بن
سعد عن صالح بن كيسان
عن ابن شهاب قال اخبرني
عروة بن الزبير انه سأل
عائشة عن قول الله تعالى
وان خفتم ان لا تقسطوا
في اليتامى فقالت يا ابن
اختي هذه اليتيمة تكون
في حجر وليها شريكه في ماله
ويعجبه ماله ورجالها
فيريد وليها ان يتزوجها بغير
ان يقسط في صداقها
فيعطيهامثل ما يعطيها
غيره فنهوا عن ذلك الا ان
يقسطوا الهن ويبلغوا الهن
اعلى سنتهن في الصداق
فأمروا ان ينكحوا ما
طاب لهم من النساء سواهن
قال عروة قالت عائشة
وان الناس استفتوا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بهذه الآية فأنزل
الله ويستفتونك في النساء
قالت عائشة وقول الله
تعالى في آية اخرى
وترغبون ان تنكحوهن
رغبة احدكم عن يمينه
حين تكون قليلة المال
والرجال قالت

فيمسك بسببه (قوله احسبه قال كانت شريكته في ذلك العذق) هو شريك من هشام بن يوسف ووقع
مينا محزوما به في رواية ابي اسامة ولفظه هو الرجل يكون عنده اليتيمة هو وليها وشريكته في ماله حتى
في العذق فيرغب ان ينكحها ويكره ان يتزوجها رجلا فبشر كنه في ماله فيعضلها فنهوا عن ذلك ورواية
ابن شهاب شاملة للقصة وقد تقدمت في الوصايا من رواية شعيب عنه (قوله اليتيمة) اي التي مات
ابوها (قوله في حجر وليها) اي الذي يلي مالها (قوله بغير ان يقسط في صداقها) في النكاح من
رواية عقيل عن ابن شهاب ويريد ان يتقص من صداقها (قوله فيعطيهامثل ما يعطيها غيره) هو
معطوف على معمول بغير اي يريد ان يتزوجها بغير ان يعطيها مثل ما يعطيها غيره اي ممن يرغب في نكاحها
سواه ويدل على هذا قوله بعد ذلك فنهوا عن ذلك الا ان يبلغوا الهن اعلى سنتهن في الصداق وقد تقدم في
الشركة من رواية يونس عن ابن شهاب بلفظ بغير ان يقسط في صداقها فيعطيهامثل ما يعطيها غيره
(قوله فأمروا ان ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن) اي بأى مهر توافقوا عليه وتأويل عائشة
هذا جاء عن ابن عباس مثله اخرج الطبري وعن مجاهد في مناسبة ترتب قوله فانكحوا ما طاب لكم
من النساء على قوله وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى شئ آخر قال في معنى قوله تعالى وان خفتم ان
لا تقسطوا في اليتامى اي اذا كنتم تخافون ان لا تعدلوا في مال اليتامى فمخرجتم ان لا تولوها فتخرجوا
من الزنا وانكحوا ما طاب لكم من النساء على تأويل عائشة يكون المعنى وان خفتم ان لا تقسطوا في
نكاح اليتامى (قوله قال عروة قالت عائشة) هو معطوف على الاسناد المذكور وان كان بغير اداة
عطف وفي رواية عقيل وشعيب المذكورين قالت عائشة فاستفتى الناس الخ (قوله بعد هذه الآية) اي
بعد نزول هذه الآية بهذه القصة وفي رواية عقيل بعد ذلك (قوله فانزل الله ويستفتونك في النساء قالت
عائشة وقول الله تعالى في آية اخرى وترغبون ان تنكحوهن) كذا وقع في رواية صالح وليس ذلك في آية
اخرى وانما هو في نفس الآية وهي قوله ويستفتونك في النساء ووقع في رواية شعيب وعقيل فانزل الله
تعالى ويستفتونك في النساء الى قوله وترغبون ان تنكحوهن ثم ظهر لي انه سقط من رواية البخاري شئ
اقتضى هذا الخطا في صحيح مسلم والاسماء على والنسائي واللفظ له من طريق يعقوب بن ابراهيم بن
سعد عن ابيه بهذا الاسناد في هذا الموضع فانزل الله يستفتونك في النساء قل الله يقضيكم فيهن وما يتلى عليكم
في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا ترغبن من ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن فذكر الله ان يتلى
عليكم في الكتاب الآية الاولى وهي قوله وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من
النساء قالت عائشة وقول الله في الآية الاخرى وترغبون ان تنكحوهن رغبة احدكم الخ كذا اخرج
مسلم من طريق يونس عن ابن شهاب وتقدم للمصنف ايضا في الشركة من طريق يونس عن ابن شهاب
مقرونا بطريق صالح بن كيسان المذكورة هنا فوضح بهذا في رواية صالح ان في الباب اختصارا وقد تكلف
له بعض الشراح فقال معنى قوله في آية اخرى اي بعد قوله وان خفتم وما اوردناه اوضح والله اعلم في تنبيهه
اغفل المزني في الاطراف عز و هذه الطريق اي طريق صالح عن ابن شهاب الى كتاب التفسير واقتصر
على عزوها الى كتاب الشركة (قوله وترغبون ان تنكحوهن رغبة احدكم عن يمينه) فيه تعيين احد
الاختارين في قوله وترغبون لان رغب يتخير معناه بمتعلقه يقال رغب فيه اذا اراده ورغب عنه اذا لم يرد
لانه يحتمل ان تصدق في وان تصدق عن وقد تأوله سعيد بن جبير على المعنيين فقال نزلت في الغنية
والمعدمة والمروى هنا عن عائشة اوضح في ان الآية الاولى نزلت في الغنية وهذه الآية نزلت في المعدمة

(قوله فهو) أي فهو عن نسكاح المرغوب فيها لجمالها وماله لا أجل زهدهم فيها إذا كانت قبلية المال والجمال فينبغي أن يكون نكاح اليتيمتين على السواء في العدل وفي الحديث اعتبار مهر المثل في المحجورات وإن غيرهن يجوز نكاحها بدون ذلك وفيه أن للولي أن يتزوج من هي تحت حجره لكن يكون العاقد غيره وسيأتي البحث فيه في النكاح وفيه جواز تزويج اليتامى قبل البلوغ لأنهم بعد البلوغ لا يقال لهم يتيمات إلا أن يكون أطلق استصحاها بالخالهن وسيأتي البحث فيه أيضا في كتاب النكاح ﴿ قوله **باب** ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف ﴾ ساق إلى قوله حسبيا (قوله وبدرا مبادرة) هو تفسير أول الآية المترجم بها وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ولا تأكلوها أسرافا وبدارا الأسراف الإفراط وبدرا مبادرة وكأنه فسر المصدر بأشهر منه يقال بادرت بدرا ومبادرة وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال يعني يأكل مال اليتيم ويبادر إلى أن يبلغ فيحول ينسبه وبين ماله (قوله اعتدنا اعتدنا فعلنا من العتاد) كدلالة كثرة وهو تفسير أبي عبيدة ولا يذعن الكشهميني اعتدنا اعتدنا الأول هو الصواب والمراد أن اعتدنا واعتدنا بمعنى واحد لأن العتيد هو الشيء المعد في تنبيهه وقعت هذه الكلمة في هذا الموضع سهواً من بعض نسخ الكتاب ومحلها بعد هذا قبل باب لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها (قوله حدثني اسحق) هو ابن راهويه وأما أبو نعيم في المستخرج فأخرجه من طريق ابن راهويه ثم قال أخرجه البخاري عن اسحق بن منصور (قوله في مال اليتيم) في رواية الكشهميني في والي اليتيم والمراد باليتيم المتصرف في ماله بالوصية ونحوها والضمير في كان على الرواية الأولى ينصرف إلى مصرف المال بقريضة المقيم ووقع في البيوع من طريق عثمان بن فرقد عن هشام بن عروة بلفظ أنزلت في والي اليتيم الذي يقوم عليه ويصلح ماله إن كان فقيرا أو كل منه بالمعروف وفي الباب حديث مرفوع أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن الجارود وابن أبي حاتم من طريق حسين المكتب عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن عندي يتيم له مال وليس عندي شيء أفأكل من ماله قال بالمعروف واستأذنه قولي (قوله إذا كان فقيرا) مصير منه إلى أن الذي يباح له الأجرة من مال اليتيم من أنصف بالقرو وقد قدمت البحث في ذلك في كتاب الوصايا وذكر الطبري من طريق السدي أخبرني من سمع ابن عباس يقول في قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال باطراف أصابعه ومن طريق عكرمة يأكل ولا يكتسب ومن طريق إبراهيم النخعي يأكل ما سدا الجوع ووارى العورة وقدم مضى بقية نقل الخلاف فيه في الوصايا وقال الحسن بن حي يأكل وصي الأب بالمعروف وأما قيم الخاكم فله أجرة فلا يأكل شيئا وأغرب ربيعة فقال المراد خطاب الولي بما يصنع باليتيم إن كان غنيا وسع عليه وإن كان فقيرا أنفق عليه بقدره وهذا بعد الأقوال كلها في تنبيهه وقع لبعض الشراح ما نصه قوله من كان غنيا فليستعفف التلاوة ومن كان بالواو انتهى وأما رأيت في النسخ التي وقعت عليها الأباو ﴿ قوله **باب** وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين ﴾ سقط باب غير أبي ذر (قوله حدثنا أحمد بن حنبل) هو القريشي السكوني صهر عبيد الله بن موسى يقال له دارام سلمة لقب بذلك لجمعه حديث أم سلمة وتبعه لذلك وقال ابن عدي كان له اتصال بأم سلمة يعني زوج السفاح الخليفة فلقب بذلك ووهم الخاكم فقال بلقب جارا أم سلمة وثقه مطين وقال كان يعد في حفاظ أهل الكوفة ومات سنة عشرين ومائتين ووهم من قال خلاف ذلك وماله في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وشيخه عبيد الله الأشجعي هو ابن عبيد الرحمن السكوني وأبوه فرقد في الأسماء مشهور في أصحاب سفيان

فنهوا أن يذكروا بمن
رغبوا في ماله وجماله في
يتامى النساء إلا بالقسط
من أجل رغبته عنهن
إذا كن قليات المال
والجمال في باب ومن كان
فقيرا فليأكل بالمعروف
فإذا دفعتم إليهم أموالهم
فأشهدوا عليهم وكفى بالله
حسبيا في وبادرا مبادرة
اعتدنا اعتدنا فعلنا من
العتاد حدثني اسحق
أخبرنا عبد الله بن غير
حدثنا هشام عن أبيه عن
عائشة رضي الله تعالى
عنها في قوله تعالى ومن
كان غنيا فليستعفف
ومن كان فقيرا فليأكل
بالمعروف أنها نزلت في
مال اليتيم إذا كان فقيرا
أنه يأكل منه مكان قيامه
عليه بمعروف في باب
وإذا حضر القسمة أولو
القربى واليتامى والمساكين
الآية في حديثنا أحمد
ابن حنبل أخبرنا عبيد الله
الأشجعي عن سفيان
عن الشيباني عن عكرمة
عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما وإذا حضر
القسمة أولو القربى
واليتامى والمساكين قال

المثوري والثيباني هو ابو اسحق والاسناد الى كريمة كوفيون (قوله هي محكمة وليست بمسوخة)
 زاد الاسماء على من وجد آخر عن الاشجعي وكان ابن عباس اذا ولي رضى واذا كان في المال قلة اعتذر
 اليهم فذلك القول بالمعروف وعند الحكم من طريق عمرو بن ابي نيس عن الثيباني بالاسناد المذكور
 في هذه الآية قال نرضخ لهم وان كان في المال نقصير اعتذر اليهم (قوله تابعه سعيد بن جبير عن ابن
 عباس) وصله في الوصايا باللفظ ان ناسا يزعمون ان هذه الآية نسخت ولا والله ما نسخت ولا كتبها
 تهاون الناس بها هما واليان واليرث ذلك الذي يرزق ووال لا يرث وذلك الذي يقال له بالمعروف
 يقول لا املك لك ان اعطيك وهذا الاسنادان الصحيحان عن ابن عباس هما المعتمدان وجاءت
 عنه روايات من اوجه ضعيفة عن سعد بن ابي حاتم وابن مردويه اسما بمسوخة نسختها آية الميراث وصح
 ذلك عن سعيد بن المسيب وهو قول الناسم بن محمد دوكرمة وغير واحد وبه قال الاثني عشر
 وصحاحهم وجاء عن ابن عباس قول آخر اخرجه عبد الرزاق اسناد صحيح عن الناسم بن محمد ان
 عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بكر قسم ميراث ابيه عبد الرحمن في حياة عائشة فلم يدع في الدار ذقرا
 ولا مسكينا الا اعطاه من ميراث ابيه وتلا الآية قال الناسم فذكرته لابن عباس فقال ما اصاب
 ليس ذلك له انما ذلك الى الوصي وانما ذلك في العصبية اي ندب للميت ان يوصي لهم (قلت) وهذا
 لا ينافي حديث الباب وهو ان الآية محكمة وليست بمسوخة وقيل معنى الآية واذا حضر قسمة الميراث
 قرابة الميت من لا يرث واليتامى والمساكين فان نفوسهم تشوف الى اخذ شيء منه ولا سيما ان كان
 جز بلا فامر الله سبحانه ان يرضخ لهم شيء على سبيل البر والاحسان واختلف من قال بذلك هل الامر
 فيه على التدب والوجوب فقال مجاهد وطائفة هي على الوجوب وهو قول ابن حزم ان على الوارث
 ان يعطى هذه الاصناف ما طابت به نفسه ونقل ابن الجوزي عن اكثر اهل العلم ان المراد بأولي القرابة
 من لا يرث وان معنى فارزقوهم اعطوهم من المال وقال آخرون اطعموهم وان ذلك على سبيل
 الاستحياء وهو المعتمد لانه لو كان على الوجوب لاقتضى استحياءا في التركة ومشاورة في الميراث
 بجهة مجهولة فيقضى الى التنازع والتقاطع وعلى القول بالتدب فقد قيل يفعل ذلك ولي المحجور وقيل لا بل
 يقول لبس المال لي وانما هو لليتيم وان هذا هو المراد بقوله وقولوا لهم قولا معروفا وعلى هذا فتكون
 الواو في قوله وقولوا للتقسيم وعن ابن سيرين وطائفة المراد بقوله فارزقوهم منه اصنعوا لهم طعاما
 يا كلونه وانما على العسوم في مال المحجور وغيره والله اعلم (قوله باب يوصيكم الله
 في اولادكم) سقط غير ابي ذر باب وفي اولادكم والمراد بالوصية هنا بيان قصة الميراث (قوله اخبرنا
 هشام) هو ابن يوسف وابن المنكر هو محمد (قوله عن جابر) في رواية شعبة عن ابن المنكر
 سمعت جابر او قدمت في الطهارة (قوله عاذني النبي صلى الله عليه وسلم) سيأتي ما يتعلق بذلك في
 كتاب المرضى قبيل كتاب الطب (قوله في بني سلمة) بفتح المهملة وكسر اللام هم قوم جابر وهم
 بطن من الخزرج (قوله لا عقل) زاد الكشي في شيئا (قوله ثم رش على) بدت في الطهارة الرد على من
 زعم انه رش عليه من الذي فضل وسيأتي في الاعتصام التصريح بأنه صب عليه نفس الماء الذي
 توضأ به (قوله فقلت ما تأمرني ان اصنع في مالي) في رواية شعبة المذكورة فقلت يا رسول الله لمن
 الميراث انما يرثي كلاله وسيأتي بيان ذلك في الفرائض (قوله فنزلت يوصيكم الله في اولادكم) هكذا
 وقع في رواية ابن جريج وقيل انه وهم في ذلك وان الصواب ان الآية التي نزلت في قصة جابر هذه
 الآية الاخيرة من النساء وهي يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة لان جابر ابو مثلم يكن له ولد ولا

هي محكمة وليست
 بمسوخة * تابعه سعيد
 ابن جبير عن ابن عباس
 (باب يوصيكم الله في
 اولادكم) حدثني ابراهيم
 ابن موسى اخبرنا هشام
 ان ابن جريج اخبرهم
 قال اخبرني ابن المنكر
 عن جابر رضي الله تعالى
 عنه قال عاذني النبي صلى
 الله عليه وسلم وابو بكر
 في بني سلمة ماشيين
 فوجدني النبي صلى الله
 عليه وسلم لا عقل فدعا
 بماء فتوضأ منه ثم رش
 على فانقت فقلت ما تأمرني
 ان اصنع في مالي يا رسول
 الله فنزلت يوصيكم الله في
 اولادكم

والد والكلالة من لاولده ولا ولد له وقد اخرج مسلم عن عمرو الناقد والنسائي عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة عن ابن المنكدر قال في هذا الحديث حتى نزلت عليه آية الميراث يستفتونك قل الله بفتيكم في الكلالة ولمسلم ايضا من طريق شعبة عن ابن المنكدر قال في آخر هذا الحديث فنزلت آية الميراث فقالت لمحمد بن المنكدر يستفتونك قل الله بفتيكم في الكلالة قال هكذا انزلت وقد تظن البخاري بذلك فترجم في أول الفرائض قوله بوصيكم الله في اولادكم الى قوله والله عليهم حلیم ثم ساق حديث جابر المذکور عن قتيبة عن ابن عيينة وفي آخره حتى نزلت آية الميراث ولم يذكر ما زاده الناقد فأشعر بأن الزيادة عنده مدرجة من كلام ابن عيينة وقد اخرج احمد عن ابن عيينة مثل رواية الناقد وزاد في آخره كان ليس له ولد وله اخوات وهذا من كلام ابن عيينة ايضا وقد اضطرر فيه فأخرج ابن خزيمة عن عبد الجبار ابن العلاء عنه بلفظ حتى نزلت آية الميراث ان امرؤ هلك ليس له ولد وقال مرة حتى نزلت آية الكلالة واخرجه عبيد بن حميد والترمذي عنه عن يحيى بن آدم عن ابن عيينة بلفظ حتى نزلت بوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين وأخرجه الاسماعيلي من طريق اسحق بن ابي اسرائيل عنه فقال في آخره حتى نزلت آية الميراث بوصيكم الله في اولادكم فراد البخاري بقوله في الترجمة الى قوله والله عليهم حلیم الاشارة الى ان مراد جابر من آية الميراث قوله وان كان رجل يورث كلالة واما الآية الاخرى وهي قوله يستفتونك قل الله بفتيكم في الكلالة فسيأتي في آخر تفسير هذه السورة انها من آخر ما نزل فكان الكلالة لما كانت محمولة في آية الميراث استفتوا عنها فنزلت الآية الاخيرة ولم ينفرد ابن جريج بتعيين الآية المذكورة فقد ذكرها ابن عيينة ايضا على الاختلاف عنه وكذا أخرجه الترمذي والحاكم من طريق عمرو بن ابي قيس عن ابن المنكدر وفيه فنزلت بوصيكم الله في اولادكم وقد اخرج البخاري ايضا عن ابن المديني وعن الجعفي مثل رواية قتيبة بدون الزيادة وهو المحفوظ وكذا أخرجه مسلم من طريق سفيان الثوري عن ابن المنكدر بلفظ حتى نزلت آية الميراث فالخلاص ان المحفوظ عن ابن المنكدر انه قال آية الميراث او آية الفرائض والظاهر انها بوصيكم الله كما صرح به في رواية ابن جريج ومن تابعه وأما من قال انها يستفتونك فعمدته ان جابر لم يكن له حينئذ ولد وانما كان يورث كلالة فكان المناسب لقصته نزول الآية الاخيرة لكن ليس ذلك بلازم لان الكلالة مختلف في تفسيرها فتبيل هي اسم المال الموروث وقيل اسم الميت وقيل اسم الارث وقيل ما تقدم فلما لم يعين تفسيرها عن لاولده ولا والد لم يصح الاستدلال لما قدمته انها نزلت في آخر الامر وآية الميراث نزلت قبل ذلك بعدة كما اخرج احمد واحكام السنن وصححه الحاكم من طريق عبيد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال جاءت امرأة سعد ابن الربيع فقالت يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل ابوهما معك في احد وان عمهما اخذماهما قال يقضي الله في ذلك فنزلت آية الميراث فأرسل الى عمهما فقال اعط ابنتي سعد الثلثين وامهما الثلث فباتي فهولك وهذا ظاهر في تقدم نزولها نعم وبها احتج من قال انها لم تنزل في قصة جابر انما نزلت في قصة ابنتي سعد بن الربيع وليس ذلك بالازم اذ لا مانع ان تنزل في الامرين معا ويحتمل ان يكون نزول اولها في قصة البنتين وآخرها وهي قوله وان كان رجل يورث كلالة في قصة جابر ويكون مراد جابر فنزلت بوصيكم الله في اولادكم اي ذكر الكلالة المتصل بهذه الآية والله اعلم واذ اقرر جميع ذلك فظهر ان ابن جريج لم يزم كما جزم به الدماطي ومن تبعه وان من وهمه هو الواهم والله اعلم وسيأتي بقية ما يتعلق بشرح هذا الحديث في الفرائض ان شاء الله تعالى (قوله باب قوله واسكنكم نصف ما ترك ازواجكم) سقط قوله باب لغير ابني ذر و ثبت قوله قوله للاستملى فقط (قوله كان المال للولد)

باب قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم حدثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين

يشير إلى ما كانوا عليه قبل وقد روى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس ما رواه قالوا يا رسول الله
 انطى الجارية الصغيرة نصف الميراث وهي لا تتركب الفرس ولا تدفع العدو قال وكانوا في الجماعة
 لا يعطون الميراث الا لمن قاتل النعم (قوله فتنسخ الله من ذلك ما احب) هذا يدل على ان الامر الاول
 استمر الى نزول الآية وفيه رد على من انكر النسخ لم ينقل ذلك عن احدهم من المسلمين الا عن ابي مسلم
 الاصبهاني صاحب التفسير فانه انكر النسخ مطلقا وورد عليه بالاجماع على ان شريعة الاسلام ناسخة
 لجميع الشرائع اجيب عنه بانه يرى ان الشرائع الماضية مستقرة الحكم الى ظهور هذه الشريعة
 قال مسمى ذلك نسخا لا نسخا ولهذا قال ابن السمعاني ان كان ابو مسلم لا يعترف بوقوع الاشياء التي
 نسخت في هذه الشريعة فهو مكابر وان قال لا اسميه نسخا كان الخلاف لفظيا والله اعلم (قوله وجعل
 للابوين لكل واحد منهما السدس والثالث) قال الدمي اطي قوله والثالث زيادة هنا وقد اخرج
 المصنف هذا الحديث بهذا الاسناد في كتاب الفرائض فلم يذكرها (قلت) انما هو هذا
 ولكم اثباته في تفسير محمد بن يوسف الفريابي شيعة فيه والمعنى ان لكل واحد منهما السدس
 في حال وللايم الثالث في حال ووزان ذلك ما ذكره في بقية الحديث وللزوج النصف والرابع اى كل
 منهما في حال (قوله **باب** قوله لا يحمل لكم ان تروا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا
 ببعض ما آتتهن من الآية) سقط باب وما بعد كرها لغير ابي ذر وقوله كرها مصدر في موضع
 الحال فراها حرة والسكائي اضم والباقون بالفتح (قوله) ويذكر عن ابن عباس لا تعضلوهن
 لا تفهروهن) في رواية السكسميني تنهروهن بنون بعد ما مشاة من الانتهاز وهي رواية التماسي
 ايضا وهذه لرواية قريش والمصواب ما عند الجماعة وهذا الاثر وصلة الطبري وابن ابي حاتم عن طريق
 علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله لا تعضلوهن لا تفهروهن لتذهبوا ببعض ما آتتهن يعني
 الرجل تكون له المرأة وهو كاره لصحتها ولها عليه مهر فبضرها تنفقه سدى واستند عن السدى
 والضحاك نحوه وعن مجاهد ان المخاطب بذلك اولياء المرأة كالعضيل المذكور في سورة البقرة
 ثم ضعف ذلك ورجح الاول (قوله حوا) وصلة ابن ابي حاتم باسناد صحيح عن داود بن ابي هند
 عن كريمة عن ابن عباس في قوله تعالى انه كان حوبا قال نعم اظها ووصلة الطبري من طريق
 مجاهد والسدى والحسن وقادة مثله والجمهور على ضم الجماعة عن الحسن بفتحها (قوله تعولوا
 فـ او) وصلة سعيد بن منصور باسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ذلك ادنى
 ان لا تعولوا قال ان لا تعولوا وروناه في فوائد ابي بكر الا جرى باسناد آخر صحيح الى الشعبي
 عن ابن عباس ووصلة الطبري من طريق الحسن ومجاهد وعكرمة والنخعي والسدى وقسادة
 وغيرهم مثله وانشد في رواية عكرمة لابي طالب من ابيات * بميزان صدق وزنه غير عائل *
 وجاء مثله مرفوعا صحيحه ابن حبان من حديث عائشة وروى ابن المنذر عن الشافعي ان لا تعولوا
 ان لا يكثر عيالكم وانكروه المبرد وابن داود والثعلبي وغيرهم لكن قد جاء عن زيد بن اسلم
 نحو ما قال الشافعي اسنده الدارقطني وان كان الاول اشهر واحتج من رده ايضا من حيث المعنى
 بانه اخل من ملك اليهين ما شاء الرجل بلا عدد ومن لازم ذلك كثرة العيال واعمال كرها النساء وما
 يحمل منهن فالجور والعبد يتعلق بهن وايضا فانه لو كان المراد كثرة العيال لكان اعلى بعيل من الرابعي
 واما تعولوا فن الثلاثي لكن نقل الثعلبي عن ابي عمرو الدوري قال ركان من أئمة اللغة قال هي لغة
 حمير وتقل عن طلحة بن مصرف انه قرأ ان لا تعولوا (قوله فانه حلة لمهر) كذا لابي ذر وغيره
 بغير فاء قال الامام علي ان كان ذلك من تفسير البخاري ففيه نظر فتدقيل فيه غير ذلك واقرب

فتنسخ الله من ذلك ما احب
 فجعل للذكر مثل حظ
 الانثيين وجعل للابوين
 لكل واحد منهما السدس
 والثالث وجعل للمرأة الثمن
 والرابع وللزوج الشطر
 والرابع **باب** لا يحمل لكم
 ان تروا النساء كرها ولا
 تعضلوهن لتذهبوا ببعض
 ما آتتهن من الآية في
 ويذكر عن ابن عباس
 لا تعضلوهن لا تفهروهن
 حوا **باب** تعولوا
 فـ حلة فانه حلة المهر

الوجه ان النحلة ما يطونه من غير عوض وقيل المراد نحلة يتحلونها اي يتدينون بها ويعتقدون ذلك
 (قلت) والتفسير الذي ذكره البخاري قد وصله ابن ابي حاتم والطبري من طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس في قوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة قال النحلة مهر وروى الطبري عن قتادة قال
 نحلة اي فريضة ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال النحلة في كلام العرب الواجب قال ليس
 ينبغي لاحد ان ينكح الا بصداق كذا قال والنحلة في كلام العرب العطية لا كما قال ابن زيد ثم قال
 الطبري وقيل ان المخاطب بذلك وباء النساء كل الرجل اذا زوج امره اخذ صداقها دونها فمما هو عن ذلك
 ثم استنده الى سيار عن ابي صالح بذلك واختار الطبري القول الاول واستدل له في نفيه في محل هذه
 التفسير من قوله حوبا الى آخرها في اول السورة وكأنه من بعض نسخ الكتاب كما قدمناه غير مرة
 وليس هذا اختصاصا بهذا الموضع ففي التفسير في غالب السور اشياء هذا (قوله حدثنا اسباط بن محمد) هو
 بفتح الهزة وسكون المهملة بعدها موحدة كوفي ثقة ليس له في البخاري سوى هذا الحديث واورده
 في كتاب الاكرام بن حسين بن منصور عنه ايضا وقال الدوري عن ابن معين كان يخطئ عن
 سفيان بن فضال ذكره لابل في ثواب الجوزي في الضعفاء لذكر قال كان ثوبا في يدي عن الشيباني ومطرف
 وذكره العجلي وقال رعاوهم في اشي رقا اذكر كما البخاري بالسن لانه مات في اول سنة مائتين (قول قال
 الشيباني) سماه في كتاب الاكرام سليمان بن فيروز (قول) وذكره ابو الحسن السوائي ولا اظنه ذكره
 الا عن ابن عباس (حاصله ان لاشي اني سمعته طريقين احدهما موصولة وهي عكرمة عن ابن عباس
 والاخرى مشكوك في وصافها وهي ابو الحسن السوائي عن ابن عباس والشيباني وهو واسحق والسوائي
 يضم المهمة وتخفيف الوارث ثم الف ثم هزة واسمه طاء ولم نقله على ذكر الا في هذا الحديث
 (قوله) كانوا اذ مات رجل في رواية السدي تقييد ذلك بالجاهلية وفي رواية الضعفاء تخصيص
 ذلك بالعهد المدني وكذلك اورد الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس لكن لا يلزم من كونه في
 الجاهلية ان لا يكون استمر في اول الاسلام الى ان نزلت الآية فقد جزم الواحد في ان ذلك كان في
 الجاهلية وفي اول الاسلام وساق النصصة وطول وكأني تلمه من تفسير الشعبي ونفا عن تفسير مقاتل
 نحوه لانه خاف في اسم ابن ابي تيس قال تيس ومقاتل قال حصين روى الطبري من طريق ابن
 جريج بن كرمه انها زلت في قصة خاصة قال زلت في كبشة بنت معين بن عاصم من الاوس وكانت تحت
 ابي تيس بن الاسلم وفي عنها فجنح عليها الله فجاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله لا انا
 ورثت زرجي ولا تركت فانكح فزلت هذه الآية وباسناد حسن عن ابي امامة بن سهل بن خفيف عن
 ابيه قال لما توفي ابو تيس بن الاسلم اراد الله ان يتزوج امراته وكان ذلك لهم في الجاهلية فانزل الله هذه
 الآية (قوله) كان اولها امة احق باهراته) في رواية بي معاوية عن الشيباني عن عكرمة وحده عن ابن
 عباس في هذا الحديث تخصيص ذلك بمن مات زوجها قبل ان يدخلها (قوله) ان شاء بعضهم تزوجها
 وان شاؤا زوجها وان شاؤا لم يزوها وهم احق بها من اهلها) في رواية ابي معاوية المذكورة
 بعد ما عصبته ان تنكح احدا حتى تموت فيروها قال الاسماعيلي هذا مخالف لرواية اسباط (قلت)
 ويمكن رد هذا اليه بان يكون المراد ان تنكح الامم او اذنهم نعم في مخالفته لما في التخصيص السابق
 وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس كان لرجل اذ مات وترك امراته التي
 عليها حمالة ثوبا ففزعها من الناس فان كانت حمالة تزوجها وان كانت دمية فبها حتى تموت ويرثها
 وروى الطبري ايضا من طريق الحسن والسدي وغيرهما كان الرجل يترك امرته ذى فراشه فعضلها

حدثنا محمد بن مقاتل
 اخبرنا اسباط بن محمد حدثنا
 الشيباني عن عكرمة عن
 ابن عباس قال الشيباني
 وذكره ابو الحسن السوائي
 ولا اظنه ذكره الا عن
 ابن عباس يا ايها الذين
 آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا
 النساء كرهار لانهن ضلوهن
 لتذهبوا ببعض
 ما آتتهوهن قال كانوا اذا
 مات الرجل كان اولها
 احق باهرته ان شاء بعضهم
 تزوجها وان شاؤا زوجها
 وان شاؤا لم يزوها وهم
 احق بها من اهلها فزلت
 هذه الآية في ذلك

حتى تموت وترد اليه الصداق وزاد السدي ان سبق الوارث فالتقى عليهم ثوبه كان احق بها وان سبقت
هي الى اهلها فهي احق بنفسها ﴿ (قوله باب) ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان
والاقربون (ساق الى قوله شهيدا وسقط ذلك لغير ابى ذر (قوله وقال معمر موالى اولياء ورثة عاقدت
ايمانكم هو مولى اليمين وهو الحليف والمولى ايضا ابن العم والمولى المنعم المعتق (اى بكسر المشنة
(والمولى المعتق) اى بفتحها (والمولى المملوك والمولى مولى فى الدين) انتهى ومعمر هذا يكون المهمة
وكنتم اظنه معمر بن راشد الى ان رايت الكلام المذكور فى المجاز لابي عبيدة واسمه معمر بن
المثنى ولم اراه عن معمر بن راشد وانما اخرج عبيد الرزاق عنه فى قوله ولكل جعلنا موالى قال الموالى
الاولياء الاب والابن والابن وغيرهم من العصبة وكذا اخرجه اسمعيل القاضى فى الاحكام من طريق
محمد بن ثور عن معمر وقال ابو عبيدة ولكل جعلنا موالى اولياء ورثة والذين عاقدت ايمانكم
فالمولى ابن العم وساق ما ذكره البخارى وانشد فى المولى ابن العم * مهلا بنى عننا موالينا *
ومما يذكرونه مذكور غيره من اهل اللغة المولى المحب والمولى الجار والمولى الناصر والمولى
الصهر والمولى التابع والمولى القرار (٢) والمولى الولي والمولى الموازى وذكروا ايضا العم
والعبد وابن الاخ والشريك والديم ويأتى بهم مع علم القرآن جاء فيه حديث مرفوع من علم عبدا آية
من كتاب الله فهو مولا له الحديث اخرجه الطبرانى من حديث ابى امامة ونحوه قول شعبه من كتبت
عنه حديثا فانه عبد وقال ابو اسحق الزجاج كل من يملك او والا فهو مولى (قوله حدثنا الصلت
ابن محمد) تقدم هذا الحديث سند او متنا فى الكفالة واجل بشرحه على هذا الموضع (قوله عن
ادريس) هو ابن يزيد الا ودى بفتح الالف وسكون الواو والد عبد الله بن ادريس الفقيه الكوفي
وادريس ثقة عندهم وماله فى البخارى سوى هذا الحديث ووقع فى رواية الطبري عن ابى كريب عن
ابى اسامة حدثنا ادريس بن يزيد (قوله عن طلحة بن مصرف) وقع فى الفرائض عن اسحق
ابن ابراهيم عن ابى اسامة عن ادريس حدثنا طلحة (قوله ولكل جعلنا موالى قال ورثة) هذا
متفق عليه بين اهل التفسير من السلف اسنده الطبري عن مجاهد وقتادة والسدي وغيرهم ثم قال
وتأويل الكلام ولكل اياها الناس جعلنا عصبة يرثونه مما ترك والداه واقربوه من ميراثهم له وذكروا
غيره لآية تقدير غير ذلك فقليل التقدير جعلنا لكل ميت ورثة ترث مما ترك الوالدان والاقربون وقيل
التقدير ولكل مال مما ترك الوالدان والاقربون جعلنا ورثة يحوزونه فعلى هذا كل متعلق بجعل ومما
ترك صفة لكل والوالدان فاعل ترك ويلزم عليه الفصل بين الموصوف وصفته وقد سمع كثيرا
وفى القرآن قل اغير الله فتحذروا فاطر السموات فان فاطر صفة لله انفاقا وقيل التقدير ولكل قوم
جعلناهم موالى اى ورثة نصيب مما ترك والداهم واقربوهم وهذا ينضوي ان لكل خبر مقدم
ونصيب مبتدأ مؤخر وجعلناهم صفة لقوم ومما ترك صفة للمبتدأ الذى حذف ونصب صفته وكذا
حذف ما ضيفت اليه كل وبقيت صفته وكذا حذف العائد على الموصوف هذا حاصل ما ذكره
المعربون وذكروا غير ذلك مما ظاهره التكلف ووضح من ذلك ان الذى يضاف اليه كل هو
ما تقدم فى الآية التى قبلها وهو قوله للرجال نصيب مما كتبت وللنساء نصيب مما كتبت بن ثم قال
ولكل اى من الرجال والنساء جعلنا اى قدرنا نصيبا اى ميراثا مما ترك الوالدان والاقربون والذين
عاقدت ايمانكم اى بالحلف او الموالاة والمواخاة فاقومهم نصيبهم طاب لمن يتولى ذلك اى من
ولى على ميراث احد فليعط لكل من يرثه نصيبه وعلى هذا المعنى المتضح ينبغي ان يقع الاعراب

باب ولكل جعلنا موالى
مما ترك الوالدان والاقربون
والذين عاقدت ايمانكم
فاقومهم نصيبهم ان الله كان
على كل شئ شهيدا وقال
معمر موالى اولياء ورثة
عاقدت ايمانكم هو مولى
اليمين وهو الحليف والمولى
ايضا ابن العم والمولى المنعم
المعتق والمولى المعتق
والمولى المملوك والمولى مولى
فى الدين * حدثنا الصلت
ابن محمد حدثنا ابو اسامة
عن ادريس عن طلحة
ابن مصرف عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضى
الله تعالى عنهم ولكل جعلنا
موالى قال ورثة والذين
عاقدت ايمانكم كان
المهاجرون لما قدموا
المدينة يرث المهاجري
الانصارى دون ذوى
رحمه للاخوة التى آتى
النبي صلى الله عليه وسلم
بينهم فلما نزلت ولكل
جعلنا موالى نسخت ثم قال

٢ قوله المولى القرار كذا
بالاصل ولعله والمولى المنزل
والقريب اه مصححه

والذين عاقدت إيمانكم من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصي له سمع أبو اسامة أدريس وسمع أدريس طلحة
باب قوله إن الله لا يظلم مثقال ذرة يعني ذرة ذرة * حدثنا محمد بن عبد العزيز بن أبي الوعمر حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن
عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن أناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله

١٧٣

هل نرى ربنا يوم القيامة
قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في
رؤية الشخص بالظهيرة
ضوء ليس فيها سحاب قالوا
لا قال وهل تضارون في
رؤية القمر ليلة البدر ضوء
ليس فيها سحاب قالوا لا
قال النبي صلى الله عليه وسلم
ما تضارون في رؤية الله
عز وجل يوم القيامة إلا
كما تضارون في رؤية
أحدهما إذا كان يوم
القيامة أذن مؤذن تتبع
كل أمة ما كانت تعبد فلا
يبقى من كان يعبد غير الله
من الأصنام والأنصاب
اللاتمانطون في النار حتى
إذا لم يبق إلا من كان يعبد
الله بر أو فاجر وغبرات
أهل الكتاب فيسدي
اليهود فيقال لهم ما كنتم
تعبدون قالوا كنا نعبد
عزير بن الله فيقال لهم
كذبتم ما اتخذ الله من
صاحبة ولا ولد فإذا
تبغون فقالوا أعطنا ربنا
فأسفنا فيشار إلنا ردون
فيحشرون إلى النار كأنها
سراب يظلم بعضها بعضا

ويترك ما عداه من التعسف (قوله والذين عاقدت إيمانكم كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث
المهاجري الأنصاري دون ذوى رحمه للاخوة) هكذا جعلها ابن عباس علي من أخى النبي صلى الله
عليه وسلم بينهم وجلها غيره على أعم من ذلك فاستدل الطبري عن نفسه قال كان الرجل يحالف الرجل ليس
بينهما نسب فيرث أحدهما الآخر فنسخ ذلك ومن طريق سعيد بن جبير قال كان الرجل يعاقد الرجل
فيرثه وعاقدا أبو بكر مولى فورثه (قوله فلما نزلت ولكل جعلنا موالى نسخت) هكذا وقع في هذه
الرواية أن ناسخ ميراث الحليف هذه الآية وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
قال كان الرجل يعاقد الرجل فإذا مات ورثه الآخر فأرسل الله عز وجل وأولو الأرحام بعضهم أولى
ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا يقول إلا أن توفوا
لأولياءكم الذين عاقدتم ومن طريق قتادة كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دمي دمي
وترثني وأرثك فلما جاء الإسلام أمروا أن يؤتوهم نصيبهم من الميراث وهو السدس ثم نسخ ذلك بالميراث
فقال وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض ومن طريق شتي عن جماعة من العلماء كذلك وهذا هو المعتمد
ويحتمل أن يكون النسخ وقع مرتين الأولى حيث كان المعاقدين يرثون وحده دون العصبية فنزلت ولكل
وهي آية الباب فصاروا جميعا يرثون وعلى هذا ينزل حديث ابن عباس ثم نسخ ذلك آية الأحزاب وخص
الميراث بالعصبية وبقي للمعاقد النصر والأرقاد ونحوهما وعلى هذا ينزل بقية الآثار وقد تعرض له ابن
عباس في حديثه أيضا لكن لم يذكر النسخ الثاني ولا بد منه والله أعلم (قوله ثم قال والذين عاقدت
إيمانكم من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصي له) كذا وقع فيه وسقط منه شيء
بينه الطبري في روايته عن أبي كريب عن أبي اسامة بهذا الإسناد وانظره ثم قال والذين عاقدت إيمانكم
فأوتوهم نصيبهم من النصر الخ فقوله من النصر يتعلق بأوتوهم لا بعاقدت ولا بإيمانكم وهو وجه
الكلام والرفادة بكسر الراء بعد هاء خفيفة الأمانة بالعطية (قوله سمع أبو اسامة أدريس وسمع
أدريس طلحة) وقع هذا في رواية المستمل وحده وقد قدمت التنبيه على من وقع عنده التصريح
بالتحديث لأبي اسامة من أدريس ولأدريس من طلحة في هذا الحديث بعينه وإلى ذلك أشار المصنف
والله أعلم (قوله باب قوله إن الله لا يظلم مثقال ذرة يعني ذرة ذرة) هو تفسير أبي عبيدة
قال في قوله تعالى مثقال ذرة أي ذرة ذرة ويقال هذا مثقال هذا أي وزنه وهو مفعول من الثقل والذرة
الغلة الصغيرة ويقال واحدة الطباء والذرة يقال ذرة ذرة يقال ذرة ذرة يقال ذرة ذرة
وزنه الخردلة ربع سمكة ويقال الذرة لا وزن لها وإن شخصًا ترك رغبًا حتى علاه الذر فوزنه فلم يزد
شئًا سكاها الثعلبي ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد في الشفاعة وسألتني شرحه مستوفى في كتاب
الرفاق أن شاء الله تعالى مع حديث أبي هريرة المذکور هناك وهو أطوله في معناه وقد وقع ذكرهما
تمامهما متواليين في كتاب التوحيد وشيخه محمد بن عبد العزيز هو الرملي يعرف بابن الواسطي وثقه
العجلي وابنه أبو زرعة وأبو حاتم وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الاعتصام

فيستأطون في النار ثم يدعى النصراري فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح بن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من
صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فكذلك مثل الأول حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر أو فاجر أنا هم رب العالمين في أدنى
صورة من التي رأوها فيها فيقال ماذا تنتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس في الدنيا على أقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم
ونحن نتظر ربنا الذي كنا نعبد فيقول

قوله باب فكيف اذا جئنا من كل امة شهيد وجئنا بك على هزلاء شهيدا (وقع في الباب تفاسير لا تنافي بالآية وقد قدمت الاعتماد عن ذلك) **قوله** المختال والمختال واحد (كدلالة اكثر بعثاة فوقاية ثبيلة وفي رواية لاصيلي المختال والمختال واحد وصوبه ابن مالك وكذا هو في كلام ابي عبيدة قال في قوله تعالى مختالا لا تخفورا المختال ذو الخلاء والمختال واحد قال ويحيى بن عاصم قال العجاج * والمختال ثوب من ثياب الجهال * (قلت) والمختال يطلق لمعان كثيرة نظمها بعضهم في قصيدة فبلغ نحو من العشرين ويقال انه وجد قصيدة تزيد على ذلك عشرين اخرى وكلام عياض يقتضي ان الذي في رواية الاكثر بالمائة التحانية لا لتوقاية ولهذا قال كله صحيح لكنه اورد في الخلاء والخلاء الفرقاية والمختال بعثاة فرقاية لا معنى له هنا كما قال ابن مالك وانما هو فعال من تخطل وهو الغدر ولان عينه ياء تحتانية لا فوقاية والاسم للبراء والمعنى انه يخطل في صورة من هو انظم منه على سبيل التكبر والتعظيم (قوله طمس وجوها ونسوها حتى تعود كقفائهم طمس الكتاب محماه هو مختصر من كلام ابي عبيدة قال في قوله تعالى من قبل ان نطمس وجوها اي نسوها حتى تعود كقفائهم يقال للرجع لمست الا نأراي محتم او طمس الكتاب اي محماه واسند الطبري عن قتادة المراد ان تعود الوجة في الاقفة وقيل هو تجميل وليس المراد حقيقة حسا (قول يحيى بن سعيد بن قيس) هو قول ابي عبيدة ايضا قال في قوله تعالى وكفى بحجهم سعيرا اي وقودا واخرج ابن ابي حاتم عن طريق السدي عن ابي مالك مثله (تنبيه) هذه الفاسية ليست هذه الآية ركانه من النسخ كمنبت عليه غير مرة (قوله حدثنا صدقة) هو ابن الفضل ويحيى هو القطان وسفيان والاورى وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو النخعي وعبيدة بن جراح هو ابن عمرو وعبيد الله هو ابن مسعود والاسناد كله سني شيخ البخاري وشيخه كوفون وفيه ثلاثة من لنا عين في نسق اولهم الاعمش (قوله قال يحيى) هو القطان وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله بعض الحديث عن عمرو بن مرة) اي من رواية الاعمش عن عمرو بن مرة عن ابراهيم وقد ورد ذلك واضحا في فضائل القرآن حيث اخرجه المصنف عن مسدد عن يحيى النطان بالاسناد المذكور وقال بعده قال الاعمش وبعض الحديث حدثني عمرو بن مرة عن ابراهيم يعني بالاسناد ويأتي شرح الحديث هناك ان شاء الله تعالى وقال الكرماني اسناد عمرو بن مطوع وبعض الحديث مجهول (قلت) عبر عن المنقطع بالقطر عاقله اكثراته بمراجعة الاصطلاح واما قوله مجهول فيريده ما حدث به عمرو بن مرة فكانه ظن انه اراد ان البعض من هذا والبعض عن هذا وليس كذلك وانما هو عند كاه في الرواية لا تية وبعضه في اثباته ايضا (قوله **باب** قوله وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط) هذا الترمذي في آيتي النساء والمائدة وايراد المصنف له في تفسير سورة النساء شعر بأن آية النساء نزلت في قصة عائشة وقد سبق ما فيه في كتاب التيمم (قوله صعيدا وجهه الارض) قال ابو عبيدة في قوله تعالى فتيهم واصعيدا طيبا تيمموا اي تعمدا وقال والصعيد وجه الارض قال الزجاج لا علم خلافا بين اهل اللغة ان الصعيد وجه الارض سواء كان عليها تراب ام لا ومنه قوله تعالى صعيدا جردا وصعيدا راقا وانما سمى صعيدا لانه نهاية ما يصعد من الارض وقال الطبري بعد ان روى من طريق قتادة قال الصعيد الارض التي ليس فيها شجر ولا نبات ومن طريق عمرو بن تيس قال الصعيد التراب ومن طريق ابن زيد قال الصعيد الارض المستوية الصواب ان الصعيد وجه الارض المستوية الحالية من الغرس والنبات والبناء واما الطيب فهو الذي تتسلك به من اشترط في التيمم التراب لان الطيب هو التراب

اناركم فيقولون لا نشرك بالله شيا منين او ثلاثا **باب** فكيف اذا جئنا من كل امة شهيد وجئنا بك على هزلاء شهيدا المختال والمختال واحد نطمس وجوها ونسوها حتى تعود كقفائهم طمس الكتاب محماه يحيى بن سعيد بن قيس حدثنا صدقة اخبرني يحيى عن سفيان عن سليمان عن ابراهيم عن عبيدة بن عبد الله قال يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على قلت اقرأ عليك وعليك انزل قال فاني احب اسمعه من غيري فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت فكيف اذا جئنا من كل امة شهيد وجئنا بك على هزلاء شهيدا قال امسك فاذا عيناه تذرفان **باب** قوله وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من الغائط صعيدا وجهه الارض

المات قال الله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربهم يروي بعباد الرزاق من طريق ابن عباس
 المصعب الطيب الحرث (قوله وقال جابر كانت الطواغيت التي يتعبدون بها كيون اليها في جهنمة واحدة وفي
 اسلم واحد وفي كل حي واحد كهان ينزل عليهم الشيطان) وصلة ابن ابي حاتم من طريق وهب بن منبه
 قال سألت جابر بن عبد الله عن الطواغيت فذكر مثله وزاد وفي هلال واحد وقد تقدم نسب جهينة
 واسلم في غزوة الفتح واما هلال فقيسلة يتسبون الى لال بن عامر بن صعصعة منهم ميمونة بنت
 الحرث ام المزمين وجماعة من الصحابة وغيرهم (قوله الجبت السحر والطاغوت الشيطان) وصلة
 عبد بن حميد في تفسيره ومحمد بن سعد في مسنده وعبد الرحمن بن رسته في كتاب الايمان كاهن من طريق
 ابي اسحق عن حسان بن قائد عن عمر مثله واسناده قوي وقد وقع التصريح بسماع ابي اسحق له من
 حسان وسماع حسان من عمر في رواية رسته وحسان بن قائد بالقاع يسي بالموحدة قال ابو حاتم شيخ
 وقد كره ابن حبان في الثقات وروى الطبري عن مجاهد مثل قول عمر وزاد الطاغوت الشيطان في
 صورة انسان يتعبد كيون اليه ومن طريق سعيد بن جبير وايضا قال الجبت السحر والطاغوت
 السكاهن وهذا يمكن رده بآثار ايل الى الذي قبله (قوله وقال سكرمة الجبت بلسان الحبشة شيطان
 والطاغوت السكاهن) وصلة عبد بن حميد باسناد صحيح عنه وروى الطبري من طريق قتادة مثله بغير
 ذكر الحبشة قال كنا نتحدث ان الجبت الشيطان والطاغوت السكاهن ومن طريق العوفي عن ابن
 عباس قال الجبت الاصنام والطواغيت الذين كانوا يعبدون عن الاصنام بالكذب قال وزعم رجال
 ان الجبت السكاهن والطاغوت رجل من اليهود يدعى كعب بن الاشرف ومن طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس قال الجبت حي بن اخطب والطاغوت كعب بن الاشرف واختار الطبري ان المراد
 بالجبت والطاغوت جنس من كان يعبد من دون الله سواء كان صنما وشيطانا جنيا او آدميا فيدخل
 فيه الساحر والسكاهن والله اعلم واما قول سكرمة ان الجبت بلسان الحبشة الشيطان فقد وافقه سعيد
 ابن جبير الى ذلك لكن عبر عنه بالساحر اخرج الطبري باسناد صحيح عن سعيد بن جبير قال الجبت
 الساحر بلسان الحبشة والطاغوت السكاهن وهذا مضمير منهما الى وقوع المعرب في القرآن وهي مسألة
 اختلف فيها فبانع الكوفي وابو عبيدة اللغوي وغيرهما في ان ذلك فحمله ما ورد من ذلك على نوار
 اللغتين واجاز ذلك جماعة واختاره ابن الحاجب واحتج له بوقوع اسماء الاعلام فيه كابرهم فلا مانع
 من وقوع اسماء الاجناس وقد وقع في صحيح البخاري جملة من هذا وتتبع الناضي تاج الدين
 المسبكي ما وقع في القرآن من ذلك ونظمه في ابيات ذكرها في شرحه على المختصر وعبر بقوله يجمعها
 هذه الايات فذكرها وقد تبعت بعده زيادة كثيرة على ذلك تنوعت من عدة ما اورد ونظمها ايضا
 وليس جميع ما اوردته هو متفق على انه من ذلك لكن اكتفي بايراد ما نقل في الجملة فتبعته في ذلك وقد
 رأيت ايراد الجميع للفائدة فاوليت منها من نظمي والجملة التي نلته له وبأثير الى ايضا فقلت

من المعرب عد التاج (كز) وقد * الحفت (كد) وضعتها لاساطير
 السليل وطه ككورت بيع * روم وطوبى وسجبل وكفور
 والزنجيل ومشكاة سراق مع * استبرق صلاوات سندس طور
 كذا قرطيس ربانهم وغسا * ق ثم دينار القسطاس مشهور
 كذلك قصورة واليم ناشئة * ويوت كفلين مذكور ومطور
 له مقاليد فردوس بعد كذا * فيما حكى ابن دريد منه تنور

وقال جابر كانت الطواغيت
 التي يتعبد كيون اليها في
 جهنمة واحدة وفي اسلم
 واحد وفي كل حي واحد
 كهان ينزل عليهم الشيطان
 وقال عمر الجبت السحر
 والطاغوت الشيطان
 وقال سكرمة الجبت
 بلسان الحبشة شيطان
 والطاغوت السكاهن
 حدثني محمد بن ابي عبد
 عن هشام عن ابيه عن
 عائشة رضي الله عنها قالت
 هلك قلادة لاسماء
 فبعث النبي صلى الله عليه
 وسلم في طلبها رجلا
 فحضرت الصلاة ولبسوا
 على وضوء ولم يجددوا ماء
 فصلاوا وهم على غير
 وضوء فأنزل الله تعالى
 يعني آية التيمم

وزدت حرم ومهل والسجل كذا * السرى والاب ثم الجبت مذ كور
وتطنا واناه ثم منكأ * دارست يصهر منه فهو مصهور
وهبت والسكر الاواه مع حصب * واربي معه والطاغوت منظور
صرهن اصري وغيض المساء مع وزر * ثم الرقيم مناص والسنا النور

والمراد بقولي (كز) ان عدة ما ذكره التاج سبعة وعشرين وبقولي (كد) ان عدة ما ذكرته
اربعة وعشرون واما معترف اني لم استوعب ما استدرك عليه فقد ظفرت بعد نظمى هذا بابا شياء تقدم
منها في هذا الشرح الرحمن وراعنا وقد عزمت اني اذا اتيت على آخر شرح هذا التفسير ان شاء الله
تعالى الحق ما وفتت عليه من زيادة في ذلك منظوما ان شاء الله تعالى ثم اورد المصنف طرفا من حديث
عائشة في سقوط عقدها ونزول آية التيمم وقد مضى شرحه مستوفي في كتاب التيمم (قوله)
باب اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فوى الامر
الامر منكم ذوى الامر وهو تفسير ابى عبيدة قال ذلك في هذه الآية رزاد الدليل على ذلك ان واحدا
ذواى واحدا ولى لانها الا واحد لها من لفظها (قوله) حدثنا صدقة بن الفضل (كذا) لاكثر وفي رواية
ابن السكن وحسنه عن الفربري عن البخاري حدثنا سفيان وهو ابن داود المصيصي واسمه الحسين
وسفيان لقب وهو من حفاظ الحديث وله تفسير مشهور لكن ضعفه ابو حاتم والنسائي وليس له في
البخاري ذكر الا في هذا الموضع ان كان ابن السكن حفظه ويحتمل ان يكون البخاري اخرج الحديث
عنهما جميعا واقصر الاكثر على صدقة لا تمانه واقصر ابن السكن على سفيان بقرينه التفسير وقد ذكر
احمدان سفيان الزم حجاجا يعني حجاج بن محمد شيخه في هذا الحديث الا انه كان يحمله على تدليس التسوية
وعابه بذلك وكان هذا هو السبب في تضعيف من ضعفه والله اعلم (قوله) عن يعلى بن مسلم (في رواية)
الاسماعيلي من طريق حجاج عن ابن جريج اخبرني يعلى بن مسلم (قوله) نزلت في عبد الله بن حذافة ()
كذا ذكره مختصرا والمعنى نزلت في قصة عبد الله بن حذافة اي المقصود منها في قصته قوله فان تنازعتم
في شئ فردوه الى الله الآية وقد غفل الداودي عن هذا المراد فقال هذا وهم على ابن عباس فان عبد الله
ابن حذافة خرج على جيش فغضب فأرقدوا نارا وقال اقتحموها فامتنع بعض وهم بعض ان يفعل قال
فان كانت الآية نزلت قبل فكيف يخص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره وان كانت نزلت بعد
فانما قيل لهم انما الطاعة في المعروف وما قيل لهم لم تطيعوه انتهى وبالحمل الذي قدمته يظهر المراد
ويتفي الاشكال الذي ابداه لانهم تنازعوا في امتثال ما امرهم به وسببه ان الذين هموا ان يطيعوه
وقفوا عند امتثال الامر بالطاعة والذين امتنعوا عارضه عندهم الفرار من النار فناسب ان ينزل في
ذلك ما يرشد هم الى ما يفعلونه عند التنازع وهو الرد الى الله والى رسوله اي ان تنازعتم في جواز اشئ
وعدم جوازه فارجعوا الى الكتاب والسنة والله اعلم وقد روى الطبري ان هذه الآية نزلت في قصة
جرت لعمار بن ياسر مع خالد بن الوليد وكان خالد اميرا فاجار عمار جارا غير امره فغضب فمات فمات
اعلم وقد تقدم شرح حال هذه السرية والاختلاف في اسم اميرها في المغازي بعد غزوة حنين بقيل
واختلف في المراد بأولي الامر في الآية فمن ابى هريرة قال هم الامراء اخرج الطبري باسناد صحيح
واخرج عن ميمون بن مهران وغيره عنه وعن جابر بن عبد الله قال هم اهل العلم والخيرو عن مجاهد
وطاهر والحسن وابي العباس هم العلماء ومن وجه آخر اصح منه عن مجاهد قال هم الصعابة وهذا
اخص وعن عكرمة قال ابو بكر وعمر وهذا اخص من الذي قبله ورجح الشافعي الاول واحتج له بان

باب اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولى الامر
منكم فوى الامر
* حدثنا صدقة بن
الفضل اخبرنا حجاج بن
محمد عن ابن جريج عن
يعلى بن مسلم عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما
اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولى الامر منكم
قال نزلت في عبد الله بن
حذافة بن قيس بن عدي
اذ بعثه النبي صلى الله
عليه وسلم في سرية

الماء الى جارك فقال
الانصارى يا رسول الله
ان كان ابن عمك فتلون
وجهه ثم قال اسق ياربهم
احبس الماء حتى يرجع الى
الجدر ثم ارسل الماء الى
جارك واستوى النبي
صلى الله عليه وسلم للزبير
حقه في صريح الحكم حين
احفظه الانصارى وكان
اشار عليهما باحمر لهما فيه
سعة قال الزبير فاحسب
هذه الايات الانزلت في
ذلك فلا وربك لا يؤمنون
حتى يحكموك فيما شجر
بينهم يا ايها الذين آمنوا
الذين انعم الله عليهم من
النبيين كحادثنا محمد بن
عبد الله بن حوشب حدثنا
ابراهيم بن سعد عن ابيه
عن عروة عن عائشة رضي
الله تعالى عنها قالت سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما من نبي يمر
بشر الاخير بين الدنيا والاخرة
وكان في شكواه الذي
قبض فيه اخذته بهمة
شديدة فسمعتة يقول مع
الذين انعم الله عليهم من
النبيين والصالحين
والشهداء والصالحين

قريشا كانوا لا يعرفون الامارة ولا ينقادون الى امير فاحمروا بالطاعة لمن ولي الامر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من اطاع اميري فقد اطاعني متفق عليه واخبار الطبري جعلها على العموم وان نزلت في سبب خاص والله اعلم (قوله باب) فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) سقط باب لغير ابى ذرود كرفيه قصة الزبير مع الانصارى الذى خاصه في شراج الحرة وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الشرب و بينت هناك الاختلاف على عروة في وصله وارساله بحمد الله تعالى وقوله هنا ان كان ابن عمك يفتح ان للجميع اى من اجل ووقع عند ابى ذروان بز يادة واد وفي روايته عن الكشميهنى ان بز يادة همزة ممدودة وهى للاستفهام (قوله باب) فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين) ذكر فيه حديث عائشة وقد تقدم شرحه في الوفاة النبوية والله الحمد وقوله في شكواه الذى قبض فيه في رواية الكشميهنى التى قبض فيها (قوله باب) وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله الى الظالم اهلها) ولا بى ذر والمستهضعفين من الرجال والنساء الآية والاظهار ان المستضعفين مجرور بالعطف على اسم الله اى وفي سبيل المستضعفين او على سبيل الله اى وفي خلاص المستضعفين وجوز الزمخشري ان يكون منصوبا على الاختصاص (قوله عن عبيد الله) هو ابن ابي يزيد وفي مسند احمد عن سفيان حدثني عبيد الله بن ابي يزيد (قوله كنت انا و اى من المستضعفين) كذلك اكثر زاد ابو ذر من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان واراد حكاية الآية والا فهو من الولدان و أمه من المستضعفين ولم يذكر في هذا الحديث من الرجال احدا وقد اخرج الاسماعيلى من طريق اسحق ابن موسى عن ابن عيينة بلفظ كنت انا و اى من المستضعفين انما من الولدان و اى من النساء (قوله في الطريق الاخرى ان ابن عباس تلا) في رواية المستعلى عن ابن عباس انه تلا (قوله كنت انا و اى من عذر الله) اى في الآية المذكورة وفي رواية لابي نعيم في المستخرج من طريق محمد بن عبيد عن حماد ابن زيد كنت انا و اى من المستضعفين (قلت) واسم امه لبابة بنت الحرث الهلالية ام الفضل اخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال الداوى فيه دليل لمن قال ان الولد يتبع المسلم من ابويه (قوله ويذكر عن ابن عباس حصرت صدورهم قال ضانت وعن الحسن انه قرأ حصرت صدورهم بالرفع حكاه الفراء وهو على هذا خبر بعد خبر وقال المبرده هو على الدعاء اى احصر الله صدورهم كذا قال والاول اولى وقد روى ابن ابي حاتم من طريق مجاهد انها نزلت في هلال بن عويمر الاسلمى وكان بينه وبين المسلمين عهد وقصده ناس من قومه فكروه ان يقاتل المسلمين وكروه ان يقاتل قومه (قوله تلواوا السننكم بالشهادة) وصله الطبري من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وان تلواوا او تعرضوا قال تلواوا السننكم بشهادة او تعرضوا عنها وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال ان تدخل في شهادةك ما يبطلها او تعرض عنها فلا تشهد لها وقرأ أجزاء وابن عامر وان تلواوا او واحد ساكنه وصوب ابو عبيدة قراءة الباقيين واحتج بتفسير ابن عباس المذكور وقال ليس للولاية هنا معنى واجاب الفراء بأنها بمعنى اللى كقراءة الجماعة الا ان الواو المضمومة قلبت همزة ثم سها وتاجب الفارسي بأنها على بابها من الولاية

﴿ ٢٣ ﴾ - فتح الباری - ثامن ﴿ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ خَيْرٌ ﴾ بَابُ وَمَالِكُمْ لَا تَقْتَاتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَى الظَّالِمِ أَهْلِهَا ﴿ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَامْرَأَتِي مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ ﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حِجَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَامْرَأَتِي مِمَّنْ عَذَّرَ اللَّهُ وَيَذْكُرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ حَصْرَتِ خَاقَتُ نَوَافِلِ السُّنَنِ بِالشَّهَادَةِ

والمراد ان قولهم اقامة الشهادة (قوله وقال غيره المرائع المهاجر راغمت هاجرت قومي) قال ابو عبيدة
 في قوله تعالى ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض مرائع كثيرة واسعة والمرائع المهاجر واحد تقول
 هاجرت قومي وراغمت قومي قال الجعدي * عزير المرائع والمهرب * وروى عبد الرزاق عن
 معمر عن الحسن في قوله هراغما قال متحولا وكذا اخرجه ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس (قوله موقوتا موقوتا وقته عليهم) لم يقع هذا في رواية ابي ذر وهو قول ابي عبيدة ايضا قال
 في قوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي موقوتا وقته الله عليهم وروى ابن ابي حاتم من
 طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله موقوتا قال مفروضا (قوله **باب** فسالكم
 في المناققين فثنين والله اركسهم بما كسبوا قال ابن عباس بددهم) وصلة الطبري من طريق ابن جريج
 عن عطاء عن ابن عباس في قوله والله اركسهم بما كسبوا قال بددهم ومن طريق علي بن ابي طلحة عن
 ابن عباس قال اوقعهم ومن طريق قتادة قال اهلكهم وهو تفسير باللازم لان الركن الرجوع فكأنه
 ردهم الى حكمهم الاول (قوله فثمة جماعة) روى الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس
 في قوله فثمة ثقات في سبيل الله واخرى كافرة قال الاخرى كفار قريش وقال ابو عبيدة في قوله تعالى كم من
 فئة قليلة غلبت فئة كثيرة قال الفضة الجماعة (قوله حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر (قوله وعبد
 الرحمن) هو ابن مهدي (قوله عن عدي) هو ابن ثابت (قوله عن عبد الله بن يزيد) هو الخطمي
 بفتح المعجمة ثم سكون المهمل وهو صحابي صغير (قوله رجيع ناس من احد) هم عبد الله بن ابي ابن
 سلول ومن تبعه وقد تقدم بيان ذلك في غزوة احد من كتاب المغازي مستوفى وقوله في آخره ثبت
 الفضة في رواية الجوى ثبت الحديث وقد تقدم بيان الاختلاف في قوله تنفي الحبث في فضل المدينة
 (قوله **باب** واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذا عوا به اي افشوه) وصلة ابن المنذر
 عن ابن عباس في قوله اذا عوا به اي افشوه (قوله يستنبطونه يستخرجونه) قال ابو عبيدة في قوله
 تعالى اعلمه الذين يستنبطونه منهم اي يستخرجونه يقال للركبة اذا استخرج ماؤها هي نبط اذا ماهاها
 (قوله حسيبا كافيا) وقع هنا لغير ابي ذر وقد تقدم في الوصايا (قوله الا انا يا بني الموات حجر او مدرا
 او ماشبه) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ان يدعون من دونه الا انا لا الموات حجر او مدرا او ماشبه
 ذلك والمراد بالموات ضد الحيوان وقال غيره قيل لها انث لانهم سموها مناة واللات والعزى واساف ونائلة
 ونحو ذلك وعن الحسن البصري لم يكن حي من احياء العرب الا ولهم صنم يعبدونه يسمى انثى بنى فلان
 وسباني في الصافات حكاية عنهم انهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله تعالى الله عن ذلك وفي رواية عبد الله
 ابن احمد في مسنده اياه عن ابي بن كعب في هذه الآية قال مع كل صنم جنية ورواته ثقات ومن هذا الوجه
 اخرجه ابن ابي حاتم (قوله هريدا متهردا) وقع هذا المستعمل وحده وهو تفسير ابي عبيدة بلفظه وقد
 تقدم في بدء الخلق ومعناه الخروج عن الطاعة وروى ابن ابي حاتم من طريق قتادة في قوله هريدا قال
 متهردا على معصية الله (قوله فليبتكن بتكته نطعه) قال ابو عبيدة في قوله تعالى فليبتكن آذان
 الانعام يقال بتكته نطعه وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة **كانوا** يتككون آذانها
 اطواغيتهم (قوله قبالا وقولا واحد) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ومن اصدق من الله قيلا وقبالا
 وقولا واحد (قوله طبع ختم) قال ابو عبيدة في قوله طبع الله على قلوبهم اي ختم **في تنبيه**
 ذكر في هذا الباب آثارا ولم يذكر فيه حديثا وقد وقع عند مسلم من حديث عمر في سبب نزولها ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لما هجر نساءه وشاع انه طلقهن وان عرجاه فقال اطلقت نساءك قال

يقال غيره المرائع
 المهاجر راغمت هاجرت
 قومي موقوتا موقوتا وقته
 عليهم **باب** فسالكم في
 المناققين فثنين والله
 اركسهم بما كسبوا
 قال ابن عباس بددهم فثمة
 جماعة * حدثني محمد بن
 بشر حدثنا غندر وعبد
 الرحمن قالوا حدثنا شعبة
 عن عدي عن عبد الله
 ابن يزيد عن زيد بن ثابت
 رضي الله تعالى عنه قالكم
 في المناققين فثنين رجيع ناس
 من اصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم من احد وكان
 الناس فيهم فرقين فريق
 يقول اقلهم وفريق
 يقول لا فترلت فسالكم في
 المناققين فثنين وقال انها
 طيبة تنفي الحبث كما تنفي
 النار ثبت الفضة **باب**
 واذا جاءهم امر من الامن
 او الخوف اذا عوا به اي
 افشوه يستنبطونه
 يستخرجونه حسيبا كافيا
 الا انا يا بني الموات حجر
 او مدرا او ماشبه هريدا
 متهردا فليبتكن بتكته
 نطعه قبالا وقولا واحد
 طبع ختم

لا قال فتمت على باب المسجد فتنادت بأعلى صوتي لم يطلني نساء فنزلت هذه الآية فكنت أنا استنبطت ذلك الاخر واصل هذه القصة عند البخاري ايضا لكن بدون هذه الزيادة فليست على شرطه فكأنه اشار اليها بهذه الترجمة ﴿ **قوله باب** ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) يقال نزلت في مقبس بن ضبابة وكان اسلم هو واخوه هشام فقتل هشام رجلا من الانصار غيلة فلم يعرف فأرسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يأمرهم ان يدفعوا الى مقبس دية اخيه ففعلوا فأخذ الدية وقتل الرسول ولحق بمكة ثم تدافرت فيه وهو من اهدر النبي صلى الله عليه وسلم دمه يوم الفتح اخرج ابن ابى حاتم من طريق سعيد بن جبير (**قوله** شعبة حدثنا مغيرة بن النعمان) لشعبة فيه شيخ آخر وهو منصور كما سبأني في سورة الفرقان (**قوله** آية اختلف فيها اهل الكوفة فرحلت فيها الى ابن عباس فسأله عنها) - قط لفظ آية لغير ابى ذر وسأني من يد فيه في الفرقان وقع في تفسير الفرقان من طريق غندر عن شعبة بلفظ اختلف اهل الكوفة في قتله المؤمن فدخلت فيه الى ابن عباس وفي رواية الكشهريني فرحلت بالراء والمه - ملة وهي اصوب وسأني شرح الحديث مستوفى هناك ان شاء الله تعالى وقوله هي آخر ما نزل اى في شأن قتل المؤمن عمدا بالنسبة لآية الفرقان ﴿ **قوله باب** ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام است مؤمنا السلم والسلام والسلم واحد) يعني ان الاول بفتحعين والثالث بكسر ثم سكون فالاول قراءة نافع وابن عامر وحزرة والثاني قراءة الباقيين والثالث قراءة رويت عن عاصم بن ابى النجود وروى عن عاصم الجحدري بفتح ثم سكون فأما الثاني فن التحيمة واماماء - داه فن الانقياد (**قوله** عن عمرو) هو ابن دينار وفي رواية ابن ابى عمير عن سفيان - حدثنا عمرو بن دينار كذا اخرجها ابو نعيم في مسنده - تخرجه من طريقه (**قوله** كان رجل في غنيمة) بالتصغير وفي رواية سمالك عن عكرمة عن ابن عباس عند احمد والترمذي وحسنه والطحاكم وصححه من رجل من بني سليم ينفر من الصحابة وهو يسوق غناله فسلم عليهم (**قوله** فقتلوه) زاد في رواية سمالك وقالوا ما سلم علينا الا ليتعود منا (**قوله** واخذوا غنيمة) في رواية سمالك واقتوا بغنمه النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت وروى البراء من طريق حبيب بن ابى عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في سبب نزول هذه الآية قصة اخرى قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فيها المقداد فلما اتوا القوم وجدوهم قد تفرقوا وبقى رجل له مال كثير فقال اشهد ان لا اله الا الله فقتله المقداد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كيف لك بلا اله الا الله غدا وانزل الله هذه الآية وهذه القصة يمكن الجمع بينها وبين التي قبلها ويستفاد منها تهمة القتال واما المقتول فروى الثعلبي من طريق الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس واخرجه عبد بن جند من طريق قتادة نحوه واللفظ للكلبي ان اسم المقتول مرداس بن نهيل من اهل فدك وان اسم القتال اسامة بن زيد وان اسم امير السرية غالب بن فضالة اليماني وان قوم مرداس لما نهزموا بقي هو وحده وكان الجأذه بجبل فلما لحقوه قال لا اله الا الله محمد رسول السلام عليكم فقتله اسامة بن زيد فلما رجعوا نزلت الآية وكذا اخرج الطبري من طريق السدي نحوه وفي آخر رواية قتادة لان تهمة المسلمين السلام بها شعار فون واخرج ابن ابى حاتم من طريق ابن طبيعة عن ابى الزبير عن جابر قال انزلت هذه الآية ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام في مرداس وهذا شاهد حسن وورد في سبب نزولها عن غير ابن عباس شيء آخر فروى ابن اسحق في المغازي واخرجه احمد من طريقه عن عبد الله بن ابى جرد الاسلمي قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من المسلمين فيهم ابو قتادة ومسلم بن جثامة فر بنا عاصم بن الاضبط الاشجعي فسلم علينا فحمل عليه محم فقتله فلما قد منا على النبي صلى الله عليه

باب ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
حدثنا آدم بن ابى اياس
حدثنا شعبة حدثنا مغيرة
ابن النعمان قال سمعت
سعيد بن جبير قال آية
اختلف فيها اهل الكوفة
فرحلت فيها الى ابن عباس
فسأله عنها فقال نزلت
هذه الآية ومن يقتل
مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم هي آخر ما نزل وما
نسختها شيء باب ولا
تقولوا لمن اتى اليكم السلام
لست مؤمنا بالسلم
والسلام والسلام واحد
حدثني علي بن عبد الله
حدثنا سفيان عن عمرو
عن عطاء عن ابن عباس
رضي الله عنهما ولا تقولوا
لمن اتى اليكم السلام لست
مؤمنا قال ابن عباس
كان رجل في غنيمة له فلققه
المسلمون فقال السلام
عليكم فقتلوه واخذوا
غنيمته فأ نزل الله في ذلك
الى قوله عرض الحياة الدنيا
تلك الغنية

وسلم واخبرنا الخبر نزل القرآن فذكر هذه الآية واخرجها ابن اسحق من طريق ابن عمر اثم ساقا
 من هذا وزاد انه كان بين عامر ومحمد عداوة في الجاهلية وهذه عندي قصة اخرى ولا مانع ان تنزل الآية
 في الامرين معا (قوله في آخر الحديث قال قرأ ابن عباس السلام) هو مقول عطاء وهو موصول بالاسناد
 المذكور وقد قدمت انها قراءة الاكثر وفي الآية دلائل على ان من اظهر شيئا من علامات الاسلام لم يحل
 دمه حتى يختبره لان السلام تحية المسلمين وكانت تحيتهم في الجاهلية بخلاف ذلك فكانت هذه
 علامة واماعلى قراءة السلم على اختلاف ضبطه فالمراد به الانقياد وهو علامة الاسلام لان معنى
 الاسلام في اللغة الانقياد ولا يلزم من الذي ذكرته الحكم بالسلام من اقتصر على ذلك واجراء احكام
 المسلمين عليه بل لابد من التلطف بالشهادتين على تفاصيل في ذلك بين اهل الكتاب وغيرهم والله اعلم
 ﴿ قوله باب لا يستوى القاعدون من المؤمنين الآية ﴾ كذا لا في ذروا غيره والمجاهدون
 في سبيل الله واختلفت القراءة في غير اولي الضرر فقرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم بالرفع على السبيل من
 القاعدون وقرا الاعمش بالجر على الصفة للمؤمنين وقرا الباقر بن النصب على الاستثناء (قوله عن
 صالح) هو ابن كيسان (قوله حدثني سهل بن سعد) كذا قال صالح وتابعه عبد الرحمن بن اسحق عن ابن
 شهاب عند الطبري وخالفهما معمر فقال عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت اخرج
 احمد (قوله انه رأى مروان بن الحكم) اي ابن ابي العاص امير المدينة الذي صار بعد ذلك خليفة
 (قوله فأقبلت حتى جلست الى جنبه فأخبرنا) قال الترمذي في هذا الحديث رواية رجل من الصحابة وهو
 سهل بن سعد عن رجل من التابعين وهو مروان بن الحكم ولم يسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فهو من التابعين (قلت) لا يلزم من عدم السماع عدم الصحبة والاولى ما قال فيه البخاري لم ير النبي صلى
 الله عليه وسلم وقد ذكره ابن عبد البر في الصحابة لانه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم قبل عام احمد
 وقبل عام الخندق وثبت عن مروان انه قال لما طلب الخلافة فذكر والاه ابن عمر فقال ليس ابن عمر
 بأفقه مني ولسكنه اسن مني وكانت له صحبة فمما اعترف منه بعدم صحبته وانما لم يسمع من النبي صلى
 الله عليه وسلم وان كان سماعه منه ممكنا لان النبي صلى الله عليه وسلم نفي اياه الى الطائف فلم يرد
 الا عثمان لما استخلف وقد تقدمت روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب الشروط مقرونة
 بالمسور بن مخزومة ونهت هناك ايضا على انها مرسلة والله الموفق (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم
 املى عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله) في رواية قبيصة المذكورة عن
 زيد بن ثابت كنت اكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن ابيه
 اني لقاعد الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم اذا وحى اليه وغشيت السكينة فوضع فخذه على فخذي قال
 زيد فلا والله ما وجدت شيئا قط اقل منها وفي حديث البراء بن عازب الذي في الباب بعدهما لما نزلت
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ادع لي فلانا فجاءه ومعه الدواة واللوح والكتف وفي الرواية الاخرى
 منه في الباب ايضا حتى زيد اذ كتبها فيجمع بينهما بأن المراد بقوله لما نزلت كادت ان تنزل لتصرح
 رواية خارجة بان نزولها كان بحضور زيد (قوله فجاءه ابن ام مكتوم) في رواية قبيصة المذكورة
 فجاء عبد الله بن ام مكتوم وعند الترمذي من طريق الثوري وسليمان التيمي كلاهما عن ابي اسحق
 عن البراء جاء عمرو بن ام مكتوم وقد نسيه الترمذي على انه يقال له عبد الله وعمرو وان اسم ابيه
 زائدة وان ام مكتوم امه (قلت) واسمها عاتكة وقد تقدم شيء من خبره في كتاب الاذان (قوله
 وهو عملها) انضم اوله وكسر الميم وتشديد اللام هو مثل يعلم اعلى ويعمل بمعنى واعل الياء منتلبة

قال قرأ ابن عباس السلام
 باب لا يستوى القاعدون
 من المؤمنين الآية
 حدثنا اسمعيل بن عبد
 الله قال حدثني ابراهيم بن
 سعد عن صالح عن ابن
 شهاب قال حدثني سهل
 بن سعد الساعدي انه
 رأى مروان بن الحكم في
 المسجد فأقبلت حتى جلست
 الى جنبه فأخبرنا ان زيد
 بن ثابت اخبره ان النبي
 صلى الله عليه وسلم املى
 عليه لا يستوى القاعدون
 من المؤمنين والمجاهدون
 في سبيل الله فجاءه ابن ام
 مكتوم وهو يعملها على قال
 يا رسول الله

من احدى اللامين (قوله والله لو استطيع الجهاد معك لجاهدت) اى لو استطعت وعبر بالمضارع
اشارة الى الاستمرار واستحضار الصورة الحال قال وكان اعلمى هذا يفسر ما فى حديث البراء فشكى
ضمراته وفى الرواية الاخرى عنه فقال انا ضرير وفى رواية خارجة فقام حين سمعها ابن ام مكتوم وكان
اعلمى فقال يا رسول الله فكيف بمن لا يستطيع الجهاد من هو اعلمى واشباه ذلك وفى رواية قبيصة
فقال انى احب الجهاد فى سبيل الله ولكنى من الزمانه ما ترى ذهب بصري (قوله ان ترض فخذى)
اى تدقها (قوله ثم سرى) بضم المهملة وتشديد الراء اى كشف (قوله فأمر الله غير اولى الضرر)
فى رواية قبيصة ثم قال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر وزاد فى رواية خارجة
ابن زيد قال زيد بن ثابت فوالله لكانى انظر الى ملحقها عند صدع كان فى الكتف (قوله فى الحديث
الثانى عن ابى اسحق) هو السبيعى (قوله عن البراء) فى رواية محمد بن جعفر عن شعبة عن ابى اسحق
انه سمع البراء اخرجه اجمعه ووقع فى رواية الطبرانى من طريق ابى سنان الشيبانى عن ابى اسحق
عن زيد بن ارقم وابو سنان اسهه ضرار بن مرة وهو ثقة الا ان المحفوظ عن ابى اسحق عن البراء كذا
اتفق الشيخان عليه من طريق شعبة ومن طريق اسرايل واخرجه الترمذى واحمد من رواية سفيان
الثورى والترمذى ايضا والنسائى وابن حبان من رواية سليمان التيمى واحمد ايضا من رواية زهير
والنسائى ايضا من رواية ابى بكر بن عياش وابو عوانة من طريق زكريا بن ابى زائدة ومسعر
ثمانيتم عن ابى اسحق (قوله ادعوا فلانا) كذا اهمه اسرايل فى روايته وسماه غيره كما تقدم (قوله
وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن ام مكتوم) كذا فى رواية اسرايل وفى رواية شعبة التى قبلها دعا
زيد ا فكتبها فجاء ابن ام مكتوم فيجمع بان معنى قوله جاء انه قام من مقامه خلف النبي صلى الله عليه
وسلم حتى جاء مواجهاه فخطبه (قوله فنزلت مكانها) قال ابن التين يقال ان جبريل هبط ورجع قبل
ان يحذف القلم (قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون فى سبيل الله) قال
ابن المنير لم يقتصر الراوى فى الحال الثانى على ذكر الكلمة الزائدة وهى غير اولى الضرر فان كان
الوحى نزل بزيادة قوله غير اولى الضرر فقط فكانه رأى اعادة الآية من اولها حتى يتصل الاستثناء
بالمستثنى منه وان كان الوحى نزل باعادة الآية بالزيادة بعد ان نزل بدونها فقد حكى الراوى صورة الحال
(قلت) الاول اظهر فان فى رواية سهل بن سعد فأمر الله غير اولى الضرر واوضح من ذلك رواية
خارجة بن زيد عن ابيه فظيها ثم سرى عنه فقال اقرأ قرأت عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين
فقال النبي صلى الله عليه وسلم غير اولى الضرر وفى حديث الفلتان بفتح الفاء واللام وبمثناة فوقانية
ابن عاصم فى هذه القصة قال فقال الاعلمى ما ذنبنا فأمر الله فقلنا له انه يوحى اليه يخاف ان ينزل فى امره
شئ فجعل يقول اتوب الى الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم للكتاب اكتب غير اولى الضرر اخرجه
البراز والطبرانى وصححه ابن حبان ووقع فى غير هذا الحديث ما يؤيد الثانى وهو فى حديث البراء بن
حازب فأمر الله هذه الآية حافظا على الصلوات وصلاة العصر فقرأنا ما شاء الله ثم نزلت حافظا على
الصلوات والصلوة الوسطى * الحديث الثالث (قوله وحدثني اسحق) جزم ابو نعيم فى المستخرج
وابو مسعود فى الاطراف بانه اسحق بن منصور وكنيت اظن انه ابن راهويه لقوله اخبرنا عبد الرزاق
ثم رايت فى اصل النسفى حدثني اسحق حدثنا عبد الرزاق فعرفت انه ابن منصور لان ابن راهويه لا
يقول فى شئ من حديثه حدثنا (قوله اخبرني عبد الكريم) تقدم فى غزوة بدر انه الجزري (قوله
ان مقسما مولى عبد الله بن الحرث اخبره) امام قسم فتقدم ذكره فى غزوة بدر وامام عبد الله بن الحرث

فقلت على حتى خفت ان
ترض فخذى ثم سرى عنه
فأمر الله غير اولى الضرر
* حدثنا حفص بن عمر
حدثنا شعبة عن ابى اسحق
عن البراء رضى الله تعالى
عنه قال لما نزلت لا يستوى
القاعدون من المؤمنين
دعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم زيدا فكتبها
فجاء ابن ام مكتوم فشكا
ضمراته فأمر الله غير
اولى الضرر * حدثنا محمد
ابن يوسف عن اسرايل
عن ابى اسحق عن البراء
قال لما نزلت لا يستوى
القاعدون من المؤمنين
قال النبي صلى الله عليه
وسلم ادعوا فلانا فجاءه
ومعه الدواة واللوح او
الكتف فقال اكتب
لا يستوى القاعدون من
المؤمنين والمجاهدون فى
سبيل الله وخلف النبي
صلى الله عليه وسلم ابن ام
مكتوم فقال يا رسول الله
انا ضرير فنزلت مكانها
لا يستوى القاعدون من
المؤمنين غير اولى الضرر
والمجاهدون فى سبيل الله
* حدثنا ابراهيم بن
موسى اخبرنا هشام ان
ابن جريج اخبرهم ح
وحدثني اسحق اخبرنا
عبد الرزاق اخبرنا ابن
جريج اخبرني عبد الكريم
ان مقسما مولى عبد الله بن الحرث اخبره ان ابن عباس رضى الله عنهما اخبره

فهو ابن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب لآبيه وولده محبة وله هوروية وكان يلقب بيه نحو حديثين
مقتوحين الثانية ثقيلة (قوله لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون الى بدر) كذا
اوردته مختصرا واطن ابن التين انه مغاير لحديثي سهل والبراء فقال القرآن ينزل في الشيء ويشتمل على
ما في معناه وقد اخرج به الترمذي من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج - ذامه وزاد لما نزلت
غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن ام مكتوم الايمان يا رسول الله هل لنا رخصة فنزلت لا يستوى
القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بآموالهم وانفسهم فضل الله المجاهدين
بآموالهم وانفسهم على القاعدين درجة فهو لاء القاعدون غير اولى الضرر وفضل الله المجاهدين على
القاعدين اجرا - نظما درجات منه على القاعدين من المؤمنين غير اولى الضرر هكذا اوردته سيقا واوحدا
ومن قوله درجة الخ مدرج في الخبر من كلام ابن جريج - ينسبه الطبري فأخرج من طريق حجاج نحو
ما اخرج به الترمذي الى قوله درجة ووقع عنده فقال عبد الله بن ام مكتوم وابو احمد بن جحش وهو
الصواب في ابن جحش فان عبد الله اخوه واما هو فاسمه عبد بن غير اضافة وهو مشهور بكنيته ثم اخرج به
بالسند المذکور عن ابن جريج قال وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا نظما درجات منه قال
على القاعدين من المؤمنين غير اولى الضرر وحاصل تفسير ابن جريج ان المفضل عليه غير اولى
الضرر واما اولى الضرر فليحقون في الفضل أهل الجهاد اذا صدقت نياتهم كما تقدم في المغازي من
حديث انس ان بالمدنية لاقوا اماما ستم من مسير ولا تطعمتم من واد الاوهم معكم حبسهم العذر ويحتمل
ان يكون المراد بقوله فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة اي من اولى الضرر وغيرهم وقوله
وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا نظما درجات منه اي على القاعدين من غير اولى الضرر
ولا ينافي ذلك الحديث المذکور عن انس والامادات عليه الآية من استواء اولى الضرر مع المجاهدين
لانها استتفت اولى الضرر من عدم الاستواء فافهمتم ادخالهم في الاستواء اذ لا واسطة بين الاستواء
وعدمه لان المراد منه استواءهم في اصل الثواب لا في المضاعفة لانها تتعلق بالفعل ويحتمل ان يلتحق
بالجهاد في ذلك سائر الاعمال الصالحة وفي احاديث الباب من الفوائد ايضا اتخاذ الكتاب وتقريره
وتقييد العلم بالكتابة (قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم الآية) كذا لا يبي
ذرو ساق غيره الى فتح اجروا فيم اولى عند الجميع لفظ باب (قوله حدنا حبة) بفتح المهملة وسكون
التحتانية وفتح الواو هو ابن شريح المصري يكنى ابا زرعة (قوله وغيره) هو ابن لهيعة اخرج به
الطبراني وقد اخرج به اسحق بن راهويه عن المقرئ عن حبة وحده وكذا اخرج به النسائي عن
زكريا بن يحيى عن اسحق والاسماعيلي من طريق يوسف بن موسى عن المقرئ كذلك (قوله
قالا حدثنا محمد بن عبد الرحمن) هو ابو الاسود الاسدي بتم عروة بن الزبير (قوله قطع) بضم اوله
(قوله بعث) اي جيش والمعنى انهم الزموا باخراج جيش لقتال اهل الشام وكان ذلك في خلافة عبد الله
ابن الزبير على مكة (قوله فاكتب) بضم المثناة الاولى وكسر الثانية بعدها موحدة ساكنة هلي
البناء للجهول (قوله ان ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر سواد المشركين) معنى منهم
في رواية اشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قيس بن الوليد بن المغيرة وابوقيس بن الفاكه
ابن المغيرة والوليد بن عتبة بن ربيعة وعمرو بن أمية بن صفوان وعلي بن أمية بن خلف وذكري
شأنهم انهم خرجوا الى بدر فلما رأوا فئة المسلمين دخلهم شاك وقال غرهم لاء دينهم فقتلوا وابتدر اخرج به
ابن مردويه ولا بن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عكرمة نحوه وذكري فيهم الحارث بن زعمرة بن

لا يستوى القاعدون من
المؤمنين عن بدر
والخارجون الى بدر
الذين توفاهم الملائكة
ظالمي انفسهم قالوا فيم
كنتم الآية في حديثنا
عبد الله بن يزيد المقرئ
حدثنا حبة وغيره قال
حدثنا محمد بن عبد الرحمن
ابو الاسود قال قطع على
اهل المدينة بعث فاكتب
فيه فكتب عكرمة مولى
ابن عباس فأنسبته
فنهاني عن ذلك اشد النهي
ثم قال اخبرني ابن عباس
ان ناسا من المسلمين كانوا
مع المشركين يكثر
سواد المشركين على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يأتي السهم

الاسود والعاص بن منبه بن الحجاج وكذا ذكرهما ابن اسحق (قوله يرمى به) بضم اوله على البناء للجهول (قوله فانزل الله) هكذا جاء في سبب نزولها وفي رواية عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس عن ابن المنذر والطبري كان قوم من اهل مكة قد اسلموا وكان يخفون الاسلام فاخرجهم المشركون معهم يوم بدر فاصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين فأكبرها فاستغفروا لهم ففرزات فكتبوا بها الى من بقي بمكة منهم وانهم لا عذر لهم فخرجوا فلحقهم المشركون فقتلواهم فرجعوا ففرزات ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله جعل قنينة الناس كعذاب الله فكتب اليهم المسلمون بذلك ففرزوا ففرزات ثم ان ربه للذين هاجروا من بعد ما فتنوا الآية فكتبوا اليهم بذلك فخرجوا فلحقوهم فنجوا من قتل من قتل (قوله رواه الليث عن ابى الاسود) وصله الاسماعيلي والطبراني في الاوسط من طريق ابى صالح كاتب الليث عن الليث عن ابى الاسود عن عكرمة فذكره بدون قصة ابى الاسود قال الطبراني لم يروه عن ابى الاسود الا الليث وابن لهيعة (قلت) ورواية البخاري من طريق حبة ترد عليه ورواية ابن لهيعة اخرجها ابن ابى حاتم ايضا وفي هذه القصة دلالة على براءة عكرمة بما ينسب اليه من راي الخوارج لانه بالغ في النهي عن قتال المسلمين وتكثير سواد من يقتلهم وغرض عكرمة ان الله ذم من كفر سواد المشركين مع انهم كانوا لا يريدون بقلوبهم موافقتهم قال فكذلك انت لا تكفر سواد هذا الجيش وان كنت لا تريد موافقتهم لانهم لا يقاتلون في سبيل الله وقوله قيم كنتم سؤال تو بينخ وتقر بع واستنبط سعيد بن جبير من هذه الآية وجوب الهجرة من الارض التي يعمل فيها بالمعصية (قوله المستضعفين من الرجال والنساء الآية) فيه معذرة من انصف بالاسمة ضعاف من المذكورين وقد ذكر في الآية الاخرى في سياق الحث على القتال عنهم وتقدم حديث ابن عباس المذكور والكلام عليه قبل ستة ابواب (قوله باب قوله فأولئك عسى الله ان يعفو عنهم الآية) كذا في الاي ذروا غيره فعسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا كذا وقع عند ابى نعيم في المستخرج وهو خطأ من النسخ بدليل وقوعه على الصواب في رواية ابى ذر فأولئك عسى الله وهي السلاوة ووقع في تنقيح الزركشي هنا وكان الله غفورا رحيمًا قال وهو خطأ ايضا (قلت) لكن لم اقف عليه في رواية ثم ذكر فيه حديث ابى هريرة (٢) في الدعاء للمستضعفين وقد تقدم الكلام عليه في اول الاستفتاء (قوله باب ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر الآية) كذا في الاي ذروا عن المستملى باب قوله ولا جناح الخ وسنط لغيره باب وزادوا او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم (قوله حجاج) هو ابن محمد ويعلى هو ابن مسلم (قوله ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى قال عبد الرحمن بن عوف وكان جريحا) في رواية كان يغيروا وكذا وقع عنده مختصرا ومقول ابن عباس ما ذكر عن عبد الرحمن وقوله كان جريحا اي فزلت الآية فيه وقال السكرماني يحتمل هذا ويحتمل ان التقدير قال ابن عباس وعبد الرحمن بن عوف يقول من كان جريحا فحكمه كذلك فكان عطف الجريح على المريض الخفا به على سبيل القياس اولان الجرح نوع من المرض فيكون كالمقول عبد الرحمن وهو مروي عن ابن عباس (قلت) وسياق ما اورده غير البخاري يدفع هذا الاحتمال فتدفع عند ابى نعيم في المستخرج من طريق ابراهيم بن سعيد الجوهري عن حجاج بن محمد قال كان عبد الرحمن بن عوف جريحا وهو ظاهر في ان فاعل قال هو ابن عباس وانه لا رواية لابن عباس في هذا عن عبد الرحمن (قوله في الآية السكرية ان تضعوا

رواه الليث عن ابى الاسود
في الا المستضعفين من
الرجال والنساء الآية
حدثنا ابو النعمان حدثنا
حجاج عن ابى يونس عن ابن
ابى مليكة عن ابن عباس
رضي الله عنهما الا
المستضعفين قال كانت
امى ممن عذر الله
في باب قوله فأولئك عسى
الله ان يعفو عنهم الآية
حدثنا ابو نعيم حدثنا
شيبان عن يحيى عن ابى
سلمة رضي الله تعالى عنه
قال بينا النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي العشاء
اذ قال سمع الله لمن حده
ثم قال قبل ان يسجد اللهم
نج عياش ابن ابى ربيعة
اللهم نج سلمة بن هشام
اللهم نج الوليد بن الوليد
اللهم نج المستضعفين من
المؤمنين اللهم اشد وطأئنا
على مضر اللهم اجعلها
سنين كسنى يوسف في باب
ولا جناح عليكم ان كان
بكم اذى من مطر الآية
حدثنا محمد بن مقاتل ابو
الحسن اخبرنا حجاج عن
ابن جريح قال اخبرني
يعلى عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما ان كان بكم اذى
من مطر او كنتم مرضى
قال عبد الرحمن بن عوف
وكان جريحا

حدثنا عبيد بن اسمعيل
حدثنا ابواسامة قال
حدثنا هشام بن عروة عن
ابيه عن عائشة رضي الله
عنها ويستفتونك في
النساء قل الله يفتيكم فيهن
الى قوله وترغبون ان
تتكحوهن قات عائشة
هو الرجل تكون عنده
البتيمة هو وليها ووارثها
فاشركته في ماله حتى في
العقد فيرغب ان
يتكحها ويكره ان
يرتوبها رجلا فيشركه في
ماله بما اشركته فيعضلها
فزلت هذه الآية في وان
امراة خافت من بعلمها
نشوزا او اعراضا قال
ابن عباس شقاق نفاسد
واحضرت النفس الشح
قال هواه في الشيء يحرص
عليه كالمعلقة لاهي ايم ولا
ذات زوج نشوزا بغضا
* حدثنا محمد بن مقاتل
اخبرنا عبد الله اخبرنا
هشام بن عروة عن ابيه
عن عائشة رضي الله عنها
وان امراة خافت من بعلمها
نشوزا او اعراضا قالت
الرجل تكون عنده
المرأة ليس يستكثر منها
يريد ان يفارقها فمقول
اجعلك من شأني في حل
فزلت هذه الآية في ذلك
باب ان المنافقين في

اسلحتكم (رخص لهم في وضع السلاح لثقلها عليهم بسبب ما ذكر من المطر او المرض ثم امرهم
بأخذ الحذر خشية ان يغفلوا فيهم العدو عليهم) (قوله باب ويستفتونك في النساء قل
الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء) كذا لا يذروه عن غير المستعلى باب
يستفتونك وسقط غيره باب وقوله يستفتونك اي يطلبون الفتيا او الفتوى وهما بمعنى واحد اي جواب
السؤال عن الحادثة التي تشكل على السائل وهي مشتقة من الفتى ومنه الفتى وهو الشاب القوي
ثم ذكر حديث عائشة في قصة الرجل يكون عنده البتيمة فتشركه في ماله وقد تقدم الكلام عليه في
اوائل هذه السورة مستوفى وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي قال كان جابر بنت عم ذميمة ولها
مال ورثته عن ابيها وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية ان يذهب الزوج بمالها فسأل
النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فزلت (قوله وان امراة خافت من بعلمها نشوزا او اعراضا) كذا
للجميع بغير باب (قوله وقال ابن عباس شقاق نفاسد) وصلة ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي
طلحة عن ابن عباس وقال غيره الشقاق العداوة لان كلام المتعادين في شق خلاف شق صاحبه
(قوله واحضرت النفس الشح قال هواه في الشيء يحرص عليه) وصلة ابن ابي حاتم ايضا بهذا
الاسناد عن ابن عباس (قوله كالمعلقة لاهي ايم ولا ذات زوج) وصلة ابن ابي حاتم باسناد صحيح
من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى فتذروها كالمعلقة قال لاهي ايم
ولا ذات زوج انتهى والايام بفتح الهمزة وتشديد التختانية هي التي لا زوج لها (قوله نشوزا بغضا)
وصلة ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله وان امراة خافت من بعلمها نشوزا
قال يعني البغض وقال المفراء النشوز يكون من قبل المرأة والرجل وهو هنا من قبل الرجل (قوله
عبد الله) هو ابن المبارك (قوله قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس يستكثر منها) اي في المحبة
والمعاشرة والملازمة (قوله فتقول اجعلك من شأني في حل) اي وتتركني من غير طلاق (قوله فزلت
في ذلك) زاد ابو ذر عن غير المستعلى وان امراة خافت من بعلمها نشوزا او اعراضا الآية وعن علي زلت
في المرأة تكون عند الرجل تكره مفارقتها فيصطلحان على ان يجيئها كل ثلاثة ايام او اربعة وروى
الحاكم من طريق ابن المسيب عن رافع بن خديج انه كانت تحت امراة فتزوج عليها شابة فآثر البكر عليها
فنازعته فطلقها ثم قال لها ان شئت راجعتك وصبرت فمات راجعتي فراجعتها لم تصبر فطلقها قال فذلك
الصلح الذي بلغنا ان الله انزل فيه هذه الآية وروى الترمذي من طريق سمك عن عكرمة عن ابن
عباس قال خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل
يومى لعائشة ففعل ونزلت هذه الآية وقال حسن غريب (قلت) وله شاهد في الصحيحين من حديث
عائشة بدون ذكر نزول الآية (قوله باب ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار)
كذا لا يذروه عن غير باب (قوله قال ابن عباس اسفل النار) وصلة ابن ابي حاتم من طريق علي بن
اي طلحة عن ابن عباس قال الدرك الاسفل اسفل النار قال العلماء عذاب المنافق اشد من عذاب
الكافر لاستمراره بالدين (قوله نفاقا سرا) وصلة ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن
ابن عباس به وهذه الكلمة ليست من سورة النساء وانما هي من سورة الانعام ولعل مناسبة ذكرها
هنا للاشارة الى اشتقاق النفاق لان النفاق اظهار غير ما يطن كذا وجهه الكرماني وليس
ببعيد مما قالوه في اشتقاق النفاق انه من النافقاء وهو حجر البرقع وقيل هو من النفق وهو
السرب حكاه في النهاية (قوله ابراهيم) هو النحى والاسود خاله وهو ابن يزيد النخعي

* حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش قال حدثني إبراهيم عن الأسود قال كنا في حلقة عبد الله فاجاء حذيفة حتى قام علينا فسلم ثم قال لقد ازل النفاق على قوم خير منكم قال الأسود سبحان الله ان الله

١٨٥

الاسفل من النار قيسم
عبد الله وجلس حذيفة في
ناحية المسجد فقام عبد الله
فتفرق اصحابه فرماني
بالخصا فانيته فقال حذيفة
عجبت من ضحكك وقد عرف
ما قلت لقد ازل النفاق
على قوم كانوا خيرا منكم
ثم تابوا فتاب الله عليهم
* (باب قوله انا وحيينا اليك
كما وحيينا الى نوح الى قوله
ويونس وهرون وسليمان) *
حدثنا مسدد حدثنا يحيى
عن سفيان قال حدثني
الأعمش عن ابي وائل عن
عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما ينبغي لاحد
ان يقول انا خير من يونس
ابن متى * حدثنا محمد بن
سنان حدثنا فليح حدثنا
هلال عن عطاء بن يسار
عن ابي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من قال انا
خير من يونس بن متى فقد
كذب * (باب يستفتونك
قل الله يفتيكم في الكلالة
ان امرؤ هلك ليس له ولد
وله اخت فلها نصف ماله
وهو ويرثها ان لم يكن لها
ولد والكلالة من لم يرثه اب
او ابن وهو مصدر من
تكلمه النسب * حدثنا

(قوله كنا في حلقة عبد الله) يعني ابن مسعود (قوله فجاء حذيفة) هو ابن الحبان (قوله لقد ازل
النفاق على قوم خير منكم) اي ابتلاوا به لانهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة التابعين
لكن الله ابتلاهم فارتدوا وناقضوا فذهبت الخيرية منهم ومنهم من تاب فعادت له الخيرية فكأن حذيفة
حذر الذين خاطبهم واشار لهم ان لا يغتروا فان القلوب تتقلب فحذرهم من الخروج من الايمان لان الاعمال
بالجماعة وبين لهم انهم وان كانوا في غاية الوثوق بايمانهم فلا ينبغي لهم ان يأمنوا مكر الله فان الطبقة الذين
من قبلهم وهم الصحابة كانوا خيرا منهم ومع ذلك وجد بينهم من ارتد وناقض فاطبقة التي هي من بعدهم
امكن من الوقوع في مثل ذلك وقوله قيسم عبد الله كأنه تسم تعجبا من صدق مقاليته (قوله فرماني)
اي حذيفة رمي الاسود بسند عبه اليه (قوله عجبت من ضحكك) أي من اقتصاره على ذلك وقد عرف
ما قلت اي فهم مرادى وعرف انه الحق (قوله ثم تابوا فتاب الله عليهم) اي رجعوا عن النفاق وابتغوا
من حديث حذيفة ان الكفر والايمن والاخلاص والنفاق كل بخلاف الله تعالى وتقديره وارادته
ويستفاد من قوله تعالى الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا بايمانهم وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المزمين
صحة توبة الزنديق وقبولها على ما عليه الجمهور فانها مستثناة من المناقنين من قوله ان المناقنين في الدرر
الاسفل من النار وقد استدل بذلك جماعة منهم ابو بكر الرازي في احكام القرآن والله اعلم (قوله
باب قوله انا وحيينا اليك كما وحيينا الى نوح الى قوله ويونس وهرون وسليمان) كذا في ذكر
وزاد في رواية ابي الوقت والنبيين من بعده والباقي سواء لكن سقط لغير ابي ذر باب (قوله ما ينبغي لاحد)
في رواية المستملى والجوى لعبد (قوله ان يقول انا خير من يونس) يحتمل ان يكون المراد ان العبد
القاتل هو الذي لا ينبغي له ان يقول ذلك ويحتمل ان يكون المراد بقوله انارسل الله صلى الله عليه وسلم
وقاله تواضعوا دل حديث ابي هريرة ثاني حديث الباب على ان الاستمال الاول اولى (قوله فقد كذب)
اي اذا قال ذلك بغير توقيف وقد تقدم شرح هذا الحديث في احاديث الانبياء بما اغنى عن اعادته هنا
والله المستعان (قوله باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) ساقى الآية الى قوله
ان لم يكن لها ولد وسقط باب لغير ابي ذر والمراد بقوله يستفتونك اي عن موارد الكلالة وحذف دلالة
السياق عليه في قوله قل الله يفتيكم في الكلالة (قوله والكلالة من لم يرثه اب ولا ابن) هو قول ابي بكر
المصديق اخرج ابن ابي شيبة عنه وجهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وروى
عبد الرزاق عن معمر عن ابي اسحق عن عمرو بن شرحبيل قال ما رأيتهم الا تواطوا على ذلك وهذا اسناد
صحيح وعمرو بن شرحبيل هو ابو ميسرة وهو من كبار التابعين مشهور بكنيته اكثر من اسمه (قوله
وهو مصدر من تكلمه النسب) هو قول ابي عبيدة قال في قوله تعالى وان كان رجل يورث كلالة
قال هو مصدر من تكلمه النسب اي تعطف النسب عليه وزاد غيره كأنه اخذ طرفه من جهة الولد
والوالد وليس له منهم ما احد وهو قول البصريين قالوا هو مأخوذ من الاكليل كان الورثة احاطوا به
وليس له اب ولا ابن وقيل هو من كل بكل يقال كلت الرحم اذا تاباعدت وطال انتسابها وقيل الكلالة
من سوى الولد وزاد الداودي وولد الولد وقيل من سوى الوالد وقيل هم الاخوة وقيل من الام
وقال الازهرى سمي الميت الذي لا والد له ولا ولد كلالة وسمي الوارث كلالة وسمي الارث كلالة
وعن عطاء الكلالة هي المال وقيل الفريضة وقيل الورثة والمال وقيل بنواهم ونحوهم وقيل العصبات

* ٢٤ - فتح الباري - ثامن - سليمان بن حرب حدثنا شعبه عن ابي اسحق سمعت البراء رضي الله تعالى عنه قال

(٢) قول الشارح والكلالة من لم يرثه اب ولا ابن هكذا بالنسخ ورواية المتن والكلالة من لم يرثه اب ولا ابن وليه

وان بعدوا وقيل غير ذلك ولكثرة الاختلاف فيه اصح عن عمر انه قال لم اقل في الكلاله شيئا (قوله آخر
سورة نزلت براءة و آخر آية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله) تقدم الكلام على الاخير
في تفسير البقرة وللمزمذى من طريق ابي السفر عن البراء قال آخر آية نزلت و آخر شيء نزل فذكرها
وفي النسائي من طريق ابي الزبير عن جابر قال اشتكيت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يا رسول الله اوصني لاخواتي بالثلث قال احسن قلت بالمشطر قال احسن ثم خرج ثم دخل على فقال
لا اراك تموت من وجعلك هذا ان الله انزل وبين ما لاخوانك وهو الثلثان فكان جابر يقول نزلت هذه
الآية في يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله (قلت) وهذه قصة اخرى لجابر غير التي تقدمت في اول
تفسير سورة النساء فيما يظهر لي وقد قدمت المستند في ذلك واضحا في اوائل هذه السورة والله اعلم
قال الداودي في الآية دال على ان الاخت تراث مع البنت خلافا لابن عباس حيث قال لا تراث الاخت
الا اذ لم تكن بنت لقوله تعالى ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت قال والحجة عليه في بقية الآية وهو
يرثها ان لم يكن لها ولد كذا قال وسأذكر البحث في ذلك واضحا في الفرائض

﴿ قوله بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
* (سورة المائدة) *

سقطت البسملة لابي ذر والمائدة فاعلة بمعنى مفعولة اي مبدئها صاحبها وقيل على بابها وسيأتي
ذكر ذلك مبينا بعد (قوله وانتم حرم واحدها حرام) هو قول ابي عبيدة وزاد حرام بمعنى محرم
وقرا الجمهور بضم الراء ويحيى بن وثاب باسكانها وهي لغة كرسل ورسل (قوله فيما نقضهم ميثاقهم
بنقضهم) هو تفسير قتادة اخرج الطبري من طريقه وكذا قال ابو عبيدة فيما نقضهم اي فبنقضهم
قال والعرب تستعمل ما في كلامهم تو كيد فان كان الذي قبلها يجر او يرفع او ينصب عمل فيما بعدها
(قوله التي كتب الله) اي جعل الله قال ابو عبيدة في قوله تعالى يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله
لكم اي جعل الله لكم وقضى وعن ابن اسحق كتب لكم اي وهب لكم اخرج الطبري واخرج من طريق
السدي ان معناه امر قال الطبري والمراد انه قد رها سكنى بني اسرائيل في الجملة فلا يرد كون مخاطبين
بذلك لم يسكنوها لان المراد بنقضهم بل قد سكنها بعض اولئك كيو شع وهو ممن خوطب بذلك طعاما (قوله
تبوء تحملي) قال ابو عبيدة في قوله تعالى اني اريد ان تبوء بائمي وانتم اي تحملي ائمي وانتم
قال وله تفسير آخر تبوء اي تهروليس مراداهنا وروى الطبري من طريق مجاهد قال اني اريد ان تبوء
ان تكون عليك خطيئتي ودمي قال والجمهور على ان المراد بقوله ائمي اي ائمت قسلي ويحتمل
ان يكون على باب من جهة ان القتل محو خطايا المقتول وتحمل على القاتل اذ لم تكن له حسنات
يوفي منها المقتول (قوله وقال غيره الاغراء التسليط) هـ كذا وقع في النسخ التي وقفت عليها
ولم اعرف الغير ولا من عاد عليه الضمير لانه لم يفسح بنقل ما تقدم عن احد نعم سقط وقال غيره
من رواية النسفي وكأنه اصوب ويحتمل ان يكون المعنى وقال غيره من فسر ما تقدم ذكره وفي
رواية الاسماعيلي عن الفربري بالاجازة وقال ابن عباس مخمصة جماعة وقال غيره الاغراء
التسليط وهذا الوجه وتفسير المخمصة وقع في النسخ الاخرى بعد هذا وقد وصله ابن ابي حاتم
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وكذا فسر ابو عبيدة والحاصل ان التقديم والتأخير
في وضع هذه التفسير وقع ممن نسخ كتاب البخاري كما قدمنا غير مرة ولا يضر ذلك غالبه وتفسير
الاغراء بالتسليط يلزم معنى الاغراء لان حقيقة الاغراء كما قال ابو عبيدة التهرب للافساد وقد

آخر سورة نزلت براءة
و آخر آية نزلت يستفتونك
قل الله يفتيكم في الكلاله
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(تفسير سورة المائدة)
﴿ باب وانتم حرم ﴾ واحدها
حرام فيما نقضهم ميثاقهم
بنقضهم التي كتب الله تبوء
تحملي دائرة دولة وقال
غيره الاغراء التسليط

قوله سورة المائدة هكذا في
النسخ التي بأيدينا نسخة
التي فيها تفسير سورة الخ
والتي كتب عليها القسطلاني
باب تفسير سورة الخ

روى ابن ابي حاتم من طريق مجاهد في قوله واغر ينال القينا وهذا تفسير بما وقع في الآية الاخرى
 (قوله اجورهن مهورهن) هو تفسير ابي عبيدة (قوله المهيمن القرآن) (٢) امين على كل كتاب قبله
 اوردا بن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ومهيمنا عليه قال القرآن
 امين على كل كتاب كان قبله وروى عبد بن حماد من طريق اريدة التميمي عن ابن عباس في قوله تعالى
 ومهيمنا عليه قال مؤتمنا عليه وقال ابن قتيبة وتبعه جماعة مهيمنا مفعول من ايمن قلبت همزته هاء وقد
 انكر ذلك ثعلب فبالغ حتى نسب قائله الى الكفر لان المهيمن من الاسماء الحسنى واسماء الله تعالى لا تصغر
 والحق انه اصل بنفسه ليس مبدلا من شيء واصل الهمزة الحفظ والارتقاء تقول همين فلان على فلان
 اذا صار رقبيا عليه فهو مهيمن قال ابو عبيدة لم يحن في كلام العرب على هذا البناء الا اربعة الفاظ مبطور
 ومبطور مهيمن ومبيقر (قوله وقال سفيان ما في القرآن آية أشد على من لستم على شيء حتى تقيموا
 التوراة والانجيل وما انزل اليكم) يعني ان من لم يعمل بما انزل الله في كتابه فليس على شيء ومقتضاه
 ان من اخل ببعض الفرائض فقد اخل بالجميع ولاجل ذلك اطلق كونها أشد من غيرها ويحتمل ان يكون
 هذا مما كان على اهل الكتاب من الاصر وقد روى ابن ابي حاتم ان الآية نزلت في سبب خاص فانخرج
 باسناد حسن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء مالك بن الصيف وجماعة من الاحبار
 فقالوا يا محمد الست ترعم الله على ملة ابراهيم وتؤمن بما في التوراة وتشهد انما احق قال بلى ولكنكم
 كتمتم منها ما امرتم ببيانها فانا ابراهيم احد تهمة قالوا فانا نتمسك بما في ايدينا من الهدي والحق ولا
 نؤمن بكن ولا بما جئت به فانزل الله هذه الآية وهذا يدل على ان المراد بما انزل اليكم من ربكم اي
 القرآن ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى في الآية التي قبلها اولوا اهل الكتاب آمنوا واتقوا الى قوله
 لا كما ومن فوقهم الآية (تنبيه) سفيان المذكور وقع في بعض النسخ انه الثوري ولم يقع على الاثر
 موصولا (قوله من احباها يعني من حرم قتلها الابحقيق) (الناس منه جميعا) وصلة ابن ابي حاتم
 من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (قوله شرعة ومنهاجا سيد الاوسنة) وقد تقدم في الايمان
 وقال ابو عبيدة لكل جعلنا منكم شرعة اي سنة ومنهاجا اي سيلا يبينوا واضحا (قوله عن ظهر الاوليان
 واحد هما اولي) اي احق به طعامهم وذبايحهم كذا ثبت في بعض النسخ هنا وقد تقدم في الوصايا الا
 الاخير فسبأت في الذبايح (قوله) **باب** قوله اليوم اكملت لكم دينكم (سقط باب لغير ابي
 ذر (قوله وقال ابن عباس مخصوصه بجماعة) كذا ثبت لغير ابي ذر هنا وقد تقدم قريبا (قوله حدثنا عبد
 الرحمن) هو ابن مهدي (قوله عن قيس) هو ابن مسلم (قوله قالت اليهود) في رواية ابي العباس
 عن قيس في كتاب الايمان ان رجلا من اليهود وقد تقدمت سمعته هناك والله كعب الاحبار واحتمل
 ان يكون الراوي حيث افرد السائل اراد تعينه وحيث جمع اراد بآية بار من كان معه على رايه واطلق
 على كعب هذه الصفة اشارة الى ان سؤاله عن ذلك وقع قبل اسلامه لان اسلامه كان في خلافة
 عمر على المشهور واطلق عليه ذلك باعتبار ما مضى (قوله اني لاعلم) وقع في هذه الرواية اختصار
 وقد تقدم في الايمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم فقال عمر اي آية الخ (قوله حيث انزلت واين
 انزلت) في رواية احمد عن عبد الرحمن بن مهدي حيث انزلت واي يوم انزلت وبها يظهر ان لانكرار
 في قوله حيث واين بل اراد باحداهما المكان وبالاخرى الزمان (قوله واين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حيث انزلت يوم عرفة) كذا لا يذروا غيره حين بدل حيث وفي رواية احمد واين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين انزلت يوم عرفة بتكرار انزلت وهي اوضح وكذا المسلم عن محمد

اجورهن مهورهن المهيمن
 الامين القرآن امين على
 كل كتاب قبله وقال سفيان
 ما في القرآن آية أشد على
 من لستم على شيء حتى تقيموا
 التوراة والانجيل وما
 انزل اليكم من ربكم فمخصة
 بجماعة من احباها يعني
 من حرم قتلها الابحقيق حي
 الناس منه جميعا شرعة
 ومنهاجا سيد الاوسنة فان
 عن ظهر الاوليان واحد هما
 اولي **باب** قوله اليوم
 اكملت لكم دينكم (وقال
 ابن عباس مخصوصه بجماعة
 حدثني محمد بن بشار
 حدثنا عبد الرحمن حدثنا
 سفيان عن قيس عن طارق
 ابن شهاب قالت اليهود
 انكم تقرأون آية لو نزلت
 فينا لاتخذناها عيدا قتال
 عمر اني لاعلم حيث انزلت
 واين انزلت واين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 حيث انزلت يوم عرفة
 (٢) قول الشارح المهيمن
 القرآن الخ رواية المتن
 المهيمن الامين القرآن الخ
 وحرر

ابن المثنى عن عبد الرحمن في الموضعين (قوله وانا والله بعرفة) كذا للجميع وعند احمد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة وكذا المسلم وكذا اخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن بشار وبن دار شيخ البخاري فيه (قوله قال سفيان واشك كان يوم الجمعة ام لا) قد تقدم في الايمان من وجه آخر عن قيس بن مسلم الجزم بأن ذلك كان يوم الجمعة وسيأتي الجزم بذلك من رواية مسعر عن قيس في كتاب الاعتصام وقد تقدم في كتاب الايمان بيان مطابقة جواب عمر للسرال لانه سأله عن اتخاذه عيدا فأجاب بنزولها بعرفة يوم الجمعة ومحمد له ان في بعض الروايات وكلاهما بحمد الله لنا عيدا قال الكرماني اجاب بأن النزول كان يوم عرفة ومن المشهور ان اليوم الذي بعد عرفة هو عيد المسلمين فكأنه قال جعلناه عيدا بعد ادراكنا استحقاق ذلك اليوم للعبادة فيه قال وانما لم يجعله يوم النزول لانه ثبت ان النزول كان بعد العصر ولا يتحقق العبد الا من اول النهار ولهذا قال الفقهاء ان رواية الهلال نهارا تكون لليلة المستبلة انتهى والتنصيص على ان تسمية يوم عرفة يوم عيدا يغني عن هذا التكلف فان العبد مشتق من العود وقيل له ذلك لانه يعود في كل عام وقد نقل الكرماني عن الرخشي ان العيد هو السرور العائدوا قد ذكر ذلك فالمعنى ان كل يوم شرع تعظيمه يسمى عيدا انتهى ويمكن ان يقال هو عيد لبعض الناس دون بعض وهو للحجاج خاصة ولهذا يكره لهم صومه بخلاف غيرهم فيستحب ويوم العيد لا يصام وقد تقدم في شرح هذا الحديث في كتاب الايمان بيان من روى في حديث الباب ان الآية نزلت يوم عيده وانه عند الترمذي من حديث ابن عباس وامامنا عليه السلام جعله عيدا بان نزول الآية كان بعد العصر فلا يمنع ان يتخذ عيدا ويعظم ذلك اليوم من اوله لوقوع موجب التعظيم في اثنا عشر والنظير الذي نظره به ايسر مستقيم لان مرجع ذلك من جهة سير الهلال وانى لا تعجب من خفاء ذلك عليه وفي الحديث بيان ضعف ما أخرجه الطبري بسند فيه ابن لهيعة عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت يوم الاثنين وضعف ما أخرجه من طريق العوفي عن ابن عباس ان اليوم المذكور ليس بما يوم وعلى ما أخرجه البيهقي بسند منقطع انها نزلت يوم التروية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة فأمر الناس ان يروحوا الى منى وصلى الظهر بها قال البيهقي حديث عمر اولى وهو كما قال واستدل بهذا الحديث على مزية الوقوف بعرفة يوم الجمعة على غيره من الايام لان الله تعالى انما يختار لرسوله الفضل وان الاعمال تشرف بشرف لازمنة كالامكنة ويوم الجمعة افضل ايام الاسبوع وقد ثبت في صحيح مسلم عن ابي هريرة مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة الحديث ولان في يوم الجمعة الساعة المستجاب فيها الدعاء ولا سيما على قول من قال انها بعد العصر وامامنا ذكره رزين في جامعه مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم عرفة واقف يوم الجمعة وهو افضل من سبعين حجة في غيرها فهو حديث لا اعرف حاله لانه لم يذكر صحابه ولا من أخرجه بل أخرجه في حديث الموطا الذي ذكره مرسل عن طلحة بن عبد الله بن كرزوبست الزيادة المذكورة في شيء من الموطات فان كان له اصل احتمل ان يراد بالبعين التحديد والمباينة وعلى كل منهما فثبتت المزية بذلك والله اعلم (قوله باب قوله فلم تجددوا ماء فقيموا صعيدا طيبا) كذا في الاصول وزعم ابن القيم وتبعه بعض الشراح المتأخرين انه وقع هنا فان لم تجددوا ماء ورد عليه بان التلاوة فلم تجددوا ماء وهذا الذي اشار اليه انما وقع في كتاب الطهارة وهو في بعض الروايات دون بعض كما تقدم التنبيه عليه (قوله يقيموا تعبدوا آمين عامدين امنت وتيممت واحد) قال ابو عبيدة في قوله تعالى يقيموا صعيدا اي قعدوا وقال في قوله تعالى ولا آمين البيت الحرام اي ولا عامدين ويقال امنت

وانا والله بعرفة قال سفيان
واشك كان يوم الجمعة ام لا
اليوم اكملت لكم دينكم
باب قوله فلم تعبدوا ماء
قيموا واصعبوا طيبا
قيموا اتعدوا آمين عامدين
اهمت واتهمت واحد

وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن واللاتي دخلتمهن والافضاء النكاح * حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء اربذات الجيش انقطع عقدي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخماسة واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى ابي بكر الصديق فقالوا لا ترى ما صنعت عائشة فأقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع راسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت عائشة فعائني ابو بكر وقال ما شاء الله ان يقول ١٨٩ وجعل يطعنني بيده في خاصرتي

ولا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اصبح على غير ماء فأمر الله آية التيمم فقال اسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فاذا انقضى تحتنا * حدثنا يحيى ابن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو بن عبيد الرحمن بن القاسم حدثه عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها سقطت قلادة لي بالبيداء ونحن داخلون المدينة فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم ونزل فثنى راسه في حجرى راقدا اقبل ابو بكر فلكرني لكرزة شديدة وقال حبست الناس في قلادة في الموت لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وبعضهم يقول تيممت قال الشاعر
 انى كذالك اذا ما ساء في بلد * يعمت صدر بعيرى غيره بلدا
 تنبيه * قرا الجمهور ولا آمين البت باثبات النون وقرا الاعمش بحذف النون مضافا كقوله محلى الصيد (قوله وقال ابن عباس لمستم وتمسوهن واللاتي دخلتمهن والافضاء النكاح) اما قوله لمستم فروى اسماعيل القاضي في احكام القرآن من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى اولامستم النساء قال هو الجماع واخرجه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة باسناد صحيح واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن ابن عباس قال هو الجماع ولكن الله يعفو ويكفى واما قوله تمسوهن فروى ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى ما تمسوهن اى تنكحوهن واما قوله دخلتمهن فروى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى اللاتي دخلتمهن قال الدخول النكاح واما قوله والافضاء فروى ابن ابي حاتم من طريق بكر بن عبد الله المزني عن ابن عباس في قوله تعالى وقد افضى بعضهم الى بعض قال الافضاء الجماع وروى عبد بن حميد من طريق عكرمة عن ابن عباس قال الملازمة والمباشرة والافضاء الرفث والغشيان والجماع كله النكاح ولكن الله يكفى وروى عبد الرزاق من طريق بكر المزني عن ابن عباس ان الله حيي كريم يكفى عما شاء فذكر مثله اسكن قال التغشى بدل الغشيان واسناده صحيح قال الاسماعيلي اراد بالتغشى قوله تعالى فلما تغشاها وسيأتى شئ من هذا في النكاح والذي يتعلق بالباب قوله لمستم وهى قراءة الكوفيين حمزة والكسائي والاعمش ويحيى بن وثاب وخالفهم عاصم من الكوفيين فوافق اهل الحجاز فقرؤا اولامستم بالالف ووافقهم ابو عمرو بن العلاء من البصريين ثم ذكر المصنف حديث عائشة في سبب نزول الآية المذكورة من وجهين وقد تقدم الكلام عليها مستوفى في كتاب التيمم واستدل به على ان قيام الليل لم يكن واجبا عليه صلى الله عليه وسلم وتعقب باحتمال ان يكون صلى الله عليه وسلم صلى اول ما نزل ثم نام وفيه نظر لان التهجيد القيام الى الصلاة بعد هجعة ثم يحتمل انه هجع فلم ينتقض وضوءه لان قلبه لا ينام ثم قام فصلى ثم نام والله اعلم (قوله باب) قوله فاذهب انت وربك فقاتلا فاهنا قاعدون كذا لمستهلى وغيره باب فاذهب الى آخره واغرب الدودي فقال مرادهم بقوله لمستم وربك اخوه هرون لانه كان اكبر منه سنا وتعقبه ابن التين بانه خلاف قول اهل التفسير كاهم (قوله وحدثني حمدان بن عمر)

وسلم وقد اوجعني ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ وحضرت الصبح فالتفت اليه فوجد فترأت يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة الاية فقال اسيد بن حضير لقد بارك الله للناس فيكم يا آل ابي بكر ما انتم الا بركتكم * باب قوله فاذهب انت وربك فقاتلا فاهنا قاعدون * حدثنا ابو نعيم حدثنا اسرائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب سمعت ابن مسعود رضي الله عنه قال شهدت من المقداد ح وحدثني حمدان بن عمر حدثنا ابو النصر حدثنا الاشجع عن سفيان عن مخارق عن طارق عن عبيد الله قال قال المقداد يوم بدر يا رسول الله اننا لنقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى فاذهب انت وربك فقاتلا فاهنا قاعدون ولكن امض ونحن معك فكانه سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

* ورواه وكيع عن سفيان عن طارق ان المقداد قال ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم في باب انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا الآية في الحاربة لله الكفر به * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا ابن عون قال حدثني سلمان ابو رجاء مولى ابي قلابه عن ابي قلابه انه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزيز فذكروا واذكروا قتالوا وقالوا قد افادت بها الخلفاء فالتفت الى ابي قلابه وهو خلف ظهره فقال ما تقول يا ابا قلابه قلت ما علمت نفسا حل قتلها في الاسلام الا رجل زنى بعد احصان او قتل نفسا غير نفسه او حارب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال عنبسة حدثنا انس بكذا وكذا قلت اي اي حدث ١٩٠ انس قال قدم قوم على النبي صلى الله عليه وسلم فكلهم وقاتلوا فاستموتوا

هذه الارض فقال هذه نعم لنا نخرج لنعري فخرجوا فيها فاشربوا من البانها وابواها فخرجوا فيها فاشربوا من ابواها والبانها واستمضوا ومالوا على الراعي فقتلوه واطردوا النعم فاستبطأ من هؤلاء قتلوا النفس وحاربوا الله ورسوله وخوفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه الله فقلت ثم مني قال حدثنا بهذا انس قال وقال يا اهل كذا انكم ان تراوا بخير ما ابق الله هذا فيكم ومثل هذا باب قوله والجروح قصاص * حدثني محمد ابن سلام اخبرنا القزاري عن حميد عن انس رضي الله تعالى عنه قال كسرت الربيع وهي عمه انس بن مالك ثقبه جارية من الانصار فطالب القوم القصاص فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأمر النبي

هو ابو جعفر البغدادي واسمه احمد ومحمدان لقبه وليس له في البخاري الا هذا الموضع وهو من صغار شيوخه وعاش بعد البخاري سنتين وقد تقدم الكلام على الحديث في غزوة بدر (قوله ورواه وكيع عن سفيان الخ) يريد بذلك ان صورة سياقه انه مرسل بخلاف سياق الاشجعي لكن استظهر المصنف لرواية الاشجعي الموصولة برواية اسرائيل التي ذكرها قبل وطريق وكيع هذه وصاها احدوا سحق في مسندهم - ما عنه وكذا اخرها ابن ابي خزيمة من طريقه في تنبيهه في وقوع قوله ورواه وكيع الى آخره مقدمة في الباب على بقية ما فيه عند ابن ذر مؤخر عند الباقيين وهو شبه بالصواب (قوله باب انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا الآية) كذا لا في ذروا ساقها غيره (قوله الحاربة لله الكفر به) هو قول سعيد بن جبير والحسن واصله ابن ابي حاتم عنهما ما وفسره الجمهور بهذا الذي يقطع الطريق على الناس مسلما او كافرا وقيل نزلت في النفر العربيين وقد تقدم في مكانه (قوله حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني ومحمد بن عبد الله الانصاري هو من كبار شيوخ البخاري وروى ما حدث عنه بواسطة كهذا (قوله حدثني سلمان) كذا لا اكثر بالسكون وفي رواية الكشي عن ابي بصير وكذا ذكر ابو علي الجبائي انه وقع في رواية القاسبي عن ابي زيد المرزقي قال والاول هو الصواب وقوله هذه نعم لنا ما غير لقوله في الطريق المتقدمة اخرجوا الى ابل الصدقة ويجمع بأن في قوله لنا تجوزا سوغه انه كان يحكم عليها او كانت له نعم ترعى مع ابل الصدقة وفي سياق بعض طرقه ما يؤيد هذا الاخير حيث قال فيه هذه نعم لنا نخرج فخرجوا فيها وكان نعمه في ذلك الوقت كان يريد ارساها الى الموضع الذي ترعى فيه ابل الصدقة فخرجوا صاحبها النعم (قوله فذكروا وذكروا) اي القسامة وسيأتي ذلك واضحا في كتاب الديات مع بقية شرح الحديث وقوله واستمضوا بفتح الصاد المهملة وتشديد الطاء اي حصلت لهم الصحة وقوله واطردوا بتشديد الطاء اي اخرجوها طردا اي سوقا وقوله فاستبطأ بضم اوله استفعال من البطء وفي الرواية الاخرى بالقاف بدل الطاء وقوله حدثنا انس بكذا وكذا اي بحديث العربيين وقوله وقال يا اهل كذا في الرواية الاية عن ابن عون المنسبة عليها في الديات يا اهل الشام (قوله ١) ما ابق مثل هذا فيكم (كذا لا اكثر بضم الهمزة من ابق وفي رواية الكشي عن ابي ما ابق الله مثل هذا فأبرز الفاعل (قوله باب قوله والجروح قصاص) كذا لا على وغيره باب والجروح قصاص واورده فيه حديث انس ان الربيع اي بالتشديد عمته كسرت ثقبه جارية الحديث وسيأتي شرحه مستوفى في الديات في تنبيهه في القزاري المذكور في هذا الاسناد هو مروان بن معاوية ورواه عن انه ابو اسحق (قوله

صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال انس بن النضر عم انس بن مالك

باب لا والله لا تكسر سنهيا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم وقبوا الارش فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسى على الله لاره

(١) قول الشارح ما ابق مثل هذا فيكم هكذا ينسخ الشارح ورواية المتن ما تراه وهناروايات اخرها

باب يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك (ذكر فيه طرفا من حديث عائشة من حدثنا
 ان محمدا كتم شيئا مما انزل الله عليه فقد كذب وسبأني بتمامه مع كل شرحه في كتاب التوحيد سدان
 شاء الله تعالى (قوله باب قوله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم) سقط باب قوله
 لغير ابي ذر وفسرت عائشة لغوا ليمين بما يجري على لسان المكلف من غير قصد وقيل هو الخلف على
 غلبة الظن وقيل في الغضب وقيل في المعصية وقيل خلاف آخر سيأتي بيانه في الايمان والندور ان شاء
 الله تعالى وقوله لا والله وبلى والله اي كل واحد منهما اذا قالها لغوا فلو ان رجلا قال السكينة معا فالا لى
 لغوا الثانية منعقدة لانها استدراك مقصودة قاله الماوردي (قوله حديثنا على بن عبد الله)
 كذا لاني ذر عن الكشيمني والحوي وله عن المستملي حديثنا على بن سلمة وهي رواية الباقرين الا
 النسفي فقال حديثنا على فلم ينسبه وعلى بن سلمة هذا يقال له اللبي بفتح اللام والموحدة الخفيفة بعدها
 قاف خفيفة وهوتة من صغار شيوخ البخاري ولم يقع له عنده ذكر الا في هذا الموضع وقد نهت على
 موضع آخر في الشفعة و يأتي آخر في الدعوات (قوله حديثنا مالك بن سعيد) بمهملتين مصغر ضعفه
 ابوداود وقال ابو حاتم وابوزرعة والدارقطني صدوق وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في
 الدعوات وابوه هو ابن الخس بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم وآخره مهملة (قوله في قول الرجل
 لا والله وبلى والله) وسيأتي البحث فيه في الايمان والندور وكذلك الحديث الذي بعده وقوله كان
 ابو بكر الخ اخرج ابن حبان من طريق محمد بن عبد الرحمن الطفاوي عن هشام بن عروة عن ابيه عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حلف على عين لم يحث الخ والمحفوظ ما وقع في
 الصحيح حين ان ذلك فعل ابي بكر وقوله والله اعلم وكفى ابن التين عن الداودي ان الحديث الثاني يفسر
 الاول ونعقبه والحق ان الاول في تفسير لغوا ليمين والثاني في تفسير عقد اليمين (قوله قال ابو بكر لا اري
 يمينا اري غيرهما خيرا منها) بفتح الهمزة في الموضعين من الرؤية بمعنى الاعتقاد وفي الثاني بالضم بمعنى
 الظن وقد اخرج في اول الايمان والندور من رواية عبد الله بن المبارك عن هشام بلفظ لا احلف على
 عين فرايت غيرهما خيرا منها (قوله الا قبلت رخصة الله) اي في كفارة اليمين وفي رواية ابن المبارك الا
 انبت الذي هو خير منه (قوله باب قوله لغير ابي ذر) قوله خالد) هو ابن عبد الله الطحان واسمه عيل هو ابن ابي
 خالد وقيل هو ابن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود وسياتي شرح الحديث في كتاب النكاح وفي
 الترمذي محسنا من حديث ابن عباس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اذا اكلت
 من هذا اللحم انتشرت واني حرمت على اللحم فزالت وروى ابن ابي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس
 انها نزلت في ناس قالوا ترك شهوات الدنيا ونسبح في الارض الحديث وسياتي ما يتعلق به ايضا في
 كتاب النكاح ان شاء الله تعالى (قوله باب قوله انما الحجر والميسر ساق الى من
 عمل الشيطان) وسقط باب قوله لغير ابي ذر ووقع بينهم في سياق ما قبل الحديث المرفوع تقديم وتأخير
 (قوله وقال ابن عباس الازلام القداح يقتسمون بها في الامور) وصلة ابن ابي حاتم من طريق عطاء
 عن ابن عباس مثله وقد تقدم في حديث الهجرة قول سراق بن مالك لما تتبع النبي صلى الله عليه
 وسلم وابا بكر قال استقسمت بالازلام هل اضرمهم ام لا فخرج الذي اكره وقال ابن جرير كانوا
 في الجاهلية يعمدون الى ثلاثة سهام على احدها مكتوب افعل وعلى الثاني لا تفعل والثالث غفل وقال
 الفراء كان على الواحد امر في ربي وعلى الثاني نهاني ربي وعلى الثالث غفل فاذا اراد احدهم الامر

عن اسمعيل عن الشعبي
 عن مسروق عن عائشة
 رضى الله عنها قالت من
 حدثك ان محمدا صلى الله
 عليه وسلم كتم شيئا مما
 انزل الله عليه فقد كذب
 والله يقول يا ايها الرسول
 بلغ ما انزل اليك من ربك
 الآية (قوله باب قوله
 لا يؤخذكم الله باللغو في
 ايمانكم) حديثنا على
 ابن عبد الله حديثنا مالك
 ابن سعيد حديثنا هشام
 عن ابيه عن عائشة رضى
 الله عنها انزلت هذه
 الآية لا يؤخذكم الله
 باللغو في ايمانكم في قوله
 الرجل لا والله وبلى والله
 * حديثنا احمد بن ابي رجا
 حديثنا النضر عن هشام
 قال اخبرني ابي عن عائشة
 رضى الله عنها ان اباها
 كان لا يحث في يمين حتى
 انزل الله كفارة اليمين
 قال ابو بكر لا اري يمينا
 اري غيرهما خيرا منها الا
 قبلت رخصة الله وفعلت
 الذي هو خير (قوله
 تعالى يا ايها الذين آمنوا
 لا تحرموا طيبات ما احل
 الله لكم) حديثنا عمرو
 ابن عون حديثنا خالد عن
 اسمعيل عن قيس عن عبد
 الله رضى الله تعالى عنه
 قال كنا نغزو مع النبي
 صلى الله عليه وسلم وليس

معنا نساء فقلنا لا يختصي فيها ناعن ذلك فخص لنا بعد ذلك المرأة بالشوب ثم قرأ يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله
 لكم (قوله انما الحجر والميسر والازلام رجس من عمل الشيطان) وقال ابن عباس الازلام القداح يقتسمون بها في الامور

والنصب انصاب يذبحون عليها وقال غيره الزلم القدح لاريش له وهو واحد الازلام والاستقسام ان يجيل القدح فان نهته انتهى وان امرته فعل ما تأمره به يجيل يدبر وقد علموا القدح اعلاما بضروب يستقسمون بها وفعلت منه قسمة والقسوم المصدر * حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا محمد بن بشر ١٩٢ حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز قال حدثني نافع عن ابن عمر

رضي الله تعالى عنهما قال نزل تحريم الخمر وان في المدينة يومئذ خمسة اشربة ما فيها شراب العنب * حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال قال انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ما كان لنا خمر غير فضيخكم هذا الذي تسمونه الفضيخ فاني لقائم اسقى ابا طلحة وفلانا وفلانا اذ جاء رجل فقال وهل بلغكم الخبر فقالوا وماذا قال حرمت الخمر قالوا اهرق هذه القلال يا انس قال فاسألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل * حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر قال سمع انا س غداة احد الخمر قتلوا من يومهم جميعا شهداء وذلك قبل تحريمها * حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عيسى وابن ادريس عن ابي حبان عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر رضي الله عنه على منبر النبي صلى الله عليه وسلم يقول اما بعد ايها الناس

اخرج واحد فان طلع الا حرم فعل او التاهى ترك او الغفل اعاد وذكروا ابن اسحق ان اعظم اصنام قريش كان هبل وكان في جوف الكعبة وكانت الازلام عنده يتحاكون عنده فيما اشكل عليهم فما خرج منها رجعوا اليه (قلت) وهذا لا يدفع ان يكون احادهم يستعملونها منفردين كما في قصة سراقه وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير قال الازلام حصي بيض ومن طريق مجاهد قال حجارة مكتوب عليها وعنه كانوا يضربون بها السكل سفر وغزو وتجارة وهذا محمول على غير التي كانت في الكعبة والذي تحصل من كلام اهل النقل ان الازلام كانت عندهم على ثلاثة انحاء احدها السكل احدها هي ثلاثة كما تقدم وثانيها الاكمام وهي التي عند الكعبة وكان عند كل كاهن وحام لهم مثل ذلك وكانت سبعة مكتوب عليها فواحد عليه منكم وآخر ملصق وآخر فيه العقول والديبات الى غير ذلك من الامور التي يكثر وقوعها وثالثها قداح الميسر وهي عشرة سبعة مخططة وثلاثة غفل وكانوا يضربون بها مقاهرة وفي معناها كل ما يتفاهر به كالترد والكماب وغيرها (قوله والنصب انصاب يذبحون عليها) وصله ابن ابي حاتم ايضا من طريق عطاء عن ابن عباس وقال ابو عبيدة النصب واحد الانصاب وقال ابن قتيبة هي حجارة كانوا ينصبونها ويذبحون عندها فينصب عليها دماء الذبائح والانصاب ايضا جمع نصب بفتح اوله ثم سكون وهي الاصنام (قوله وقال غيره الزلم القدح لاريش له وهو واحد الازلام) قال ابو عبيدة واحد الازلام زلم بفتح حين وزلم بضم اوله وفتح ثانية لغتان وهو القدح اي بكسر القاف وسكون الدال (قوله والاستقسام ان يجيل القدح فان نهته انتهى وان امرته فعل ما تأمره) قال ابو عبيدة الاستقسام من قسمت امرى بأن اجيل القدح لتقسم لي امرى اسافرام اقيم واغزو ام لا اغزو ونحو ذلك فتكون هي التي تأمرني وتنهاني وكل ذلك قدح معروف قال الشاعر

* ولم اقسم فتعسني القسوم * والحاصل ان الاستقسام استفعال من القسم بكسر القاف اي استدعاء ظهور القسم كما ان الاستسقاء طلب وقوع السقي قال الفراء الازلام سهام كانت في الكعبة يقسمون بها في امورهم (قوله يجيل يدبر) ثبت هذا الا بي ذرو حده وهو شرح لقوله يجيل القدح (قوله وقد علموا القدح اعلاما بضروب يستقسمون بها) بين ذلك ابن اسحق كما تقدم قريبا (قوله وفعلت منه قسمة والقسوم المصدر) قال ابو عبيدة في قوله تعالى وان تستقسموا بالازلام هو استفعلت من قسمت امرى (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه (قوله نزل تحريم الخمر وان في المدينة يومئذ خمسة اشربة ما فيها شراب العنب) يريد بذلك ان الخمر لا يختص بماء العنب ثم ايد ذلك بقول انس ما كان لنا خمر غير فضيخكم ثم ذكر حديث جابر في الذين صبغوا الخمر ثم قتلوا باحد ذلك قبل تحريمها ويستفاد منه انها كانت مباحة قبل التحريم ثم ذكر حديث عمر انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة وذكر منها العنب وظاهره يعارض حديث ابن عمر المذكور والباب وسند ذكر وجه الجمع بينهما في كتاب الاشرية مع شرح احاديث الباب ان شاء الله تعالى وقوله (٤) في هذه الرواية اهرقت انكروا ابن التين وقال الصواب هريقت بالهاء بدل الهمزة ولا يجمع بينهما واثبت غيره من ائمة اللغة ما انكروه وقد اخرج احمد ومسلم في سبب نزول هذه الآية عن سعد بن ابي وقاص قال

انه نزل تحريم الخمر وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما حرم العقل (٤) قوله وقوله في هذه الرواية اهرقت هكذا في النسخ التي بأيدينا وليس في هذه الرواية اهرقت وانما الذي في التي بعدها قالوا اهرق هذه القلال قائل وحرر رواية الشارح اه مصححه

صنع رجل من الانصار طعاما فدعا فشر بنا الخمر قبل ان تحرم حتى سكرنا فشقنا خمرنا الى ان قال فنزلت
انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون ﴿١﴾ (قوله باب ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات
جناح فيما طعموا الآية) كذا لا يذروا غيره الى قوله والله يحب المحسنين وذكر فيه حديث انس ان الخمر
التي هربت الفضيخ وسيأتي شرحه في الاثرية وقوله وزادني محمد البيكندی عن ابي النعمان كذا ثابت
لا يذروا سقط غيره البيكندی ومراده ان البيكندی سمعه من شيخه ما ابي النعمان بالاسناد المذكور
فزاده فيه زيادة والاصل ان البخاري سمع الحديث من ابي النعمان مختصرا ومن محمد بن سلام
البيكندی عن ابي النعمان مطولا وتصرف الزركشي فيسه غافلا عن زيادة أبي ذر فقال القائل وزادني
هو الفربري ومحمد هو البخاري وليس كما ظن رحمه الله وانما هو كما قدمته وقوله فنزل تحريم الخمر فأمر
مناديا الا حرم بذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم والمنادي لم أره تصریح باسمه والوقت الذي وقع ذلك فيه
زعم الواحدى انه عقب قول حرة انما انتم عبيد لا يوحديث جابر يرد عليه والذي يظهر ان تحريمها
كان عام الفتح سنة ثمان لما روى احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن عوف قال سألت ابن عباس عن بيع الخمر
فقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف اودوس فلقبه يوم الفتح براوية خمر يهديها اليه
فقال يا فلان اما علمت ان الله حرمها فأقبل الرجل على غلامه فقال بعها فقال ان الذي حرم شرها حرم
بيعها واخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي وعلة نحوه لكن ليس فيه تعيين الوقت وروى احمد بن حنبل
نافع بن كيسان التقي عن أبيه انه كان يتجر في الخمر وانه اقبل من الشام فقال يا رسول الله اني جئتكم
بشراب جيد فقال يا كيسان انها حرمت بعدك قال فأبيعها قال انها حرمت وحرم ثمنها وروى احمد وابو
يعلى من حديث عويم الداري انه كان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم كل عام راوية خمر فلما كان عام
حرمت جاءه راوية فقال اشعرت انها قد حرمت بعدك قال افلا ابيعها وانتفع بثمنها فنهاه ويستفاد من
حديث كيسان تسمية المبيع في حديث ابن عباس ومن حديث عويم تأييد الوقت المذكور فان اسلام عويم
كان بعد الفتح وقوله فقال بعض القوم قتل قوم وهى في بطونهم فانزل الله تعالى الى آخره لم اقف على اسم
القائل في فائدة في رواية الاسماعيلي عن ابن ناجية عن احمد بن عبيدة ومحمد بن موسى عن حماد
في آخر هذا الحديث قال حماد فلا أدري هذا في الحديث اى عن انس او قاله ثابت اى مرسل لا يعنى قوله فقال
بعض القوم الى آخر الحديث وكذا عند مسلم عن ابي الربيع الزهراى عن حماد نحوه هذا وتقدم للمصنف
في المظالم عن انس بطوله من طريق عفان عن حماد كما وقع عنده في هذا الباب قاله اعلم واخرجه ابن
مردويه من طريق قتادة عن انس بطوله وفيه الزيادة المذكورة وروى النسائي والبيهقي من طريق
ابن عباس قال نزل تحريم الخمر في ناس شرابوا فلما علموا عيبوا فلما صحو اجعل بعضهم يرى الاثر بوجه
الاخر فنزلت فقال ناس من المشركين هى رجس وهى في بطن فلان وقد قتل باحد فنزلت ليس على
الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح الى آخرها وروى البزار من حديث جابر ان الذين قالوا ذلك كانوا من
اليهود وروى اصحاب السنن من طريق ابي مبسرة عن عمر انه قال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت
الآية التي في البقرة قل فيهم ما اثم كبير فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت التي
في النساء لا تهر بوا الصلاة وانتم سكارى فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت التي
في المائدة فاجتمعوا الى قوله منتهون فقال عمر انهم بنا انهم بنا وصححه على بن المديني والترمذي واخرج
احمد بن حنبل ابي هريرة نحوه دون قصة عمر لكن قال عند نزول آية البقرة فقال الناس ما حرم
علينا فكانوا يشربون حتى ام رجل اصحابه في المغرب فخط في قراءته فنزلت الآية التي في النساء

* (باب ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية) *
حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد حدثنا ثابت عن انس رضى الله عنه ان الخمر التي هربت الفضيخ وزادني محمد البيكندی عن ابي النعمان قال كنت ساقى القوم في منزل ابي طلحة فنزل تحريم الخمر فأمر مناديا فتنادى فقال ابو طلحة اخرج فانظر ما هذا الصوت قال فخرجت فقلت هذا مناد ينادى الا ان الخمر قد حرمت فقال لي اذهب فأهرقها قال فجرت في سكك المدينة قال وكانت خمرهم يومئذ الفضيخ فقال بعض القوم قتل قوم وهى في بطونهم قال فانزل الله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا

فكانوا يشربون ولا يقرب الرجل الصلاة حتى يفتيق ثم نزلت آية المائدة فقالوا يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وما أتوا على فرشهم وكانوا يشربونها فأ نزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح الآتية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو حرم عليهم تركوه كما تركوه وفي مسند الطيالسي من حديث ابن عمر نحوه وقال في الآتية الأولى قيل حرمت الخمر فقالوا دعنا يا رسول الله نتفع بها وفي الثانية فقيل حرمت الخمر فقالوا لا نالنا نشر بها قرب الصلاة وقال في الثالثة فقالوا يا رسول الله حرمت الخمر قال ابن التين وغيره في حديث انس وجوب قبول خبر الواحد والعمل به في النسخ وغيره وفيه عدم مشروعية تخليل الخمر لانه لو جاز لما اراقوها وسيأتي مزيد لذلك في الاثرية ان شاء الله تعالى ﴿ تنبيه ﴾ في رواية عبد العزيز بن صهيب ان رجلا اخبرهم ان الخمر حرمت فقالوا ارق يا انس وفي رواية ثابت عن انس انهم سمعوا المنادي فقال ابو طلحة اخرج يا انس فانظر ما هذا الصوت وظاهرهما التعارض لان الاول يشعر بأن المنادي بذلك شافههم والثاني يشعر بأن الذي نقل لهم ذلك غير انس فنقل ابن التين عن الداودي انه قال لا اختلاف بين الروايتين لان الآتي اخبرنا انس اخبر القوم وتعقبه ابن التين بأن نص الرواية الاولى ان الآتي اخبر القوم مشافهة بذلك (قلت) فيمكن الجمع بوجه آخر وهو ان المنادي غير الذي اخبرهم او ان انس لما اخبرهم عن المنادي جاء المنادي ايضا في اثره فشافههم ﴿ قوله ﴾ **باب قوله لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكن تسؤكن** سقط باب قوله لغير ابي ذر وقد تعلق بهذا النهي من كره السؤال عما لم يقع وقد اسند الدارمي في مقدمة كتابه عن جماعة من الصحابة والتابعين وقال ابن العربي اعتقد قوم من الغافلين منع اسئلة النوازل حتى تقع تعلقات هذه الآتية وليس كذلك لانها مصرحة بأن المنهي عنه ما تقع المسألة في جوابه ومسائل النوازل ليست كذلك وهو كما قال الا انه اساء في قوله الغافلين على عادته كتابه عليه القرطبي وقد روى مسلم عن سعد بن ابي وقاص رفعه اعظم المسلمين بالمسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من اجل مسئلته وهذا يبين المراد من الآتية وليس مما اشار اليه ابن العربي في شيء (قوله) حدثنا منذر بن الويد بن عبد الرحمن (اي ابن حبيب بن علي بن حبيب بن الجارود البصري الجارودي نسبة الى جده الاعلى وهو ثقة وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر في كفارات الايمان وابوه ماله في البخاري ذكر الا في هذا الموضع ولا رايت عنه راويا الا ولده وحديثه هذا في المتابعات فان المصنف اوردته في الاعتصام من رواية غيره كما سأبينه ﴿ تنبيه ﴾ وقع في كلام ابي علي الغساني فيما حكاه السكرماني ان البخاري روى هذا الحديث عن محمد بن منسوب عن منذر هذا وان محمد المذکور هو ابن يحيى الذهلي ولم ارد ذلك في شيء من الروايات التي عندنا من البخاري واطنه وقع في بعض النسخ حدثنا محمد بن منسوب والمراد به البخاري المصنف والقائل ذلك الراوي عنه وظنوه شيخا للبخاري وليس كذلك والله اعلم (قوله) عن انس في رواية روح بن عباد عن شعبة في الاعتصام اخبرني موسى قال سمعت انس بن مالك يقول (قوله) خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثله قط قال لو تعلمون ما اعلم (وقع عند مسلم من طريق النضر بن شميل عن شعبة في اوله زيادة يظهر منها سبب الخطبة واقله بلغ النبي صلى الله عليه وسلم عن اصحابه شيء فخطب فقال عرضت على الجنة والنار فلم اركا اليوم في الخير والشر ولو تعلمون ما اعلم (قوله) اضحكتم قليلا وليكنتم كثيرا قال فغطي (في رواية النضر بن شميل قال فأتاني على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان أشد من ذلك غطوا رؤسهم

﴿ باب قوله لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكن تسؤكن ﴾ حدثنا منذر بن الويد بن عبد الرحمن الجارودي حدثنا ابي حدثنا شعبة عن موسى بن انس عن انس رضي الله عنه قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثله قط قال لو تعلمون ما اعلم اضحكتم قليلا وليكنتم كثيرا قال فغطي

(قوله لهم حنين) بالحاء المهملة للادكثر ولا كشهميني بالحاء المعجمة والاول الصوت الذي يرتفع بالبكاء من الصدر والثاني من الانف وقال الخطابي الحنين بكاء دون الانتحاب وقد يجملون الحنين والحنين واحدا الا ان الحنين من الصدر وأي بالمهملة والحنين من الانف بالمعجمة وقال عباس (٢)

(٢) هكذا يبايض بالاصل

(قوله قتال رجل من أبي قال ابوك فلان) تقدم في العلم انه عبد الله بن حذافة وفي رواية للعسكري نزلت في قيس بن حذافة وفي رواية لاسماعيل يأتى النبي عليه في كتاب الفتن خارجة بن حذافة والاول اشهر وكان له صحبة وتقدم فيه ايضا زيادة من حديث ابي موسى واحلت بشرحه على كتاب الاعتصام وسيأتى ان شاء الله تعالى فاقصر هنا على بيان الاختلاف في سبب نزول الآية (قوله فنزلت هذه الآية) هكذا اطلق ولم يقع ذلك في سياق الزهري عن انس مع انه اشبع سببا قافا من رواية موسى بن انس كما تقدم في اوائل المواقيت ولذا لم يذكر ذلك هلال بن علي عن انس كما سيأتى في كتاب الرقاق ووقع في الفتن من طريق قتادة عن انس في آخر هذا الحديث بعد ان ساقه مطولا قال فكان قتادة يذكر هذا الحديث عنده هذه الآية يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء وروى ابن ابي حاتم من وجه آخر عن قتادة عن انس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احقوه بالمسئلة فصعد المنبر فقال لا تسألوني عن شيء الا انبأكم به فجعلت التفت عن يمين وشمال فاذا كل رجل لاف ثوبه برأسه يبكي الحديث وفيه قصة عبد الله بن حذافة وقول عمر روى الطبري من طريق ابي صالح عن ابي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبان ثمجا ووجهه حتى جلس على المنبر فقام اليه رجل فقال اين انا قال في النار فقام آخر فقال من ابي فقال حذافة فقام عمر فذكر كلامه وزاد فيه وبالقرا ان اماما قال فسكن غضبه ونزلت هذه الآية وهذا شاهد جديد لحديث موسى بن انس المذكور وامام روى الترمذي من حديث علي قال لما نزلت ولله على الناس حج البيت قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت ثم قالوا يا رسول الله في كل عام فقال لا ولوقات نعم لو جئت فانزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا فهذا الاينا في حديث ابي هريرة لا جمال ان تكون نزلت في الاخيرين ولعل مراجعتهم له في ذلك هي سبب غضبه وقد روى احمد من حديث ابي هريرة والطبري من حديث ابي امامة فهو حديث على هذا وكذا اخرجه من وجهه ضعيف ومن آخر منقطع عن ابن عباس وجاء في سبب نزولها قول ثالث وهو ما يدل عليه حديث ابن عباس في الباب عقب هذا وهو اصح اسنادا لكن لا مانع ان يكون الجميع سبب نزولها والله اعلم وجاء في سبب نزولها قولان آخران فأخرج الطبري وسعيد بن منصور من طريق خصيف عن مجاهد عن ابن عباس ان المراد بالاشياء البحيرة والوصيلة والسائبة والحام قال فكان عكرمة يقول انهم كانوا يسألون عن الآيات فنهوا عن ذلك قال والمراد بالآيات نحو سؤال قريش ان يجعل الصفا لهم ذهابا وسؤال اليهود ان ينزل عليهم كتابا من السماء ونحو ذلك واخرج ابن ابي حاتم من طريق عبد الكريم عن عكرمة قال نزلت في الذي سألت عن ابيه وعن سعيد بن جبيرة الذين سألو عن البحيرة وفسرها عن مقسم فيما سأل الامم انبياءها عن الآيات (قلت) وهذا الذي قاله محتمل وكذا ما اخرج ابن ابي حاتم من طريق عطية قال نهوا ان يسألوا مثل ما سأل النصارى من المائدة فاصبحوا بها كافرين وقد رجعه الماوردي وكأنه من حيث المعنى لوقوع قصة المائدة في السورة بعد ذلك واستبعد نزولها في قصة من سأل عن ابيه او عن الحج كل عام وهو اغفال منه لما في الصحيح ورجع ابن المنير نزولها في النهي عن كثرة المسائل عما كان وعمالم يكن واستند الى كثير مما أورده المصنف في باب ما يكره من كثرة السؤال في كتاب الاعتصام وهو متجه لكن لا مانع ان تعدد

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم حنين قتال رجل من ابي قال ابوك فلان فنزلت هذه الآية لا تسألوا عن اشياء ان تبدل لكم نسؤكم

رواه النضر وروح بن
عبادة عن شعبة * حدثني
الفضل بن سهل قال حدثنا
ابو النضر حدثنا ابو خيثمة
حدثنا ابو الجويرية عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال
كان قوم يسألون رسول الله
صلى الله عليه وسلم استهزاء
فيقول الرجل من ابني
ويقول الرجل تفضل ناقتي
ابن ناقتي فأ نزل الله فيهم
هذه الآية يا ايها الذين آمنوا
لا تسألوا عن أشياء ان
تبدل لكم نسوكم حتى فرغ
من الآية كلها * باب
ما جعل الله من بحيرة ولا
سائبة ولا وصيلة ولا حام
واذ قال الله يقول قال الله
واذ ههنا صلاة المائدة
اصلها مفعولة كعبثة
راضية وتطبيقه بآئنة
والمعنى مبد بها صاحبها من
خير يقال مادي عبيدي
وقال ابن عباس متوفيت
ميمتك * حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا ابراهيم
ابن سعد عن صالح بن
كيسان عن ابن شهاب
عن سعيد بن المسيب قال
البحيرة التي يمنع درها
للطواغيت فلا يجلبها احد
من الناس

الاسباب وما في الصحيح اصح وفي الحديث اثار السحر على المسلمين وكرهه التشديد عليهم وكرهه
التنقيب عما لم يقع وتكلف الاجوبة لمن يقصد بذلك القرن على التفقه فالتفقه فالتفقه فالتفقه فالتفقه
الاعتصام ان شاء الله تعالى (قوله رواه النضر) هو ابن شميل (وروح بن عبادة عن شعبة) اي باسناده
ورواية النضر وصلها مسلم ورواية روح بن عبادة وصلها المؤلف في كتاب الاعتصام (قوله حدثني الفضل
ابن سهل) هو البغدادي وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وشي تقدم في الصلاة وابو النضر هاشم
ابن القاسم وابو خيثمة هو زهير بن معاوية وابو الجويرية بالجيم مصغرا اسمه حطان بكسر الميم
وتشديد الطاء ابن خفاف بضم المعجمة وفاء من الاولى خفيفة ثقاة ماله في البخاري سوى هذا الحديث
وآخر تقدم في الزكاة ويأتي في الاثرية له ثالث (قوله عن ابن عباس) في رواية ابن ابي حاتم من
طريق ابني النضر عن ابني خيثمة حدثنا ابو الجويرية سمعت اعرابيا من بني سليم سألته يعني ابن عباس
(قوله كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء) قد تقدم طريق الجمع بينه وبين الذي
قبله والحاصل انها نزلت بسبب كثرة المسائل اما على سبيل الاستهزاء او الامتحان واما على سبيل التعمت
عن الشيء الذي لولم يسئل عنه لكان على الاباحة وفي اول رواية الطبري من طريق حفص بن نفيذ عن
ابني خيثمة عن ابني الجويرية قال ابن عباس قال اعرابي من بني سليم هل تدري فيم انزلت هذه الآية
فذكره ووقع عند ابني نعيم في المستخرج من وجه آخر عن ابني خيثمة عن ابني الجويرية عن ابن
عباس انه سئل عن الضالة فقال ابن عباس من اكل الضالة فهو ضال * (قوله باب
ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) اي ما حرم ولم يرد حقيقة الجعل لان الكل خلقه
وتقديره ولكن المراد بيان ابتداء عملهم ما صنعوه من ذلك (قوله واذا قال الله يقول قال الله واذهبا
صلة) كذا ثبت هذا وما بعده هنا وليس بخاص به وهو على ما قدمنا من ترتيب بعض الرواة وهذا الكلام
ذكره ابو عبيدة في قوله تعالى واذا قال الله يا عيسى بن مريم قال مجازة يقول الله واذا من حروف الزوائد
وكذلك قوله واذا علمت اي وعلمت (قوله المائدة واصلا مفعولة كعبثة راضية وتطبيقه بآئنة والمعنى
مبد بها صاحبها من خير يقال مادي عبيدي) قال ابن التين هو قول ابني عبيدة وقال غيره هي من مادي عبيد
اذا تحرك وقيل من مادي عبيد اذا اطعم قال ابن التين وقوله تطبيقه بآئنة غير واضح الا ان يريد ان الزوج
ابان المرأة بها والافاظ اظهر انها فرقت بين الزوجين فهي فاعل على بابها (قوله وقال ابن عباس متوفيت
ميمتك) هكذا ثبت هذا هنا وهذه اللفظة انما هي في سورة آل عمران فكان بعض الرواة ظنوا من سورة
المائدة فكتبها فيها او ذكرها المصنف هنا المناسبة قوله في هذه السورة فلما توفيتني كنت انت الرقيب
ثم ذكر المصنف حديث ابن شهاب عن سعيد بن المسيب في تفسير البحيرة والسائبة والاختلاف
في وقفه ورفعته (قوله البحيرة التي يمنع درها للطواغيت) وهي الاصنام فلا يجلبها احد من الناس
والبحيرة فعلة بمعنى مفعولة وهي التي بحرت اذن اى خربت قال ابو عبيدة جعلها قوم من الشاة
خاصة اذا ولدت خمسة ابطن بحروا اذن اى شقوها وتركوا فلا يجلبها احد وقال آخرون بل البحيرة
الناقة كذلك وخلقوا عنها فلم تترك ولم يضر بها فحل واما قوله فلا يجلبها احد من الناس فهكذا اطلق
نفي الحلب وكلام ابني عبيدة يدل على ان المنسفي انما هو الشرب الخاص قال ابو عبيدة كانوا يحرمون
وبرها ولحها وظهرها ولبنها على النساء ويحلون ذلك للرجال وما ولدت فهو بمنزلة وان ماتت اشترك
الرجال والنساء في اكل لحها وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال البحيرة من الابل كانت الناقة
اذا نتجت خمس بطون فان كان الخامس ذكرا كان للرجال دون النساء وان كانت اثني تسكت اذن هاتم

ارسلت فلم يجز والهاو برا ولم يشربوا لها ابنا ولم يركبوا لها ظهرا وان يكن مبتسمة فهم فيه شركاء الرجال والنساء ونقل اهل اللغة في تفسير البحيرة هيات اخرى تزيد عما ذكرنا على العشرة وهي فعيلة بمعنى مفعولة والبحر شق الاذن كان ذلك علامة لها (قوله والسائبة كانوا يسبونهم الا لهم فلا يجمل عليها شيء) قال ابو عبيدة كانت السائبة من جميع الانعام وتكون من الذنور والاصنام فتسبب فلا تمس عن مرضى ولا عن ماء ولا يركبها احد قال وقيل السائبة لا تكون الا من الابل كان الرجل يندران يرى من مرضه او قدم من سفره ليس بين بعير او روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال السائبة كانوا يسبون بعض ابلهم فلا تمنع حوضا ان تشرب فيه (قوله قال وقال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر الخزاعي الى آخره) هكذا وقع في هذه الرواية ايراد عمرو بن المرفوع من الحديث في انشاء الموقوف وسأبين ما فيه بعد (قوله والوصيلة البكر تبكر في اول نتاج الابل بأنثى ثم ثنى بعد بأنثى) هكذا اوردته متصلا بالحديث المرفوع وهو يوههم انه من جملة المرفوع وليس كذلك بل هو بقية تفسير سعيد بن المسيب والمرفوع من الحديث انما هو ذكر عمرو بن عامر فقط وتفسير البحيرة وسائر الاربع المذكورة في الآية عن سعيد بن المسيب ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه بهذا الاسناد مثل رواية الباب الا انه بعد ايراد المرفوع قال وقال ابن المسيب والوصيلة الناقة الى آخره فأوضح ان التفسير جيعه موقوف وهذا هو المعتمد وهكذا اخرجه ابن مردويه من طريق يحيى بن سعيد وعبيد الله بن زياد عن ابن شهاب مفصلا (قوله ان وصلت) اي من اجل وقال ابو عبيدة كانت السائبة مهما ولدته فهو بمنزلة امها الى ستة اولاد فان ولدت السابع اثنتين تركتا فلم يذبها وان ولدت ذكرا ذبحوا كاه الرجال دون النساء وكذا اذا ولدت ذكرا بن وان انت بتوأم ذكرا وانثى سموا الذكور وصيلة فلا يذبح لاجل اخته وهذا كله ان لم تلد ميتا فان ولدت بعد البطن السابع ميتا كاه النساء دون الرجال وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال الوصيلة الشاة كانت اذا ولدت سبعة فان كان السابع ذكرا ذبحوا كل وان كان انثى تركت وان كان ذكرا وانثى قالوا وصلت اخاءا فترك ولم يذبح (قوله والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود الخ) وكلام ابي عبيدة يدل على ان الحام انما يكون من ولد السائبة وقال ايضا كانوا اذا ضرب فحل من ولد البحيرة فهو عندهم حام وقال ايضا الحام من فحول الابل خاصة اذا نتجوا منه عشرة ابطن قالوا قد حى ظهره فأجوا ظهره ووبره وكل شيء منه فلم يركب ولم يطرق وعرف بهذا بيان العدد المبهمة في رواية سعيد وقيل الحام فحل الابل اذا ركب ولد ولده قال الشاعر

جاءها ابو قابوس في غير ملكه * كما قد حى اولاد اولاده الفحلا

وقال القراء اختلف في السائبة فقيل كان الرجل يسب من ماله ماشاء يذهب به الى السدنة وهم الذين يقومون على الاصنام وقيل السائبة الناقة اذا ولدت عشرة ابطن كلهن اثاث سبيت فلم يركب ولم يجز لها وبر ولم يشرب لها لبن واذا ولدت بنتها بمرت اي شقت اذنها فالبحيرة ابنة السائبة وهي بمنزلة امها والوصيلة من الشاة اذا ولدت سبعة ابطن اذا ولدت في آخرها ذكرا وانثى قبل وصلت اخاء فلا تشرب النساء لبن الام وتشرب به الرجال وجرت مجرى السائبة الا في هذا واما الحام فهو فحل الابل كان اذا وقع ولد ولده قبل حى ظهره فلا يركب ولا يجزله وبر ولا يمنع من مرضى (قوله وقال لي ابو اليمان) عند غير ابى ذر وقال ابو اليمان بغير مجاورة (قوله سمعت سعيد بن جبير بهذا قال وقال ابو هريرة سمعت النبي

والسائبة كانوا يسبونهم
الا لهم فلا يجمل عليها
شيء قال وقال ابو هريرة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت عمرو بن
عامر الخزاعي يجرقصه
في النار كان اول من سب
السوايب والوصيلة الناقة
البكر تبكر في اول نتاج
الابل بأنثى ثم ثنى بعد
بأنثى وكانوا يسبونهم
لما واغيتهم ان وصلت
احداهما بالآخرى ليس
بينهما ذكرا والحام فحل
الابل يضرب الضراب
المعدود فاذا قضى ضرابه
ودعوه للطس واغيت
واعفوه من الحل فلم يجمل
عليه شيء وسهوه الحامي
وقال لي ابو اليمان اخبرنا
شعيب عن الزهري سمعت
سعيد بن جبير بهذا قال وقال
ابو هريرة سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم نحوه * ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعيد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 * حدثني محمد بن ابى يعقوب ابو عبد الله الكرماني حدثنا حسان بن ابراهيم حدثنا يونس عن الزهري عن عروة ان عائشة رضى الله
 تعالى عنها قالت قال رسول الله ١٩٨ صلى الله عليه وسلم رايت جهنم يحطم بعضها بعضها ورايت عمرا يجرق صبه وهو اول من

سبب السوائب في باب
 وكنت عليهم شهيدا ما دمت
 فيهم فلما توفيتني كنت انت
 الرقيب عليهم وانت على
 كل شيء شهيد * حدثنا
 ابو الوليد حدثنا شعبة
 اخبرنا المغيرة بن النعمان
 قال سمعت سعيد بن جبير
 عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما قال خطب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا ايها الناس
 انكم محشورون الى الله
 حفاة عراة غرلا ثم قال كما
 بدانا اول خلق نعيده وعدا
 علينا انا كنا فاعلين الى
 آخر الآية ثم قال الاوان
 اول الخلاق يكسى يوم
 القيامة ابراهيم الاوانه
 يجاء برجال من امتي
 فيؤخذ بهم ذات الشمال
 فأقول يا رب اصبحا بي
 فيقال انك لا تدري ما
 احدثوا بعدك فأقول كما
 قال العبد الصالح وكنت
 عليهم شهيدا ما دمت
 فيهم فلما توفيتني كنت انت
 الرقيب عليهم فيقال ان
 هؤلاء لم يرالوا مرتدين
 على اعقابهم منذ فارقتهم
 * باب قوله ان تعذبهم
 فانهم عبادك الآية *

صلى الله عليه وسلم نحوه) هكذا اللام كثير يخبر بصيغة الفعل المضارع من الخبر متصل بها الضمير ووقع
 لا في ذرع عن الجوى والمستعمل في بحيرة بفتح الموحدة وكسر المهملة وكأنه اشار الى تفسير البعيرة وغيرها
 كما في رواية ابراهيم بن سعد وان المرفوع منه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر عمرو
 ابن عامر حسب وهذا هو المعتمد فان المصنف اخرج في مناقب قريش قال حدثنا ابو اليمان انبأنا
 شعيب عن الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال البعيرة التي يمنع درها الخ لكنه اوردته باختصار قال
 وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم رايت عمرو بن عامر الخ (قوله ورواه ابن الهاد عن
 ابن شهاب عن سعيد عن ابى هريرة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) اما طريق ابن الهاد فأخرجها
 ابن مردويه من طريق حميد بن خالد المهدى عن ابن الهاد وهو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن الهاد
 اللبني بهذا الاسناد ولفظ المتن رايت عمرو بن عامر الخراعى يجرق صبه في النار وكان اول من سبب
 السوائب والسائبة التي كانت تسبب فلا يحمل عليها شيء الى آخر التفسير المذکور وقد اخرج ابو عوانة
 وابن ابى عاصم في الاوائن والبيهقي والطبراني من طريق عن الليث عن ابن الهاد بالمرفوع فقط وظهر ان
 في رواية خالد بن حميد ادراجا وان التفسير من كلام سعيد بن المسيب والله اعلم وقوله في المرفوع وهو اول
 من سبب السوائب زاد في رواية ابى صالح عن ابى هريرة عن مسلم و بخر البعيرة وغير دين اسمعيل
 وروى عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن اسلم من سبب السوائب عمرو بن لحي واول من
 بخر البعائر رجل من بني مدلج جدع اذن ناقته وحرم شرب البانها والاول اصبح والله اعلم ثم ذكر
 المصنف حديث عائشة رايت جهنم يحطم بعضها بعضها ورايت عمرا يجرق صبه في النار وهو اول من سبب
 السوائب هكذا وقع هنا مختصرا وتقدم في ابواب العمل في الصلاة من وجه آخر عن يونس عن زيد
 مطولا واوله خسفت الشمس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ سورة طويلة الحديث وفيه لقد
 رايت في مقامي هذا كل شيء وفيه القدر المذکور هننا واورده في ابواب الكسوف من وجه آخر عن
 يونس بدون الزيادة وكذا من طريق عقيل عن الزهري وقد تقدم بيان نسب عمرو الخراعى في مناقب
 قريش وكذا بيان كيفية تغييره لملأ ابراهيم عليه السلام ونصبه الاصنام وغير ذلك * (قوله باب
 وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) ذكر فيه حديث ابن عباس انكم محشورون الى الله حفاة الخديث
 وسيأتي شرحه في الرقاق والغرض منه فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم
 وقوله اصبحا بي كذا اللام كثيرا بصيغة المفعول لا بصيغة المفعول بغير تصغير قال الخطابي فيه اشارة الى قلة عدد من وقع
 لهم ذلك وانما وقع لبعض حفاة العرب ولم يقع من احد من الصحابة المشهورين * (قوله باب
 قوله ان تعذبهم فانهم عبادك الآية) ذكر فيه حديث ابن عباس المذکور قبل اوردته مختصرا

* قوله سورة الانعام *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

سقطت البسملة لغير ابى ذر (قوله قال ابن عباس ثم لم تكن قننتهم معذرتهم) وصله ابن ابى

حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان بن النعمان قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن
 عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انكم محشورون وان ناسا يؤخذ بهم ذات الشمال فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا
 ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم * سورة الانعام * بسم الله الرحمن الرحيم * قال ابن عباس ثم لم تكن قننتهم معذرتهم

حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه وقال معمر عن قتادة فتنهم مقاتلهم قال وسعت من يقول
معذرتهم اخرجهم عبد الرزاق واخرج عبد بن حبيب عن يونس عن شيان عن قتادة في قوله ثم لم تكن
فتنتهم قال معذرتهم (قوله معروشات ما يعرش من الكرم وغير ذلك) كذا ثبت لغير ابن ذر وقد وصله
ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله وهو الذي انشا جنات معروشات
قال ما يعرش من الكرم وغير معروشات ما لا يعرش وقبل المعروش ما يقوم على ساق وغير المعروش
ما يسط على وجه الارض (قوله جولة ما يحمل عليها) وصله ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي
طلحة عن ابن عباس في قوله جولة وفرشاً فاما الجولة فالابل والحبل والبغال والحمر وكل شيء يحمل
عليه وقال ابو عبيدة الفرش صغار الابل التي لم تدر ولم يحمل عليها وقال معمر عن قتادة عن الحسن
الجولة ما حمل عليه منها والفرش حواشيها يعني صغارها قال قتادة وكان غير الحسن يقول الجولة الابل
والبقرة والفرش الغنم احسبه ذكره عن عكرمة اخرجهم عبد الرزاق وعن ابن مسعود الجولة ما حمل
من الابل والفرش الصغار اخرجهم الطبري وصححه الحاكم (قوله وللبسنا لثيها) وصله ابن ابي حاتم
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون يقول لثيها عليهم (قوله
لانذركم به اهل مكة) هكذا رأيت في مستخرج ابي نعيم في هذا الموضع وكذا ثبت عند النسفي وقد وصله
ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى واوحى الى هذا القرآن لانذركم
به يعني اهل مكة وقوله ومن باع قال ومن باع هذه القران من الناس فهو له نذير (قوله وينأون
يتباعدون) وصله ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله وهم ينهون عنه
وينأون عنه قال ابو عبيد ينأون عنه اي يتباعدون عنه وكذا قال عبد الرزاق
عن معمر عن قتادة واخرجهم من وجه آخر عن ابن عباس نزلت في ابي طالب كان ينهى المشركين عن
اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتباعده عما جاء به وصححه الحاكم من هذا الوجه (قوله تبسل
تفضح) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله وذ كره ان تبسل
نفس يعني ان تفضح وروى عبد بن حبيب من طريق مجاهد ان تبسل اي تسلم ومن طريق قتادة تبس
(قوله اسلوا افضحوا) كذا فيه من الراعي وهي لغة يقال فضح وافضح وروى ابن ابي حاتم ايضا
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله اولئك الذين اسلوا بما كسبوا يعني فضحوا وقد
مضى كما ترى هذه الكلمة تفسير آخر عن غير ابن عباس وانكر الاسماعيل هذا التفسير الاول
فكانه لم يعرف انه عن ابن عباس (قوله باسطوا ايديهم البسط الضرب) وصله ابن ابي حاتم ايضا من
هذا الوجه عن ابن عباس في قوله والملائكة باسطوا ايديهم قال هذا عند الموت والبسط الضرب
(قوله استكثرتهم اضللتهم كثيرا) وصله ابن ابي حاتم ايضا كذلك (قوله مما ذرأ من الحرث جعلوا لله
من ثمراتهم ومالههم نصيبا وللشيطان والاثان نصيبا) وصله ابن ابي حاتم ايضا عن ابن عباس في
قوله وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا الآية قال جعلوا لله فذ كره مثله وزاد فان سقط
من ثمره ما جعلوا لله في نصيب الشيطان تركوه وان سقط مما جعلوا للشيطان في نصيب الله لتطوه
وروى عبد بن حبيب من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد قال كانوا يسهون لله جزا من الحرث
واشركائهم جزا فذهب به الربح مما سواه الله الى جزء اوثانهم تركوه وقالوا الله غني عن هذا وما
ذهب به الربح من جزء اوثانهم الى جزء الله اخذوه والانعام التي سمي الله هي البحيرة والسائبة
كما تقدم تفسيرها في المائدة وقد تقدم في اخبار الجاهلية قول ابن عباس ان سر ك ان تعلم جهل

معروشات ما يعرش من
الكرم وغير ذلك جولة
ما يحمل عليها وللبسنا
لثيها لانذركم به اهل
مكة وينأون يتباعدون
تبسل تفضح اسلوا
افضحوا باسطوا ايديهم
البسط الضرب استكثرتهم
اضللتهم كثيرا مما ذرأ من
الحرث جعلوا لله من
ثمراتهم ومالههم نصيبا
وللشيطان والاثان
نصيبا

اما شملت يعني هل
تستعمل الاعلى ذكرا
اثنى فلم تحرمون بعضا
وتحلون بعضا مسفوحا
مهرافا صدف اعرض
ابلسوا اويسوا ابلوا
اسلموا سرمد اداعا
اسموتاه اضلته تترون
تشكون وقراصهم واما
الوقر فانه الجمل اساطير
واحدها اسطورة واسطورة
وهي الترهات البأساء من
البأس ويكون من البؤس
جهره معاينة الصور
جماعة صورة كقوله
سورة وسور ملكوت
وملك رهبوت رجوت
وتقول ترهب خبير من
ان نرحم جن اظلم تعالى
علا وان تعدل تقسط
لا يقبل منها في ذلك اليوم
يقال على الله حسبانته اى
اى حسابه ويقال حسباننا
هرامى ورجوم الشياطين
مستقر فى الصليب
ومستودع فى الرحم

اعلم ان فى جميع النسخ
التي بأيدينا من نسخ
الشرح تقديم وتأخير
فى القولات بالنسبة لترتيب
متن الصحيح الذى بأيدينا
هنا وفيما تقدم وفيما سبأنى
فلعلها على ترتيب نسخة
الصحيح التي كتب عليها
الشارح رضى الله عنه

والله اعلم بالخال فحرر

اصححه

العرب فاشار الى هذه الآية (قوله اكنة واحدها كنان) ثبت هذا لابي ذر عن المستملى وهو قول
ابى عبيدة قال فى قوله تعالى اكنة ان يفقهوه واحدها كنان اى اخطية ومثله اعنة وعنان واسنة
وسنان (قوله سرمد اداعا) كذا وقع هنا وليس هذا فى الانعام وانما هو فى سورة القصص قال
ابو عبيدة فى قوله تعالى قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمد الى يوم القيامة سرمد اى اداعا
قال وكل شئ لا ينفطع فهو سرمد وقال الكرماني كانه ذكرها هنا مناسبة قوله تعالى فى هذه السورة
وجاعل الليل سكرنا (قوله وقراصهم) قال ابو عبيدة فى قوله تعالى وفى آذانهم وقرا اى الثقل والصهم
وان كانوا يسمعون اكنهم صم عن الحق والهدى وقال معمر بن قنادة فى قوله على قلوبهم اكنة ان
يفقهوه وفى آذانهم وقرا قال يسمعون باذانهم ولا يعون منها شيا كمثل البهيمة تسمع القول ولا تدري
ما يقال لها وقرا الجمهور بفتح الواو وقرا طليحة بن مصرف بكسر دال (قوله واما الوقر) اى بكسر الواو
(فانه الجمل) هو قول ابى عبيدة فانه متصل بكلامه الذى قبله فقال لو قر الجمل اذا كسرتة وافاد
الراغب ان الوقر جمل الجمار والوسق جمل الجمل والمعنى على قراءة الكسر ان فى آذانهم شيا يسدها
عن استماع القول ثقبلا كوقر البعير (قوله اساطير وحدها اسطورة واسطورة وهى الترهات) هو
كلام ابى عبيدة ايضا قال فى قوله الا اساطير الاولين واحدها اسطورة واسطورة ومجازها الترهات انتهى
والترهات بضم اوله وتشديد الراء اصلها بذات الطريق وقيل ان تاءها منقلبة من واو واصلها الوره
وهو الحق (قوله البأساء من البأس ويكون من البؤس) هو معنى كلام ابى عبيدة قال فى قوله تعالى
فأخذناهم بالبأساء وهى البأس من الخير والشر والبؤس انتهى والبأس الشدة والبؤس الفقر وقيل
البأس القتل والبؤس الضر (قوله جهره معاينة) قال ابو عبيدة فى قوله قل ارايتكم ان اتاكم عذاب
الله بغتة اى فجأة وهم لا يشعرون او جهره اى علانية وهم ينظرون (قوله الصور جماعة صورة
كقوله سورة وسور) بالصاد اول وبالسين ثانيا كذا للجميع الا فى رواية ابى احمد الجرجاني ففيها
كقولك صورة وصور اصاد فى الموضعين والاختلاف فى سكون الواو وقبحها قال ابو عبيدة فى
قوله تعالى ويوم ينفخ فى الصور يقال انما جمع صورة ينفخ فيها روحها فتحيا بمنزلة قولهم سور المدينة
واحدها سورة قال الباقية

الم تر ان الله اطال سورة * يرى كل مائدونها يتذبذب

انتهى والاثبات فى الحديث ان الصور قرن ينفخ فيه وهو واحد لا اسم جمع وسكى افراء الوجهين وقال فى
الاول فعلى هذا فالمراد النفخ فى الموتى وذكرا الجمهورى فى الصحاح ان الحسن قراها بفتح الواو
وسبق النحاس فقال ليست بقراءة واثبتها ابو البقاء العكبرى قراءة فى كتابه اعراب الشواذ وسبأنى
البحث فى ذلك فى كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله يقال على الله حسبانته) اى حسابه تقدم هذا فى
بدء الخلق وروى عبد الرزاق عن معمر بن قنادة فى قوله تعالى والشمس والقمر حسباننا قال يدوران
فى حساب وعن الاخفش قال حسابان جمع حساب مثل شهبان جمع شهاب (قوله تعالى علا) وقع فى
مستخرج ابى نعيم تعالى الله علا الله وهو فى رواية النسفى ايضا (قوله حسباننا هرامى ورجوم الشياطين)
تقدم الكلام عليه فى بدء الخلق (قوله جن اظلم) قال ابو عبيدة فى قوله تعالى فلما جن عليه الليل اى غطى
عليه واظلم وما جئت من شئ فهو جنان لك اى غطاء (قوله مستقر فى الصليب ومستودع فى الرحم)
هكذا وقع هنا وقد قال معمر بن قنادة فى قوله مستقر ومستودع قال مستقر فى الرحم ومستودع
فى الصليب اخرجه عبد الرزاق اخرجه سعيد بن منصور من حديث ابن عباس مثله باسناد صحيح

وصححه الحاكم وقال ابو عبيدة مستقر في صلب الاب ومستودع في رحم الام وكذا أخرجه عبد بن حميد
 من حديث محمد بن الحنفية وهذا موافق لما عند المصنف مخالف لما تقدم وأخرجه عبد الرزاق عن
 ابن مسعود قال مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة وللطبراني من حديثه المستقر الرحم
 والمستودع الأرض في تنبيهه في قراءة أبو عمرو وابن كثير في مستقر بكسر القاف والباقيون يفتحونها وقرا
 الجميع مستودع بفتح الدال الرواية عن أبي عمرو وبكسرهما (قوله القنوالعندق والاثنان قنوان
 والجماعة ايضا قنوان مثل صنوان وصنوان) كذا وقع لابي ذر بن كبر برصنوان الاولى مجرورة النون
 والثانية مرفوعة وسقطت الثانية لغير أبي ذر ووضح المراد كلام أبي عبيدة الذي هو منقول منه قال
 ابو عبيدة في قوله تعالى ومن النخل من طلعها قنوان قال القنوه هو العندق بكسر العين يعني العنقود
 والاثنان قنوان والجمع قنوان كلفظ الاثنان الا ان الاثنان مجرورة ونون الجمع يدخله الرفع والنصب والجر
 ولم يجد مثله غير صنو وصنوان والجمع صنوان وحاصله ان من وقف على قنوان وصنوان وقع الاشتراك
 اللفظي في ارادة التثنية والجمع فاذا وصل ظهر الفرق فيقع الاعراب على النون في الجمع دون التثنية
 فانها مكسورة النون خاصة ويقع الفرق ايضا بانقلاب الالف في التثنية حال الجر والنصب بآء بخلافها
 في الجمع وكذا يحذف نون التثنية في الاضافة بخلاف الجمع في تنبيهه في قراءة الجمهور قنوان بكسر القاف
 وقرا الاعمش والاعرج وهي رواية عن أبي عمرو وبضعها وهي لغة قيس وعن أبي عمرو رواية ايضا بفتح
 القاف وخرجها ابن جني على انها اسم جمع لقنوالجمع وفي الشواذ قراءة اخرى (قوله ملكوت وملك
 رهبوت رجوت وتقول ترهب خير من ان ترحم) كذا لابي ذر وفيه تشويش ولغيره ملكوت ملك مثل
 رهبوت خير من رجوت وتقول ترهب خير من ان ترحم وهذا هو الصواب فسر معنى ملكوت ملك مثل
 وأشار الى ان وزنه رهبوت ورجوت ويوضحه كلام أبي عبيدة فانه قال في قوله تعالى وكذلك نرى
 ابراهيم ملكوت السموات والأرض اى ملك السموات اخرج مخرج قوله في المشمل رهبوت خير من
 رجوت اى رهبوت خير من رجوة انتهى وقرا الجمهور ملكوت بفتح اللام وقرا ابو السمال بسكونها وروى
 عبد بن حميد والطبري عن عكرمة قال ملكوت السموات والأرض ملك السموات والأرض وهي
 بالنبطية ملكوت اى بسكون اللام والمثلية وزيادة الف وعلى هذا فيحتمل ان تكون الكلمة معربة
 والاولى ما تقدم وانما مشتقة من ملك كما ورد مثله في رهبوت ورجوت (قوله وان تعدل تقسط لا يقبل
 منها في ذلك اليوم) وقع هذا في رواية أبي ذر وحده وقد حكاه الطبري واستنكره وفسر ابو عبيدة العدل
 بالتوبة قال لان التوبة انما تنفع في حال الحياة والمشهور ما روى معمر عن قتادة في قوله تعالى وان تعدل
 كل عدل لا يؤخذ منها اى لو جاءت بملء الأرض ذهباً لم يقبل فيجعل من العدل بمعنى المشمل وهو ظاهر
 أخرجه عبد الرزاق وغيره (قوله اما اشتملت عليه ارحام الانبياء يعني هل تشتمل الاعلى ذكر او انثى
 فلم تحرمون بعضها وتحلون بعضها) كذا وقع لابي ذر هنا وغيره في اوائل التفاسير وهو اصوب وهو اردافه
 على تفاسير ابن عباس فقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ووقع عند
 كثير من الرواة فلم تحرموا ولم تحلوا بغير نون فيهما وحذف النون بغير ناصب ولا جازم لغة وقال القراء
 قوله قل آذ كر بن حرم ام الانبياء اما اشتملت عليه ارحام الانبياء يعني هل تشتمل الاعلى ذكر او انثى
 من السائبة والبحيرة والوصيلة والحام من قبل الذكر بن ام من الانبياء فان قالوا من قبل الذكر
 لزم تحريم كل ذكر او من قبل الانثى فكذلك وان قالوا من قبل ما اشتمل عليه الرحم لزم تحريم الجميع
 لان الرحم لا يشتمل الاعلى ذكر او انثى وقد تقدم في اخبار الجاهلية قول ابن عباس ان سرا ان تعلم

القنوالعندق والاثنان
 قنوان والجماعة ايضا
 قنوان مثل صنوان
 وصنوان

جهل العرب فافرا الثلاثين ومائة من سورة الانعام يعني الآيات المذكورة (قوله مسفوحا مهرافا)
 وقع هذا للكشهميني وهو تفسير ابى عبيدة في قوله تعالى اودما مسفوحا مهرافا مصبوبا ومنه قولهم
 سفع الدمع اى سال (قوله صدف اعرض) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ثم هم يصدفون اى يعرضون
 يقال صدف عنى بوجهه اى اعرض وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله يصدفون اى
 يعرضون عنها (قوله ابلسوا اوبسوا) كذلك كشهميني وغيره ايسوا وغيره او قال ابو عبيدة في قوله
 تعالى فاذا هم مبلسون المبلس الحزين النادم قال رؤبة بن العجاج * وفي الوجوه صفرة وابلاس *
 اى اكتاب وحزن وقال الفراء قوله فاذا هم مبلسون المبلس البائس المنقطع رجاءه وكذلك يقال للذى
 يسكت عند انقطاع حجة فلا يجيب قد ابلس قال العجاج

يا صاح هل تعرف رسبادارسا * قال نعم اعرفه وابلسا

وتفسير المبلس بالحزين وبالبايس متقارب (قوله ابلسوا اسلموا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى اولئك
 الذين ابلسوا بما كسبوا اى اسلموا وقوله في الآية الاخرى ان تبسل نفس اى ترتحن وتسلم قال عوف
 ابن الاحوص * وابلسا بنى بغير جرم * وروى معمر عن قتادة في قوله ان تبسل نفس قال تحبس
 قال قتادة وقال الحسن اى تسلم اى الى الهلاك اخرج به عبد الرزاق وقد تقدم هذه الكلمة تفسير آخر
 والمعنى متقارب (قوله استهوته اضلته) هو تفسير قتادة اخرج به عبد الرزاق وقال ابو عبيدة في قوله
 تعالى كذا الذى استهوته الشياطين هو الذى تشبه له الشياطين فتبعها حتى يهوى فى الارض فيضل (قوله
 تمرون تشكون) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ثم انتم تمرون اى تشكون وكذا اخرج الطبري من
 طريق اسباط عن السدى (قوله يقال على الله حسبان) اى حسابه كذا لابي ذر اعاده هنا وقد تقدم
 قبل (قوله باب) وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو (المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم
 الالة التى يفتح بها مثل منجل ومناجل وهى لغة قليلة فى الالة والمشهور مفتاح باثبات الالف وجمعه
 مفاتيح باثبات الياء وقد قرى بها فى الشواذ قرأ ابن السميع وعنده مفاتيح الغيب وقيل بل هو جمع
 مفتاح بفتح الميم وهو المكان ويؤيده تفسير السدى فيما رواه الطبري قال مفاتيح الغيب خزائن الغيب
 وجوز الواحدى انه جمع مفتاح بفتح الميم على انه مصدر بمعنى الفتح اى وعنده فتوح الغيب اى يفتح
 الغيب على من يشاء من عباده ولا يخفى بعد هذا التأويل للحديث المذكور فى الباب وان مفاتيح الغيب
 لا يعلمها الا الله سبحانه وتعالى وروى الطبري من طريق ابن مسعود قال اعطى نبيكم صلى
 الله عليه وسلم علم كل شئ الامفاتيح الغيب ويطلق المفتاح على ما كان محسوسا بما يحل غلقا
 كالقفل وعلى ما كان معنويا كاجاء فى الحديث ان من الناس مفاتيح للخير الحديث صححه ابن
 حبان من حديث انس ثم ذكر المصنف فى الباب حديث ابن عمر مفاتيح الغيب خمس اوردته
 مختصرا وساقه فى تفسير سورة لقمان مطولا وسبأنى شرحه هناك مستوفى ان شاء الله تعالى
 (قوله باب) قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية يلبسكم
 يخطاكم من الاتباس يلبسوا يخطوا) هو من كلام ابى عبيدة فى الموضعين وعنده ابن ابي حاتم
 من طريق اسباط بن نصر عن السدى مثله (قوله شيعا فرقا) هو كلام ابى عبيدة ايضا وزاد
 واحدهم شيعا للطبري من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس فى قوله شيعا قال الاهواء
 المختلفة (قوله عن جابر) وقع فى الاعتصام من وجه آخر عن ابن عبيدة عن عمرو بن دينار سمعت
 جابرا وكذا للنسائي من طريق معمر عن عمرو بن دينار (قوله عذابا من فوقكم قال اعوذ

بباب وعنده مفاتيح
 الغيب لا يعلمها الا هو
 حدثنا عبد العزيز بن
 عبد الله حدثنا ابراهيم
 ابن سعد عن ابن شهاب
 عن سالم بن عبد الله عن
 ابيه ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال مفاتيح
 الغيب خمس ان الله عنده
 علم الساعة وينزل الغيث
 ويعلم ما فى الارحام
 وما تدرى نفس ماذا تكسب
 غدا وما تدرى نفس باى
 ارض تموت ان الله علم
 خير باب قل هو القادر
 على ان يبعث عليكم عذابا
 من فوقكم الآية
 يلبسكم يخطاكم من
 الاتباس يلبسوا يخطوا
 شيعا فرقا * حدثنا ابو
 النعمان حدثنا جاد بن
 زيد عن عمرو بن دينار
 عن جابر رضى الله عنه قال
 لما نزلت هذه الآية
 قل هو القادر على ان يبعث
 عليكم عذابا من فوقكم
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اعوذ
 بوجهك قال او من تحت
 ارجلكم قال اعوذ

(بوجهك) زاد الاسماعيلي من طريق حماد بن زيد عن عمرو الكرمي في الموضعين (قوله هذا اهون او هذا ايسر) هو شك من الراوي والضمير يعود على الكلام الاخير ووقع في الاعتصام هاتان اهون او ايسر اي خصلة الالتباس وخصلة اذاقة بعضهم بأس بعض وقد روى ابن مردويه من حديث ابن عباس ما يفسر به حديث جابر ولفظه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دعوت الله ان يرفع عن امتي اربع افرق عنهم ثنتين واني ان يرفع عنهم اثنتين دعوت الله ان يرفع عنهم الرجيم من السماء والخسف من الارض وان لا يلبسهم شيئا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فرفع الله عنهم الخسف والرجيم واني ان يرفع عنهم الاخرين فيستفاد من هذه الرواية المراد بقوله من فوقكم او من تحت ارجلكم ويستأنس له ايضا بقوله تعالى اقامنتم ان يخسف بكم جانب البر او يرسل عليكم حاصبا ووقع اصرح من ذلك عند ابن مردويه من حديث ابي بن كعب قال في قوله تعالى عذابا من فوقكم قال الرجيم او من تحت ارجلكم قال الخسف وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن السدي عن شيوخه ايضا ان المراد بالعذاب من فوق الرجيم من تحت الخسف واخرج من طريق ابن عباس ان المراد بالفوق ائمة السوء وباللحقت خدم السوء وقيل المراد بالفوق حبس المطر وباللحقت منع الثمرات والاول هو المتمد وفي الحديث دليل ان الخسف والرجيم لا يقعان في هذه الامة وفيه نظر فتدروى احمد والطبري من حديث ابي بن كعب في هذه الآية قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال هن اربع وكاهن واقع لا محالة قضت اثنتان بعد وفاة نبيهم بخمسة وعشرين سنة النبوا شيئا وذاق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرجيم وقد اعل هذا الحديث بان ابي بن كعب لم يدرك سنة خمس وعشرين من وفاة النبوية فكان حديثه انتهى عند قوله لا محالة والباقي من كلام بعض الرواة وعل ايضا بانه يخالف الحديث جابر وغيره واجيب بان طريق الجمع ان الاعادة المذكورة في حديث جابر وغيره مقيدة بزمان مخصوص وهو وجود الصحابة والقرون الفاضلة واما بعد ذلك فيجوز وقوع ذلك فيهم وقد روى احمد والترمذي من حديث سعد بن ابي وقاص قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية قل هو القادر الى آخرها فقال اما انها كائنة ولم يأت تأويلها بعد وهذا يحتمل ان لا يخالف حديث جابر بأن المراد بدأ ويلها ما يتعلق بالفتن ونحوها وعند احمد باسناد صحيح من حديث صحاح بالمهمتين اوله مضموم مع التخصيف العبدى رفعه قال لا تقوم الساعة حتى يخسف بقبائل الحديث وسيأتي في كتاب الاثرية في الكلام على حديث ابي مالك الاشعري ذكر الخسف والمسخ ايضا وللترمذي من حديث عائشة مرفوعا يكون في آخر هذه الامة خسف ومسخ وقذف ولا بن ابي خيثمة من طريق هشام بن الغزالي بن ربيعة الجرشي عن ابيه عن جده رفعه يكون في امتي الخسف والمسخ والقذف الحديث وورد فيه ايضا عنه عن علي وعن ابي هريرة عند

وعن عثمان عند

يباض بالاصل

بوجهك او يلبسكم شيئا
ويذيق بعضهم بأس بعض
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذا اهون او
هذا ايسر

وعن ابن مسعود وابن عمرو وابن عمار وسهل بن سعد عن ابن ماجة وعن ابي امامة عند احمد وعن عبادة عند ولده وعن انس عند البزار وعن عبد الله بن بسر وسعيد بن ابي راشد عند الطبراني في الكبير وعن ابن عباس وابي سعيد عند في الصغير وفي اسانيدهما مقال غالبالكن بدل مجموعها على ان ذلك اصلا ويحتمل في طريق الجمع ايضا ان يكون المراد ان ذلك لا يقع لجمعهم وان وقع لافراد منهم غير مقيد بزمان كافي خصلة العدو الكافر والسنة العامة فانه ثبت في صحيح مسلم من حديث ثوبان رفعه في حديث يا اوله ان الله زوى لي مشارق الارض ومغاربها وسيلبلغ ملك امتي ما زوى لي منها الحديث وفيه واني سألت ربي ان لا يهلك امتي بسنة عامة وان لا يسلط عليهم عدوا من غير

باب ولم يلبسوا ايمانهم
 بظلم محمد بن بشير
 حدثنا ابن ابي عدي عن
 شعبة عن سليمان بن ابراهيم
 عن علقمة عن عبد الله
 رضي الله عنه قال لما نزلت
 ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال
 اصحابه وايئالم بظلم فنزلت
 ان الشرك لظلم عظيم في باب
 قوله ويونس ولوطا وكلا
 فضلنا على العالمين
 حدثنا محمد بن بشير حدثنا
 ابن مهدي حدثنا شعبة
 عن قتادة عن ابي العباس
 قال حدثني ابن عم نبيكم
 يعني ابن عباس رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ما ينبغي لعباد
 ان يقول انا خير من يونس
 ابن متى في حديث ادم بن
 ابي اياس حدثنا شعبة
 اخبرنا سعد بن ابراهيم
 قال سمعت حميد بن عبد
 الرحمن بن عوف عن ابي
 هريرة رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ما ينبغي لعباد ان يقول
 انا خير من يونس ابن متى
 في باب قوله اولئك الذين
 هدى الله فيهم اقداهم
 حدثني ابراهيم بن موسى
 اخبرنا هشام بن ابراهيم
 اخبرهم قال اخبرني سليمان
 الاحول ان مجاهدا اخبره
 انه سأل ابن عباس في
 من سجدة فقال نعم ثم تلا
 ووهبنا الى قوله فيهم اقداهم ثم قال هو منهم زاد

انفسهم وان لا يلبسهم شيئا ويذيق بعضهم بأس بعض فقال يا محمد اني اذا قضيت قضاء فانه لا يردوا في
 اعطينك لا مثلك ان لا اهلكهم بسنة عامة وان لا اسبط عليهم عدوا من غيرهم يستقيح بيضتهم حتى
 يكون بعضهم يملك بعضا واخرج الطبري من حديث شدد نحوه باسناد صحيح فلما كان تسلط العدو
 الكافر قد يقع على بعض المؤمنين لكنه لا يقع عموما فكذلك الحنف والنفوذ ويريد هذا الجمع
 ما روى الطبراني من مرسل الحسن قال لما نزلت قل هو القادر الاية سأل النبي صلى الله عليه وسلم ربه
 فهبط جبريل فقال يا محمد انك سألت ربك ان يعافا عطاك اثنتين ومنعك اثنتين ان يأنيهم عذابا من
 فوقهم او من تحت ارجلهم فيستأصلهم كما استأصل الامم الذين كذبوا انبياءهم ولكنه يلبسهم شيئا
 ويذيق بعضهم بأس بعض وهذا ان لا يهلكهم الا اهل الاقرار بالكتاب والتصديق بالانبياء انتهى
 وكان من قوله وهذا الخ من كلام الحسن وقد وردت الاستعاذة من خصال اخرى منها عن ابن
 عباس عن ابن مردويه مرفوعا سألت ربي لامتي ان يعافا عطا في اثنتين ومنعني اثنتين سألته ان يرفع
 عنهم الرجم من السماء والغرق من الارض فرفعهما الحديث ومنها حديث سعد بن ابي وقاص عن
 مسلم مرفوعا سألت ربي ان لا يهلكهم فاعطانيها وسألته ان لا يهلكهم بالسنة فاعطانيها
 وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فنعنيها وعند الطبري من حديث جابر بن سحرة نحوه لكن بلفظ
 ان لا يهلكوا جوعا وهذا مما يقوي ايضا الجمع المذكور فان الغرق والجوع قد يقع لبعض دون بعض
 لكن الذي حصل منه الامان ان يقع عاملا وعند الترمذي وابن مردويه من حديث خباب نحوه وفيه
 وان لا يهلكهم كذا ما اهلك به الامم قبلنا وكذا في حديث نافع بن خالد الخزاعي عن ابيه عند الطبراني
 وعند احمد من حديث ابي بصرة بالبلاء والصاد المهملة نحوه لكن قال بدل خصلة الاهلاك ان
 لا يجمعهم على ضلالة وكذا الطبري من مرسل الحسن ولا بن ابي حاتم من حديث ابي هريرة رفعه سألت
 ربي لامتي ان يعافا عطا في ثلاثا ومنعني واحدة سألته ان لا يكفر امتي جلة فاعطانيها وسألته ان لا يظهر
 عليهم عدوا من غيرهم فاعطانيها وسألته ان لا يعذبهم بما عذب به الامم قبلهم فاعطانيها وسألته ان
 لا يجعل بأسهم بينهم فنعنيها والطبراني من طريق السدي مرسلا نحوه ودخل في قوله بما عذب به الامم
 قبلهم الغرق كقوم نوح وفرعون والهلاك بالريح كعاد والحنف كقوم لوط وقارون والصيحة
 كمود واصحاب مدين والرجم كاصحاب الفيل وغير ذلك مما عذب به الامم عموما واذا جعت الخصال
 المستعاضة منها من هذه الاحاديث التي سقتها بلغت نحو العشرة وفي حديث الباب ايضا انه صلى الله عليه
 وسلم سأل رفع الخصالين الاخيرتين فاخبر بان ذلك قد قدر من قضاء الله وانه لا يردوا اماما زاده الطبراني من
 طريق ابي الزبير عن جابر في حديث الباب بعد قوله قال ليس هذا قال ولو استعاذه لعاذه فهو محمول على ان
 جابر لم يسمع بقية الحديث وحفظه سعد بن ابي وقاص وغيره ويحتمل ان يكون قائل ولو استعاذه لعاذه
 الخ بعض رواه دون جابر والله اعلم (قوله باب ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) ذكر فيه
 حديث سليمان وهو الاعمش عن ابراهيم وهو النخعي عن علقمة وهو ابن يزيد عن عبد الله وهو ابن
 مسعود قال لما نزلت ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال اصحابه اي اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم
 شرحه مستوفي في كتاب الايمان بما غني عن اعادته (قوله باب قوله ويونس) ذكر فيه
 ولوطا) ذكر فيه حديث ابن عباس وابي هريرة ما ينبغي لعباد ان يقول انا خير من يونس بن متى وقد
 تقدم شرحه في احاديث الانبياء (قوله باب قوله اولئك الذين هدى الله فيهم اقداهم) ذكر فيه
 اقداهم) ذكر فيه حديث ابن عباس في السجود في ص وسبأ في شرحه في تفسير ص (قوله زاد

يزيد بن هرون ومحمد بن عبيدوسهل بن يوسف عن العوام (هو ابن حوشب) عن مجاهد قلت لابن عباس فقال نبيكم صلى الله عليه وسلم ممن امر ان يقتدى بهم) حاصله ان الزيادة لفظية والافعال كلام المذكور داخل في قوله في الرواية الاولى هو منهم اي داود ممن امر نبيكم ان يقتدى به في قوله تعالى فبهذا هم اقتدوه وطريق يزيد بن هرون المذكور وصلها الاسماعيلي وطريق محمد بن عبيدوسهلها المصنف في تفسير ص وطريق سهل بن يوسف وصلها المصنف في احاديث الانبياء وقد اختلف هل كان عليه الصلاة والسلام متعبدا بشرع من قبله حتى نزل عليه ناسخه فتبيل نعم وحجته هذه الآية ونحوها وقيل لا واجابوا عن الآية بأن المراد اتباعهم فيما نزل عليه وفافه ولو على طريق الاجال فيتبعهم في التفصيل وهذا هو الاصح عند كثير من الشافعية واخباره امام الحرميين ومن تبعه واختار الاول ابن الحاجب والله اعلم (قوله باب) وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر (زاد ابو ذر في روايته الى قوله وانما الصادقون (قوله كل ذي ظفر البعير والنعامة) وصله ابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله وروى من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد مثله وروى ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كل ذي ظفر هو الذي ليس بمفرج الاصابع يعني ليس بمشقوق الاصابع منها الابل والنعامة واسناده حسن واخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير مثله مفرا وليس فيه ابن عباس ومن طريق قتادة قال البعير والنعامة واشباهه من الظير والحيوانات والحياتان (قوله الحوايا المبعرة) في رواية ابى الوقت المباع وصله ابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الحوايا هو المبعر واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله وقال سعيد بن جبير الحوايا المباع اخرجته ابن جرير وقال الحوايا جمع حوية وهي ما تحوى واجتمع واستدار من البطن وهي نبات اللبن وهي المباع وفيها الامعاء قال ومعنى الكلام الاما حلت ظهورهما والاما حلت الحوايا اي فهو حلال لهم في تنبيهه المبعر بفتح الميم ويجوز كسر هاء ثم ذكر المصنف حديث جابر قال قال الله اليهود حرمت عليهم شحومها الحديث وقد تقدم شرحه في اواخر كتاب البيوع وقد تقدم ايضا بيان من وصل رواية ابى عاصم المذكور هنا ونبيه ابن التين على انه وقع في الرواية هنا لحومها قال والصواب شحومها (٢) (قوله هادوا تاتوا هادنا تاتنا هادنا تاتنا) هو كلام ابى عبيدة وقد تقدم في اوائل الهجرة (قوله باب) قوله تعالى ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن (ذكر فيه حديث ابن مسعود لا احد اغير من الله وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله وكيل حفظ به) قال ابو عبيدة في قوله والله على كل شيء وكيل اي حفظ محيط (قوله قبلا جمع قبيل والمعنى انه ضروب للعذاب كل ضرب منها قبيل) انتهى هو من كلام ابى عبيدة ايضا لكن بعينه قال في قوله تعالى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا قال فعني حشرنا جمعنا وقبلا جمع قبيل اي صنف وروى ابن جرير عن مجاهد قال قبلا اي افواجا قال ابن جرير اي حشرنا عليهم كل شيء قبيلة قبيلة صنفا صنفا وجامعة جامعة قبيل الذي هو جمع قبيلة فيكون القبيل جمع الجمع قال ابو عبيدة ومن قراها قبلا اي بكسر التاء فانه يقول معناها عيانا انتهى ويجوز ان يكون بمعنى ناحية يقول لي قبيل فلان كذا اي من جهته فهو نصب على الظرفية وقال آخرون قبلا اي مقابلا انتهى وقد روى ابن ابي حاتم وابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله كل شيء قبلا اي معاينة فكانه قراها بكسر التاء وهي قراءة اهل المدينة وابن عاصم مع انه يجوز ان يكون

وسلم ممن امر ان يقتدى بهم
باب قوله وعلى الذين
هادوا حرمنا كل ذي
ظفر (وقال ابن عباس
كل ذي ظفر البعير والنعامة
الحوايا المبعرة وقال غيره
هادوا صاروا يهودا وما
قوله هادنا تاتنا هادنا تاتنا
* حدثنا عمرو بن خالد
حدثنا الليث عن يزيد بن
ابي حبيب قال عطاء سمعت
جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم قال قال الله
اليهود لما حرم الله عليهم
شحومها جالوها ثم باعوها
فأكلوها وقال ابو عاصم
حدثنا عبد الحميد حدثنا
يزيد كذب الى عطاء سمعت
جابر عن النبي صلى الله
عليه وسلم في باب قوله تعالى
ولا تقربوا الفواحش ما
ظهر منها وما بطن (*
حدثنا حفص بن عمر
حدثنا شعبه عن عمرو عن
ابي وائل عن عبد الله
رضي الله تعالى عنه قال
لا احد اغير من الله ولذلك
حرم الفواحش ما ظهر
منها وما بطن ولا شيء احب
اليه المدح من الله ولذلك
مدح نفسه قلت سمعته
من عبد الله قال نعم قلت
ورفعه قال نعم وكيل
حفظ ومحيط به قبلا جمع

قبيل والمعنى انه ضروب للعذاب كل ضرب منها قبيل

(٢) وقوله هادوا تاتوا الخ هكذا في النسخ التي بأيدينا والذي في الصحيح بايدينا ما تراه بالها مش فلعل ما في الشارح رواية له اه

كل بناء بنيت ويتال للأنثى
من الجبل حجر ويتال
للعقل حجر وحجرا واما
الحجر فوضع ثمود واما
حجرت عليه من الارض
فهو حجر ومنه سمي
حطيم البيت حجرا كانه
مشتق من محطوم مثل
قتيل من مقتول واما
حجر التمامة فهو منزل
باب قوله قل علم شهداءكم
لغة اهل الحجاز علم
للو احد والاثني والجمع
باب لا ينفع نفسا ايمانها
حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عبد الواحد حدثنا
عمارة حدثنا ابو زرعة
حدثنا ابو هريرة رضى
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا
تقوم الساعة حتى تطلع
الشمس من مغربها فاذا
راها الناس آمن من عليها
فذلك حين لا ينفع نفسا
ايمانها لم تكن آمنت من
قبل * حدثني اسحق
اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا
معمر عن همام عن ابي
هريرة رضى الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تقوم الساعة
حتى تطلع الشمس من
مغربها فاذا طلعت ورآها
الناس آمنوا جميعون وذلك
حين لا ينفع نفسا ايمانها ثم قرأ
الآية في سورة الاعراف

بالضم ومعناه المعايضة قول رايته قبل الادبرا اذا انبته من قبل وجهه وتستوى على هذا القراءتان قال
ابن جرير ويحتمل ان يكون القبل جمع قبيل وهو الضمير والكفيل اى وحشرنا عليهم كل شيء كفيلا
يكفلون لهم ان الذى نعدهم حق وهو بمعنى قوله فى الآية الاخرى اوتأتى بالله والملائكة قبيلا انتهى
ولم ارم من فسر باصناف العذاب فليحذر هذا **تنبيه** ثبت هذا والذى بعده لا يذعن المستعمل
والكشهمي حسب (قوله زخرف القول كل شيء حسنة وزينته وهو باطل فهو زخرف) هو كلام
ابى عبيدة وزاد يقال زخرف فلان كلامه وشهادته وقيل اصل الزخرف فى اللغة التزيين والتحسين
ولذلك سموا الذهب زخرفا (قوله وحرث حجر حرام الخ) تقدم الكلام عليه فى قصة ثمود من
احاديث الانبياء مستوفى وستطعمهم من رواية ابي ذر والنسفي وهو اولى (قوله **باب** قوله
قل علم شهداءكم لغة اهل الحجاز علم للواحد والاثني والجمع) هو كلام ابي عبيدة بزيادة والذكر
والانثى سواء اهل نجد يقولون للواحد علم وللراة علمى وللانثيين هلمما وللقوم هلموا وللنساء هلممن
يجعلونها من هلمت وعلى الاول فهو اسم فعل معناه طلب الاحضار وشهداءكم مفعول به والميم فى هلم
مبنية على الفتح فى اللغة الاولى واختلاف هل هى بسيطة او مركبة وبسط ذلك موضع غير هذا (قوله
باب لا ينفع نفسا ايمانها) ذكر فيه حديث ابي هريرة فى طلوع الشمس من المغرب وسيأتى
شرح مستوفى فى كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى واسحق فى الطريق الاخرى جزم خلف بأنه ابن
نصر وابو مععود بأنه ابن منصور وقول خلف اقوى والله اعلم

سورة الاعراف

اختلاف فى المراد بالاعراف فى قوله تعالى وعلى الاعراف رجال فقال (٣) وعن ابي مجازهم
ملائكة وكوا بالصور لميزوا المؤمن من الكافر واستشكل بان الملائكة ليسوا ذكورا ولا اناثا فلا
يقال لهم رجال واجيب بأنه مثل قوله فى حق الجن كانوا يعوذون برجال من الجن كذا ذكره القرطبي
فى التذكرة وليس بواضح لان الجن يتوالدان فلا يمنع ان يقال فيهم الذكور والاناث بخلاف
الملائكة (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لغير ابي ذر (قوله قال ابن عباس
وريشا المال) وصلة ابن جرير من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس فى قوله ورىاشا قال مالا
ومن طريق مجاهد والسدى فرقهما قال فى قوله ورىاشا قال المال ومن وجه آخر عن ابن عباس قال
الرياش اللباس والعيش والنعيم ومن طريق معبد الجهني قال الرياش المعاش وقال ابو عبيدة الرياش
ما ظهر من اللباس والستارة والرياش ايضا الخصب فى المعاش وقد تقدم شئ من هذا فى اول احاديث
الانبياء **تنبيه** قرأ ورىاشا عاصم وابو عمرو والباقون ورىاشا (قوله انه لا يحب المعتدين فى
الدعاء) زاد ابو ذر عن الجوى والكشهمي وفى غيره وعند النسفي ولا فى غيره وكذا اخرج ابن جرير من
طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس وقد جاء نحو هذا من فروع اخرجه احمد وابوداود من حديث
سعد بن ابي وقاص انه سمع ابا لهيدع فقال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون
قوم يعتدون فى الدعاء وقرأ هذه الآية واخرج ايضا ابن ماجه من حديث عبد الله بن مغفل انه سمع ابا
له يقول اللهم انى اسالك النصر لا يرض عن يمين الجنة فذكر نحوه لكن لم يقل وقرأ الآية والاعتداء
فى الدعاء يقع بزيادة الرفع فوق الحاجة او بطلب ما يستحيل حصوله شرعا او بطلب معصية او بدعو بما
لم يؤخر خصوصا ما وردت كراهته كالسجعة المتكف وتترك المأمور وسبأى هزئ لذلك فى كتاب

الدعوات ان شاء الله تعالى (قوله تنقنا الجبل رفعا انبجرت) تقدم شرحهما في احاديث الانبياء (قوله مامنعك ان لا تسجد يقول مامنعك ان تسجد) كذا في ذرفا وهم انه وما بعده من تفسير ابن عباس كالذي قبله وليس كذلك ولغير ابن ذر وقال غيره مامنعك الخ وهو الصواب فان هذا كلام ابي عبيدة وقد تقدم في اول احاديث الانبياء ونقل ابن جرير عن بعض الكوفيين ان المنع هنا بمعنى القول والتقدير من قال لك ان لا تسجد قال وادخلت ان قبل لا كما دخلت في قولهم ناديت ان لا تقم وحلفت ان لا تجلس ثم اختار ابن جرير ان في هذا الكلام حذف افتديره مامنعك من السجود وحذف على ان لا تسجد قال وانما حذف لدلالة السياق عليه (قوله يخصفان اخذا الحصاف من ورق الجنة يرلفان الورق يخصفان الورق بعضه الى بعض) كذا في ذرفا لكن باختصار وروى ابن جرير باسناد حسن عن ابن عباس في قوله رطفا يخصفان عليهما من ورق الجنة قال جعلنا ياخذان من ورق الجنة فيجعلان على سواترهما ومن طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله يخصفان قال يرفعان كهيئة الثوب ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اخذا من ورق التين واخرجهما لهما كمن هذا الوجه ومن طريق قتادة قال كان لباس آدم في الجنة ظفرا سكا فلهما كل من الشجرة كشط عنه وبدت سواتره ومن طريق ابن عبيدة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه قال كان لباس آدم وحواء النور فكان احدهما لا يرى عورة الاخر وقد تقدم شيء من هذا في احاديث الانبياء ايضا (قوله سواترهما كناية عن فرجيهما) هو كلام ابي عبيدة ولم يقع في رواية ابي ذر (قوله اداركوا اجتماعوا) هو كلام ابي عبيدة وزاد ويقال تدارك لي عليه شيء اى اجتمع والتاء مدغمة في الدال انتهى وهي قراءة الجمهور والاصل تداركوا وقد قرأها الاعمش ورويت عن ابي عمرو بن العلاء ايضا (قوله الفتح القاضى اقح بيننا اقض) كذا وقع هنا والفتح لم يقع في هذه السورة وانما هو في سورة سبأ وكأنه ذكره هنا توطئة لتفسير قوله في هذه السورة بنا الفتح بيننا وبين قومنا بالحق واعله وقع فيه تقديم وتأخير من النسخ فقد قال ابو عبيدة في قوله افتح بيننا وبين قومنا اى احكم بيننا وبين قومنا قال الشاعر الا ابلغ بنى عصم رسولا * فاني عن فتاحكم غنى

الفتح القاضى انتهى كلامه ومنه ينقل البخارى كثير وروى ابن جرير من طرق عن قتادة عن ابن عباس قال ما كنت ادرى مامعنى قوله اقح بيننا حتى سمعت بنت ذى يزن تقول لزوجها اطلق افانحك ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس افتح بيننا اى اقض بيننا ومن طريق قتادة والسدى وغيرهما مثله (قوله ومتاع الى حين الخ) تقدم في بدء الخلق (قوله الرياش والريش واحد الخ) تقدم ايضا في اول احاديث الانبياء ورواه ابن المنذر من طريق الكسائي اى قال الريش والرياش اللباس (قوله قبيلة جيله الذى هو منهم) هو كلام ابي عبيدة وروى ابن جرير من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله قبيلة قال الجن والشياطين وهو بمناء وقد تقدم في بدء الخلق (قوله ومشاق الانسان والداية كلها تسمى سهوما واحدا تسمى وهي عينا ومنخراة وفيه واذناه ودبره واحليه غواش ماغشوا به نشرامتفرقة نكدا قليلا يغشوا يعشوا حقيق حتى استتره بوههم من الرهبة تلقف تلقم

وفي غيره عفا كروا
الفتح القاضى اقح بيننا
اقض بيننا تنقنا الجبل
رفعا انبجرت انبجرت
متبرخسران آسى احزن
تأس تحزن مامنعك ان
لا تسجد يقول مامنعك
ان تسجد يخصفان اخذا
الحصاف من ورق الجنة
يرلفان الورق يخصفان
الورق بعضه الى بعض
سواترهما كناية عن
فرجيهما ومتاع الى حين
هو ههنا الى يوم القيامة
والحين عند العرب من
ساعة الى مالا يحصى
عددتها الرياش والريش
واحد وهو ما ظهر من
اللباس قبيلة جيله الذى
هو منهم اداركوا اجتماعوا
ومشاق الانسان والداية
كلها تسمى سهوما واحدا
تسمى وهي عينا ومنخراة
وفيه واذناه ودبره
واحليه غواش ماغشوا
به نشرامتفرقة نكدا
قليلا يغشوا يعشوا حقيق
حتى استتره بوههم من
الرهبة تلقف تلقم

قوله تعالى والذي خبث لا يخرج الا نكدا اي قليلا عسرا في شدة قال الشاعر

لا تنجز الواعدان وعدت وان * اعطيت اعطيت نافعها نكدا

وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي قال النكدا الشيء القليل الذي لا ينفع (قوله طائرهم حظهم) قال ابو عبيدة في قوله تعالى الانعام طائرهم عند الله قال حظهم ونصيبهم (قوله طوفان من السيل) يقال للموت الكثير الطوفان (قال ابو عبيدة الطوفان من السيل ومن الموت البالغ الذريع السريع كانه مأخوذ من اطاف به اذا عمه بالهلاك وعن الاخفش الطوفان واحدة طوفانة وقيل هو مصدر كالرجحان والنقصان فلا واحد له وروى ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال ارسل عليهم المطر حتى خافوا الهلاك فانوا موسى فدعا الله فرفع ثم عادوا وعند ابن مردويه باسنادين ضعيفين عن عائشة مرفوعا الطوفان الموت (قوله القمل الجنان) بضم المهملة وسكون الميم (شبه صغار الحلم) بفتح المهملة واللام قال ابو عبيدة القمل عند العرب هو الجنان والجنان ضرب من العردان واحدا منها جهانة وقد تقدم مع الذي قبله في بدء الخلق واختلف في تفسير القمل اختلافا كثيرا قيل السوس وقيل الدباب فتح المهملة والموحدة مخفف وهو صغار الجراد وقال الراغب وقيل دواب سود صغار وقيل صغار الذر وقيل هو القمل المعروف وقيل دابة اصغر من الطير لها جناح احمر ومن شأنه ان يحس الحب من السنبلة فتكبر السنبلة ولا يحب فيها وقيل فيه غير ذلك (قوله عروش وعريش بناء) وقال ابو عبيدة في قوله تعالى وما كانوا يعرشون اي يبنون وعروش مكة خيامها وقد تقدم في سورة الانعام تفسير معروشات (قوله سقط كل من ندم فتسقط في يده) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ولما سقط في ايديهم يقال لكل من ندم وعجز عن شيء سقط في يده فلان وقد تقدم في احاديث الانبياء (قوله متبرخسرا) تقدم في احاديث الانبياء ايضا (قوله آسى احزن تاس مخزن) تقدم في احاديث تفسير اللفظتين جميعا والاولى في الاعراف والثانية في المسائدة ذكرها استطرادا (قوله عفوا كثروا) زاد غير ابى ذر وكثرت اموالهم قال ابو عبيدة في قوله تعالى حتى عفوا اي كثروا وكذلك كل نبات وقوم وغيره اذا كثروا فتد عفوا قال الشاعر

طائرهم حظهم طوفان
من السيل ويقال للموت
الكثير الطوفان القمل
الجنان شبه صغار الحلم
عروش وعريش بناء سقط
كل من ندم فتسقط في
يده الاسباط قبائل بني
اسرائيل يعدون في
السبت يعدون له يجاوزون
تعد تجاوزا شوارع

واسكننا بعض السيف منها * باسوق عافيات الشحم كوم

وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة حتى عفوا اي حتى سروا بذلك (قوله نشر متفرقة) تقدم في بدء الخلق (قوله يغنوا يعيشوا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى كان لم يغنوا فيها اي ينزلوها ولم يعيشوا فيها ومنه قولهم مغنى الديار واحدتها مغنى قال الشاعر * انعرف مغنى دمنة ورسوم * وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة كان لم يغنوا فيها اي كان لم يعيشوا او كان لم يتنعموا (قوله حقيق حق) تقدم في احاديث الانبياء (قوله استرهبهم من الرهبة) قال ابو عبيدة في قوله تعالى واسترهبهم من الرهبة اي خوفهم (قوله تائف تائف) تقدم في احاديث الانبياء (قوله الاسباط قبائل بني اسرائيل) هو قول ابى عبيدة وزادوا سبطا سبطا يقول من اي سبط انت اي من اي قبيلة وجنس انتهى والاسباط في ولد يعقوب كالتبائل في ولد اسمعيل واشتقاقه من السبط وهو المتتابع وقيل من السبط بالتحريك وهو الشجر المتنف وقيل للحن والحسين سبطا رسول الله صلى الله عليه وسلم لان شاذر ذريتهما ثم قيل لكل ابن بنت سبط (قوله يعدون في السبت يعدون ثم تجاوزون) تقدم في احاديث الانبياء وهو قول ابى عبيدة ووقع هنا في رواية ابى ذر بدل قوله ثم تجاوزون تجاوزا وهو بالمعنى (قوله شرعا شوارع) قال ابو عبيدة في قوله اذا تأتاهم حيثما هم يوم سببتهم شرعا اي شوارع انتهى وشرع وشوارع

جمع شارح وهو الظاهر على وجه الماء وروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس في قوله اذ انابهم حيث انهم يوم سبهم شرعا اي بيضا سما نافقني طح بأفبتهم ظهورها لبطونها (قوله بئس شديد) قال ابو عبيدة في قوله بعد اب بئس اي شديد وبئس بفتح اوله وكسر الهمزة هي القراءة المشهورة وفيها فراآت كثيرة في المشهور والشاذة لانطيل بها (قوله اخلا الى الارض بعد وتمام) قال ابو عبيدة ولكنه اخلا الى الارض اي لزمها وتمام اي بطيء الشبَاب وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة اخلا الى الارض مال الى الدنيا انتهى واصل الاخلا للزوم فالمعنى لزم الميل الى الارض (قوله سنستدرجهم نأنيهم من مأمنهم كقوله تعالى فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى سنستدرجهم الاستدراج ان يأنيهم من حيث لا يعلم ومن حيث يتلطف به حتى يغيره انتهى واصل الاستدراج التقريب منزلة منزلة من الدرج لان الصاعدي في درجة درجة (قوله من جنة من جنون) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ما بصاحبهم من جنة اي جنون وقيل المراد بالجنة الجن كقوله من الجنة والناس وعلى هذا فيقدر محذوف اي مس جنة (قوله ايان مرساها متي خرجها) هو قول ابى عبيدة ايضا وروى الطبري من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس في قوله مرساها اي منتهاها ومن طريق قتادة قال قيامها (قوله فرت به استمر بها الخلف فآتته) تقدم في احاديث الانبياء ولم يقع هنا في رواية ابى ذر (قوله ينزغلك يستخفك) هو قول ابى عبيدة وزاد منه قوله نزع الشيطان بينهم اي افسد (قوله طيف لم بهلم و يقال طائف وهو واحد) قال ابو عبيدة في قوله اذا مسهم طائف اي لم انتهى واللم يطلق على ضرب من الجنون وعلى صغار الدتوب واختلف القراء فمنهم من قرأ طائف ومنهم من قرأ طيف واختار ابن جرير الاولى واحتج بان اهل التأويل فسروه بمعنى الغضب او الزلة واما الطيف فهو الخيال ثم حكى بعض اهل العربية ان الطيف والطائف بمعنى واحد واستند عن ابن عباس قال الطائف الله من الشيطان (قوله يمدونهم يريون) قال ابو عبيدة في قوله واخوانهم يمدونهم في الغي اي يزيون لهم الغي والكفر (قوله وخيفة خوقا وخيفة من الاخفاء) قال ابو عبيدة في قوله واذا كرر بك في نفسك تضرعا وخيفة اي خوفا وذهبت الواو لكسرة الخاء وقال ابن جريج في قوله ادعوا ربكم تضرعا وخيفة اي سرا اخرجته ابن المنذر وقوله من الاخفاء فيه تجوز والمعروف في عرف اهل الصرف من الاخفاء لان المزيد مشتق من الثلاثي ويوجه الذي هنا بانه اراد انتظام الصفتين من معنى واحد (قوله والاتصال واحدا اصل وهو ما بين العصر الى المغرب كقولك بكرة واصيلا) هو قول ابى عبيدة ايضا بلفظه قال ابن التين ضبط في نسخة اصل بضمتين وفي بعضها اصل بوزن تنظيم وليس بين الا ان يريد ان الاتصال جمع اصيلا فيصح (قلت) وهو واضح في كلام المصنف وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الاتصال العشي وقال ابن فارس الاصيل واحد الاصل وجمع الاصل اتصال فهو جمع الجمع والاتصال جمع اصيلة ومنه قوله بكرة واصيلا (قوله باب قول الله عز وجل قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) ذكر فيه حديث ابن مسعود لا احد اغير من الله فلذلك حرم الفواحش وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد وقد حكى ابن جرير ان اهل التأويل اختلفوا في المراد بالفواحش فمنهم من حملها على العموم وساق ذلك عن قتادة قال المراد سر الفواحش وعلايتها ومنهم من حملها على نوع خاص وساق عن ابن عباس قال كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستقبحونه في العلانية فحرم الله الزنا في السر والعلانية ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد ما ظهر نكاح الامهات وما بطن الزنا ثم اختار ابن جرير القول الاول قال وليس ما روى عن ابن عباس

بئس شديد اخلد الى
الارض فقد و تقاعس
سنة مد رجهم نأثم من
ما منهم كقوله تعالى فأتاهم
الله من حيث لم يحتسبوا
من جنه من جنون ايان
هرساها متى خروجها
فرت به استقر بها الجمل
فأتمته ينزغتك يستخفك
طيف ملم به لم ويقال
طائف وهو واحد
يدرونهم ينون وخيفة
خوفا وخيفة من الاخفاء
والاصال واحدها
اصيل وهو ما بين العصر
الى المغرب كقولك بكرة
واصيل لا باب قول الله
عز وجل قل انما احرم ربي
الفواحش ما ظهر منها
وما بطن ﴿ حدثنا سليمان
ابن حرب حدثنا شعبة
عن عمرو بن مرة عن ابي
وائل عن عبد الله رضى
الله عنه قال قلت انت
سمعت هذا من عبد الله
قال نعم ورفعه قال لا احد
اغير من الله فلذلك حرم
الفواحش ما ظهر منها
وما بطن ولا احد احب
اليه المدح من الله
فلذلك مدح نفسه

باب ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب انظر اليك الآية قال ابن عباس ارني اعطني * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم قد اظلم وجهه وقال يا محمد ان رجلا من اصحابنا من الانصار اظلم في وجهي قال ادعوه فدعوه قال لم لظمت وجهه قال يا رسول الله اني هربت باليهود فدمعتهم يقول والذي اظلمت في وجهي على البشر فقلت وعلى محمد واخذتني غصبة فاطمته قال لا تخبروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون اول من يفيق ٢١٠ فاذا انا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي ام جزى بصعقة

الطور والمن والسوى * حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين * باب قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فاتموا بالله ورسوله النبي الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون * حدثني عبد الله حدثنا سليمان بن عبد الرحمن وموسى بن هرون قالوا حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الله بن العلاء ابن زبر قال حدثني اسير بن عبيد الله قال حدثني ابو ادريس الخولاني قال سمعت ابا الدرداء يقول كانت بين ابي بكر وعمر محاورة فأغضب ابو بكر عمر فانصرف عنه عمر

وغيره بمذقوع ولكن الاولى الجمل على العموم والله اعلم * (قوله باب) ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب انظر اليك الآية قال ابن عباس ارني اعطني (وصلة ابن جرير من طريق علي ابن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله رب انظر اليك قال اعطني واخرج من طريق السدي قال لما كلم الله موسى احب ان ينظر اليه قال رب انظر اليك * تسكملة * تعلق بقوله تعالى ان تراني نقاة رؤية الله تعالى مطلقا من المعتزلة فتألو ان لنا كيد النبي الذي يدل عليه لا فيكون النبي على التأييد واجاب اهل السنة بأن التعميم في الوقت مختلف فيه سلمنا السكن خص بحالة الدنيا التي وقع فيها الخطاب وجاز في الآخرة لان ابصار المؤمنين فيها باقية فلا استحالة ان يرى الباقي بالباقي بخلاف حالة الدنيا فان ابصارهم فيها فانية فلا يرى الباقي بالقائي وتواترت الاخبار النبوية بوقوع هذه الرؤية للمؤمنين في الآخرة وباركوا في الجنة ولا استحالة فيها فوجب الايمان بها والله التوفيق وسيأتي مزيد لهذا في كتاب التوحيد حيث ترجم المصنف وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة (قوله جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم قد اظلم وجهه) الحديث تقدم شرحه مستوفي في احاديث الانبياء وقوله فيه ام جزى كذا لاكثر ولا يذعن الجوى والمستعلى جوزى وهو المشهور في غير هذا الموضع (قوله المن والسوى) ذكر فيه حديث سعيد بن زيد في السكاسة وسيأتي شرحه في الطب وقوله شفاء من العين اي وجع العين وفي رواية الكشهر بن شفاء للعين وتقدم شرح المن والسوى في تفسير البقرة وهو المشهور في غير هذه وقوله في اول الاسناد حدثنا مسلم وقع لابي ذر غير منسوب وعند غيره مسلم ابن ابراهيم * (قوله باب) قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا (ذكر فيه حديث ابي الدرداء فيما كان بين ابي بكر وعمر وقد تقدم شرحه مستوفي في مناقب ابي بكر وقوله في اول الاسناد حدثني عبد الله كذا وقع غير منسوب عند اكثر ووقع عند ابن السكن عن الفربري عن البخاري حدثني عبد الله بن حماد وبذلك جزم الكل بالاذى وطائفة وعبد الله بن حماد هذا هو الاملي بالمد وضم الميم الخفيفة يكنى ابا عبد الرحمن قال الاصميلي هو من تلامذة البخاري وكان يورق بين يديه (قلت) وقد شاركة في كثير من شيوخه وكان من الحفاظ مات قبل السبعين او بعدها فقال غنجار في تاريخ بخارا مات سنة تسع وستين وقيل سنة ثلاث وسبعين وسليمان بن عبد الرحمن هو الدمشقي من شيوخ البخاري وامام موسى بن هرون فهو النبي بضم الموحدة وتشديد التون والبردي وهو بضم الموحدة وسكون الراء كوفي قدم مصر ثم سكن القيوم ومات بها سنة اربع وعشرين ومائتين وماله في البخاري سوى هذا الموضع (قوله قال ابو عبد الله غامر سبق بالخبر)

مغضيا فاتبعه ابو بكر يسأله ان يستغفر له فلم يفعل حتى اغلق بابا في وجهه فاقبل ابو بكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو الدرداء ونحن عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما صاحبكم هذا فقد غامر قال وندم عمر على ما كان منه فاقبل حتى سلم وجلس الى النبي صلى الله عليه وسلم وقص على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر قال ابو الدرداء وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل ابو بكر يقول والله يا رسول الله لا تاكث اظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل انتم تاركوني صاحبني هل انتم تاركوني صاحبني اني قلت يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدقت * قال ابو عبد الله غامر سبق بالخبر

باب قوله في حديثي اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن هشام بن منبه انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبي اسرايل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة تغفر لكم خطاياكم فبدلوا فدخلوا يزحفون على استأصمهم وقالوا حبة في

٢١١

شعرة في باب خذ العفو وامن بالعرف واعرض عن الجاهلين في الحديث المعروف * حدثنا ابو اليان حدثننا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم عبيدة بن حصن ابن حذيفة فنزل على ابن اخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يدينهم عمر وكان القراء اصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولا كانوا وشبانا فقال عبيدة لابن اخيه يا ابن خي لك وجه عند هذا الامير فاستأذن لي عليه قال سأستأذن لك عليه قال ابن عباس فاستأذن الحر اعينته فأذن له عمر فلما دخل عليه قال هي يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم به قتال له الحر يا امير المؤمنين ان الله تعالى قال لبيته صلى الله عليه وسلم خذ العفو وامن بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من

تقدم شرحه ايضا في مناقب ابي بكر **قوله** **باب** قوله حطة حديثي اسحق هو ابن ابراهيم الحنظلي بن راهويه **قوله** قيل لبي اسرايل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وقولوا حطة قال الحسن اي اططعنا طائفا نأوه هذا يلبق بقراءة من قرأ حطة بالنصب وهي قراءة ابراهيم بن ابي عبيدة وقرأ الجمهور بالرفع على انه خبر لمبتدأ المحذوف اي مسئلتنا حطة وقيل امروا ان يقولوا على هذه الكيفية فالرفع على الحكاية وهي في محل نصب بالقول وانما منع النصب حركة الحكاية وقيل لرفع لتعطي معنى الثبات كقوله سلام واختلف في معنى هذه الكلمة فقيل هي اسم للهية من الحط كالجلسة وقيل هي التوبة كما قال الشاعر فاز بالحطة التي صيرالا * بهاذن عبده مغفورا

وقيل لا يدري معناها وانما تعبدوا بها وروى ابن ابي حاتم عن ابن عباس وغيره قال قيل لهم قولوا مغفرة **قوله** فبدلوا اي غيروا وقوله سبحانه وتعالى فبدل الذين ظلموا وقولوا لا غير الذي قيل لهم التدوير فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولوا لا غير الذي قيل لهم ويحتمل ان يكون ضمن بدل معنى قال **قوله** فدخلوا يزحفون على استأصمهم وقالوا حبة في شعرة كذا لاكثر وكذا في رواية الحسن المذكورة بقية حنين وللشعيرتين في شعيرة بكسر المهملة وزيادة تحانية بعدها والحاصل انهم خالفوا ما امروا به من الفعل والقول فامروا بالسجود عند انهم شكر الله تعالى وبقولهم حطة فبدلوا السجود بالزحف وقالوا حطة بدل حطة او قالوا حطة وزادوا فيها حبة في شعيرة وروى الحاكم من طريق السدي عن مرة عن ابن مسعود قال قالوا ادطى سعة فاروى بالعرية حطة حرة قوية فيها شعيرة سوداء ويستنبط منه ان الاقوال المنصوصة اذا تعبدت بلفظها لا يجوز تغييرها ولو وافق المعنى وليست هذه مسألة الرواية بالمعنى بل هي متفرعة منها وينبغي ان يكون ذلك قيدا في الجواز اعني يزداد في الشرط ان لا يقع التعبد بلفظه ولا بد منه ومن اطلق فكلامه محمول عليه **قوله** **باب** خذ العفو وامن بالعرف واعرض عن الجاهلين العرف المعروف **قوله** عبد الرزاق من طريق هشام بن عروة عن ابيه بهذا وكذا أخرجه الطبري من طريق السدي وقاتدة **قوله** في حديث عمر (وشبانا) بضم اوله وتشديد الموحدة وبعد الالف نون لا كثيرا في رواية الكشعمي بفتح اوله وبموحدين الاولى خفيفة وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الاعتصام **قوله** حديثي يحيى نسبة ابن السكن فقال يحيى بن موسى ونسبه المستمل فقال يحيى بن جعفر ولا يخرج عن واحد منهما والاشبه ما قال المستمل **قوله** عن هشام هو ابن عروة وابن الزبير هو عبد الله **قوله** ما انزل الله هذه الآية (الاف اخلاق الناس) كذا أخرجه ابن جرير عن ابن وكيع عن ابيه بلفظ ما انزل الله هذه الآية (الاف اخلاق الناس) وكذا أخرجه ابن ابي شيبة عن وكيع واخرج ابن جرير ايضا من طريق وهب بن كيسان عن عبد الله بن الزبير نحوه **قوله** وقال عبد الله بن براد بموحدة وثقل الرأ و براد اسم جده وهو عبد الله بن هاشم بن براد بن يوسف بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري ماله في البخاري سوى هذا الموضع **قوله** امر الله نبيه ان يأخذ العفو من اخلاق الناس او كما قال وقد اختلف عن هشام في هذا الحديث فوصله من ذكرنا عنه وتابعهم عبيدة بن سليمان عن هشام عن ابن جرير

الجاهلين والله ما جاوزها هر حين تلاها عليه وكان وقفا عند كتاب الله * حديثي يحيى حدثنا وكيع عن هشام عن ابيه عن عبد الله بن الزبير خذ العفو وامن بالعرف قال ما انزل الله (الاف اخلاق الناس) * وقال عبد الله بن براد حدثنا ابو اسامة قال هشام عن ابيه عن عبد الله ابن الزبير قال امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يأخذ العفو من اخلاق الناس او كما قال

والطفاوى من هشام عند الاسما عبيلى وخالفهم معمر وابن ابي الزناد وحاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه من قوله موقوفوا قال ابو عاروة عن هشام عن وهب بن كيسان عن ابن الزبير اخرجه سعيد بن منصور عنه وقال عبيد الله بن عمر عن هشام عن ابيه عن ابن عمر اخرجه البزار والطبراني وهى شاذة وكذا رواية حاد بن سلمة عن هشام عن ابيه عن عائشة عند ابن مردويه واما رواية ابي عاروة فشاذة ايضا مع احتمال ان يكون لهشام فيه شيخان واما رواية معمر ومن تابعه فرجوحة بأن زيادة من خالفهما مقبولة لكونهم حفاظا الى ما ذهب اليه ابن الزبير من تفسير الآية ذهب مجاهد وخالف في ذلك ابن عباس فروى ابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عنه قال خذ العفو يعنى خذ ما عفاك من اموالهم اى ما فضل وكان ذلك قبل فرض الزكاة وبذلك قال السدى وزاد نسختها آية الزكاة وبنحوه قال الضحاك وعطاء وابو عبيدة ورجح ابن جرير الاول واحتج له وروى عن جعفر الصادق وقال ليس فى القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها ووجهه بأن الاخلاق ثلاثة بحسب القوى الانسانية عقلية وشهوية وغضبية فاعقوبة الحكمة ومنها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومنها اخذ العفو والغضبية الشجاعة ومنها الاعراض عن الجاهلين وروى الطبري مرسله الا ابن مردويه موصولا من حديث جابر وغيره لما نزلت خذ العفو وامر بالمعروف سأل جبريل فقال لا اعلم حتى اسأله ثم رجع فقال ان ربك يا امرئ ان تصل من قطعك وتعطى من حرملك وتعفو عن ظالمك

﴿ قوله سورة الانفال ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت البسطة لغير ابي ذر (قوله قال ابن عباس الانفال المغانم) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الانفال المغانم كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة ليس لاحد فيها شئ وروى ابو داود والنسائي وابن حبان من طريق داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا فله كذا الحديث فنزلت يسألونك عن الانفال قوله نافلة عطية قال فى رواية النسائي يقال فذكره وقد قال ابو عبيدة فى قوله ومن الليل فتجهم ربه نافلة لك اى غنيمة (قوله وان جنعوا طلبوا) قال ابو عبيدة فى قوله وان جنعوا للسلام اى رجعوا الى المسالة وطلبوا الصلح (قوله السلم والسلم والسلام واحد) ثبت هذا الا بى ذر وحده وقد تقدم فى تفسير سورة النساء (قوله يشخن) اى يغلب قال ابو عبيدة فى قوله ما كان لنبى ان تكون له اسرى حتى يشخن فى الارض يشخن اى يبالغ ويغلب (قوله وقال مجاهد مكاء ادخالهم اصابعهم فى افواههم) وصله عبيد بن حميد والفر يابى من طريق ابن ابي نجيب عن مجاهد (قوله وتصدية الصغير) وصله عبيد بن حميد ايضا كذلك ﴿ تنبيه ﴾ وقع هذا فى رواية ابي ذر مترخيا عن الذى قبله وعند غيره بعقبه وهو اولى وقد قال الفر يابى خذ ثنا ورقاء عن ابن ابي نجيب عن مجاهد فى قوله وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء قال ادخالهم اصابعهم فى افواههم وتصدية الصغير يخطون على محمد صلاته وقال ابو عبيدة المكاء الصغير والتصدية صفق الا كتب ووصله ابن مردويه من حديث ابن عمر مثله من قوله (قوله وقال قتادة ربحكم الحرب) تقدم فى الجهاد (قوله الشوكة الحد) ثبت لغير ابي ذر قال ابو عبيدة فى قوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم مجاز الشوكة الحد يقال ما شد شوكة نبي فلان اى حدهم (قوله مردفين فوجا بعد فوج يقال ردفتى وارجى جاء بعدى) وقال ابو عبيدة فى قوله مردفين بكسر الدال فاعلمين من اردفوا اى جاؤا بعد قوم قبلهم وبعضهم يقول

﴿ سورة الانفال ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله يسألونك عن الانفال

قل الانفال لله والرسول

فاتقوا الله واصلحوا ذات

بينكم قال ابن عباس

الانفال المغانم قال قتادة

ربحكم الحرب يقال نافلة

عطية * حدثني محمد بن عبد

الرحيم حدثنا سعيد بن

سليمان اخبرنا هشيم اخبرنا

ابو بشر عن سعيد بن جبير

قال قلت لابن عباس رضى

الله عنهما سورة الانفال قال

نزلت فى بدر الشوكة الحد

مردفين فوجا بعد فوج

ردفتى وارجى جاء بعدى

ذوقوا باسروا وجرىوا

وليس هذا من ذوق الفم

فيركه يجمعه شرد فرق وان جنحو اطلبوا السلم والسلام واحدي شخن يغلب وقال مجاهد مكاء ادخال اصابعهم في افواههم وتصدية الصغير لئلا يتولك ايجسولك ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون * ٢١٣ * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا

ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون قال هم نفر من بني عبد الدار يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيبكم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون * استجبوا اجيبوا لما يحيبكم لما يصلحكم * حدثني اسحق قال اخبرنا روح حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن سمعت حفص بن عاصم يحدث عن ابي سعيد بن المعلى رضي الله عنه قال كنت اصلي فري رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني فلم آتته حتى صليت ثم آتته فقال ما منعك ان تأتي الم يقل الله يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لاعلمنا اعظم سورة في القرآن قبل ان اخرج فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج فذكرت له * وقال معاذ حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن سمع

ردقني جاء بعدى وهما لغتان ومن قرأ بفتح الدال فهو من اردفهم الله من بعد من قبلهم انتهى وقراءة الجمهور بكسر الدال ونافع بفتحها وقال الاخفش بنو فلان يردفون اي يجيئون بعدنا (قوله فيركه يجمعه) قال ابو عبيدة في قوله فيركه جميعا اي فيجمعه بعضه فوق بعض (قوله شرد فرق) هو قول ابي عبيدة ايضا (قوله ليشبتوك يجسولك) وصلة ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عنه وروى احمد والطبراني من حديث ابن عباس قال تشاورت قريش فقال بعضهم اذا أصبح محمد فاثبتوه بالوثاق الحديث (قوله ذوقوا باشر واجر واوليس هذا من ذوق الضم) هو قول ابي عبيدة ايضا ونظيره قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت (قوله حدثني محمد بن عبد الرحيم) كذا ثبت هذا الحديث في آخر هذه التفسير عند ابي ذر وثبت عند غيره في اثباتها والخطب فيه سهل والحديث المذكور سيأتي بأنهم من هذا في تفسير سورة الحشر ويأتي شرحه هناك وقد تقدم طرف منه ايضا في المغازي (قوله ان شر الدواب) ذكر فيه حديث مجاهد عن ابن عباس قال هم نفر من بني عبد الدار وفي رواية الاسماعيلي نزالت في نفر زاد ابن جرير من طريق شبل بن عباد عن ابن ابي نجيح لا يتبعون الحق ثم اورد من طريق ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله لا يعقلون لا يتبعون الحق قال مجاهد قال ابن عباس هم نفر من بني عبد الدار (قوله يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) (استجبوا اجيبوا لما يحيبكم لما يصلحكم) قال ابو عبيدة في قوله تعالى استجبوا لله اي اجيبوا الله يقال استجب له واستجبته بمعنى وقوله لما يحيبكم اي لما يهديكم ويصلحكم انتهى وقد تقدم في آل عمران شيء من هذا في قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول (قوله حدثني اسحق) هو ابن رهويه وقد تقدم شرح الحديث في تفسير الفاتحة (قوله وقال معاذ) هو ابن معاذ العنبري البصري وقد وصله الحسن بن سفيان في مسنده عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه وفائدة ايراده ما وقع فيه من تصريح حفص بسماعه من ابي سعيد بن المعلى * (قوله باب) قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطرنا لاية) كذا لا يذوقون غير الاية (قوله قال ابن عيينة الى آخره) كذا في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه قال ويقول ناس ما سمى الله المطر في القرآن الاعذابا ولكن تسميه العرب الغيث يريد قوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث كذا وقع في تفسير حم عسق وقد تعقب كلام ابن عيينة بورد المطر بمعنى الغيث في القرآن في قوله تعالى ان كان بكم اذى من مطر فالمراد به هنا الغيث قطعا ومعنى التأذي به البلل الحاصل منه للشوب والرجل وغير ذلك وقال ابو عبيدة ان كان من العذاب فهو امطرت وان كان من الرجة فهو مطرت وفيه نظرا ايضا (قوله حدثني احمد) كذا في جميع الروايات غير منسوب وجزم الحاکم ان ابو احمد وابو عبد الله انه ابن النضر بن عبد الوهاب النيسابوري وقد روى البخاري الحديث المذكور بعينه عقب هذا عن محمد بن النضر اخي احمد هذا قال الحاکم بلغني ان البخاري كان ينزل عليهم ما يكثر الكهون عندهما اذا قدم نيسابور (قلت) وهما من طبقة مسلم وغيره من تلامذة البخاري وان شاركوه في بعض شيوخه وقد اخرج مسلم هذا الحديث بعينه عن شيخهما عبيد الله بن معاذ نفسه وعبيد الله بن معاذ المذكور من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري قزل في هذا الاسناد درجتين لان عنده الكثير عن اصحاب شعبة بواسطة واحدة بينه وبين

حفصا سمع ابا سعيد رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا وقال هي الحمد لله رب العالمين السبع المثاني * باب قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطرنا لاية * قال ابن عيينة ما سمى الله المطر في القرآن الاعذابا وتسميه العرب الغيث وهو قوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا * حدثني احمد حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابي حدثنا شعبة

عن عبد الجيد صاحب الزيادة سمع انس بن مالك رضي الله عنه قال ابوجهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بعذاب اليم فنزلت ٢١٤ وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم أن لا

يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية في باب قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون في حديثنا محمد بن النضر حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابي حدثنا شعبة عن عبد الجيد صاحب الزيادة سمع انس بن مالك قال ابو جهل اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتنا بعذاب اليم فنزلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية * (باب وقائلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) * حدثنا الحسن بن عبد العزيز حدثنا عبد الله بن يحيى حدثنا حيوة عن بكر بن عمرو عن بكر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رجلا جاء فقال يا ابا عبد الرحمن ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الى آخر

شعبة قال لما كم احمد بن النضر يكنى ابا الفضل وكان من اركان الحديث انتهى وليس له في البخاري ولا لاجيه سوى هذا الموضع وقد روى البخاري عن احمد في التاريخ الصغير ونسبه (قوله عن عبد الجيد صاحب الزيادة) هو عبد الجيد بن دينار تابعي صغير ويقال له ابن كرديد بضم الكاف وسكون الراء وكسر الدال المهملة ثم تحتانية ساكنة ثم دال اخرى ووقع كذلك في بعض النسخ والزيادة الذي نسب اليه من ولد زياد الذي يقال له ابن ابي سفيان (قوله قال ابوجهل اللهم ان كان هذا الى آخره) ظاهر في انه القائل ذلك وان كان هذا القول نسب الى جماعة فلهذا بدأ به ورخصي الباقيون فنسب اليهم وقد روى الطبراني من طريق ابن عباس ان القائل ذلك هو النضر بن الحرث قال فأنزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع وكذا قال مجاهد وعطاء السدي ولا ينافي ذلك ما في الصحيح لاحتمال ان يكونا قالا له ولكن نسبته الى ابي جهل اولى وعن قتادة قال قال ذلك سفهة هذه الامة وجهلها وروى ابن جرير من طريق يزيد بن رومان انهم قالوا ذلك ثم لما مسوا اندموا فقتلوا غفرا نك اللهم فأنزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وروى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان معنى قوله وهم يستغفرون اي من سبق له من الله انه سيؤمن وقيل المراد من كان بين اظهرهم حينئذ من المؤمنين قاله الضحاك وابو مالك ويؤيده ما أخرجه الطبري من طريق ابن ابري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأنزل الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم ثم خرج الى المدينة فأنزل الله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وكان من بقي من المسلمين بمكة يستغفرون فلما أخرجوا أنزل الله وما لهم أن لا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام الآية فأذن الله في فتح مكة فهو العذاب الذي وعدهم الله تعالى وروى الترمذي من حديث ابي موسى رفعه قال أنزل الله على امتي امانين فذكر هذه الآية قال فاذا مضيت تركت فيهم الاستغفار وهو يقوى القول الاول والجل عليه اولى وان العذاب حل بهم لما تركوا الندم على ما وقع منهم وبالغوا في معاندة المسلمين ومحاربتهم وصددهم عن المسجد الحرام والله اعلم * (قوله باب قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم) تقدم شرحه في الذي قبله * (قوله باب وقائلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) سقط باب اغير ابي ذر (قوله حدثنا عبد الله بن يحيى) هو البرلسي يكنى ابا يحيى صدوق ادركه البخاري ولكن روى عنه بواسطة هنا وفي تفسير سورة الفتح فقط وقد تقدمت الاشارة الى حال بقية الاسناد في تفسير سورة البقرة (قوله عن ابن عمر ان رجلا جاءه) تقدم في تفسير سورة البقرة ما أخرج سعيد بن منصور من ان السائل هو حيان صاحب الدثنية وروى ابو بكر النجاد في فوائده انه الهيثم بن حنشل وقيل نافع بن الازرق وسأذكر في الطريق التي بعد هذه قولا آخر واعل السائلين عن ذلك جماعة او تعددت القصص (قوله فما يمنعك ان لا تقتال) لازادة وقد تقدم تقريره في تفسير سورة الاعراف عند قوله ما يمنعك الا تسجد (قوله اغير) بهمالة وتحتانية ثقيلة للسكسهي في الموضوعين وغيره بفتح الهزرة وسكون الغين المعجمة وتخفيف المشناة الفوقانية وتشديد الراء فيهما والحاصل ان السائل كان يرى قتال من خالف الامام الذي يعتقدا طاعته وكان ابن عمر يرى ترك القتال فيما يتعلق بالملك وسيأتي مزيد لذلك في كتاب الفتن

(قوله)

الاية فما يمنعك ان لا تقتال كما ذكر الله في كتابه فقال يا ابن اخي اغير بهذه الآية ولا تقتال احب الي من ان اغير بهذه الآية التي يقول الله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا الى آخرها قال فان الله يقول وقائلوهم حتى لا تكون فتنة قال ابن عمر قد فعلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الاسلام قليلا

(قوله فكان الرجل يفتن في دينه اما يقتلوه واما يؤثروه) كذا لاكثر فرغم بعض الشراح بانه غلط وان الصواب باثبات النون فيهما لان اما التي تجزم هي الشرطية وليست هنا شرطية (قلت) وهي رواية ابي ذر ووجهت رواية الاكثر بان النون قد تحذف بغير ناصب ولا جازم في لغة شهيرة وتقدم في تفسير البقرة بلفظ اما تعذبوه واما يقتلوه وقد مضى القول فيه هناك واما قوله فاقولك في علي وعثمان فيريد ان السائل كان من الخوارج فانهم كانوا يتوالون الشيعيين ويحيطون عثمان وعلياً فرد عليه ابن عمر بن الخطاب كرمناقبهما ومنزلتهما من النبي صلى الله عليه وسلم والاعتذار عما عابوا به عثمان من القرار يوم احد فانه تعالى صرح في القرآن بانه عفا عنهم وقد تقدم في مناقب عثمان سؤال السائل لابن عمر عن عثمان وانه فرد يوم احد وغاب عن بدر وعن بيعة الرضوان وبيان ابن عمر له عذر عثمان في ذلك فيحتمل ان يكون هو السائل هنا ويحتمل ان يكون غيره وهو الأرجح لانه لم يتعرض هناك لذكر علي وكأنه كان رافضياً واما عدم ذكره للقتال فلا يقتضي التعدد لان الطريق التي بعدها قد ذكر فيها القتال ولم يذكر قصة عثمان والاولى الحمل على التعدد لاختلاف الناقلين في تسمية السائلين وان اتحد المسؤل والله اعلم (قوله فكبره ثم ان تعفوا عنه) بالمشناة الفوقانية وبصيغة الجمع ومضى في تفسير البقرة بلفظ ان يعفوا بالتحانية اوله والافراد اي الله وقوله وهذه ابنته ابنته كذا لاكثر بالشك ووافقتهم الكشهميني لكن قال او ابنته بصيغة جمع القلة في البيت وهو شاذ وقد تقدم في مناقب علي من وجه آخر بلفظ فقال هو ذلك بيته اوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي واكن انظر الى منزلته من نبي الله صلى الله عليه وسلم ايس في المسجد غير بيته وهذا يدل على انه تصحفت على بعض الرواة بيته بنته فقرأها بيته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال بيته او بيته والمعتد انه البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصرحة بذلك وتقدم ايضا في مناقب ابي بكر اشياء تتعلق ببنت علي واختصاصه بكونه بين بيوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس نسب بلده وشيخه زهير هو ابن معاوية الجعفي وشيخه بيان هو ابن بشر وشيخه وبرة بفتح الواو والموحدة هو ابن عبد الرحمن (قوله فقال رجل كيف ترى في قتال الفتنة) وقع في رواية البيهقي من وجه آخر عن احمد بن يونس شيخ البخاري فيه فقال له حكيم وكذا في مستخرج ابي نعيم من وجه آخر عن زهير بن معاوية والحديث المذکور مختصر من الذي قبله او هما واقعتان كما تقدمت الإشارة اليه **قوله باب** يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال الآية (ساق غير ابي ذر الآية الى يفتحون وسقط عندهم باب (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله فكتب عليهم ان لا يفر) اي فرض عليهم والسياق وان كان بلفظ الخبر لكن المراد منه الامر لاهرين احدهما انه لو كان خبراً محضاً للزم وقوع خلاف الخبر به وهو محال فدل على انه امر والثاني لقراءة التخفيف فانه لا يقع الا بعد تكلف والمراد بالتخفيف هنا التكليف بالاخف لرفع الحكم اصلاً (قوله ان لا يفر واحداً من عشرة فقال سفيان غير مرة ان لا يفر عشرون من مائتين) اي ان سفيان كان يروي به بالمعنى فتارة يقول باللفظ الذي وقع في القرآن محاذرة على التلاوة وهو الاكثر وتارة يرويه بالمعنى وهو ان لا يفر واحداً من عشرة ويحتمل ان يكون سمعه باللفظين ويكون التأويل من غيرهم ويؤيده الطريق التي بعد هذه فان ذلك ظاهر في انه من تصرف ابن عباس وقد روى الطبري من طريق ابن جريج عن عمرو ابن دينار عن ابن عباس قال جعل علي الرجل عشرة من الكفار ثم خفف عنهم فجعل علي الرجل رجلاً وان ودوى ايضا الطبري من طريق علي بن ابي طلحة ومن طريق العوفي وغيرهما عن ابن عباس نحوه

قال فاقولك في علي وعثمان قال ابن عمر ما قولك في علي وعثمان اما عثمان فكان الله قد عفا عنه فكبره ثم ان تعفوا عنه واما علي فان عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه وشارب بيده وهذه ابنته او بنته حيث ترون * حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا بيان ان وبرة حدثته قال حدثني سعيد بن جبير قال خرج علينا او ابينا ابن عمر فقال رجل كيف ترى في قتال الفتنة فقال وهل تدري ما الفتنة كان محمد صلى الله عليه وسلم ينازل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس كقتالكم على الملك **باب** يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال الآية **قوله** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن ابن عباس رضي الله عنهما لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين فكتب عليهم ان لا يفر واحد من عشرة فقال سفيان غير مرة ان لا يفر عشرون من مائتين ثم نزلت الآية خفف الله عنكم الآية فكتب ان لا يفر مائة من مائتين

مطولا ومختصرا (قوله وزاد سفيان) كانه حدث مرة بالزيادة ومرة بدونها وقد روى ابن مردويه
 من طريق محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال كان الرجل لا ينبغي له ان يفر من عشرة
 ثم انزل الله الا ان خفف الله عنكم الآية فجعل الرجل منهم لا ينبغي له ان يفر من اثنين وهذا يؤيد
 ما قلناه انه من تصرف ابن عباس لا ابن عيينة فكانه سمعه من عمرو بن دينار باللفظين وسأذ كر
 ما فيه في الباب الذي يليه ان شاء الله تعالى (قوله قال سفيان وقال ابن شبرمة) هو عبد الله قاضي الكوفة
 وهو موصول ورواهم من زعم انه معلق فان في رواية ابن ابي عمر عن سفيان عند ابي نعيم في المستخرج
 قال سفيان فذكرته لابن شبرمة فذكر مثله (قوله وارى الاخر بالمعروف والنهاى عن المنكر مثل
 هذا) اي انه عنده في حكم الجهاد لجامع ما بينهما من اعلاء كلمة الحق وانخاد كلمة الباطل (قوله
 باب الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الآية) زاد غير ابي ذر الى قوله والله مع
 الصابرين (قوله اخبرني الزبير بن الحرير) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم
 مثناة فوقانية بصرية ثمة من صغار التابعين قد تقدم ذكره في كتاب المطالم والجري بن حازم راوى
 هذا الحديث عن الزبير بن الحرير شيخ آخر اخرج ابن مردويه من طريق اسحق بن ابراهيم
 ابن راهويه في تفسيره عن وهب بن جرير بن حازم عن ابيه عن محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن
 ابي نجيح عن عطاء عن ابن عباس وقد اخرج الاسماعيلي من طريق زياد بن ايوب عن وهب بن جرير
 عن ابيه عن الزبير وهو مما يؤيد ان جرير في نفسه طريقين ولفظ رواية عطاء افترض الله عليهم ان يقاتل
 الواحد عشرة فشق عليهم فوضع الله عنهم الى ان يقاتل الواحد الرجلين ثم ذكر الآية وزاد بعدها ثم
 قال لولا كتاب من الله سبق فذكر تفسيره اثم قال يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى فذكر
 قول العباس في العشرين وفي قوله فأعطاني عشر بن عبد الله كلهم قد تاجر بمالي مع ما رجوه من
 مغفرة الله تعالى (قلت) وفي سند طريق عطاء محمد بن اسحق وليست هذه القصة عنده مسندة بل معضلة
 وصنيع ابن اسحق وتبعه الطبراني وابن مردويه يقتضي انها موصولة والعلم عند الله تعالى (قوله
 شق ذلك على المسلمين) زاد الاسماعيلي من طريق سفيان بن ابي شيبة عن جرير بجهد الناس ذلك وشق
 عليهم (قوله فجاء التخفيف) في رواية الاسماعيلي فقلت الآية الاخرى وزاد ففرض عليهم ان لا يفر
 رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم واستدل بهذا الحديث على وجوب ثبات الواحد المسلم اذا قاوم
 رجلين من الكفار وتحريم الفرار عليه منهم ما سوا طلبة ما سوا وقع ذلك وهو واقف في الصف
 مع العسكر او لم يكن هناك عسكر وهذا هو ظاهر تفسير ابن عباس ورجحه ابن الصباغ من الشافعية
 وهو المعتمد لوجود نص الشافعي عليه في الرسالة الجديدة رواية الربيع ولفظه ومن نسخة عليها خط
 الربيع نقلت قال بعد ان ذكر الآية آيات في كتابه انه وضع عنهم ان يقوم الواحد بقتال العشرة
 واثبت عليهم ان يقوم الواحد بقتال الاثنين ثم ذكر حديث ابن عباس المذكور في الباب وساق الكلام
 عليه لئلا يظن المنفرد لو طلباه وهو على غير اربعة جازلة التولى عنهم ما جزموا وان طلبهم ما فهل يحرم وجهان
 احدهما عند المتأخرين لئلا يظن ظاهر هذه الآثار المتضاربة عن ابن عباس يا باه وهو ترجح القرآن
 واعرف الناس بالمراد لكن يحتمل ان يكون ما اطلقه انما هو في صورة ما اذا قاوم الواحد المسلم من جملة
 الصف في عسكر المسلمين اثنين من الكفار اما المنفرد وحده بغير العسكر فلا لان الجهاد انما عهد
 بالجماعة دون الشخص المنفرد وهذا فيه نظر فقد ارسل النبي صلى الله عليه وسلم بعض اصحابه بغيره وحده
 وقد استوعب الطبري وابن مردويه طرق هذا الحديث عن ابن عباس وفي غالها التصريح بمنع تولى

وزاد سفيان مرة نزلت
 جرض المؤمنين على القتال
 ان يكن منكم عشرون
 صابرون قال سفيان
 وقال ابن شبرمة وارى
 الاخر بالمعروف والنهاى
 عن المنكر مثل هذا
 باب الا ان خفف الله
 عنكم وعلم ان فيكم ضعفا
 الآية حدثنا يحيى بن
 عبد الله السلمي اخبرنا
 عبد الله بن المبارك اخبرنا
 جرير بن حازم قال اخبرني
 الزبير بن الحرير عن
 عكرمة عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال لما
 نزلت ان يكن منكم
 عشرون صابرون يغلبوا
 مائتين شق ذلك على
 المسلمين حين فرض عليهم
 ان لا يفر واحد من عشرة
 فجاء التخفيف فقال
 الا ان خفف الله عنكم
 وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن
 منكم مائة صابرة يغلبوا
 مائتين قال

الواحد عن الاثنين واستدل ابن عباس في بعضها بقوله تعالى ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء
 مرضات الله ويقول تعالى فتنازل في سبيل الله لا تكلف الانفس (قوله فلما خفف الله عنهم من العدة
 نقص من الصبر) كذا في رواية ابن المبارك وفي رواية وهب بن جرير عن ابيه عند الاسماعيلي نقص
 من النصر وهذا قاله ابن عباس توقيفا على ما يظهر ويحتمل أن يكون قاله بطريق الاستقراء

﴿ قوله سورة براءة ﴾

هي سورة التوبة وهي أشهر اسمائها ولها أسماء أخرى تزيد على العشرة واختلف في ترك البسملة اولها
 فتبيل لانها زلت بالسيف والبسملة امان وقيل لانهم لما جعوا القرآن شكوا هل هي والانفال واحدة
 او ثنتان ففصلوا بينهما بسطر لا كناية فيه ولم يكتبوا فيه البسملة روى ذلك ابن عباس عن عثمان وهو
 المعتمد واخرجه احمد والحاكم وبعض اصحاب السنن (قوله مرصد طريق) كذا في بعض النسخ وسقط
 الاكثر وهو قول ابي عبيدة قال في قوله تعالى واقعدوا لهم كل مرصد اي كل طريق والمرصد الطريق
 (قوله الا لال القرابة والذمة والعهد) تقدم في الجزية (قوله وليجة كل شيء ادخلته في شيء) تقدم
 في بدء الخلق وسقط هو والذي قبله لابي ذر (قوله الشقة السفر) هو كلام ابي عبيدة وزاد البعيد وقيل
 الشقة الارض التي يشق سلوكها (قوله الخبال الفساد) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ما زادكم الا خبالا
 الخبال الفساد (قوله والخبال الموت) كذا لهم والصواب الموت بضم الميم وزيادة هاء في آخره وهو
 ضرب من الجنون (قوله ولا تفتني لا توبخني) كذا لاكثر بالموحدة والخاء المعجمة من التوبيخ
 وللمستعمل والجر جاني توهني بالهاء وتشديد النون من الوهن وهو الضعف ولا بن السكن تؤمنني بمثلثة
 ثقيلة وميم ساكنة من الاثم قال عياض وهو الصواب وهي الثابتة في كلام ابي عبيدة الذي يكثر المصنف
 النقل عنه واخرجه الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله ولا تفتني قال لا تؤمنني الا في القنينة
 سقطوا الا في الاثم سقطوا (قوله كرها وكرها واحد) اي بالضم والفتح وهو كلام ابي عبيدة ايضا
 وسقط لابي ذر وبالضم قرأ الكوفيون حمزة والاعمش ويحيى بن وثاب والكسائي والباقر بالفتح
 (قوله مدخلا يدخلون فيه) قال ابو عبيدة في قوله ملجأ يلجئون اليه ومغارات او مدخلا يدخلون فيه
 ويتغيبون انتهى واصل مدخلا مدخل فادغم وقرأ الاعمش وعيسى بن عمر بتشديد الخاء ايضا
 وعن ابن كثير في رواية مدخلا بفتحين بينهما سكون يجمعون يسرعون هو قول ابي عبيدة وزاد
 لا يرد وجوههم شيء ومنه فرس جوح (قوله والمؤتفكات اتفككت انقلابت بها الارض) قال ابو
 عبيدة في قوله تعالى والمؤتفكات اتفككت بهم قوم لوط اتفككت بهم الارض اي انقلابت بهم
 (قوله اهوى القاه في هوة) هذه اللفظة لم تقع في سورة براءة وانما هي في سورة النجم ذكرها
 المصنف هنا استطرادا من قوله والمؤتفكة اهوى (قوله عدن خلدا الى آخره) واقتصر ابو ذر على
 ما هنا قال ابو عبيدة في قوله تعالى جنات عدن اي خلدا يقال عدن فلان بأرض كذا اي اقام ومنه المعدن
 عدنت بأرض ائت ويقال في معدن صدق في منبت صدق (قوله الخوالف الخالف الذي خلفني فتعد
 بعدى ومنه يخلفه في الغابر ين) قال ابو عبيدة في قوله مع الخالقين الخالف الذي خلف بعد شاخص
 فتعد في رحله وهو من تخلف عن القوم ومنه اللهم اخلقني في ولدي واسأربقوله ومنه يخلفه في الغابر ين
 الى حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز (قوله ويجوز ان يكون النساء من الخالفة وان
 كان جمع الذكور فانه لم يوجد على تقدير جمعه الاحرفان فارس وفوارس وهالك وهالك)

فاما خفف الله عنهم من

العدة نقص من الصبر

بقدر ما خفف عنهم

﴿ سورة براءة ﴾

مرصد طريق الا لال

القرابة والذمة والعهد

وليجة كل شيء ادخلته في

شيء الشقة السفر الخبال

الفساد والخبال الموت

ولا تفتني لا توبخني كرها

وكرها واحد مدخلا

يدخلون فيه يجمعون

يسرعون والمؤتفكات

اتفككت انقلابت بها الارض

اهوى القاه في هوة عدن

خلدا عدنت بارض اي

اقت ومنه معدن ويقال

في معدن صدق في منبت

صدق الخوالف الخالف

الذي خلفني فتعد بعدى

ومنه يخلفه في الغابر ين

ويجوز ان يكون النساء

من الخالفة وان كان جمع

الذكور فانه لم يوجد على

تقدير جمعه الاحرفان

فارس وفوارس وهالك

وهالك

قال ابو عبيدة في قوله رضوان يكون نواع الخوائف يجوز ان يكون الخوائف ههنا النساء ولا يكادون
يجمعون الرجال على فواعل غير انهم قد قالوا فارس وفوارس وهالك وهالك انتهى وقد استدل
عليه ابن مالك شاعقي وشواهقي ونواكس ونواكس ودواجن ودواجن وهذه الثلاثة مع الاثنين
جمع فاعل وهو شاذ والمشهور في فواعل جمع فاعلة فان كان من صفة النساء فواضع وقد تحذف
الهاء في صفة المفرد من النساء وان كان من صفة الرجال فالهاء للبالغة يقال رجل خالفة
لاخيرفيه والاصل في جمعه بالنون واستدل بعض الشراح على الخسة المتقدمة كاهل
وكواهل وجائح وجوائح وغارب وغارب وغاش وغواش ولا يرد شيء منها لان الاولين ليسا
من صفات الادميين والاخران جمع غارب وغاشية والهاء للبالغة ان وصف بها المذكور
وقد قال المبرد في الكامل في قول الفرزدق

واذا الرجال راوا يزديرايتهم * خضع الرقاب نواكس الاذقان

احتاج الفرزدق لضرورة الشعر فأجرى نواكس على اصله ولا يكون مثل هذا ابدا الا في ضرورة
ولا تجمع التحاة ما كان من فاعل نعتا على فواعل لئلا يلتبس بالمرثية ولم يأت ذا الا في حرفين
فارس وفوارس وهالك وهالك اما الاول فانه لا يستعمل في الفرد فأمن فيه اللبس واما الثاني
فلانه جرى مجرى المثل يقولون هالك في الهالك فأجروه على اصله ~~كثرة الاستعمال~~ (قلت)
نظهر ان الضابط في هذا ان يؤمن اللبس او يكثر الاستعمال او تكون الهاء للبالغة او يكون
في ضرورة الشعر والله اعلم وقال ابن قتيبة الخوائف النساء ويقال خاس النساء ورذاتهن ويقال
فلان خائفة اهله اذا كان دينافيهن والمراد بالخوائف في الآية النساء والرجال العاجزون والصبيان
فجمع جمع المثنى تغليبا لكونهم اكثر في ذلك من غيرهن واما قوله مع الخالفين فجمع جمع الذكور تغليبا
لانه الاصل (قوله الخيرات واحد هاخيرة وهي الفواضل) قال ابو عبيدة في قوله تعالى واولئك لهم
الخيرات جمع خيرة ومعناها الفاضلة من كل شيء (قوله مرجون مؤخرون) سقط هذا الا في ذر (قوله
الشفاء الشفير وهو وحده) في رواية الكشميني وهو حرفه (قوله والجرف ما تجرف من السيول
والاودية) قال ابو عبيدة في قوله تعالى على شفا جرف الشفا الشفير والجرف ما لم يبن من الركابا قال
والآية على التمثيل لان الذي يبنى على الكفر فهو على شفا جرف وهو ما تجرف من السيول والاودية
ولا يثبت البناء عليه (قوله هارهاثر تهورت البثر اذا تهدمت وانهار مثله) قال ابو عبيدة في قوله
تعالى هاراي هائر والعرب تنزع الياء التي في الفاعل وقيل لا قلب فيه وانما هو بمعنى ساقط وقد تقدم
شيء من هذا في آل عمران (قوله لاواه شققا وفرقا قال الشاعر

اذا ماقت ارحلها بليلى * تأوه آهة الرجل الحزين)

قال ابو عبيدة في قوله تعالى ان ابراهيم لاواه هو فعال من التأوه ومعناه متضرع شققا وفرقا
لطاعة ربه قال الشاعر فذكره وقوله ارحلها هو بفتح الهمزة والهاء المهملة وقوله آهة بالمد
لأنه كثير في رواية الاصيل بتشديد الهاء بالمد ~~في تنبيهه~~ هذا الشعر للشعب العبدى واسمه جعاش
ابن عائذ وقيل ابن نهار وهو من جملة قصيدة اولها

افاطم قيل ينسك متعيني * ومنعك ما سألت كأن تبيني

ولا تعدى مواعد كاذبات * تم بهار ياح الصيف دوني

الخيرات واحد هاخيرة
وهي الفواضل مرجون
مؤخرون الشفا الشفير
وهو وحده والجرف
ما تجرف من السيول
والاودية هارهاثر لاواه
شققا وفرقا وقال الشاعر
اذا ماقت ارحلها بليلى
تأوه آهة الرجل الحزين
يقال تهورت البثر اذا
انهدمت وانهار مثله

فاني لو تخالفني شئالي * لما اتبعته ابدًا يعني
 فاما ان تكون اخي بحق * فأعرف منك غثي من سعيي
 والا فاطر حني واتخذني * عدوا اتقيك وتقيني

وهي كثيرة الحكم والامثال وكان ابو محمد بن العلاء يقول لو كان الشعر مثلها وجب على الناس ان يتعلموه
قوله **باب** قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين اذان اعلام قال
 ابو عبيدة في قوله تعالى واذن من الله ورسوله قال لم من الله وهو مصدر من قولك اذنتهم اي اعلمتهم
 (قوله وقال ابن عباس اذن يصدق) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في
 قوله ويقولون هو اذن يعني انه يسمع من كل احد قال الله قل اذن خير لكم يؤمن الله يعني يصدق بالله
 ويظهر ان يصدق تفسير يؤمن لا تفسير اذن كما يفهمه صنيع المصنف حيث اختصره (قوله تطهرهم
 وتزكهم بها ونحوها كثير) وفي بعض النسخ ومثل هذا كثيرا في القرآن ويقال التزكية والزكاة
 الطاعة والاحلاص وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تطهرهم
 وتزكهم بها قال الزكاة طاعة الله والاحلاص (قوله لا يذنون لزكاة لا يشهدون ان لا اله الا الله) وصله
 ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ويول للمشركين الذين لا يذنون
 الزكاة قال هم الذين لا يشهدون ان لا اله الا الله وهذه الآية من تفسير فصلت ذكرها هنا استطراد وفي
 تفسير ابن عباس الزكاة بالطاعة والتوحيد دفع لاحتجاج من احتج بالآية على ان الكفار مخاطبون
 بفروع السمريعة (قوله يضاهون يشبهون) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
 عباس في قوله تعالى يضاهون قول الذين كفروا اي يشبهون وقال ابو عبيدة المضاهاة التشبيه ثم ذكر
 حديث البراء في آخر آية نزلت وآخر سورة نزلت فأما الآية فتقدم حديث ابن عباس في سورة البقرة
 وان آخر آية انزلت آية الربا ويجمع بأنهم لم ينقلوا وانما ذكرناه عن استقرار بحسب ما اطلع عليه واولي
 من ذلك ان كلامهم ما اراد آخرية مخصوصة واما السورة فالمراد بعضها او معظمها والافقيها آيات كثيرة
 نزلت قبل سنة الوفاة النبوية ووضح من ذلك ان اول براءة نزل عقب فتح مكة في سنة تسع عام حج
 ابي بكر وقد نزل اليوم اكمات دينكم وهي في المائة في حجة الوداع سنة عشر فالتظاهر ان المراد
 معظمها ولا شك ان غالبها نزل في غزوة تبوك وهي آخر غزوات النبي صلى الله عليه وسلم وسبأ في
 تفسير اذا جاء نصر الله انها آخر سورة نزلت واذ كرر الجمع هناك ان شاء الله تعالى وقد قيل في آخرية
 نزول براءة ان المراد بعضها فقيل قوله فان تابوا واقاموا الصلاة الآية وقيل لقد جاءكم رسول من انفسكم
 واصبح الاقوال في آخرية الآية قوله تعاد وانقوا اي ما ترجعون فيه الى الله كما تقدم في البقرة ونقل ابن
 عبد السلام آخر آية نزلت آية الكلاله فمأش بعدها خسين يوما ثم نزلت آية البقرة والله اعلم **قوله**
باب فسبحوا في الارض اربعة اشهر) ساق الى الكافرين (فسبحوا سيروا) هو كلام ابي عبيدة
 بزيادة قال في قوله تعالى فسبحوا في الارض قال سيروا واقبلوا وادبروا (قوله حدثني الليث عن عقيل)
 في الرواية التي بعدها حدثني الليث حدثني عقيل وليث فيه شيخ آخر تقدم في كتاب الحج عن يحيى
 ابن بكير عن الليث عن يونس (قوله عن ابن شهاب واخبرني جند) قال الكرمانى بوواله عطف
 اشعار ابائه اخبره ايضا بغير ذلك قيل فهو عطف على مقدر (قلت) لم ارفى طرق حديث ابي هريرة
 عن ابي بكر الصديق زيادة الاما وقع في رواية شعيب عن الزهري فان فيه كان المشركون يوافون
 بالتجارة فيتتفع بها المسلمون فلما حرم الله على المشركين ان يقرؤا المسجد اطرام وحسد المسلمون

باب قوله براءة من الله
 ورسوله الى الذين عاهدتم
 من المشركين اذان اعلام
 وقال ابن عباس اذن يصدق
 تطهرهم وتزكهم بها
 ونحوها كثير والزكاة
 الطاعة والاحلاص
 لا يذنون الزكاة لا يشهدون
 ان لا اله الا الله يضاهون
 يشبهون * حدثنا ابو الوابد
 حدثنا شعبة عن ابي
 اسحق قال سمعت السبراه
 رضى الله عنه يقول آخر
 آية نزلت يستفتونك قل
 الله يفتيكم في الكلاله وآخر
 سورة نزلت براءة **باب**
 قوله فسبحوا في الارض
 اربعة اشهر واعلموا انكم
 غير معجزى الله وان الله
 مخزى الكافرين *
 فسبحوا سيروا * حدثنا
 سعيد بن عفير قال حدثني
 الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب واخبرني جند بن
 عبد الرحمن

ان ابا هريرة رضي الله عنه قال قال بعثني ابو بكر في تلك الحججة في مؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمعنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد بن عبد الرحمن ثم اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلي بن ابي طالب وامره ان يؤذن ببراءة قال ابو هريرة فاذن معناه على يوم النحر في اهل منى براءة وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان باب قوله واذان من الله ورسوله الى قوله المشركين آذنتهم اعلمهم في حديثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عقيل قال ابن شهاب فآخبرني حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر رضي الله عنه في تلك الحججة في المؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمعنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد ثم اردف النبي صلى الله عليه وسلم بعلي ابن ابي طالب

في انفسهم مما طمع عنهم من التجارة فزلات وان خفتهم عيبه الاية ثم احل في الاية الاخرى الجزية الحديث اخرجه الطبراني وابن مردويه مطولا من طريق شبيب وهو عند المصنف في كتاب الجزية من هذا الوجه (قوله ان ابا هريرة رضي الله عنه قال قال بعثني) في رواية صالح بن كيسان عن ابن شهاب في الباب الذي يليه ان ابا هريرة اخبره (قوله باب) واذان من الله ورسوله الى قوله المشركين (اورد فيه حديث ابي هريرة المذكور في الباب قبله من وجهين) قوله بعثني ابو بكر في تلك الحججة (في رواية صالح بن كيسان التي بعدها هذه الحججة التي امره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع وروى الطبري من طريق ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر امير اهل الحج وامره ان يقيم للناس حجهم فخرج ابو بكر (قوله يؤذنون بمعنى ان لا يحج بعد العام مشرك) في رواية ابن اخي الزهري عن عمه في اوائل الصلاة في مؤذنين اي في جماعة مؤذنين والمرد بالتأذين الاعلام وهو اقتباس من قوله تعالى واذان من الله ورسوله اي اعلام وقد وقفت ممن سمى ممن كان مع ابي بكر في تلك الحججة على اسماء جماعة منهم سعد بن ابي وقاص فيما اخرجه الطبري من طريق الحكم عن مصعب بن سعد عن ابيه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر فلما انتهينا الى ضجنان اتبعه عليا ومنهم جابر روى الطبري من طريق عبد الله بن خيثم عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر على الحج فأقبلنا معه (قوله ان لا يحج) بفتح الهـ مزقة وادغام النون في اللام قال الطحاوي في مشكل الآثار هذا مشكل لان الاخبار في هذه القصة تدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بعث ابا بكر بذلك ثم اتبعه عليا فامره ان يؤذن فكيف يبعث ابو بكر ابا هريرة ومن معه بالتأذين مع صرف الامر عنه في ذلك الى علي ثم اجاب بما حصله ان ابا بكر كان الامير على الناس في تلك الحججة بلا خلاف وكان علي هو المأمور بالتأذين بذلك وكأن عليا لم يطق التأذين بذلك وحده واحتاج الى من يعينه على ذلك فأرسل معه ابو بكر ابا هريرة وغيره يساعده على ذلك ثم ساق من طريق الحرز بن ابي هريرة عن ابيه قال كنت مع علي حين بعثه النبي صلى الله عليه وسلم ببراءة الى اهل مكة فكنت انادي معه بذلك حتى يصحل صوتي وكان هو ينادي قبلي حتى يعي واخرجه احدا ايضا وغيره من طريق محرز بن ابي هريرة قال لما حصل ان مباشرة ابي هريرة لذلك كانت باهرا ابي بكر وكان ينادي بما يليق به اليه على ما امره بتبليغه (قوله بعد العام) اي بعد الزمان الذي وقع فيه الاعلام بذلك (قوله ولا يطوف) بفتح الفاء عطف على الحج (قوله قال حميد) هو ابن عبد الرحمن بن عوف (ثم اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلي وامره ان يؤذن ببراءة) هذا القدر من الحديث مرسل لان حميد المبدل ذلك ولا صرح بسماعه له من ابي هريرة لكن قد ثبت ارسال علي من عدة طرق فروى الطبري من طريق ابي صالح عن علي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ببراءة الى اهل مكة وبعثه على الموسم ثم بعثني في اثره فأدر كنهه فأخذتها منه فقال ابو بكر مالي قال خير انت صاحبي في الغار وصاحبي على الخوض غير انه لا يبلغ عن غيبي اورجل مني ومن طريق عمرو بن عطية عن ابيه عن ابي سعيد مشهورة ومن طريق العمري عن نافع عن ابن عمر كذلك وروى الترمذي من حديث مقسم عن ابن عباس مشهورة طولا وعند الطبراني عن حديث ابي رافع نحوه لكن قال قاتناه جبريل فقال انه لن يؤذيها عنك الا انت اورجل منك وروى الترمذي وحسنه واحد من حديث انس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم براءة مع ابي بكر ثم دعا عليا فأطاعا اياه وقال لا ينبغي لاحد ان يبلغ هذا الارجل من اهلي وهذا يوضح قوله في الحديث الاخر لا يبلغ عنى ويعرف منه ان المراد خصوص القصة

المذكورة لا مطلق التبليغ وروى سعيد بن منصور والترمذي والنسائي والطبري من طريق أبي اسحق عن زيد بن يسار قال سألت علياً بأي شيء بعثت قال بأنه لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع مسلم مع مشرك في الحج بعد عامهم هـ. إذا ومن كان له عهد فعهده إلى مدته ومن لم يكن له عهد فأربعة أشهر واستدل بهذا الكلام الأخير على أن قوله تعالى فسيحوا في الأرض أربعة أشهر يختص بمن لم يكن له عهد مؤقت ولم يكن له عهد أصلاً وأما من له عهد مؤقت فهو إلى مدته فروى الطبري من طريق أبي اسحق قال هم صنفان صنف كان له عهد دون أربعة أشهر فأهل إلى تمام أربعة أشهر وصنف كانت له مدة عهده بغير أجل فتصرت على أربعة أشهر وروى أيضاً من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أن الأربعة الأشهر أجل من كان له عهد مؤقت بقدرها أو يزيد عليها وأما من ليس له عهد فأنقضوا إلى سلع المحرم لقوله تعالى فإذا أنقضتكم إلى سلع المحرم فأتوا المشركين ومن طريق عبيدة بن سلمان سمعت الضحاك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهدنا من المشركين من أهل مكة وغيرهم فتركت براءة فنبذنا إلى كل أحد عهده وأجلهم أربعة أشهر ومن لا عهد له فأجله أنقضوا الأشهر الحرم ومن طريق السدي نحوه ومن طريق معمر بن الزهري قال كان أول الأربعة أشهر عند نزول براءة في شوال فكان آخرها آخر الحرم فبذلك يجمع بين ذكر الأربعة أشهر وبين قوله فإذا أنقض الأشهر الحرم فأتوا المشركين واستبعد الطبري ذلك من حيث أن بلوغهم الحظر إنما كان عند ما وقع النداء به في ذي الحجة فكيف يقال لهم سيحوا أربعة أشهر ولم يبق منها إلا دون الشهرين ثم استدل عن السدي وغير واحد التصريح بأن تمام الأربعة الأشهر في ربيع الآخر (قوله أن يؤذن براءة) يجوز فيه التنوين بالرفع على الحكاية وبالجر ويجوز أن يكون علامة لجر فتحة وهو الثابت في الروايات (قوله قال أبو هريرة فاذن معنا على) كذلك أكثر وفي رواية الكشيhiهني وحده قال أبو بكر فاذن معنا وهو غلط فاحش مخالف لرواية الجميع وإنما هو كلام أبي هريرة قطعاً فهو الذي كان يؤذن بذلك وذكر عياض أن أكثر رواة الفريرى وافقوا الكشيhiهني قال وهو غلط (قوله قال أبو هريرة فاذن معنا على) هو موصول بالاسناد المذكور وكان جدي بن عبد الرحمن جل قصة توجه على من المدينة إلى أن لحق أبا بكر عن غير أبي هريرة وحمل بقية النص كماها عن أبي هريرة وقوله فاذن معنا على في أهل منى يوم النحر إلى آخره قال الكرماني فيه اشكال لأن علياً كان مأموراً بأن يؤذن براءة فكيف يؤذن بأن لا يحج بعد العام مشرك ثم أجاب بأنه أذن براءة ومن جملة ما اشتملت عليه أن لا يحج بعد العام مشرك من قوله تعالى فيها أنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ويحتمل أن يكون أمر أن يؤذن براءة وأما أمر أبو بكر أن يؤذن به أيضاً (قلت) وفي قوله يؤذن براءة تجوز لأنه أمر أن يؤذن ببعض وثلاثين آية منهاها عند قوله تعالى ولو كره المشركون فروى الطبري من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب وغيره قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميراً على الحج سنة تسع وبعث علياً بثلاثين أو أربعين آية من براءة وروى الطبري من طريق أبي الصهباء قال سألت علياً عن يوم الحج الأكبر فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر يقيم للناس الحج وبعثني بعده بأربعين آية من براءة حتى أتى عرفة فخطب ثم التفت إلى فقال يا علي قم فأدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت فقرأت أربعين آية من أول براءة ثم صعد راحتي رميت الجرة فطفت أتبع بها القسايط أقرؤها عليهم لأن الجميع لم يكونوا حضروا خطبته أبي بكر يوم عرفة (قوله وإن لا يحج بعد العام مشرك) هو منزع من قوله تعالى فلا يقربوا المسجد

فأمره أن يؤذن براءة
قال أبو هريرة فاذن معنا
على في أهل منى يوم
النحر ببراءة وإن لا
يحج بعد العام مشرك ولا
يطوف بالبيت عريان
ولا الذين عاهدتم من
المشركين

الحرام بعد عامهم هذا والآية صريحة في منعهم دخول المسجد الحرام ولو لم يقصدوا الحج ولكن لما كان الحج هو المقصود الأعظم صرح لهم بالمنع منه فيكون ما وراءه أولى بالمنع والمراد بالمسجد الحرام هنا الحرم كله وأما ما وقع في حديث جابر فيما أخرجه الطبري واسحق في مسنده والنسائي والدارمي كلاهما عنه وصححه ابن خزيمة وابن حبان من طريق ابن جريج حدثني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم حين رجع من عمرة الجعرانة بعث أبا بكر على الحج فأقبلنا معه حتى إذا كنا بالعرج ثوب بالصبح فسمع رجوة ناقة النبي صلى الله عليه وسلم فإذا على عليها فقال له أمير أو رسول فقال بل أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم براءة أقروها على الناس فقدمنا مكة فلما كان قبل يوم التروية يوم قام أبو بكر فخطب الناس بعناسكهم حتى إذا فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم كان يوم النحر كذلك ثم يوم النفر كذلك فجمع بان عليها قراها كلها في المواطن الثلاثة وأما في سائر الأوقات فكان يؤذن بالأمر بالسنة كورة أن لا يخرج بعد العام مشرك إلى آخره وكان يستعين بأبي هريرة وغيره في الأذان بذلك وقد وقع في حديث مقسم عن ابن عباس عند الترمذي أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا بكر الحديث وفيه فقام على أيام التشريق فنأدى ذمة الله وذمة رسوله بريثة من كل مشرك فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ولا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الأمر من فكان على ينادي بها فإذا خرج قام أبو هريرة فنأدى بها وأخرج أحمد بسند حسن عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث براءة مع أبي بكر فلما بلغ ذا الحليفة قال لا يبلغها إلا أنا ورجل من أهل بيتي فبعث بها مع علي قال الترمذي حسن غريب ووقع في حديث علي عند أحمد لما نزلت عشر آيات من براءة بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر ليقرأها على أهل مكة ثم دعاني فقال ادرك أبا بكر فحينما التقيته فخذ منه الكتاب فراجع أبو بكر فقال يا رسول الله نزل في شيء فقال لا إلا أنه لن يؤدى أولسكن جبريل قال لا يؤدى عنك إلا أنت أو رجل منك قال العباد بن كثير ليس المراد أن أبا بكر يرجع من فوره بل المراد يرجع من خيجه (قلت) ولا مانع من حمله على ظاهره أقرب المسافة وأما قوله عشر آيات فالمراد أولها أعما المشركون نجس (قوله حديثي اسحق) هو ابن منصور كما جزم به المزني ويعقوب بن إبراهيم أي ابن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كبسان وقد تقدم في أوائل الصلاة من رواية يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن ابن أخي ابن شهاب عن عمه فله فيه طريقان وسياقه عن ابن أخي ابن شهاب موافق لسياق عقيل وأما رواية صالح فوقع في آخرها فكان حبيب يقول يوم النحر يوم الحج الأكبر من أجل حديث أبي هريرة وهذه الزيادة قد أدرجها شبيب عن الزهري كما تقدم في الجزية ولفظه عن أبي هريرة بعثني أبو بكر فيمن يؤذن يوم النحر بمنى لا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر يوم النحر وأما عقيل الأكبر من أجل قول الناس الحج الأصغر فنبذ أبو بكر إلى الناس في ذلك العام فلم يخرج عام حجة الوداع التي حج فيها النبي صلى الله عليه وسلم مشرك انتهى وقوله ويوم الحج الأكبر يوم النحر هو قول حبيب بن عبد الرحمن استنبطه من قوله تعالى وإذا نزل من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر ومن مناداة أبي هريرة بذلك أمر أبي بكر يوم النحر فلعل على أن المراد يوم الحج الأكبر يوم النحر وسياق رواية شبيب يؤهم أن ذلك مما نادى به أبو بكر وليس كذلك فقد تضافرت الروايات عن أبي هريرة بأن الذي كان ينادى به هو ومن معه من قبل أبي بكر شيئا من منع حج المشركين ومنع طواف العريان وأن عليا أيضا كان ينادى به ما وكان يزيد من كان له عهد فعهده إلى مدته وإن لا يدخل الجنة إلا مسلم

* حدثني اسحق حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن حبيب بن عبد الرحمن أخبره أن أبا بكر رضي الله عنه بعثه في الحجة التي أهره رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس أن لا يخرج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فكان حبيب يقول يوم النحر يوم الحج الأكبر من أجل حديث أبي هريرة

وكان هذه الأخيرة كالموطئة لأن لا يهيج البيت مشرك وأما التي قبلها فهي التي اختص على تبليغها
 ولهذا قال العلماء إن الحكمة في إرسال علي بن عبد الله بن بكر أن عادة العرب جرت بأن لا ينقض العهد إلا
 من عقده أو من هو منه بسيل من أهل بيته فأجراهم في ذلك على عادتهم ولهذا قال لا يبلغ غنى الأناور
 رجل من أهل بيتي وروى أحمد والنسائي من طريق محمد بن أبي هريرة عن أبيه قال كنت مع علي
 حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة براءة فكاننا ننادي أن لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة
 ولا يطوف البيت عريان ومن كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فاجله أربعة أشهر
 فإذا مضت فإن الله بريء من المشركين ورسوله ولا يهيج بعد العام مشرك فكنت أنادي حتى حصل
 صوتي وقوله وانما قبل إلا كبر الخ في حديث ابن عمر عند أبي داود واصله في هذا الصحيح رفعه أي
 يوم هذا قالوا هذا يوم النحر قال هذا يوم الحج الأكبر واختلف في المراد بالحج الأصغر فالجمهور على
 أنه العمرة وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين ووصله الطبري عن
 جماعة منهم عطاء والشعبي وعن مجاهد الحج الأكبر القرآن والأصغر الأفراد وقيل يوم الحج الأصغر
 يوم عرفة ويوم الحج الأكبر يوم النحر لأن فيه تكمل بقية المناسك وعن الثوري أيام الحج تسمى
 يوم الحج الأكبر كما يقال يوم الفصح وأيده السهيلي بأن عليا أمر بذلك في الأيام كلها وقبل لأن أهل
 الجاهلية كانوا يقفون بعرفة وكانت قريش تقف بالمزدلفة فإذا كان صبيحة النحر وقف الجميع
 بالمزدلفة فقبل له الأكبر لاجتماع الكل فيه وعن الحسن سمي بذلك لاتفاق جميع المال فيه وروى
 الطبري من طريق أبي جعفر وغيره أن يوم الحج الأكبر يوم عرفة ومن طريق سعيد بن جبير أنه يوم
 النحر واحتج بأن يوم التاسع وهو يوم عرفة إذا انسلخ قبل الوقوف لم يفت الحج بخلاف العاشر فإن
 الليل إذا انسلخ قبل الوقوفات وفي رواية الترمذي من حديث علي مرفوعا وموقفا يوم الحج الأكبر
 يوم النحر ورجح الموقوف وقوله فنبذ أبو بكر الخ هو أيضا مرسى من قول حميد بن عبد الرحمن والمراد
 أن أبا بكر أضح لهم بذلك وقبل انما لم يقتصر النبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ أبي بكر عنه براءة
 لأنها تضمنت مدح أبي بكر فأراد أن يسمعوا من غير أبي بكر وهذه غفلة من قائله حملة عليه لأنه ان
 المراد تبليغ براءة كلها وليس الأمر كذلك لما قدمناه وانما أمر بتبليغها منها أوائلها فقط وقد قدمت
 حديث جابر وفيه أن عليا قرأها حتى ختمها وطريق الجمع فيه واستدل به على أن حجة أبي بكر كانت في
 ذي الحجة على خلاف المنقول عن مجاهد وعكرمة بن خالد وقد قدمت النقل عنهم ما بذلك في المغازي
 ووجه الدلالة أن أبا هريرة قال بعثني أبو بكر في تلك الحجة يوم النحر وهذا لا حجة فيه لأن قول مجاهد
 أن ثبت فالمراد بيوم النحر الذي هو صبيحة يوم الوقوف سواء كان الوقوف وقع في ذي القعدة أو في ذي
 الحجة نعم روى ابن مردويه من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كانوا يجمعون عاما مشهرا
 وعاما مشهرا بن يعنى يجمعون في شهر واحد مرتين في سنتين ثم يجمعون في الثالث في شهر آخر فيهره قال
 فلا يقع الحج في أيام الحج الألفى كل خمس وعشرين سنة فلما كان حج أبي بكر وافق ذلك العام شهر
 الحج فسماه الله الحج الأكبر تنبيه على أن حج أبي بكر كانت سنة تسع ووقع في
 حديث لعبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في قوله براءة من الله
 ورسوله قال لما كان زمن خيبر أتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة ثم أمر أبا بكر الصديق
 على تلك الحجة قال الزهري وكان أبو هريرة يحدث أن أبا بكر أمره أن يردن براءة ثم اتبع النبي صلى
 الله عليه وسلم عليا الحديث قال الشيخ عماد الله بن كثير هذا فيه غرابة من جهة أن الأمير في سنة عمرة

الجعرانة كان عتاب بن اسيد واما حجة ابي بكر فكانت سنة تسع (قلت) يمكن رفع الاشكال بأن المراد بقوله ثم امر ابا بكر يعني بعد ان رجع الى المدينة وطوى ذكر من ولي الحج سنة ثمان فان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من العمرة الى الجعرانة فاصبح بها توجه هو ومن معه الى المدينة الى ان جاء وان الحج فامر ابا بكر وذلك سنة تسع وليس المراد انه امر ابا بكر ان يحج في السنة التي كانت فيها عمرة الجعرانة وقوله على تلك الحجة يريد الاية بعد رجوعهم الى المدينة ﴿ (قوله باب قوله تعالى فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم) قرأ الجمهور بفتح الهمزة من ايمان اي لا عهد لهم وعن الحسن البصري بكسر الهمزة وهي قراءة شاذة وقد روى الطبري من طريق عمار بن ياسر وغيره في قوله انهم لا ايمان لهم اي لا عهد لهم وهذا يؤيد قراءة الجمهور (قوله حديثنا يحيى) هو ابن سعيد واسماعيل هو ابن ابي خالد (قوله ما بقي من اصحاب هذه الاية الثلاثة) هكذا وقع مبهما ووقع عند الاسماعيل من رواية ابن عيينة عن اسمعيل بن ابي خالد بلفظ ما بقي من المنافقين من اهل هذه الاية لا اتخذوا عدوى وعدوكم واولاء الاية الاربعه نفران احدهم لشيخ كبير قال لاسماعيل ان كانت الاية ما ذكر في خبر ابن عيينة فحق هذا الحديث ان يخرج في سورة الممتحنة انتهى وقد وافق البخاري على اخراجها عند آية براءة النساء وابن مردويه فاخرجاه من طرق عن اسمعيل وليس عند احد منهم تعيين الاية وانفرد ابن عيينة بتعيينها الا ان عند الاسماعيل من رواية خالد الطحان عن اسمعيل في آخر الحديث قال اسمعيل يعني الذين كاتبوا المشركين وهذه يقوى رواية ابن عيينة وكان مستند من اخراجها في آية براءة مارواه الطبري من طريق حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال كنا عند حذيفة فقرأ هذه الاية فقاتلوا ائمة الكفر قال ما قول اهل هذه الاية بعد ومن طريق الاعمش عن زيد بن وهب نحوه والمراد بكونهم لم يقاتلوا ان قاتلهم لم يقع لعدم وقوع الشرط لان لفظ الاية وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا فلما لم يقع منهم نكث ولا طعن لم يقاتلوا وروى الطبري من طريق السدي قال المراد بائمة الكفر كفار قريش ومن طريق الضحاك قال ائمة الكفر رؤس المشركين من اهل مكة (قوله الثلاثة) سمي منهم في رواية ابي شرع عن مجاهد ابوسفيان ابن حرب وفي رواية معمر عن قتادة ابوجهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وابوسفيان وسهيل بن عمرو وتعقب بأن اباجهل وعتبة قتلا بيدروا بما ينطبق التفسير على من نزلت الاية المذكورة وهي حي فيصح في ابوسفيان وسهيل بن عمرو وقد اسلما جميعا (قوله ولا من المنافقين الاربعه) لم اقف على تسميتهم (قوله فقال اعرابي) لم اقف على اسمه (قوله انكم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) بنصب اصحاب على النداء مع حذف الاداة او هو بدل من الضمير في انكم (قوله تخبروننا فلاندرى) كذا وقع وفي رواية الاسماعيل تخبروننا عن اشياء (قوله يبقرون) بموحدة ثم قاف اي يتقبون قال الخطابي واكثر ما يكون النفر في الحشب والصخور يعني بالنون (قوله اعلاقنا) بالعين المهملة والقف اي نفائس امواتنا وقال ابن التين وجدته في بعض الروايات مضبوطا بالعين المعجمة ولا وجه له انتهى ووجدت في نسخة الدمياطي بخطه بالعين المعجمة ايضا ذكره شيخنا ابن الملقن ويمكن توجيهه بان الاغلاق جمع غلق بفتح حين وهو الباب الذي يغلق على البيت ويفتح بالمفتاح ويطلق الغلق على الحديدة التي تجعل في الباب ويعمل فيها الثقل فيكون قوله ويسرقوا اغلاقنا ما على الحقيقة فانه اذا تمسكن من سرقة الغلق توصل الرقعة الباب اوفيه مجازا لحذف اي يسرقون ما في اغلاقنا (قوله اولئك الفساق) اي الذين يبقرون ويسرقون لا الكفار ولا المنافقون (قوله احدهم شيخ كبير) لم اقف

باب قوله تعالى فقاتلوا
ائمة الكفر انهم لا ايمان
لهم في حديثنا محمد بن المثنى
حديثنا يحيى حديثنا
اسماعيل حديثنا زيد بن
وهب قال كنا عند حذيفة
فقال ما بقي من اصحاب
هذه الاية الثلاثة ولا
من المنافقين الاربعه
فقال اعرابي انكم اصحاب
محمد صلى الله عليه وسلم
تخبروننا فلاندرى فابال
هؤلاء الذين يبقرون
بيوتنا ويسرقون اعلاقنا
قال اولئك الفساق اجل لم
يبق منهم الا اربعة احدهم
شيخ كبير

لوشرب الماء البارد لما وجد برده **باب قوله** والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم **حدثنا** الحكم بن نافع اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن الاعرج **حدثنا** انه قال حدثني ابو هريرة

٢٢٥

رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكون كنز احدكم يوم القيامة شجاعا افرح حسدا قتيبة بن سعيد **حدثنا** جرير عن حصين عن زيد بن وهب قال هربت على ابي ذر بالبصرة فقلت ما انزلك بهذه الارض قال كنا بالشام فغمرات والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم قال معاوية ما عذبه فينا ما عذبه الا في اهل الكتاب قال قلت انما افينا وفيهم **باب قوله** عز وجل يوم يحمى عليهم في نار جهنم فتكوى بها الآيات **وقال** احمد بن شبيب بن سعيد **حدثنا** ابي عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن اسلم قال خرجنا مع عبد الله ابن عمر فقال هذا قبل ان تنزل الزكاة فلما انزلت جعلها الله طهرا للاموال **باب قوله** ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيمن انفسكم **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب **حدثنا** احمد بن زيد عن ابوب عن محمد

على تسميته **(قوله** لوشرب الماء البارد لما وجد برده) اي لذهاب شهوته وفساد معدته فلا يفرق بين الالوان ولا الطعوم **باب قوله** والذين يكنزون الذهب والفضة الآية **(قوله** يكون كنز احدكم يوم القيامة شجاعا افرح) كذا اورد مختصرا وهو عند ابي نعيم في المستخرج من وجه آخر عن ابي اليمان وزاد يفر منه صاحبه ويطلبه انا كنزك فلا يزال به حتى يلتمه اصبعه وكذا اخرجه النسائي من طريق علي بن عباس عن شعيب وقد تقدم من وجه آخر عن ابي هريرة في كتاب الزكاة مع شرح الحديث ثم ذكر حديث ابي ذر في قصته مع معاوية في تأويل قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وقد تقدم في الزكاة ايضا مع شرحه **باب قوله** عز وجل يوم يحمى عليهم في نار جهنم فتكوى بها الآيات **(قوله** وقال احمد بن شبيب) كذا اورد مختصرا وقد تقدم بآتم منه في كتاب الزكاة مع شرحه **باب قوله** ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض) أي ان الله سبحانه وتعالى ابدأ خلق السموات والارض جعل السنة اثني عشر شهرا **(قوله** منها اربعة حرم) قد ذكر تفسيرها في حديث الباب **(قوله** ذلك الدين القيم) قال ابو عبيدة في قوله ذلك الدين القيم مجازة القام اي المستقيم فنخرج من سبيل من سبيل سود كقام يقوم **(قوله** فلا تظلموا فيمن انفسكم) اي في الاربعة باستحلال القتال وقيل بار تكاب المعاصي **(قوله** ان الزمان قد استدار كهيئته) تقدم الكلام عليه في اوائل بدء الخلق وان المراد بالزمان السنة وقوله كهيئته اي استدار استدارة مثل حالته ولفظ الزمان يطلق على قليل الوقت وكثيره والمراد باستدارته وقوع تاسع ذي الحجة في الوقت الذي حلت فيه الشمس برج الحمل حيث يستوي الليل والنهار ووقع في حديث ابن عمر عند ابن مردويه ان الزمان قد استدار فهو اليوم كهيئته يوم خلق الله السموات والارض **(قوله** السنة اثنا عشر شهرا) اي السنة العربية الهلالية وذكر الطبري في سبب ذلك من طريق حصين بن عبد الرحمن عن ابي مالك قال كانوا يجعلون الهنة ثلاثة عشر شهرا ومن وجه آخر كانوا يجعلون السنة اثني عشر شهرا وخمسة وعشرين يوما قد دور الايام والشهور كذلك **(قوله** ثلاث متواليات) هو تفسير الاربعة الحرم قال ابن التين الصواب ثلاثة متوالية يعني لان المميز الشهر قال ولعله اعاده على المعنى اي ثلاث متوالية انتهت او باعتبار العدة مع ان الذي لا يدكر التمييز معه يجوز فيه التذكير والتأنيث وذكرها من ستين لمصلحة التوالية بين الثلاثة والافلوبد بالحرم لفات مقصود التوالية وفيه اشارة الى ابطال ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من تأخير بعض الاشهر الحرم فقبل كانوا يجعلون المحرم صفرا ويجعلون المحرم ثلاثا متوالية فيهم ثلاثة اشهر لا يتعاطون فيها القتال فلذلك قال متواليات وكانوا في الجاهلية على انحاء منهم من يسمي المحرم صفرا فيجعل فيه القتال ويجعل المحرم في صفرو يسميه المحرم ومنهم من كان يجعل ذلك سنة هكذا وسنة هكذا ومنهم من يجعله سنين هكذا وسنين هكذا ومنهم من يؤخوه صفرا الى ربيع الاول وربيعا الى ما يليه وهكذا الى ان يصير شوال ذا القعدة وذو القعدة ذا الحجة ثم يعود فيعيد العدة على الاصل **(قوله** ورجب مضر) اضاف اليهم لانهم كانوا منهمكين بتعظيمه بخلاف غيرهم فيقال ان ربيعه كانوا يجعلون بدله رمضان **وسكان** من العرب من يجعل في رجب وشعبان ما ذكر في المحرم وصفه فيجعلون رجباً ويحرمون شعبان ووصفه بكونه بين جمادى وشعبان تأكيذا وكان اهل الجاهلية قد نسبوا بعض الاشهر الحرم الى اخروها فيجعلون شهرا حراما ويحرمون مكانه آخر بدله حتى رفض تخصيص الاربعة

٢٩ - فتح الباري - ثامن عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر

بالتحرير احيانا ووقع تحرير اربعة مطلقة من السنة فعنى الحديث ان الاشهر رجعت الى ما كانت عليه وبطل النسيء وقال الخطابي كانوا يخالفون بين اشهر السنة بالمحليل والتحرير والتقديم والتأخير لاسباب تعرض لهم منها استعجال الحرب فبسته يحاولون الشهر الحرام ثم يحرمون بدله شهرا غيره فتتحول في ذلك شهر والسنة وتبديل فاذا اتى على ذلك عدة من السنين استدار الزمان وعاد الامر الى اصله فاتفق وقوع حجة النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك (تنبية) ابدي بعضهم لما استقر عليه الحال من ترتيب هذه الاشهر الحرم مناسبة لطيفة حاصلها ان الاشهر الحرم مزية على ما عداها فناسب ان يبدأ بها العام وان توسطه وان تختم به وانما كان الختم بشهرين لوقوع الحج ختام الاركان الاربعة لانها تشتمل على عمل مال محض وهو الزكاة وعمل بدن محض وذلك تارة يكون بالجوارح وهو الصلاة وتارة بالقلب وهو الصوم لانه كف عن المفطرات وتارة بعمل مركب من مال وبدن وهو الحج فلما جمعها ما ناسب ان يكون له ضعف ما لو احدث منها ما فكان له من الاربعة الحرم شهران والله اعلم (قوله) **باب** قوله ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا (قوله) ناصرنا السكينة فعمله من السكون * حدثنا عبد الله ابن محمد حدثنا حبان حدثنا امام حدثنا ثابت حدثنا انس قال حدثني ابو بكر رضى الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار فرأيت آثار المشركون قلت يا رسول الله لو ان احدهم رفع قدمه راى قال ما ظنك باثنين الله ثالثهما * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال حين وقع بينه وبين ابن الزبير قلت ابوه الزبير

الذي بين جادى وشعبان **باب** قوله ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا (قوله) ناصرنا السكينة فعمله من السكون * حدثنا عبد الله ابن محمد حدثنا حبان حدثنا امام حدثنا ثابت حدثنا انس قال حدثني ابو بكر رضى الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار فرأيت آثار المشركون قلت يا رسول الله لو ان احدهم رفع قدمه راى قال ما ظنك باثنين الله ثالثهما * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال حين وقع بينه وبين ابن الزبير قلت ابوه الزبير

اترى يدان قتال ابن الزبير وقول ابن عباس قال الناس بايع لابن الزبير قتلت وابن هذنا الامر عنه اى
انه مستحق لذلك لما له من المناقب المذكورة ولكن امتنع ابن عباس من المبايعة له لما ذكرناه
وروى الفاكهى من طريق سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال كان ابن عباس وابن
الخنزبية بالمدينة ثم سكتا مكة وطلب منهما ابن الزبير البيعة فابا حتى يجتمع الناس على رجل فضيق
عليهما فبعثا رسولا الى العراق فخرج اليهما جيش في أربعة آلاف فوجدوهما محصورين وقد احضر
الطبيب فجعل على الباب يخوفهما بذلك فاخرجهما الى الطائف وذكر ابن سعد ان هذه القصة
وقعت بين ابن الزبير وابن عباس في سنة ست وستين (قوله وامه اسماء) اى بنت ابي بكر الصديق
وقوله وجدته صفية اى بنت عبد المطيب وقوله فى الرواية الثانية وامعته فزوج النبي صلى الله عليه
وسلم يريد خديجة اطلق عليها اسمته تجاوزا وانما هى عمه ابيه لانها خديجة بنت خويلد اى ابن اسد
والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن اسد وكذا يجوز فى الرواية الثالثة حيث قال ابن ابي بكر وانما
هو ابن بنته وحيث قال ابن اخي خديجة وانما هو ابن اخيه العوام (قوله قتلت لسفيان اسناده)
بالنصب اى اذ كرسناده او بالرفع اى ما اسناده (فقال حدثنا فثغله انسان ولم يقل ابن جريج)
ظاهر هذا انه صرح له بالتحديث لكن لما لم يقل ابن جريج احتمال ان يكون اراد ان يدخل بينهما
واسطة واحتمل عدم الواسطة ولذلك استظهر البخارى باخراج الحديث من وجه آخر عن ابن جريج
ثم من وجه آخر عن شيخه (قوله فى الطريق الثانية حجاج) هو ابن محمد المصبى (قوله
قال ابن ابي مليكة وكان بينهما ما شئ) كذا اعاد الصهير بالثنية على غير مذكور اختصارا وخراده ابن
عباس وابن الزبير وهو صريح فى الرواية الاولى حيث قال قال ابن عباس حين وقع بينه وبين ابن الزبير
(قوله فتحل ما حرم الله) اى من القتال فى الحرم (قوله كتب) اى قدر (قوله محلين) اى انهم
كانوا يبيعون القتال فى الحرم وانما نسب ابن الزبير الى ذلك وان كان بنو امية هم الذين ابتدؤوا بالقتال
وحصروه وانما بد امنه اولاد دفعهم عن نفسه لانه بعد ان ردهم الله عنه حصروا بنى هاشم ليبياعوه
فشرع فيما يردن باباحته القتال فى الحرم وكان بعض الناس يسمي ابن الزبير المحل لذلك قال الشاعر
يتغزل فى اخته رملة

الامن لقلب معنى غزل * بحب المحلة اخت المحل

وقوله لا احله ايدا اى لا ابيع القتال فيه وهذا مذهب ابن عباس انه لا يقتال فى الحرم ولو قتل فيه
(قوله قال قال الناس) القائل هو ابن عباس ونائل ذلك عنه ابن ابي مليكة فهو متصل والمراد بالناس
من كان من جهة ابن الزبير وقوله بايع بصيغة الامر وقوله واين هذنا الامر اى الخلافه اى ليست
بعسدة عنه لما له من الشرف بأسلافه الذين ذكرهم ثم صفته التى اشار اليها بقوله عفيف فى الاسلام
قارى القرآن وفى رواية ابن قتبية من طريق محمد بن الحكم عن عوانة ومن طريق يحيى بن سعيد عن
الاعمش قال قال ابن عباس لما قيل له بايع لابن الزبير المذهب عن ابن الزبير وسبأنى الكلام على
قوله فى الرواية الثانية ابن ابي بكر فى تفسير الحجرات (قوله والله ان وصالوني وصالوني من قريب)
اى بسبب القرابة (قوله وان ربوني) بفتح الراء (وضم الموحدة الثقبلة من التريسة) (قوله
ربوني) فى رواية الكشيخى رضى بالافراد وقوله اكفاء اى امثال واحدها كف وقوله كرام اى فى
احسابهم وظاهر هذا ان مراد ابن عباس بالمذكورين بنو اسد رهط ابن الزبير وكلام ابي مخنف
الاخبارى يدل على انه اراد بنى امية فانه ذكر من طريق اخرى ان ابن عباس لما حضرته الوفاة

وامه اسماء وخاتمه عائشة
وجدته ابو بكر وجدته
صفية قتلت لسفيان
اسناده فقال حدثنا فثغله
انسان ولم يقل ابن جريج
حدثني عبد الله بن محمد
قال حدثني يحيى بن معين
حدثنا حجاج قال ابن جريج
قال ابن ابي مليكة وكان
بينهما ما شئ ففوت على ابن
عباس قتلت اترى ان
تقاتل ابن الزبير فتحل
ما حرم الله فتال معا ذاك
ان الله كتب ابن الزبير
وبنى امية محلين وانى والله
لا اله ايدا قال قال الناس
بايع لابن الزبير قتلت
واين هذنا الامر عنه اما
ابوه فحوارى النبي صلى الله
عليه وسلم يريد ابن الزبير واما
جدته فصاحب الغار يريد
ابا بكر واما امه فذات
النطاق يريد اسماء واما
خاتمه فأم المؤمنين يريد
عائشة وامعته فزوج
النبي صلى الله عليه وسلم
يريد خديجة وامعته النبي
صلى الله عليه وسلم فجدته
يريد صفية ثم عفيف فى
الاسلام قارى القرآن والله
ان وصالوني وصالوني من
قريب وان ربوني ربوني
اكفاء كرام

(١) قوله وضم الموحدة الخ
كذا بالاصل وسبأنى له
بعدها ما له سقط هنا
من الناسخ اه مصححه

بالطائف جمع بنيه فقال يا بني ان ابن الزبير لما خرج بمكة شددت ازره ودعوت الناس الى بيعته وترك
 بني عمنان من بني امية الذين ان قبلونا قبلونا اكفأ وان رونا رونا كراما فلما اصاب ما اصاب جفاني
 ويؤيده ما في آخر الرواية الثالثة حيث قال وان كان لا بد لأن ير بني بنو عمي احب الى من ان ير بني
 غيرهم فان بني عمهم بنو امية بن عبد شمس بن عبد مناف لانهم من بني عبد المطلب بن هاشم بن عبد
 مناف فعبد المطلب جد عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم امية جد مروان بن الحكم بن ابي
 العاص وكان هاشم وعبد شمس شقيقين قال الشاعر

عبد شمس كان يتلوها شبا * وهما بعد لامل ولاب

واصرح من ذلك ما في خبر ابي مخنف فان في آخره ان ابن عباس قال لبنيه فاذا دفنوني فاطمئنا وبني عمكم
 بني امية ثم رأيت بيان ذلك واضحا فيما أخرجه ابن ابي خيثمة في تاريخه في الحديث المذکور فانه قال بعد
 قوله ثم عفيف في الاسلام قارى للقرآن وترك بني عمي ان وصلوني وصلوني عن قر يباي اذ عنت له
 وترك بني عمي فآثر على غيري وهذا يستقيم الكلام واصرح من ذلك ما في رواية ابن قتيبة المذكورة
 ان ابن عباس قال لابنه علي الحق يا بني عمك فان انك منك وان كان اجدع فلحق علي بعبد الملك فكان اثر
 الناس عنده (قوله فآثر علي) بصيغة الفعل الماضي من الاثر ووقع في رواية الكشي بنى فابن
 بتجناسه ساكنة ثم نون وهو تصحيف وفي رواية ابن قتيبة المذكورة فشددت على عضده فآثر علي
 فلم ارض بالهوان (قوله التويات والاسامات والحجيدات يريد ابطنان من بني اسد) اما التويات فنسبة
 الى بني تويت بن اسد ويقال تويت بن الحرث بن عبد العزى بن قصي واما الاسامات فنسبة الى بني
 اسامة بن اسد بن عبد العزى واما الحجيدات فنسبة الى بني حميد بن زهير بن الحرث بن اسد بن عبد
 العزى قال الفاكهى حدثنا الزبير بن بكار عن محمد بن الضحاك في آخرين ان زهير بن الحرث دفن في
 الحجر قال وحده ثنا الزبير قال كان حميد بن زهير اول من بني بمكة بيتا هربا وكانت قريش تسكره ذلك
 لمضاماة الكعبة فلما بنى حميد بيته قال قائلهم

اليوم يبنى حميد بيته * اما حياته واما موته

فاما لم يصبه شيء تا بعوه على ذلك وتجمع هذه الاطن مع خو بلد بن اسد جدا بن الزبير قال الازرقى كان ابن
 الزبير اذا دعا الناس في الاذن بلدا بني اسد على بني هاشم وبني عبد شمس وغيرهم فهذا معنى قول ابن
 عباس فآثر علي التويات الخ قال فلما ولي عبد الملك بن مروان قدم بني عبد شمس ثم بني هاشم
 وبني المطلب وبني نوفل ثم اعطى بني الحرث بن فهر قبل بني اسد وقال لا تقدم عليهم ابعيد بطن من
 قريش فكان يصنع ذلك مبالغة منه في مخالفة ابن الزبير وجمع ابن عباس البطون المذكورة جمع القلة
 تحثيرهم (قوله يريد ابطنان من بني اسد بن تويت) كذا وقع وصوابه يريد ابطنان من بني اسد بن تويت الخ
 نيه على ذلك عياض (قلت) وكذا وقع في مستخرج ابي نعيم على الصواب وفي رواية ابي مخنف المذكورة
 انفاذا صغارا من بني اسد بن عبد العزى وهذا صواب (قوله ان ابن ابي العاص) يعني عبد الملك بن
 مروان بن الحكم بن ابي العاص (قوله برز) اي ظهر (قوله عشي القدمية) بضم القاف وفتح الدال وقد
 تضم ايضا وقد تسكن وكسر الميم وتشديد التيمانية قال الخطابي وغيره معناها التبختر وهو مثل يريد
 انه برز يطلب معالي الامور قال ابن الاثير الذي في البخاري القديمة وهي التقديم في الشرف
 والفضل والذي في كتب الغريب القديمة بزيادة تخمانية في اولها ومعناها التقديم في الشرف

فآثر علي التويات
 والاسامات والحجيدات
 يريد ابطنان من بني اسد
 ابن تويت وبني اسامة وبني
 اسدان ابن ابي العاص برز
 عشي القديمة يعني عبد
 الملك بن مروان

وقيل التقدم بالهمة والفعل (قلت) وفي رواية ابي مخنف مثل ما وقع في الصحيح (قوله) وانه لوى ذنبه (يعني ابن الزبير لوى بشديد الواو وبخفيفها اي ثناه وكنى بذلك عن تأخره وتخلفه عن معالي الامور وقيل كنى به عن الجبن واشار الدعة كما تفعل السباع اذا ارادت النوم والاول اولى وفي مثله قال الشاعر مشى ابن الزبير القهقري وتقدمت * امية حتى احرزوا القصبات

وقال الداودي المعنى انه وقف فلم يتقدم ولم يتأخر ولا وضع الاشياء مواضعها فأدنى الناصح واقصى الكاشح وقال ابن التين معنى لوى ذنبه لم يتم له ما اراده وفي رواية ابي مخنف المذكورة وان ابن الزبير عشي القهقري وهو المناسب لقوله في عبد الملك عشي القديمة وكان الامر كما قال ابن عباس فان عبد الملك لم يزل في تقدم من امره الى ان استنفذ العراق من ابن الزبير وقتل اخاه مصعبا ثم جهز العساكر الى ابن الزبير بمكة فكان من الامر ما كان ولم يزل امر ابن الزبير في تأخر الى ان قتل رحمه الله تعالى (قوله في الرواية الثالثة عن عمر بن سعيد) اي ابن ابي حسين المكي وقوله لاحاسبن نفسي اي لانا قشها في معونته ونصحه قاله الخطابي وقال الداودي معناه لاذ كرن من مناقبه ما لم اذ كرن من مناقبه ما وانما صنع ابن عباس ذلك لاشتراك الناس في معرفة مناقب ابي بكر وعمر بخلاف ابن الزبير فما كانت مناقبه في الشهرة كمنافيهما فظهر ذلك ابن عباس وبينه للناس انصافا منه له فلما لم ينصفه هو رجع عنه (قوله فاذا هو يتعل على) اي يترفع على متعجبا عن (قوله ولا يريد ذلك) اي لا يريد ان يكون من خاصته وقوله ما كنت اظن اني اعرض هذا من نفسي اي ابدؤه بالخضوع له ولا يرضى مني بذلك وقوله وما اراد ان لا يريد ان يصنع بي خيرا وفي رواية الكشي عني وانما اراد ان لا يريد ان يصنع بي خيرا وقوله لان يري ان يكون على ربا اي اميرا اوربه بمعنى رباة وقام بأمره وملك تدبيره قال التيمي معناه لان اكون في طاعة بني امية احب الى من ان اكون في طاعة بني اسد لان بني امية اقرب الى بني هاشم من بني اسد كما تقدم والله اعلم

قوله باب قوله والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب قال مجاهد يتألفهم بالعطية (وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن ابي نجیح عن مجاهد وسقط قوله وفي الرقاب من غير رواية ابي ذر وهو اوجه اذ لم يذكر ما يتعلق بالرقاب ثم ذكر حديث ابي سعيد بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بشئ فقصه بين اربعة وقال اتألفهم فقال رجل ما عداك اوردته مختصرا جدا واجمهم الباعث والمبعوث وتسمية الاربعة والرجل القائل وقد تقدم بيان جميع ذلك في غزوة حنين من المغازي **قوله باب** قوله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات يلمزون يعيبون) سقط هذا الى ذر وقد تقدم في الزكاة (قوله جهدهم وجهدهم طاقتهم) قال ابو عبيدة في قوله والذين لا يجرون الاجهدهم مضجوم ومفتوح سواء ومعناه طاقتهم يقال جهدا المقل وقال الفراء الجهد بالضم لغة اهل الحجاز ولغة غيرهم الفتح وهذا هو المعتمد عند اهل العلم باللسان قاله الطبري وسكني عن بعضهم ان معناه ما مختلف قبل بالفتح المشقة وبالضم الطاقة وقيل غير ذلك (قوله عن سليمان) هو الاعمش وابو مسعود هو عقبة بن عمر والبدرى (قوله لما امرنا بالصدقة) تقدم في الزكاة بلفظ لما نزلت آية الصدقة وقد تقدم بيانه هناك (قوله كنا نتحامل) اي يحمل بعضنا البعض بالاجرة وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن شعبة بلفظ نحامل اي نؤاجر انفسنا في الحمل وتقدم بيان الاختلاف في ضبطه وقال صاحب المحكم نحامل في الامر اي تكلفه على مشقة ومنه نحامل على فلان اي كلفه ما لا يطيق (قوله فجاء ابو عقيل بن صنف صاع) اسم ابي عقيل هذا وهو بفتح اوله جيب حجاب عجم مائتين بينهم ما موحدة ساكنة وآخرة

ابن ابي مليكة دخلنا على ابن عباس فقال الا تعجبون لابن الزبير قام في امره هذا فقلت لاحاسبن نفسي له ما حاسبتها لابي بكر ولا لعمر ولهما كانا اولى بكل خير منه وقلت ابن عمه النبي صلى الله عليه وسلم وابن الزبير وابن ابي بكر وابن اخي خديجة وابن اخت عائشة فاذا هو يتعل على عني ولا يريد ذلك فقلت ما كنت اظن اني اعرض هذا من نفسي فبدعه وما اراد ان لا يريد وان كان لا بد لان يري بشو عي احب الى من ان يري غيرهم في باب قوله والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب قال مجاهد يتألفهم بالعطية * حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن ابيه عن ابي نعم عن ابي سعيد رضي الله عنه قال بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم بشئ فقصه بين اربعة وقال اتألفهم فقال رجل ما عداك فقال يخرج من ضئى هذا قوم يعرفون من الدين في باب قوله الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات يلمزون يعيبون وجهدهم وجهدهم طاقتهم * حدثني بشر بن خالد ابو محمد اخبرنا محمد بن جعفر

ما رواه كره بن عبد بن حبيب والطبري وابن منبته من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال في قوله تعالى الذين يلهون المطوعين من المؤمنين في الصدقات قال جاء رجل من الانصار يقال له الحب جاب ابو عقيل فقال يا نبي الله بت اجر الجري على صاعين من تمر فاما صاع فامسكته لاهلي واما صاع فها هو ذا فقال المنافقون ان كان الله ورسوله لغنيين عن صاع ابي عقيل فترأت وهذا امر سل ووصله الطبراني والباوردي والطبري من طريق موسى بن عبيدة عن خالد بن يسار عن ابن ابي عقيل عن ابيه بهذا ولكن لم يسموه وذكروا السهيلي انه راها بخط بعض الحفاظ مضبوطا بيمين وروى الطبراني في الاوسط وابن منبته من طريق سعيد بن عثمان البلي عن جده بنت عدي ان امها عميرة بنت سهل بن رافع صاحب الصاع الذي لمزها المنافقون خرج بزكاته صاع تمر وباركته عميرة الى النبي صلى الله عليه وسلم فدعا لهما بالبركة وكذا ذكر ابن السكبي ان سهل بن رافع هو صاحب الصاع الذي لمزها المنافقون وروى عبد بن حبيب من طريق عكرمة قال في قوله تعالى والذين لا يجدون الا جهدهم هو رفاع بن سهل ووقع عند ابن ابي حاتم رفاع بن سعد فيحتمل ان يكون تصحيفا ويحتمل ان يكون اسم ابي عقيل سهل واقبه حب جاب او هما اثنان وفي الصحابة ابو عقيل بن عبد الله بن ثعلبة البلي بدرى لم يسمه موسى بن عتبة ولا ابن اسحق وسماه الواقدي عبد الرحمن قال واستشهد باليامة وكلام الطبري يدل على انه هو صاحب الصاع عنده وتبعه بعض المتأخرين والاول اولى وقيل هو عبد الرحمن بن (٣) سمحان وقد ثبت في حديث كعب بن مالك في قصة توبته قال وجاء رجل يزول به السراب فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن ابا خيشمة فاذا هو ابو خيشمة وهو صاحب الصاع الذي لمزها المنافقون واسم ابي خيشمة هذا عبد الله بن خيشمة من بني سالم من الانصار فهم لا يدل على تعدد من جاء بالصاع ويؤيد ذلك ان اكثر الروايات فيها انه جاء بصاع وكذا وقع في الزكاة فجاء رجل فصدق بصاع وفي حديث الباب فجاء ابو عقيل بنصف صاع وجزم الواقدي بأن الذي جاء بصاع صدقة ماله هو زيد بن اسلم العجلاني والذي جاء بالصاع هو عليه بن زيد المحاربي وسمى من الذين قالوا ان هذا امر اوان الله غني عن صدقة هذا معتب بن قشير وعبد الله بن نبتل واورده الخطيب في المهمات من طريق الواقدي وفيه عبد الرحمن بن نبتل وهو بنون ثم موحد ثم مشاة ثم لام وزن جعفر وسيأتي ايضا ما يدل على تعدد من جاء باكثر من ذلك (قوله وجاء انسان باكثر منه) تقدم في الزكاة بلفظ وجاء رجل بشئ كثير وروى البزار من طريق عمر بن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فاني اريد ان ابعث بعثا قال فجاء عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله عندي اربعة آلاف الفين اقرضهما ربي والفين امسكهما العيال فقال بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت قال وبات رجل من الانصار فاصاب صاعين من تمر الحديث قال البزار لم يسنده الا طالوت بن عباد عن ابي عوانة عن عمر قال وحدثنا ابو كامل عن ابي عوانة فلم يذكر ابا هريرة فيه وكذلك اخرجه عبد بن حبيب عن يونس بن محمد عن ابي عوانة واخرجه ابن ابي حاتم والطبري وابن مردويه من طرق اخرى عن ابي عوانة مرسلين ذكر ابن اسحق في المغازي بغير اسناد واخرجه الطبري من طريق يحيى بن ابي كثير ومن طريق سعيد بن قتادة وابن ابي حاتم من طريق الحكم بن ابان عن عكرمة والمعنى واحد قال وحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدقة يعني في غزوة تبوك فجاء عبد الرحمن بن عوف بأربعة آلاف فقال يا رسول الله مالي ثمانية آلاف جئت بك بنصفها وامسكت نصفها فقال بارك الله لك فيما امسكت وفيما اعطيت وتصدق يومئذ خاتم بن عدي بمائة وسق من تمر وجاء ابو عقيل بصاع من تمر الحديث وكذا اخرجه الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس

وجاء انسان بأكثر منه
فقال المنافقون ان الله
لغني عن صدقة هذا وما
فعل هذا الاخر الارباء

(٣) قوله ابن سمحان
كذا في بعض النسخ وفي
بعضها سمحان بغير ميم ولم
تقف على ضبطه فحرر
اه مصححه

نحوه ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال جاء عبد الرحمن بن عوف باربعين اوقية من ذهب
بمعناه وعند عبد بن حميد وابن ابي حاتم من طريق الربيع بن انس قال جاء عبد الرحمن بن عوف
باربعماية اوقية من ذهب فقال ان لي ثمانية اوقية من ذهب الحديث واخرجه عبد الرزاق عن معمر
عن قتادة فقال ثمانية آلاف دينار ومثله لابن ابي حاتم من طريق مجاهد وحكي عياض في الشفاء انه
جاء يومئذ بتسعمائة بعير وهذا اختلاف شديد في الدر الذي احضره عبد الرحمن بن عوف واصح
الطريق فيه ثمانية آلاف درهم وكذلك اخرجه ابن ابي حاتم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن
انس او غيره والله اعلم ووقع في معاني الفراء ان النبي صلى الله عليه وسلم حث الناس على الصدقة
فجاء عمر بصدقة وعثمان بصدقة عظيمة وبعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يعني عبد الرحمن بن
عوف ثم جاء ابو عقيل بصاع من تمر فقال المناقون ما اخرج غزلاء صدقاتهم الارباب واما ابو عقيل
فاعا جاء بصاعه ليذكر بنفسه فزات ولابن مردويه من طريق ابي سعيد فجاء عبد الرحمن بن عوف
بصدقته وجاء المطوعون من المؤمنين الحديث (قوله فنزلت الذين يلمزون المطوعين) قراءة الجمهور
بتشديد الطاء والواو واصله المطوعين فأدغمت التاء في الطاء وهم الذين يغزون بغير استعانة برزق من
سلطان او غيره وقوله والذين لا يجحدون الاجهدهم معطوف على المطوعين واخطأ من قال انه معطوف
على الذين يلمزون لاستلزامه فساد المعنى وكذا من قال معطوف على المؤمنين لانه يفهم منه ان الذين
لا يجحدون الاجهدهم ليسوا بمؤمنين لان الاصل في العطف المغايرة فكانه قيل الذين يلمزون المطوعين
من هذين الصنفين المؤمنين والذين لا يجحدون الاجهدهم فكان الاولين مطوعون ومؤمنون والثاني
مطوعون غير مؤمنين وليس بصحيح فالحق انه معطوف على المطوعين ويكون من عطف الخاص
على العام والنكتة فيه التنويه بالخاص لان السخرية من المقل اشد من المكثرة بالواو والله اعلم (قوله
في الحديث الثاني في احتمال احداثا حتى يجي بمال) يعني في تصديق به في رواية لزكاة في نطاق احداثا الى
السوق في حامل فأقاديان المراد بقوله في هذه الرواية في احتمال (قوله وان لا حدهم اليوم مائة الف)
في رواية لزكاة وان لم يذ كر مائة الف في هذه الرواية في احتمال (قوله وان لا حدهم اليوم مائة الف)
واليوم ظرف ولم يذ كر مائة الف في هذه الرواية في احتمال (قوله وان لا حدهم اليوم مائة الف)
يعرض بنفسه) هو كلام شقيق الراوي عن ابي مسعود بنه اسحق بن راهويه في مسنده وهو الذي
اخرجه البخاري عنه واخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن اسحق فقال في آخره وان لا حدهم
اليوم لمائة الف قال شقيق كانه يعرض بنفسه وكذا اخرجه الاسماعيلي من وجه آخر وزاد في آخر
الحديث قال لا يحش وكان ابو مسعود قد كثر ماله قال ابن بطال يريد انهم كانوا في زمن الرسول يتصدقون
بما يجحدون وهو لا مكثرون ولا يتصدقون كذا قال وهو بعيد وقال الزين بن المنير مراده انهم كانوا
يتصدقون مع قلة الشيء ويتكلفون ذلك ثم وسع الله عليهم فصارت ايتصدقون من يسرو مع عدم خشية
عسر (قلت) ويحتمل ان يكون مراده ان الحرص على الصدقة الا ان سهولة ما اخذها بالتوسع الذي
وسع عليهم اولى من الحرص عليها مع تكلفهم او اراد الاشارة الى ضيق العيش في زمن الرسول وذلك
لقلة ما وقع من الفتوح والغنائم في زمانه والى سعة عيشهم بعده لكثرة الفتوح والغنائم (قوله
باب قوله استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) كذا
لا في ذرو رواية غيره مختصرة (قوله عن عبيد الله) هو ابن عمر (قوله لما توفي عبد الله بن ابي) ذكر
الواقدي ثم الخاتم في الاكليل انه مات بعد منصرفهم من تبوك وذلك في ذي القعدة سنة تسع وكانت

فنزلت الذين يلمزون
المطوعين من المؤمنين
في الصدقات والذين
لا يجحدون الاجهدهم الآية
* حدثني اسحق بن
ابراهيم قال قلت لابي
اسامة احدثكم زائدة
عن سليمان عن شقيق عن
ابي مسعود الانصاري
قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يامر
بالصدقة فيحتمل احداثا
حتى يجي بمال وان
لا حدهم اليوم مائة الف
كانه يعرض بنفسه في باب
قوله استغفر لهم او
لا تستغفر لهم ان تستغفر
لهم سبعين مرة فلن يغفر
الله لهم * حدثني عبيد بن
اسمعيل عن ابي اسامة
عن عبيد الله عن نافع عن
ابن عمر رضي الله تعالى
عنهما قال لما توفي عبد الله
ابن ابي

قوله بتسعمائة بعير في نسخة

بتسعمائة وحررا هـ

مدة مرضه عشرة بن يوم ما ابتداءها من ليال بقيت من شوال قالوا وكان قد تخلف هو ومن تبعه عن غزوة تبوك وفيهم نزلت لو خرجوا فبكم ما زادوكم الا خيالاً وهذا يدفع قول ابن التين ان هذه القصة كانت في اول الاسلام قبل تقرر الاحكام (قوله جاء ابنه عبد الله بن عبد الله) وقع في رواية الطبري من طريق الشعبي لما احتضر عبد الله جاء ابنه عبد الله الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اني قد احتضر فاحب ان تشهد وتصلى عليه قال ما اسمك قال الحباب يعني بضم المهملة وموحدة تين مخففاً قال بل انت عبد الله الحباب اسم الشيطان وكان عبد الله بن عبد الله بن ابي هاشم من فضلاء الصحابة وشهد بدر او ما بعدها واستشهد يوم اليمامة في خلافة ابي بكر الصديق ومن مناقبه انه بلغه بعض مقالات ابيه فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه في قتله قال بل احسن صحبته اخرج ابن منده من حديث ابي هريرة باسناد حسن وفي الطبراني من طريق عروة بن الزبير عن عبد الله بن عبد الله ابن ابي انه استأذن نحوه وهذا منقطع لان عروة لم يدركه وكانه كان يحمل امراً ابيه على ظاهر الاسلام فلذلك التمس من النبي صلى الله عليه وسلم ان يحضر عنده ويصلي عليه ولا سيما وقد ورد ما يدل على انه فعل ذلك بعهد من ابيه ويؤيد ذلك ما اخرج عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال ارسل عبد الله بن ابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال اهلكت حب يهود فقال يا رسول الله انما ارسلت اليك لتستغفر لي ولم ارسل اليك لتوبخني ثم سأله ان يعطيه فيصه يكفن فيه فأجابته وهذا امر سل مع ثمة رجاله وبعضه ما اخرج الطبراني من طريق الحكم بن ابان عن عكرمة عن ابن عباس قال لما حضر عبد الله بن ابي جاءه النبي صلى الله عليه وسلم فكلّمه فقال قد فهمت ما تقول فامن علي فكفني في قيضك وصل علي ففعل وكان عبد الله بن ابي اراد بذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بعد موته فأظهر الرغبة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ووقعت اجابته الى ستراله بحسب ما ظهر من حاله الى ان كشف الله الغطاء عن ذلك كما سيأتي وهذا من احسن الاجوبة فيما يتعلق بهذه المتصلة (قوله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حديث ابن عباس عن عمر ثاني حديثي الباب فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث الترمذي من هذا الوجه فقام اليه فلما وقف عليه يريد الصلاة عليه وثبت اليه فقلت يا رسول الله اتصلي علي ابن ابي وقد قال يوم كذا وكذا اعدد عليه قوله يشير بذلك الى مثل قوله لا تنفقوا علي من عند رسول الله حتى ينفضوا والى مثل قوله ليخرجن الاعز منها الاذل وسيأتي بيانه في تفسير المناققين (قوله فقال يا رسول الله اتصلي عليه وقد نهاك ربك ان تصلي عليه) كذا في هذه الرواية اطلاق النهي عن الصلاة وقد استشهد كل جدها حتى اقدم بعضهم فقال هذا وهم من بعض روايته وعما كسه غيره فزعم ان عمر اطلع على نهى خاص في ذلك وقال القرطبي اعلم ذلك وقع في خاطر عمر فيكون من قبيل الالهام ويحتمل ان يكون فهم ذلك من قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين (قلت) الثاني يعني ما قاله القرطبي اقرب من الاول لانه لم يتقدم النهي عن الصلاة على المناققين بدليل انه قال في آخر هذا الحديث قال فانزل الله ولا تصل على احد منهم والذي يظهر ان رواية الباب تبرز اينته الرواية التي في الباب بعده من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ فقال اتصلي عليه وقد نهاك الله ان تستغفر لهم وروى عبيد بن حميد والطبري من طريق الشعبي عن ابن عمر عن عمر قال اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي على عبد الله بن ابي فأخذت بثوبه فقلت والله ما امرك الله بهذا فقال ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم ووقع عند ابن مردويه من طريق سعيد بن

جاء ابنه عبد الله بن عبد الله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله ان يعطيه فيصه يكفن فيه اباه فأعطاه ثم سأله ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتصلي عليه وقد نهاك ربك ان تصلي عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

جابر عن ابن عباس فقال عمر أوصلي عليه وقد نهى الله أن تصلي عليه قال ابن قال قال استغفر لهم الآية وهذا مثل رواية الباب فكان عمر قد فهم من الآية المذكورة ما هو الاكثر الاغلب من لسان العرب من ان أوليست للتخيير بل للتسوية في عدم الوصف المذكور ان الاستغفار لهم وعدم الاستغفار سواء وهو كقوله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لكن الثانية اصرح ولهذا ورد انها نزلت بعد هذه القصة كما سأذكره وفهم عمر أيضا من قوله سبعين مرة انها بالمبالغة وان العدد المعين لا مفهوم له بل المراد نفي المغفرة لهم ولو كثرا الاستغفار فيحصل من ذلك النهي عن الاستغفار فاطلقه وفهم أيضا ان المقصود الاعظم من الصلاة على الميت طلب المغفرة للميت والشفاعة له فلذلك استلزم عنده النهي عن الاستغفار ترك الصلاة فلذلك جاء عنه في هذه الرواية اطلاق النهي عن الصلاة وهذه الامور استنكر ارادة الصلاة على عبد الله بن ابي هذاتقير ما صدر عن عمر مع ما عرف من شدة صلابته في الدين وكثير بغضه للكفار والمنافقين وهو القائل في حق حاطب بن ابي بلتعمة مع ما كان له من الفضل كشهوده بدر وغير ذلك اكونه كاتب قريش قبل الفتح دعنى يا رسول الله اضرب عنقه فتدناق فلذلك اقدم على كلامه للنبي صلى الله عليه وسلم بما قال ولم يلتفت الى احتمال اجراء الكلام على ظاهره لما غلب عليه من الصلاة المذكورة قال الزين بن المنير وانما قال ذلك عمر حرصا على النبي صلى الله عليه وسلم ومشورة لا الزام له عوائد بذلك ولا يبعد ان يكون النبي كان اذن له في مثل ذلك فلا يستلزم ما وقع من عمر انه اجتمع مع وجود النص كما تمسك به قوم في جواز ذلك وانما اشار بالذي ظهر له فقط ولهذا احتمل منه النبي صلى الله عليه وسلم اخذه بثوبه ومخاطبته له في مثل ذلك المقام حتى التفت اليه متبسما كما في حديث ابن عباس بذلك في هذا الباب (قوله انما اخبرني الله فقال استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيده على السبعين) في حديث ابن عباس عن عمر من الزيادة فنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اخر عنى يا عمر قلما اكثرت عليه قال انى خيرت فاخترت اى خيرت بين الاستغفار وعدمه وقد بين ذلك حديث ابن عمر حيث ذكر الآية المذكورة وقوله في حديث ابن عباس عن عمر لو اعلم انى ان زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها وحديث ابن عمر جازم بقصة الزيادة وآكد منه ما روى عبد بن جبر من طريق قتادة قال لما نزلت استغفر لهم اولا تستغفر لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم قد خيرني ربي فوالله لازيدن على السبعين واخرجه الطبرى من طريق مجاهد مثله والطبرى ايضا وابن ابي حاتم من طريق هشام بن عروة عن ابيه مثله وهذه طرق وان كانت مراسيل فان بعضها بعضا وقد خفيت هذه اللفظة على من خرج احاديث المختصر والبيضاوى واقتصر على ما وقع في حديثى الباب ودل ذلك على انه صلى الله عليه وسلم اطال في حال الصلاة عليه من الاستغفار له وقد ورد ما يدل على ذلك فذكر الواقدي ان مجمع بن جارية قال ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اطال على جنازة قط ما اطال على جنازة عبد الله بن ابي من الوقوف وروى الطبرى من طريق مغيرة عن الشعبي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فاما استغفر لهم سبعين وسبعين وقد تمسك بهذه القصة من جعل مفهوم العدد حجة وكذا مفهوم الصفة من باب الاولى ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم فهم ان ما زاد على السبعين بخلاف السبعين فقال سأزيد على السبعين واجاب من انكر القول بالمفهوم بما وقع في بقية القصة وليس ذلك بدافع للحجة لانه لو لم يقم الدليل على ان المقصود بالسبعين المبالغة لكان الاستدلال بالمفهوم باقيا (قوله قال انه منافق فصلى عليه) اما جزم عمر بانه منافق فجرى على ما كان يطلع عليه من احواله

انما خبرني الله فقال
استغفر لهم اولا تستغفر
لهم ان تستغفر لهم سبعين
مرة وسأزيده على السبعين
قال انه منافق قال فصلى
عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم

وانما يأخذ النبي صلى الله عليه وسلم بقوله وصلى عليه اجره على ظاهر حكم الاسلام كما تقدم تقريره واستصحبنا بظاهر الحكم ولما فيه من اكرام ولده الذي تحققت صلاحيته ومصلحته الاستئلاف لقومه ودفع المفسدة وكان النبي صلى الله عليه وسلم في اول الامر يصبر على اذى المشركين ويعفو ويصفح ثم امر بقتال المشركين فاستمر صفحه وعفوه عن يظهر الاسلام ولو كان باطنه على خلاف ذلك لمصلحة الاستئلاف وعدم التنفير عنه ولذلك قال لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه فلما حصل الفتح ودخل المشركون في الاسلام وقل اهل الكفر وذلوا امر بمجاهرة المنافقين وجلهم على حكم هو الحق ولا سيما وقد كان ذلك قبل نزول النهي الصريح عن الصلاة على المنافقين وغير ذلك مما امر فيه بمجاهرتهم وبهذا التقرير ينسد دفع الاشكال عما وقع في هذه القصة بحمد الله تعالى قال الخطابي انما فعل النبي صلى الله عليه وسلم مع عبد الله بن ابي مافعيل لكمال شفقتة على من تعلق بطرف من الدين ولطبيب قلب ولده عبد الله الرجل الصالح ولما ألف قومه من الخزي لرياسته فيهم فلولم يجب سؤال ابنه وترك الصلاة عليه قبل ورود النهي الصريح لكان سبة على ابنه وعارا على قومه فاستعمل احسن الامرين في السياسة الى ان نهى فانهى وتبعه ابن بطال وعبر بقوله ورجان يكون معتقدا لبعض ما كان يظهره من الاسلام وتعقبه ابن المنير بان الايمان لا يتبع بعض وهو كما قال لكن مراد ابن بطال ان ايمانه كان ضعيفا (قلت) وقد مال بعض اهل الحديث الى تصحيح اسلام عبد الله بن ابي لكون النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليه وذهل عن الوارد من الآيات والاحاديث المصرحة في حقته بما ينافي ذلك ولم يقف على جواب شاف في ذلك فاقدم على الدعوى المذكورة وهو محجوج باجماع من قبله على تقيض مقال واطبا فيهم على ترك ذكره في كتب الصحابة مع شهرته وذكر من هو دونه في الشرف والشهرة باضعاف مضاعفة وقد اخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في هذه القصة قال فانزل الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره قال فذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال وما يغني عنه قبض من الله واني لا رجوان يسلم بذلك الف من قومه (قوله) فانزل الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره زاد مسدد في حديثه عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر في آخره فترك الصلاة عليهم اخرج ابن ابي حاتم عن ابيه عن مسدد وجابر بن زاذان عن يحيى وقد اخرج البخاري في الجنائز عن مسدد بنون هذه الزيادة وفي حديث ابن عباس فصلى عليه ثم انصرف فلم يمكث الا سير احتى نزلت زاذان ابن اسحق في المغازي قال حدثني الزهري بسنده في ثاني حديثي الباب قال فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق بعده حتى قبضه الله ومن هذا الوجه اخرجه ابن ابي حاتم واخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن اسحق فزاد فيه ولا قام على قبره وروى عبيد الرزاق عن معمر عن قتادة قال لما نزلت استغفر لهم اول استغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا زيدن على السبعين فانزل الله تعالى سوا عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم ورجاله ثقات مع ارساله ويحتمل ان يكون الايتان معانز لثاني ذلك * الحديث الثاني (قوله) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل وقال غيره حدثني الليث حدثني عقيل (كذا) وقع هنا والغير المذكور هو ابو صالح كاتب الليث واسمه عبد الله ابن صالح اخرج الطبري عن المشني بن معاذ عنه عن الليث قال حدثني عقيل (قوله) لما مات عبد الله بن ابي ابن سلول (بفتح الميم) وضم اللام وسكون الواو بعسدها لام هو اسم امرأة وهي والدته عبد الله المذكور وهي خزاعية واما هو فن الخزي احد قبيلتي الانصار وابن سلول يقرأ

فانزل الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل وقال غيره حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لما مات عبد الله بن ابي ابن سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول الله اتصلي على ابن ابي وقد قال يوم كذا كذا وكذا قال اعدد عليه قوله

بالرفع لانه صفة عبد الله لا صفة ابيه (قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اخر عني) اي كلامك واستشكل الداودي تبسمه صلى الله عليه وسلم في تلك الحال لانه ما ثبت ان ضحكك صلى الله عليه وسلم كان تبسما ولم يكن عند شهود الجنازة يستعمل ذلك وجوابه انه عبر عن طلاقة وجهه بذلك تأييدا لعمر وتطبيبا لقلبه كالمنعة لئلا يترك قبول كلامه ومشورته (قوله ان زدت على السبعين يغفر له) كذا لاكثر يغفر بسكون الراء جوابا للشرط وفي رواية الكشيميني يغفر له بقاء و بلفظ الفعل الماضي وضم اوله والراء مفتوحة والاول اوجه (قوله فعجبت بحد) بضم الهمزة (من جراتي) بضم الجيم وسكون الراء بعدها حمزة اي اقدامى عليه وقد بينا توجيه ذلك (قوله والله ورسوله اعلم) ظاهره انه قول عمر ويحتمل ان يكون قول ابن عباس وقد روى الطبري من طريق الحكم بن ابان عن عكرمة عن ابن عباس في نحو هذه القصة قال ابن عباس فالتت اعلم اي صلاة كانت وما خادع محمد احداثا وقال بعض الشراح يحتمل ان يكون عمر ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم حين تقدم للصلاة على عبد الله بن ابي كان ناسيا لما صدر من عبد الله بن ابي وتعتب بما في السياق من تكرير المراجعة فهي دافعة لاحتمال النسبان وقد صرح في حديث الباب بقوله فلما اكثرت عليه قال فدل على انه كان ذا كرا (قوله)
باب ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره (ظاهر الآية انها نزلت في جميع المناقذين لكن ورد ما يدل على انها نزلت في عدد معين منهم قال الواقدي انبا نام عمر عن الزهري قال قال حذيفة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني مسرا اليك سر افلا تذكروه لاحد اني نهيت ان اصلي على فلان وفلان رهط ذوي عدد من المناقذين قال فذلك كان عمر اذا اراد ان يصلي على احد استتبع حذيفة فان مشى معه والام يصل عليه ومن طريق اخرى عن جبير بن مطعم انهم اثنا عشر رجلا وقد تقدم حديث حذيفة قريبا انه لم يبق منهم غير رجل واحد ولعل الحكمة في اختصاص المذكورين بذلك ان الله علم انهم يموتون على الكفر بخلاف من سواهم فانهم تابوا ثم اورد المصنف حديث ابن عمر المذكور في الباب قبله من وجه آخر وقوله فيه انما خيرني الله واخبرني الله كذا وقع بالشك والاول بمعجمة مفتوحة وتحتانية ثقيلة من التخيير والثاني بموحدة من الاخبار وقد اخرج الاسماعيلي من طريق اسمعيل بن ابي اويس عن ابي حمزة الذي اخرج البخاري من طريقه بلفظ انما خيرني الله بخير شك وكذا في اكثر الروايات بلفظ التخيير اي الاستغفار وعدمه كما تقدم واستشكل فهم التخيير من الآية حتى اقدم جماعة من الاكابر على الطعن في صحة هذا الحديث مع كثرة طرقه واتفاق الشيخين وسائر الذين خرجوا الصحيح على تصحيحه وذلك ينادي على منكري صحته بعدم معرفة الحديث وثمة الاطلاع على طريقه قال ابن المنير مفهوم الآية زلت فيه الاقدام حتى انكر القاضي ابو بكر صحة الحديث وقال لا يجوز ان يقبل هذا ولا يصح ان الرسول قاله انتهى ولفظ القاضي اي بكر الباقلاني في التقرير بهذا الحديث من اخبار الاحاد التي لا يعلم ثبوتها وقال امام الحرمين في مختصره هذا الحديث غير مخرج في الصحيح وقال في البرهان لا يصححه اهل الحديث وقال الغزالي في المستصفى الاظهر ان هذا الخبر غير صحيح وقال الداودي الشارح هذا الحديث غير محفوظ والسبب في انكارهم صحته ما تقرر عندهم مما قدمناه وهو الذي فهمه عمر رضي الله عنه من حمل او على التسوية لما يقتضيه سياق القصة وحمل السبعين على المبالغة قال ابن المنير ليس عند اهل البيان تردد ان الشخص يصح بالعدد في هذا السياق غير مراد انتهى وايضا فشرط القول بمفهوم الصفة وكذا العدد عندهم مماثلة المنطوق للمسكوت وعدم فائدة اخرى وهنا للمبالغة فائدة واضحة فاشكل قوله سأزيد على

على السبعين يغفر له زدت
عليها قال فصلى عليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم
انصرف فلم يمكث الا سيرا
حتى نزلت الايتان من
براءة ولا تصل على احد
منهم مات ابدا الى قوله وهم
فاسقون قال فعجبت بعد
من جراتي على رسول الله
صلى الله عليه وسلم والله
ورسوله اعلم * (باب قوله
ولا تصل على احد منهم مات
ابدا ولا تقم على قبره) *
حدثني ابراهيم بن المنذر
حدثنا انس بن عياض عن
عبد الله عن نافع عن ابن
عمر رضي الله عنهما انه
قال لما توفي عبد الله بن
ابي جاء ابنه عبد الله بن
عبد الله الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأعطاه
قبضه واحمره ان يكفنه فيه
ثم قام يصلي عليه فأخذ
عمر بن الخطاب بشوبه فقال
تصلي عليه وهو منافق
وقد نهاك الله ان تستغفر
لهم قال انما خيرني الله واخبرني الله
اخبرني الله فقال استغفر
لهم اولا لا تستغفر لهم ان
تستغفر لهم سبعين مرة
فلن يغفر الله لهم فقال
سأزيد على سبعين قال
فصلى عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصلينا
معه ثم انزل الله عليه ولا
تصل على احد منهم مات
ابدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون

السبعين مع ان حكم ما زاد عليها حكمها وقد اجاب بعض المتأخرين عن ذلك بأنه انما قال سأزيد على
السبعين استمالة لقلوب عشيرته لانه اراد ان زاد على السبعين يغفر له ويؤيده تردده في ثانی حديد
الباب حيث قال لو اعلم اني ان زدت على السبعين يغفر له لزدت لكن قد منانا الرواية ثبت بقوله سأزيد
ووعده صادق ولا سيما وقد ثبت قوله لازيدن بصيغة المبالغة في التأكيذ واجاب بعضهم باحتمال ان
يكون فعل ذلك استصحابا للحال لان جواز المغفرة بالزيادة كان ثابتا قبل مجيئ الآية فجاز ان يكون
باقيا على اصله في الجواز وهذا جواب حسن وحاصله ان العمل بالبقاء على حكم الاصل مع فهم المبالغة
لا يتنافيان فكأنه جواز ان المغفرة تحصل بالزيادة على السبعين لانه جازم بذلك ولا يخفى ما فيه وقبل
ان الاستغفار ينزل منزلة الدعاء والعبد اذا سال ربه حاجة فقولوا له يا رب ينزل منزلة الذكر لكنه من
حيث طلب تعجيل حصول المطلوب ليس عبادة فاذا كان كذلك والمغفرة في نفسه ممكنة وتعلق العلم
بعدم نفعها لا يغير ذلك فيكون طلبها لا لغرض حصولها بل لتعظيم المدعو فاذا تعذر المغفرة عوض
الداعي عنها ما يليق به من الثواب او دفع السوء كما ثبت في الخبر وقد يحصل بذلك عن المدعو لهم تخفيف كما
في قصة ابي طالب هذا معنى ما قاله ابن المنير وفيه نظر لانه يستلزم مشروعية طلب المغفرة لمن استحيل
المغفرة له شرعا وقد ورد انكار ذلك في قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
ووقع في اصل هذه القصة اشكال آخر وذلك انه صلى الله عليه وسلم اطلق انه خير بين الاستغفار لهم
وعدمه بقوله تعالى استغفر لهم ولا تغفر لهم واخذ بمفهوم العدد من السبعين فقال سأزيد عليها مع
انه قد سبق قبل ذلك عدة طويلة نزول قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
ولو كانوا اولي قربى فان هذه الآية كما سيأتي في تفسير هذه السورة قرينا نزلت في قصة ابي طالب حين
قال صلى الله عليه وسلم لا تغفرن لكم ما لم انه عند نزلت وكانت وفاة ابي طالب بمكة قبل الهجرة اتفاقا
وقصة عبد الله بن ابي هذه في السنة التاسعة من الهجرة كما تقدم فكيف يجوز مع ذلك الاستغفار
للمنافقين مع الجزم بكفرهم في نفس الآية وقد وقفت على جواب لبعضهم عن هذا حاصله ان المنهى عنه
استغفار ترجي اجابته حتى يكون مقصوده تحصيل المغفرة لهم كما في قصة ابي طالب بخلاف استغفار مثل
عبد الله بن ابي فانه استغفار لقصد تطيب قلوب من بقي منهم وهذا الجواب ليس بمرضي عندي ونحوه
قول الزمخشري فانه قال فان قلت كيف خفي على افصح الخلق واخبرهم بأساليب الكلام وتبيلات لانه ان
المراد بهذا العدد ان الاستغفار ولو كثيرا لا يجدي ولا سيما وقد تلاه قوله ذلك بأنهم ككفروا بالله
ورسوله الآية فيبين الصادق عن المغفرة لهم (قلت) لم يخف عليه ذلك ولكنه فعل ما فعل وقال
ما قال اظهار الغاية رحمة ورافته على من بعث اليه وهو كقول ابراهيم عليه السلام ومن عصاني
فانك غفور رحيم وفي اظهار النبي صلى الله عليه وسلم الرافة المذكورة لطف بأمتيه وباعث على
رحمة بعضهم بعضا انتهى وقد تعقبه ابن المنير وغيره وقالوا لا يجوز نسبة ما قاله الى الرسول لان الله
اخبر انه لا يغفر للكفار واذا كان لا يغفر لهم فطلب المغفرة لهم مستحيل وطلب المستحيل لا يقع
من النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من قال ان النهي عن الاستغفار لمن مات مشركا لا يستلزم
النهي عن الاستغفار لمن مات مظهر للاسلام لاحتمال ان يكون معتقده صحيحا وهذا جواب
جيد وقد قدمت البحث في هذه الآية في كتاب الجنائز والترجيح ان نزولها كان متراخيا عن
قصة ابي طالب جدا وان الذي نزل في قصته انك لا تهدي من احببت وحررت دليل ذلك هناك
الا ان في بقية هذه الآية من التصريح بانهم ككفروا بالله ورسوله ما يدل على ان نزول ذلك وقع

متراجعا عن القصص ولعل الذي نزل أولا وتمسك النبي صلى الله عليه وسلم به قوله تعالى استغفر لهم
اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم الى هنا خاصة ولذلك اقتصر في جواب عمر على
التخيير وعلى ذكر السبعين فلما وقعت القصص المذكورة كشف الله عنهم الغطاء وفضحهم على
رؤس الملا ونادى عليهم بانهم كفروا بالله ورسوله ولعل هذا هو السر في اقتصار البخاري في الترجمة من
هذه الآية على هذا القدر الى قوله فلن يغفر الله لهم ولم يقع في شيء من نسخ كتابه تكميل الآية كما
جرت به العادة من اختلاف الرواة عنه في ذلك واذا تأمل المتأمل المصنف وجد الحامل على من رد
الحديث او تعسف في التأويل ظنه بان قوله ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله نزل مع قوله استغفر لهم اي
نزات الآية كاملة لانه لو فرض نزولها كاملة لا قترن بالنهي العلة وهي صريحة في ان قليل الاستغفار
وكثيره لا يجدي والا فافترض ما حررته ان هذا القدر نزل متراجعا عن صدر الآية ارفع الاشكال
واذا كان الامر كذلك فحجة المتمسك من القصص بمفهوم العدد صحيح وكون ذلك وقع من النبي صلى الله
عليه وسلم متمسكا بالظاهر على ما هو المشروع في الاحكام الى ان يقوم الدليل الصارف عن ذلك لاشكال
فيه فله الحمد على ما اظهره علم وقد وفقت لابي نعيم الحافظ صاحب حلية الاولياء على جزء جمع فيه طرق
هذا الحديث وتكلم على معانيه فليخصه من ذلك انه قال وقع في روايه ابي اسامة وغيره عن عبيد الله
العمري في قول عمر اتصلي عليه وقد نهك الله عن الصلاة على المنافقين ولم يبين محل النهي فوقع بياؤه
في رواية ابي ذريرة عن العمري وهو ان مراده بالصلاة عليهم الاستغفار لهم ولفظه وقد نهك الله ان
تستغفر لهم قال وفي قول ابن عمر فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا معه ان عمر ترك رأى نفسه
وتابع النبي صلى الله عليه وسلم ونبه على ان ابن عمر جعل هذه القصص عن النبي صلى الله عليه وسلم بغير
واسطة بخلاف ابن عباس فانه انما جعلها عن عمر اذ لم يشهد بها قال وفيه جواز الشهادة على المرء بما كان
عليه حيا وميتا لقول عمر ان عبيد الله منافق ولم يشكر النبي صلى الله عليه وسلم قوله ويؤخذ ان المنهي
عنه من سب الاموات ما قصده به الشتم لا التعريف وان المنافق تجري عليه احكام الاسلام الظاهرة
وان الاعلام بوفاته الميت مجرد الايدخل في النعي المنهي عنه وفيه جواز سؤال الموسر من المال من
ترجي بر كنه شيامن ماله ضرورة دينية وفيه رعاية الحى المطيع بالاحسان الى الميت العاصي وفيه
التكفين بالخط وجواز تأخير البيان عن وقت النزول الى وقت الحاجة والعمل بالظاهر اذا كان النص
محتملا وفيه جواز تنبيه المفضل للفاضل على ما يظن انه سها عنه وتنبيه الفاضل للمفضل على
ما يشكل عليه وجواز استفسار السائل المسئول وعكسه عما يحتمل ما دار بينهما وفيه جواز التيسر في
حضور الجنائز عند وجود ما يقتضيه وقد استحب اهل العلم عدم التيسر من اجل تمام الخشوع فيستثنى
منه ما تدعو اليه الحاجة وبالله التوفيق ﴿ قوله باب قوله سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم
اليهم لتعرضوا عنهم الآية ﴾ سقط لكم من رواية الاصيلي والصواب اثباتها ثم ذكر فيه طرفا من
حديث كعب بن مالك الطويل في قصة توبته يتعلق بالترجمة وقوله فيه ما انعم الله على من نعمة كذا
للاكثر ولست على وحده على عبد نعمة والاول هو الصواب وقد سبق شرح الحديث بطوله في كتاب
الغازي ﴿ قوله باب قوله يحلفون لكم تعرضوا عنهم فان تعرضوا عنهم الى قوله الفاسقين ﴾
كذا ثبت لابي ذريرة الترجمة بغير حديث وسقطت للباقيين وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي
نجيح عن مجاهد انها نزلت في المنافقين ﴿ قوله باب قوله وآخرون اعترفوا بذنوبهم ﴾
الآية كذا لابي ذريرة الاية الى رجمه وذكر فيه طرفا من حديث سمرة بن جندب في المنام

باب قوله سيحلفون
بالله لكم اذا انقلبتم اليهم
لتعرضوا عنهم الآية
حدثنا يحيى حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب
عن عبد الرحمن بن عبد
الله ان عبد الله بن كعب
قال سمعت كعب بن مالك
حين تخلف عن تبوله
والله ما انعم الله على من
نعمة بعد اذ هداني اعظم
من صدق رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان لا اكون
كذبتة فاهلك كما هلك
الذين كذبوا حين انزل
الوحى سيحلفون بالله لكم
اذا انقلبتم اليهم الى قوله
الفاسقين باب قوله
يحلفون لكم تعرضوا عنهم
فان تعرضوا عنهم الى قوله
الفاسقين باب قوله
وآخرون اعترفوا بذنوبهم
الآية

حدثنا مؤمل حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا عوف حدثنا ابو رجاء حدثنا سمرة بن جندب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اتانى فاتمهتا الى مدينة مبنية بلبن ذهب ولبن فضة قتلانا رجال شطر من خلقهم كأحسن ما انت راء وشطر كاقبح ما انت راء قال لهم اذهبوا فقتعوا فى ذلك النهر فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها قد ذهب ذلك السوء عنهم فصاروا فى احسن صورة قالوا لى هذه جنة عدن وهذا منزل قالوا اما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح فانهم خلطوا اعمالا صالحا واخرسها تجاوز الله عنهم **باب قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين** * حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة دخل النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ابو جهل وعبد الله ابن ابي امية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اى عم قل لا اله الا الله احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن ابي امية يا ابا طالب اترغب عن ملة عبد المطاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا استغفرن لك ما لم انه عنك فزلت ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ٢٣٨ ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم **باب قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين**

والانصار الآية في حديثنا
احمد بن صالح قال حدثني
ابن وهب قال اخبرني يونس
قال احمد وحدثنا عنبسة
حدثنا يونس عن ابن
شهاب قال اخبرني عبد
الرحمن بن كعب قال
اخبرني عبد الله بن كعب
وكان قائد كعب من بني
حين عمي قال سمعت كعب
ابن مالك في حديثه وعلى
الثلاثة الذين خلفوا قال
في آخر حديثه ان من
توبتي ان اتخلف من مالي
صدقة الى الله ورسوله فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
امسك بعض مالك فهو خير
لك في وعلى الثلاثة الذين
خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم
الارض عار حبت الآية في

الطويل وسيأتي تمامه مع شرحه في التعبير (قوله حدثنا مؤمل) زاد في رواية الاصيل وغيره هو ابن هشام واسمه جيل بن ابراهيم هو المعروف بابن عليّة وقوله فيه كانوا شطروهم حسن قبل الصواب حسنا لانه خبر كان وخرجه على ان كان تامه وشطروهم حسن مبتدأ وخبره (قوله باب) قوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين (ذكر فيه حديث سعيد بن المسيب عن ابيه في قصة وفاة ابي طالب وقد سبق شرحه في كتاب الجنائز ويأتي الامام بشيئ منه في تفسير القصص ان شاء الله تعالى) (قوله باب) قوله لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية (كذا لابي ذر وساق غيره الآية الى رحيم ذكر فيه طرفا من حديث كعب الطويل في قصة توبته وقد سبق شرحه مستوفى في كتاب المغازي والقدر الذي اقتصر عليه هنا ايضا في الوصايا وقوله هنا حدثنا احمد ابن صالح حدثني ابن وهب اخبرني يونس قال احمد وحدثنا عنبسة حدثنا يونس مراده ان احمد بن صالح روى هذا الحديث عن شيخين عن يونس لكن فرقهما لاختلاف الصيغة ثم ان ظاهره ان السند عنهما متحد وليس كذلك لان في رواية ابن وهب ان شيخ ابن شهاب هنا هو عبد الرحمن بن كعب كما في رواية عنبسة وليس كذلك بل هو في رواية ابن وهب عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب كذلك اخرجه النسائي عن سليمان بن داود المهرى عن ابن وهب ولعل البخاري بناء على ان عبد الرحمن نسب لجدّه فتحد الروايتان نسبة على ذلك الحافظ ابو علي الصدي في فيما قرأته بخطه بهامش نسخة (قلت) قد افرد البخاري رواية ابن وهب بهذا الاسناد في النذر فوقع في رواية ابي ذر عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وانما اخرج النسائي بعض الحديث وقد وجدت بعض الحديث ايضا في سنن ابي داود عن سليمان بن داود شيخ البخاري فيه كما في النسائي وعن ابي الطاهر بن السرح عن ابن وهب كذلك (قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت الآية) كذا لابي ذر وساق غيره الى الرحيم (قوله حدثني محمد حدثنا احمد بن ابي شعيب) كذا لاكثر وسقط

حدیثی محمد حدیثنا احمد بن ابی شعیب حدیثنا موسی بن عیین حدیثنا اسحق بن راشد دان

الزهرى حدثه قال اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن ابيه قال سمعت ابي كعب بن مالك وهو واحد الثلاثة الذين تيب عليهم انه لم يتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاه ابط غير غزوتين غزوة العسرة وغزوة بدر قال فاجعت صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى وكان قلما يقدم من سفر سافره الا ضحى وكان يبدأ بالمسجد فيركع ركعتين ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلامي وكلام صاحبي ولم ينه عن كلام احد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا فلبثت كذلك حتى طال على الامر وما من شيء اهم الي من ان اموت فلا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم او يموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون من الناس بتلك المنزلة فلا يكلمني احد منهم ولا يصلي على فأترى الله تعالى بنا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي الثلث الاخر من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند ام سلمة وكانت ام سلمة محسنة في شأني معنية في امري فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالمسألة تيب على كعب قالت افلا ارسل اليه فابشره قال اذا يحطمكم الناس فيمنعونكم النوم سائر الليلة حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر آذن بتوبة الله علينا وكان اذا استبشر استنار وجهه حتى كأنه قطعة من القمر وكنا ايها الثلاثة الذين خلفوا عن الامر الذي قبل من هؤلاء الذين اعتذروا حين انزل الله لنا التوبة فلما ذكر الذين كذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المتخلفين فاعتذروا بالباطل ذكرنا وابتشر ما ذكر به احد قال الله سبحانه يعتذرون اليكم اذ رجعتهم اليهم قل لا تعتذروا ان تؤمن لكم قد نبأنا الله من اخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله الآية في باب يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين في حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب بن مالك وكان فاضلا كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة نبول فوالله ما علم احدا ابلاه الله في صدق الحديث احسن مما ابلا في ما تعدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومى هذا كذبوا وازل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم

٢٣٩

عليه وسلم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين الى قوله وكونوا مع الصادقين في باب قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم الآية في حديثنا من الرأفة في حديثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابن السباق ان زيدا بن ثابت الانصاري رضى الله عنه وكان ممن يكتب الوحي قال ارسل الى ابو بكر مقتل اهل اليمامة وعنده عمر فقال ابو بكر ان عمر اتاني فقال ان القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس واني اخشى ان يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن الا ان

محمد من رواية ابن السكن فصار للبخاري عن احمد بن ابي شعيب بلا واسطة وعلى قول الاكثر فاختلف في محمد فقال الحاكم هو محمد بن النضر النيسابوري يعني الذي تقدم ذكره في تفسير الانفال وقال حمزة هو محمد بن ابراهيم البوشنجي لان هذا الحديث وقع له من طريقه وقال ابو علي الغساني هو الذهلي وايد ذلك ان الحديث في علل حديث الزهري للذهلي عن احمد بن ابي شعيب والبخاري يستعمل منه كثيرا وهو يميل نسبة غالب امارا احمد بن ابي شعيب فهو الحراني نسبة المؤلف الى جده واسم ابيه عبد الله ابن مسلم وابو شعيب كنية مسلم لا كنية عبد الله وكنية احمد ابو الحسن وهو ثقة بانفاق وليس له في البخاري سوى هذا الموضع ثم ذكر المصنف قطعة من قصة توبة كعب بن مالك وقد تقدم شرحه مستوفي في المغازي وقوله فلا يكلمني احد منهم ولا يصلي على في رواية الكشميهني ولا يسلم وحكي عياض انه وقع لبعض الرواة فلا يكلمني احد منهم ولا يسلمني واستبعده لان المعروف ان الاسلام انما يتعدى بحرف جر وقد يوجه بان يكون اتباعا او يرجع الى قول من فسر الاسلام بان معناه انت مسلم مني وقوله وكانت ام سلمة معنية في امرى كذا لا اكثر بفتح الميم وسكون المهملة وكسر النون بعدها تحتانية ثقيلة من الاعتناء وفي رواية الكشميهني معينة بضم الميم وكسر العين وسكون التحتانية بعدها نون من العون والاول انسب وقوله يحطمكم في رواية ابي ذر عن الكشميهني والمستعمل يحطفكم (قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) ذكر فيه طرفا مختصرا من قصة توبة كعب ايضا (قوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) ثبت هذا لغير ابي ذر وهو كلام ابي عبيدة قال في قوله تعالى ان الله بالناس لرؤف رحيم هو فعول من الرأفة وهي اشد الرحمة (قوله اخبرني ابن السباق) بهمة وتشديد الموحدة اسمها عبيدوس ياتي شرح الحديث مستوفي في فضائل القرآن وتقدم في اوائل الجهاد التنبية على اختلاف عبيد بن السباق وخارجة بن زيد في تعيين الآية (قوله تابعه عثمان بن عمر والليث بن سعد عن يونس عن ابن شهاب) اماما تابعه عثمان بن عمر

تجمعه واني لاري ان تجمع القرآن قال ابو بكر قلت لعمر كيف افعل شيئا لم يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هو والله خير فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدرى ورأيت الذي رأى عمر قال زيد بن ثابت وعمر عنده جالس لا يتكلم فقال ابو بكر انك رجل شاب عاقل ولا تهمل كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجعه فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان اثقل علي مما امرني به من جمع القرآن قلت كيف تفعل شيئا لم يفعل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر هو والله خير فلم ازل اراجع حتى شرح الله صدرى للذي شرح الله له صدر ابي بكر وعمر فتمت قتلعت القرآن اجمعه من الرقاع والاكتاف والعصب وصدور الرجال حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزعة الانصارى لم اجد هماما مع احد غيره لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم الى آخرها وكانت الصحف التي جمع فيها القرآن عند ابي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر * تابعه عثمان بن عمر والليث بن سعد عن يونس عن ابن شهاب

فوصلها احمد واسحق في مسنديهما عنه واما متابعه الليث عن يونس فوصلها المؤلف في فضائل
القرآن وفي التوحيد (قوله وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب وقال مع ابي خزيمة)
يريد ان الليث في نفسه شيئا آخر عن ابن شهاب وانه رواه عنه باسناده المذکور لكن خالف في قوله مع
خزيمة الانصاري فقال مع ابي خزيمة ورواية الليث هذه وصلها ابو القاسم البغوي في معجم الصحابة
من طريق ابي صالح كاتب الليث عنه به (قوله وقال موسى عن ابراهيم حدثنا ابن شهاب مع ابي خزيمة
وتابعه يعقوب بن ابراهيم عن ابيه) اما موسى فهو ابن اسمعيل واما ابراهيم فهو ابن سعد ويعقوب
هو ولده ومتابعه موسى وصلها المؤلف في فضائل القرآن وقال في آية التوبة مع ابي خزيمة وفي آية
الاحزاب مع خزيمة بن ثابت الانصاري ومما نبه عليه ان آية التوبة وجدها زيد بن ثابت لما جمع
القرآن في عهد ابي بكر وآية الاحزاب وجدها لما نسخ المصحف في عهد عثمان وسيأتي بيان ذلك
واضحا في فضائل القرآن واما رواية يعقوب بن ابراهيم فوصلها ابو بكر بن ابي داود في كتاب
المصاحف من طريقه وكذا اخرجها ابو يعلى من هذا الوجه لكن باختصار ورواها الذهلي في
الزهرات عنه لكن قال مع خزيمة وكذا اخرجها الجوزي من طريقه (قوله وقال ابو ثابت حدثنا
ابراهيم وقال مع خزيمة او ابي خزيمة) فاما ابو ثابت فهو محمد بن عبيد الله المدني واما ابراهيم فهو ابن
سعد ومراوده ان اصحاب ابراهيم بن سعد اختلفوا فقال بعضهم مع ابي خزيمة وقال بعضهم مع خزيمة
وشك بعضهم والتحقيق ما قدمناه عن موسى بن اسمعيل ان آية التوبة مع ابي خزيمة وآية الاحزاب
مع خزيمة وستكون لنا عودة الى تحقيق هذا في تفسير سورة الاحزاب ان شاء الله تعالى ورواية ابي ثابت
المذكورة وصلها المؤلف في الاحكام بالشك كما قال

وقال الليث حدثني
عبد الرحمن بن خالد عن
ابن شهاب وقال مع ابي
خزيمة الانصاري * وقال
موسى عن ابراهيم حدثنا
ابن شهاب مع ابي خزيمة
وتابعه يعقوب بن ابراهيم
عن ابيه * وقال ابو ثابت
حدثنا ابراهيم وقال مع
خزيمة او ابي خزيمة

بسم الله الرحمن الرحيم
(سورة يونس)

وقال ابن عباس فاختلف
قنيت بالماء من كل لون
وقالوا اتخذ الله ولدا
سبحانه هو الغني * وقال
زيد بن اسلم ان لهم قدم
صدق محمد صلى الله عليه
وسلم وقال مجاهد خير

قوله بسم الله الرحمن الرحيم
(سورة يونس)

اخرا ابو ذر البسملة (قوله وقال ابن عباس فاختلف قنيت بالماء من كل لون) وصله ابن جرير من طريق
آخر عن ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس في قوله اعمام مثل الحياة الدنيا كما انزلناه من السماء فاختلف
به نبات الارض قال اختلف قنيت بالماء كل لون مما يأتى كل الناس كالخطة والشعر وسائر حبوب الارض
(قوله وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني) كذا ثبت هذا في غير ابي ذر ترجمة خالية من الحديث ولم ار
في هذه الآية حديثا مسندا ولا عليه اراد ان يخرج فيها طريقا للحديث الذي في التوحيد مما يتعلق بلزم
من زعم ذلك فبيض له (قوله وقال زيد بن اسلم ان لهم قدم صدق عند ربهم محمد صلى الله عليه وسلم وقال
مجاهد خير) اما قول زيد بن اسلم فوصله ابن جرير من طريق ابن عيينة عنه به هذا الحديث وهو في
تفسير ابن عيينة اخبر عن زيد بن اسلم واخرج الطبري من طريق الحسن وقادة قال محمد صلى الله
عليه وسلم شفيع لهم وهذا وصله ابن مردويه من حديث علي ومن حديث ابي سعيد باسنادين ضعيفين
واما قول مجاهد فوصله الفر يابي من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى وبشر الذين آمنوا
ان لهم قدم صدق قال خير وروى ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد في قوله قدم صدق قال صلاتهم
وصومهم وصدقهم وتسيدهم ولا تنافي بين القولين ومن طريق الربيع بن انس قدم صدق اي ثواب
صدق ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ان لهم قدم صدق قال سبقت لهم
السعادة في الذكر الاول ورجح ابن جرير قول مجاهد ومن تبعه اقول العرب لفلان قدم صدق

في كذا اي قدم فيه خيرا و قدم سوء في كذا اي قدم فيه شر و جزم ابو عبيدة بان المراد بالقدم السابقة و روى الحاكم من طريق انس عن ابي بن كعب في قوله قدم صدق قال سلف صدق و اسناده حسن و تنبيهه ذكر عياض انه وقع في رواية ابي ذر و قال مجاهد بن جبير قال وهو خطأ (قلت) لم اره في النسخة التي وقعت لنا من رواية ابي ذر الا على الصواب كما قدمته نعم ذكر ابن التين انها وقعت كذلك في رواية الشيخ ابي الحسن يعني القاسبي و مجاهد هو ابن جبر بفتح الجيم و سيكون الموحدة لكن المراد هنا انه فسر القدم بالخير ولو كان وقع بزيادة ابن مع التصحيح لكان عاريا عن ذكر القول المنسوب لمجاهد في تفسير القدم (قوله) يقال تلك آيات يعني هذه اعلام القرآن و مثله حتى اذا كنتم في الفلك و جبر بن بهم المعنى بكم) هذا وقع لغير ابي ذر و سبأ في الجميع في التوحيد و قال ذلك هو ابو عبيدة ابن المشي و في تفسير السدي آيات الكتاب الاعلام و الجامع بينهما ان في كل منهما ما صرف الخطاب عن الغيبة الى الحضور و عكسه (قوله دعواهم دعائهم) هو قول ابي عبيدة قاله في معنى قوله دعواهم فيها سبع عائل اللهم و روى الطبري من طريق الثوري قال في قوله دعواهم فيها قال اذا ارادوا الشيء قالوا اللهم فأتهم مادعوا به و من طريق ابن جريج قال اخبرت فذكر نحوه و سياقه انهم وكل هذا يؤيد ان معنى دعواهم دعائهم لان اللهم معناها يا الله او معنى الدعوى العبادة اي كلامهم في الجنة هذا اللفظ بعينه (قوله احيط بهم دنوا من الهلكة احاطت به خطيئته) قال ابو عبيدة في قوله و ظنوا انهم احيط بهم اي دنوا للهلكة يقال قد احيط به اي انه لهالك انتهى و كأنه من احاطة العدو بالقوم فان ذلك يكون سببا للهلاك غالبا فجعل كناية عنه و لهذا اردفه المصنف بقوله احاطت به خطيئته اشارة الى ذلك (قوله) و قال مجاهد لو يعجل الله للناس الشر استعجابا لهم بالخير قول الانسان لولده و ماله اذا غضب الله لا تبارك فيه و اعنه) و قوله (لقضى اليهم اجلهم اي لاهلك من دعي عليه و لا ماته) هكذا وصله الفر يابي و عبد بن حميد و غيرهما من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في تفسير هذه الآية و رواه الطبري بلفظ مختصر قال فلوي عجل الله لهم الاستجابة في ذلك كما يستجاب في الخير لاهلكهم و من طريق قتادة قال هو دعاء الانسان على نفسه و ماله بما يكره ان يستجاب له انتهى و قد ورد في النهي عن ذلك حديث مرفوع اخرجه مسلم في اثناء حديث طويل و افرد ابو داود من طريق عباد بن الواسع عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدعوا على انفسكم و لا تدعوا على اولادكم و لا تدعوا على اموالكم لا توافقوا من الله ساعة يسئل فيها عطاء فيستجيب لكم (قوله للذين احسنوا الحسنى مثلها حسنى و زيادة مغفرة و رضوان) هو قول مجاهد و صلة الفر يابي و عبد بن حميد و غيرهما من طريق ابن ابي نجيح عنه (قوله) و قال غيره النظر الى وجهه) ثبت هذا لابي ذر و ابي الوقت خاصة و المراد بالغير هنا فيما اظن قتادة فقد اخرج الطبري من طريق سعيد بن ابي عروة عنه قال الحسنى هي الجنة و الزيادة النظر الى وجه الرحمن و عند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الحسنى الجنة و الزيادة فيما بلغنا النظر الى وجه الله و سعيد بن منصور من طريق عبد الرحمن بن سابط مثله موقوفا ايضا و لعبد بن حميد عن الحسن مثله و له عن عكرمة قال للذين احسنوا قالوا لا اله الا الله الحسنى الجنة و زيادة النظر الى وجه الله المكريم و قد ورد ذلك في حديث مرفوع اخرجه مسلم و الترمذي و غيرهما من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن صهيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة نودوا ان لكم عند الله وعدا فيقولون المبيض و جوهنا و يزحزحنا عن النار و يدخلنا الجنة قال فيكشف الحجاب فينظرون اليه فوالله ما اعطاهم شيئا هو احب اليهم منه ثم قرأ للذين احسنوا الحسنى و زيادة

يقال تلك آيات يعني هذه
اعلام القرآن و مثله حتى
اذا كنتم في الفلك و جبر بن
بهم المعنى بكم دعواهم
دعائهم احيط بهم دنوا من
الهلكة احاطت به خطيئته
فأتهم و اتبعهم واحد
عدوا من العدوان و قال
مجاهد لو يعجل الله للناس
الشر استعجابا لهم بالخير
قول الانسان لولده و ماله
اذا غضب الله لا تبارك
فيه و اعنه لقضى اليهم
اجلهم لاهلك من دعي
عليه و لا ماته للذين
احسنوا الحسنى به مثلها
حسنى و زيادة مغفرة
و رضوان و قال غيره
النظر الى وجهه

قال الترمذي انما اسنده جاد بن سلمة ورواه سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد الرحمن بن ابي اسلي (قلت) وكذا قال معمر اخرجه عبد الرزاق عنه وحاد بن زيد عن ثابت اخرجه الطبري واخرجه ايضا من طريق ابي موسى الاشعري نحوه موقوف عليه ومن طريق كعب بن عجرة مرفوعا قال الزيادة النظر الى وجه الرب ولكن في اسناده ضعف ومن حديث حذيفة موقوفامثله ومن طريق ابي اسحق عن عامر بن سعد عن ابي بكر الصديق مثله وصلة قيس بن الربيع واسرائيل عنه ووقفه سفيان وشعبة وشريك على عامر بن سعد وجاء في تفسير الزيادة اقوال اخر منها قول علقمة والحسن ان الزيادة التضعيف ومنها قول علي ان الزيادة غرفة من اربعة واحدة لها اربعة ابواب اخرج جميع ذلك الطبري واخرج عبد بن حميد رواية حذيفة ورواية ابي بكر من طريق اسرائيل ايضا وأشار الطبري الى انه لا تعارض بين هذه الاقوال لان الزيادة تحتل كلامها والله اعلم (قوله الكبرياء الملك) هو قول مجاهد وصلة عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجيع عنه وقال الفراء قوله وتكون لكما الكبرياء في الارض لان النبي اذا صدق صارت مقاييد امته وملوكهم اليه (قوله فاتبعهم واتبعهم واحد) يعني همزة القطع والتشديد وبالثاني قرأ الحسن وقال ابو عبيدة فاتبعهم مثل تبعهم بمعنى واحد وهو كدقته وادقته بمعنى وعن الاصمعي المهموز بمعنى ادرك وغير المهموز بمعنى مضى وراه ادركه ولم يدركه وقيل اتبعه بالتشديد في الامر اقتدى به واتبعه بالهمزة تلاه (قوله عدوا من العدوان) هو قول ابي عبيدة ايضا وهو وما قبله نعتان منصوبان على انه ما مصدران او على الحال اي باغين متعدين ويجوز ان يكونا مفعولين اي لاجل البغي والعدوان وقرأ الحسن بتشديد الواو وضم اوله (قوله با) وجاوزنا بني اسرائيل البحر) سقط لادكثر باب وساقوا الآية الى من المسلمين (قوله تنجيئك نلقيك على نجوة من الارض وهو النشز المكان المرتفع) قال ابو عبيدة في قوله تعالى فاليوم تنجيئك ببسلك اي نلقيك على نجوة اي ارتفاع انتهى والنجوة هي الرتبة المرتفعة وجمعها نجا بكسر النون والقصر وليس قوله تنجيئك من النجاة بمعنى السلامة وقد قيل هو بمعناها والمراد مما وقع فيه قومك من قعر البحر وقبل هو (٣) وقد قرأ ابن مسعود وابن السميع وغيرهما تنجيئك بالتشديد والحاء المهملة اي نلقيك بناحية وورد سبب ذلك فيما اخرجه عبد الرزاق عن ابن التيمي عن ابيه عن ابي السليل عن قيس بن عباد وغيره قال قال بنو اسرائيل لم يمت فرعون فأخرجه الله اليهم ينظرون اليه كالثور الاحمر وهذا موقوف رجاله ثقات وعن معمر عن قتادة قال لما اغرق الله فرعون لم يصدق طائفة من الناس بذلك فأخرجه الله ليكون لهم عظة وآية وروى ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس قال فلما اخرج موسى واصحابه قال من تخلف من قوم فرعون ما غرق فرعون وقومه واسكنهم في جزائر البحر يتصيدون فأوحى الله الى البحر ان القظ فرعون عريانا فلفظه عريانا اطلع اخس قصير افه وقوله فاليوم تنجيئك ببسلك ومن طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد ببسلك قال ببسلك ومن طريق ابي صخر المدني قال البسك الذي كان عليه ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس في صياح عاشوراء وقلة تقدم شرحه في الصيام ومناسبة للترجمة قوله في بعض طرقه ذاك يوم نجى الله فيه موسى واغرق فرعون

الكبرياء الملك باب
وجاوزنا بني اسرائيل
البحر فأتبعهم فرعون
وجنوده بغيا وعدوا حتى
اذا ادركه الغرق قال آمنت
انه لا اله الا الذي آمنت به
بنو اسرائيل وانا من
المسلمين في تنجيئك نلقيك
على نجوة من الارض وهو
النشز المكان المرتفع
* حديثي محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
عن ابي بشر عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي
الله عنهما ما قال قدم النبي
صلى الله عليه وسلم المدينة
واليهود تصوم عاشوراء
فقالوا هذا يوم ظهر فيه
موسى على فرعون فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
لاصحابه اتم الحق بموسى
منهم فصوموا
سورة هود عليه الصلاة
والسلام
بسم الله الرحمن الرحيم
قال ابن عباس عصب شدي

(٣) يباض بالاصل

قوله سورة هود

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبت البسكة لابي ذر (قوله قال ابن عباس عصب شدي) وصلة ابن ابي حاتم من طريق

حدثنا سفيان حدثنا عمرو
قال قرأ ابن عباس الا انهم
يثنون صدورهم ليستغفوا
منه الا حين يستغفون
ثيابهم وقال غيره عن ابن
عباس يستغفون يغطون
رؤسهم سي عبهم ساء ظنه
بقومه وضاق بهم باضيافه
بقطع من الليل بسواد اليه
انيب ارجع باب قوله
وكان عرشه على الماء حدثنا
ابو اليمان اخبرنا شعيب
حدثنا ابو الزناد عن
الاعرج عن ابي هريرة
رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
قال الله عز وجل انفق انفق
عليك وقال يد الله ملائ
لا يفيضها نفقة سحاء الليل
والنهار وقال ارايت ما انفق
من خلق السماء والارض
فانه لم يفيض ما في يده وكان
عرشه على الماء وبيده
الميزان يخفض ويرفع
اعتراك اقلعت من عروته
اي اصبته ومنه يعرفه
واعتراني اخذ بنا صيتها اي
في ملكه وساططانه عنيد
وعنودر عاند واحده
تأكبد التجبر ويقول
الاشهاد واحده شاهد
مثل صاحب واصحاب

في هذا الموضع تقديم
وتأخير كثير في القولات
وهو موجود في جميع
النسخ اه

وقال الشيخ ابو الحسن يعني القاسي انه احسن اي برقد على حلاوة قفاه (قلت) والاول اولي وفي رواية
ابي اسامة كانوا الاياتون النساء ولا الغائط الا وقد تغشوا ثيابهم كراهة ان يفضوا بفر وجهم الى السماء
(قوله في رواية عمرو) هو ابن دينار (قال قرأ ابن عباس الا انهم يثنون صدورهم) ضبط اوله بالياء
التحتانية وبنون آخره وصدورهم بالنصب على المفعولية وهي قراءة الجمهور كذلك كثر ولا يذر
كالذي قبله وللعبد بن منصور عن ابن عيينة يثنون في اوله تحتانية وآخره تحتانية ايضا وزاد وعن حميد
الاعرج عن مجاهد انه كان يقرؤها كذلك (قوله وقال غيره) اي عن ابن عباس (يستغفون يغطون
رؤسهم) الضمير في غيره يعود على عمرو بن دينار وقد وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
عباس وتفسير التغشي بالتغطية متفق عليه وتخصيص ذلك بالراس يحتاج الى توقيف وهذا مقبول من
مثل ابن عباس يقال منه استغشى بثوبه وتغشاه وقال الشاعر * وتارة تغشى فضل اطماري *
(قوله سي عبهم ساء ظنه بقومه وضاق بهم باضيافه) هو تفسير ابن عباس وصله الطبري من طريق علي بن
ابي طلحة عنه في هذه الآية ولما جاءت رسلنا لوطا ساء ظنا بقومه وضاق ذرعا باضيافه ويلزم منه
اختلاف الضميرين واكثر المفسرين على اتحادهما وصله ابن ابي حاتم من طريق الضحاك قال ساء
مكانهم لما رايهم من الجمال (قوله بقطع من الليل بسواد) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي
طلحة عن ابن عباس وقال ابو عبيدة معناه ببعض من الليل وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
بطائفة من الليل (قوله وقال مجاهد انيب ارجع) كذلك كثر وسقط لابي ذر نسيته الى مجاهد
فاوهم انه عن ابن عباس كما قبله وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد بهذا ووقع
لاد كثر قبيل قوله باب وكان عرشه على الماء (قوله سجيل الشديد الكبير سجيل وسجين واحد واللام
والنون اختان وقال تميم بن مقبل

ورجلة يضربون البيض ضاحية * ضربا توأصى به الاطال سجيننا)

هو كلام ابي عبيدة معناه قال في قوله تعالى حجارة من سجيل هو الشديد من الحجارة الصلب ومن الضرب
ايضا قال ابن مقبل فذكره قال وقوله سجلا اي شديد او بعضهم يحول اللام نونا وقال في موضع آخر
السجيل الشديد الكثير وقد تعقبه ابن قتيبة بانه لو كان معنى السجيل الشديد لما دخلت عليه من وكان
يقول حجارة سجلا لانه لا يقال حجارة من شديد ويمكن ان يكون الموصوف حذفوا واشاروا الى عبيدة
البيت المذكور فابدل قوله ضاحية بقوله عن عرض وهو بضمين وضاد معجمة وسبأ في قول ابن
عباس ومن تبعه ان الكلمة فارسية في تفسير سورة الفيل وقد قال الازهرى ان ثبت انها فارسية فقد
تكلمت بها العرب فصارت وقيل هو اسم لسماء الدنيا وقيل بحر معلق بين السماء والارض نزلت منه
الحجارة وقيل هي جبال في السماء في تنبيه في تميم بن مقبل هو ابن خبيب بن عوف بن قتيبة بن العجلان
ابن كعب بن عاهر بن صعصعة العاهري ثم العجلاني شاعر مخضرم ادرك في الجاهلية والاسلام وكان
اعرابيا جافيا وله قصة مع عمرو بن كره المرزباني ورجلة بفتح الراء ويجوز كسرهما على تقدير ذوى رجلة
والجيم ساكنة وحكي ابن ابي عمير في هذا الحاء المهملة والبيض بفتح الموحدة جمع بيضة وهي الحردة
او بكسر هاء جمع ايض وهو السيف فعلى الاول المراد مواضع البيض وهي الرؤس وعلى الثاني
المراد يضربون بالبيض على نزع الحافض والاول اوجه وضاحية اي ظاهرة او المراد في وقت الضحوة
وتوأصى اصله توأصى فحذفت احدى التاءين وروى توأصت به ثمانية بدل التحتانية في آخره

وقوله سجيننا بكسر المهملة وتشديد الجيم قال الحسن بن المنظف هو فاعيل من السجن كأنه يثبت من وقع فيه فلا يبرح مكانه وعن ابن الأعرابي أنه روى بالخاء المعجمة بدل الجيم أي ضربا حارا (قوله استعمركم جعلكم عمارا) عمرته الدار فهي عمرى (قوله استعمركم نكروهم وانكروهم واستنكروهم واحد) هو قول أبي عبيدة وانشد * وانكرتني وما كان الذي نكرت * (قوله جدد مجيد كأنه فعل من ما جدد محمود من جدد) كذا وقع هنا والذي في كلام أبي عبيدة جدد مجيد أي محمود ما جدد وهذا هو الصواب والجديد فعل من جدد فهو حامداً أي يحمد من طبعه أو هو جدد بمعنى محمود والمجيد فاعيل من جدد بضم الجيم مجدد كسرف يشرف وأصله الرفع (قوله اجرامى مصدر أجرمت وبعضهم يقول جرمت) هو كلام أبي عبيدة وانشد

طريد عشرة ورهين ذنب * بما جرمت يدي وجنى لسانى

وجرمت بمعنى كسبت وقد تقدم قريبا (قوله الفلك والفلك واحد وهي السفينة والسفن) كذا وقع لبعضهم بضم الفاء فيهما وسكون اللام في الأولى وفتحها في الثانية والآخرين بفتحتين في الأولى وبضم ثم سكون في الثانية ورجحه ابن التين وقال الأول واحد والثاني جمع مثل اسد واسد قال عياض ول بعضهم بضم ثم سكون فيهما جعلا وهو الصواب والمراد ان الجمع والواحد باللفظ واحد وقد ورد ذلك في القرآن فتد قال في الواحد في الفلك المشحون وقال في الجمع حتى اذا كنتم في الفلك وجرى بهم وهم والذي في كلام أبي عبيدة الفلك واحد وجمع وهي السفينة والسفن وهذا أوضح في المراد (قوله مجراها مدفعا وهو مصدر اجريت وارسيت حبست وقرأ مجراها من جرت هي ومرسيها من رست ومجرىها ومرسيها من فعل بها) قال أبو عبيدة في قوله تعالى بسم الله مجراها أي مسيرها وهي من جرت بهم ومن قرأها بالضم فهو من اجريتها أنا ومرساها أي وقفها وهو مصدر أي ارسيتها أنا انتهى ووقع في بعض الشروح مجراها موقفاً أو وقفاً وفاء وهو تصحيف لم أره في شيء من النسخ ثم وجدت ابن التين حكاه عن رواية الشيخ أبي الحسن يعني القاسمي قال وليس بصحيح لأنه فاسد المعنى والصواب ما في الأصل بدال ثم فاء ثم عين تنبيه على الذي قرأ بضم الميم في مجراها الجهور وقرأ الكوفيون حزة والكسائي ونقص عن عاصم بالفتح وأبو بكر عن عاصم كالجهور وقرأوا كلهم في المشهور بالضم في مرساها وعن ابن مسعود قتها أيضا روى سعيد بن منصور بإسناد حسن وفي قراءة يحيى بن وثاب مجريها ومرسيها بضم أولهما وكسر الراء والسين أي الله فاعل ذلك (قوله راسيات ثابتات) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وقد ورر راسيات أي ثقال ثابتات عظام وكان المصنف ذكرها استطراد لما ذكر مرساها (قوله عنيد وعنود وعاند واحد هو تآكيد التجبر) هو قول أبي عبيدة بمعناه لكن قال وهو العادل عن الحق وقال ابن قتيبة المعارض المخالف (قوله ويقولون الاشهاد واحد شاهد مثل صاحب واصحاب) هو كلام أبي عبيدة أيضا واختلف في المراد بهم هنا فتميل الانبياء وقبل الملائكة أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد وعن زيد بن اسلم الانبياء والملائكة والمؤمنون وهذا أهم وعن قتادة فيما أخرجه عبد الزق الخلائق وهذا أهم من الجميع (قوله بآب قوله وكان عرشه على الماء) ذكر فيه حديث أبي هريرة وفيه قوله وكان عرشه على الماء ويده الميزان يخفض ويرفع وسيأتي شرحه في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقوله لا يغيبها بالغين المعجمة والضاد المعجمة الساقطة أي لا ينقصها وسعها بفتح هاءين مثقلا ممدودا أي دائمة وروى سحبا بالتنوين فكانها أشدة امتلائها تغيب ابداء الليل والنهار بالنصب

استعمركم جعلكم عمارا
عمرته الدار فهي عمرى
جعلتها له نكروهم
وانكروهم واستنكروهم
واحد جدد مجيد كأنه فعل
من ما جدد محمود من جدد
سجين الشديد الكبير
سجين وسجين واحد
واللام والنون اختان
وقال عيم بن مقبل

ورجلة يضربون البيض
ضاحية
ضربا توأسي به الا بطل
سجيننا
والى مدين اخاهم شعيبا
اي الى اهل مدين لان
مدين بلد ومثله واسأل
القرية اي واسأل العير
يعني اهل القرية والعير
وراءكم ظهريا يقول لم
تلتفتوا اليه ويقال اذا لم
يقض الرجل حاجته ظهرت
لحاجتي وجعلتني ظهريا
واظهرى ههنا ان تأخذ
معدن دابة أو وعاء تستظهر
به اذا لدنا سقاطنا اجراى
هو مصدر من اجرمت
وبعضهم يقول جرمت
الفلك والفلك واحد وهي
السفينة والسفن مجراها
مدفعا وهو مصدر اجريت
وارسيت حبست وقرأ
مجراها من جرت هي
ومرساها من رست
ومجرىها ومرسيها من
فعل بها الراسيات ثابتات

مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وشام قال حدثنا قتادة عن صفوان بن محرز قال بنا ابن عمر يطوف اذ عرض رجل فقال يا ابا عبد الرحمن او قال يا ابن عمر هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في النجوى فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يدني المؤمن من ربه وقال هشام يدني المؤمن حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه تعرف ذنب كذا يقول اعرف رب يقول اعرف من نين فيقول سترتها في الدنيا واغفرها لك اليوم ثم تطوى صحيفة حسنة واما الاخرون او الكفار فينادي على رؤس الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم وقال شيبان عن قتادة حدثنا صفوان * باب قوله وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذه اليه شديدا الرقاد المرفود العون المعين رفته اعنته تركنوا تميلوا فلو لا كان فهلا كان اترفوا اهلكوا وقال ابن عباس زفير وشهيق شديدا وصوت ضعيف * حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابو معاوية حدثنا يزيد بن ابي بردة عن ابيه عن ابي

على الطريقة والميزان كناية عن العدل (قوله **باب** قوله تعالى ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر في النجوى يوم القيامة وسيأتي شرحه في كتاب الادب وقوله حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع لمسدد فيه اسناد آخر يأتي في الادب وفي التوحيد وهو اعلى من هذا رواه عنه مسدد عن ابي عوانة عن قتادة وقوله في الاسناد حدثنا سعيد وشام اما سعيد فهو ابن ابي عروبة واما هشام فهو ابن عبد الله الدستوائي وصفوان بن محرز بالخاء المهملة والراء ثم الزاي (قوله وقال شيبان عن قتادة حدثنا صفوان) وصلة ابن مردويه من طريق شيبان وسيأتي بيان ذلك في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله اعتراك اقتعلك من عروته اي اصبته ومنه يعرفه واعتراني) هو كلام ابي عبيدة وقد تقدم شرحه في فرض الخمس وثبت هذا للكشيميني وحده ووقع في بعض النسخ اعتراك اقتعلت بمثناة في آخره وهو كذلك عند ابي عبيدة واعترى اقتعل من عراه يعرفه اذا اصابه وقوله ان تقول الا اعتراك ما بعد الا مقعول بالقول قبله ولا يحتاج الى تقدير محذوف كما قدره بعضهم اي ما تقول الا هذا اللفظ فالجمله محكية نحو ما قلت الازيد قائم (قوله اخذنا صيتهما في ملكه وسلطانه) هو كلام ابي عبيدة ايضا وقد تقدم في بدء الخلق وثبت هذا للكشيميني وحده (قوله والى مدين) اي لاهل مدين لان مدين بلادهم ومثله واسأل القرية والعيارة اهل القرية واصحاب العير قال ابو عبيدة في قوله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا مدين لا ينصرف لانه اسم بلد مؤنث ومجازه مجاز المختصر الذي فيه ضمير اى الى اهل مدين ومثله واسأل القرية اهل القرية والعيارة اى من في العير (قوله وراءكم ظهر يا يقول لم يلتفتوا اليه ويقال اذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت حاجتي الخ) ثبت هذا للكشيميني وحده وقد تقدم شرحه في ترجمة شعيب عليه السلام من احاديث الانبياء (قوله ارادنا سقاطنا) بضم المهملة وتشديد القاف والاراد جمع ارذل اما على بابه كما جاء احاسنكم اخلاقا وجرى مجرى الاسماء كالا بطح وقيل اراد جمع ارذل بضم الذا وهو جمع رذل مثل كب واكب واكالب (قوله **باب** قوله وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة ان اخذه اليه شديدا) الكاف في ذلك تشبيهه الاخذ المستعمل بالاخذ الماضي واتى اللفظ الماضي موضع المضارع على قراءة طلحة بن مصرف واخذ بفتح الحين في الاول كالثاني مبالغة في تحققه (قوله الرقاد المرفود العون المعين رفته اعنته) كذا وقع فيه وقال ابو عبيدة الرقاد المرفود العون المعين يقال رفته عنده الامير اى اعنته قال الكرماني وقع في النسخة التي عندنا العون المعين والذي يدل عليه التفسير المعان فاما ان يكون الفاعل بمعنى المفعول او المعنى ذوا عانة (قوله تركنوا تميلوا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فاعادوا اليهم ولا تميلوا يقال ركنتم الى قولك اى اردته وقبلته وروى عبد بن حميد عن طريق الربيع بن انس لا تركنوا الى الذين ظلموا ولا ترضوا اعمالهم (قوله فلو لا كان فهلا كان) سقط هذا والذي قبله من رواية ابي ذر وهو قول ابي عبيدة قال في قوله تعالى فلو لا كان من القرون من قبلكم اولوا بقية مجازة فهلا كان من القرون وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله فلو لا قال في حرف ابن مسعود فهلا (قوله اترفوا اهلكوا) هو تفسير باللازم اى كان الترف سببا لاهلاكهم وقال ابو عبيدة في قوله تعالى واتبع الذين ظلموا اما اترفوا فيه اى ما تجبروا وتكبروا عن امر الله وصدوا عنه (قوله زفير وشهيق الخ) تقدم في بدء الخلق (قوله انبا نابر يدين ابي بردة عن ابيه) كذا وقع لابي ذر ووقع لغيره عن ابي بردة بدل عن ابيه وهو اصوب لان يزيد هو ابن عبد الله بن ابي بردة فابو بردة جده لا ابو له لكن يجوز اطلاق الاب عليه مجازا (قوله ان الله ليملي للظالم) اي يعمله ووقع في رواية الترمذي عن ابي كريب عن ابي

معارية ان الله على ورع بما قال يعهل ورواه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن ابي اسامة عن يزيد
قال على ولم يشك (قلت) قدرواه مسلم وابن ماجه والنسائي من طرق عن ابي معاوية على ولم يشك (قوله
حتى اذا اخذه لم يقلته) بضم اوله من الرباعي اى لم يخلصه اى اذا اهلكه لم يرفع عنه الهلاك وهذا على
تفسير الظلم بالشرك على اطلاقه وان فسر بما هو اعم فيحمل كل على ما يليق به وقيل معنى لم يقلته لم
يؤخره وفيه نظر لانه يتبادر منه ان الظالم اذا صرف عن منصبه وادين لا يعود الى عزه والمشاهد في
بعضهم بخلاف ذلك فالاولى حمله على ما قدمته والله اعلم (قوله **باب** واقم الصلاة
طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات الآية) كذا لا يذروا كل غيره الآية
واختلف في المراد بطرفي النهار فقبل الصبح والمغرب وقبل الصبح والعصر وعن مالك وابن حبيب
الصبح طرف والظهر والعصر طرف (قوله وزلفا ساعات بعد ساعات ومنه سميت المزدلفة الزلف
منزلة بعد منزلة وامازني فصدر من القربى اردافوا اجتمعوا ازلفنا جمعنا) انتهى قال ابو عبيدة في قوله
زلفا من الليل ساعات واحدها زلفة اى ساعة ومنزلة وقربة ومنها سميت المزدلفة قال العجاج

ناج طواه الاين مما وجفا * طي الليالى زلفا فزلفا

وقال في قوله تعال وازلفت الجنة للمتقين اى قربت وادنت وله عندي زلفى اى قربى وفي قوله وازلفنا
ثم الاخر بن اى جمعنا ومنه ايلة المزدلفة واختلف في المراد بالزلف فعن مالك المغرب والعشاء واستنبط
منه بعض الحنفية وجوب الوتر لان زلفا جمع اقله ثلاثة فيضاف الى المغرب والعشاء الوتر ولا يخفى ما فيه
وفي رواية معمر المقدم ذكرها قال قتادة طرفي النهار الصبح والعصر وزلفا من الليل المغرب والعشاء
(قوله حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي) كذا وقع فيه واخرجه الطبراني عن
معاذ بن المشي عن مسدد عن سلام بن ابي مطيع عن سليمان التيمي وكان مسدده فيه شيخان (قوله عن
ابى عثمان) هو النهدي في رواية للاسما عيسى وابى نعيم حدثنا ابو عثمان (قوله ان رجلا اصاب من امرأة
قبيلة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له) في رواية معمر بن سليمان التيمي عن ابيه عند
مسلم والاسما عيسى فذكر انه اصاب من امرأة قبيلة او ما يبدوا شيئا كانه يسأل عن كفارة ذلك وعند
عبد الرزاق عن معمر بن سليمان التيمي باسناده ضرب رجل على كف امرأة الحديث وفي رواية مسلم
واصحاب السنن من طريق سمالك بن حرب عن ابراهيم النخعي عن علقمة والاسود عن ابن مسعود
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى وجدت امرأة في بستان ففعلت بها كل
شيء غير انى لم اجامعها قبلتها ولزمتها فافعل بي ما شئت الحديث وللطبري من طريق الاعمش عن ابراهيم
النخعي قال جاء فلان بن معتب الانصارى فقال يا رسول الله دخلت على امرأة ففعلت منها ما ينال
الرجل من اهله الا انى لم اجامعها الحديث واخرجه ابن ابي خزيمة لكن قال ان رجلا من الانصار
يقال له معتب وقد جاء ان اسمه كعب بن عمرو وهو ابو اليسر بفتح التحتانية والمهمل الانصارى
اخرجه الترمذي والنسائي والبراز من طريق موسى بن طلحة عن ابي اليسر بن عمرو انه اتته
امرأة وزوجها قد بعته رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث ففعلت له بعنى تمر ابراهيم قال
فقبلتها واعجبني ان فى البيت عمرا اطيب من هذا فانطلق بها معه فغمرها وقبلها ثم فرغ فخرج
فلقي ابا بكر فأخبره فقال تب ولا تعد ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وفي روايته انه صلى
مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر فزلت وفي رواية ابن مردويه من طريق ابي بريدة عن ابيه
جاءت امرأة من الانصار الى رجل يبيع التمر بالمدينة وكان حسنا جيلة فلما نظر اليها اعجبته فذكر

حتى اذا اخذه لم يقلته قال
ثم قرأ وكذلك اخذ ربك
اذا اخذ القرى وهى
ظالمة ان اخذه اليهم شديد
باب قوله واقم الصلاة
طرفي النهار وزلفا من
الليل ان الحسنات يذهبن
السيئات الآية * وزلفا
ساعات بعد ساعات ومنه
سميت المزدلفة الزلف
منزلة بعد منزلة وامازني
فصدر من القربى اردافوا
اجتمعوا ازلفنا جمعنا
* حدثنا مسدد حدثنا
يزيد بن زريع حدثنا
سليمان التيمي عن ابي
عثمان عن ابن مسعود
رضي الله تعالى عنه ان
رجلا اصاب من امرأة
قبيلة فأتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر ذلك
له فأنزلت عليه واقم
الصلاة طرفي النهار وزلفا
من الليل ان الحسنات
يذهبن السيئات ذلك
ذكرى للذاكرين

نحوه ولم يسم الرجل ولا المرأة ولا زوجها وذ كر بعض الشراح في اسم هذا الرجل نيهان التمار وقيل
 عمرو بن غزية وقيل ابو عمرو بن عمرو بن غزية وقيل عامر بن قيس وقيل عباد (قلت) وقصة
 نيهان التمار ذكرها عبد الغني بن سعيد الشافعي احد الضعفاء في تفسيره عن ابن عباس واخرجه الثعلبي
 وغيره من طريق مقاتل عن الضعفاء عن ابن عباس ان نيهانا التمار اتته امرأة حسناء جميلة بتناع منه
 ثم افضرب على عجزتها ثم نادى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اياك ان تكون امرأة عازي سبيل
 الله فذهب يبكي ويصوم ويقوم فأنزل الله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا
 الله الآية فأخبره فحمد الله وقال يا رسول الله هذه توبتي قبلت فكيف لي بأن يتقبل شكركي فنزلت
 واقم الصلاة طرفي النهار الآية (قالت) وهذا ان ثبت جل على واقعة أخرى لما بين السباقيين من المغايرة
 واما قصته ابن غزية فأخرجها ابن منده من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله اقم
 الصلاة طرفي النهار قال نزلت في عمرو بن غزية وكان يبيع التمر فأتته امرأة بتناع ثم افضربته الحديث
 والكلبي ضعيف فان ثبت جل ايضا على التعدد ووطن الزمخشري ان عمرو بن غزية اسم ابي اليسر
 فجزم به قوههم واما ما أخرجه احمد ووعيد بن حديد وغيرهما من حديث ابي امامة قال جاء رجل الى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اصببت حدا فاقه على فسكت عنه ثلاثا فأتيت الصلاة فدعا لرجل فقال
 ارايت حين خرجت من بيتك الست قد توضأت فأحسنت الوضوء قال بلى قال ثم شهدت الصلاة معنا
 قال نعم قال فان الله قد غفر لك وتلا هذه الآية فهي قصة أخرى ظاهر سياقتها انها متأخرة عن نزول
 الآية ولعل الرجل ظن ان كل خطيئة فيها حد فاطلق على ما فعل حد والله اعلم وسبأني فريد لهذا في
 كتاب الحدود ان شاء الله تعالى واما قصة عامر بن قيس فذكرها مقاتل بن سليمان في تفسيره واما
 قصة عباد فحكاهما القرطبي ولم يعزها وعباد اسم جد ابي اليسر فاعلمه نسب ثم سقط شيء واقوى الجميع
 انه ابو اليسر والله اعلم (قوله) فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية عبد الرزاق انه أتى ابا بكر وعمر
 ايضا وقال فيها فكل من سألته عن كفارة ذلك قال معزبة هي قال نعم قال لا ادري حتى انزل فذكر
 بقية الحديث وهذه الزيادة وقعت في حديث يوسف بن مهران عن ابن عباس عند احمد بمعناه دون
 قوله لا ادري (قوله قال الرجل الى هذه) اي الآية يعني خاصة بي بأن صلاتي مذهب لمعصيتي وظاهر
 هذا ان صاحب القصة هو المسائل عن ذلك ولا جدوا الطبراني من حديث ابن عباس قال يا رسول الله
 الى خاصة ام للناس عامة فضرر عمر صدره وقال لا ولا نعمة عين بل للناس عامة فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم صدق عمر وفي حديث ابي اليسر قال انسان يا رسول الله له خاصة وفي رواية ابراهيم النخعي
 عند مسلم فقال معاذ يا رسول الله له وحده ام للناس كافة ولادارقطني مثله من حديث معاذ نفسه ويحمل
 على تعدد السائلين عن ذلك وقوله الى بفتح الهمزة استفهاما وقوله هذا مبدءا تقدم خبره عليه وقأدته
 الشخص بص (قوله قال لمن عمل بها من امتي) تقدم في الصلاة من هذا الوجه بلفظ قال لجميع امتي كلهم
 وتسلط ظاهر قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات المرجئة وقالوا ان الحسنات تكفر كل سيئة
 كبيرة كانت او صغيرة وحمل الجمهور هذا المطلق على المقيد في الحديث الصحيح ان الصلاة الى
 الصلاة كفارة لما بينهما مما اجتنبت الكبائر فقال طائفة ان اجتنبت الكبائر كانت الحسنات كفارة
 لما عدا الكبائر من الذنوب وان تجتنب الكبائر لم تحط الحسنات شيئا وقال آخرون ان لم تجتنب
 الكبائر لم تحط الحسنات شيئا منها لم تحط الصغائر وقيل المراد ان الحسنات تكون سببا في ترك السيئات
 كقوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر لانها تكفر شيئا حقيقة وهذا قول بعض المعتزلة وقال

قال الرجل الى هذه قال
 لمن عمل بها من امتي

ابن عيسى البرزب بعض أهل العصر إلى أن الحسنات تكفر الذنوب واستدل بهذه الآية وغيرها من الآيات والأحاديث الظاهرة في ذلك قال ويرد الحث على التوبة في أي كبيرة فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتاج إلى التوبة واستدل بهذا الحديث على عدم وجوب الحث في التوبة والمس ونحوهما وعلى سقوط التعزير عن أي شيء أمتها وجاءت أبا نادم واستنبط منه ابن المنذر أنه لا حد على من وجد مع امرأة أجنبية في ثوب واحد

﴿ قوله سورة يوسف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت البسملة لغير أبي ذر (قوله وقال فضيل عن حصين عن مجاهد متكا الاترج بالحبشية متكا) كذا لا أبي ذر وغيره متكا الاترج قال فضيل الاترج بالحبشية متكا وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق يحيى ابن عمار عن فضيل بن عياض وأما روايته عن حصين فرويناها في مسند مسدد رواية معاذ بن المثني عنه عن فضيل عن حصين عن مجاهد في قوله تعالى واعتدت لهم متكاً قال اترج ورويناها في تفسير ابن مردويه من هذا الوجه فزاد فيه عن مجاهد عن ابن عباس ومن طريقه أخرجه الحافظ الضياء في المختارة وقد روى عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله واعتدت لهم متكاً قال طعاماً (قوله وقال ابن عيينة عن رجل عن مجاهد متكاً كل شيء قطع بالسكين) هكذا رويناها في تفسير ابن عيينة رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه بهذا وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن مجاهد المتكا بالثقييل الطعام وبالتخفيف الاترج والرواية الأولى عنه أعم (قوله يقال بلغ أشده قبل أن يأخذ في النقصان ويقال بلغوا أشدهم وقال بعضهم واحدها شد والمتكا ما اتكأ عليه لشرب أو لحديث أو طعام وأبطل الذي قال الاترج وليس في كلام العرب الاترج فلما احتج عليهم بأن المتكا من غمارق فروا إلى شرمته وقالوا إنما هو المتكا ساكنة التاء وإنما المتك طرف البظر ومن ذلك قبل لها متكا وابن المتكا فان كان ثم اترج فانه بعد المتكا) قلت وقع هذا متراجخاً مما قبله عند الأكرثر والصواب إيراد تلوه فأما الكلام على الأشد قتال أبو عبيدة هو جمع لا واحد له من لفظه وحكي الطبري أنه واحد لا نظير له في الاتحاد وقال سيبويه واحد شدة وكذا قال الكسائي لكن بلاهاء واختلف النقلة في قدر الأشد الذي بلغه يوسف فالأكثر أنه الحلم وعن سعيد بن جبيرة ثمان عشرة وقيل سبع عشرة وقيل عشرون وقيل خمسة وعشرون وقيل ما بين ثمان عشرة إلى ثلاثين وفي غيره قبل الأكرثر أربعون وقيل ثلاثون وقيل ثلاثة وثلاثون وقيل خمسة وثلاثون وقيل ثمانية وأربعون وقيل ستون وقال ابن التين الأظهر أنه أربعون لقوله تعالى فلما بلغ أشده واستوى آتيناها حكماً وعلماً وكان النبي لا ينبغي أن يبلغ أربعين وتعقب بأن عيسى عليه السلام نبى لدون أربعين ويحيى كذلك لقوله تعالى وآتيناها الحكم صبياً وسليمان لقوله تعالى ففهمناها سليمان إلى غير ذلك والحق أن المراد بالأشد بلوغ سن الحلم ففي حق يوسف عليه السلام ظاهر وهذا جاء بعده وراودته التي هو في بيتها وفي حق موسى عليه السلام لعله بعد ذلك كبلوغ الأربعين ولهذا جاء بعده واستوى ووقع في قوله آتيناها حكماً وعلماً في الموضوعين فدل على أن الأربعين ليست حداً لذلك وأما المتكا فقال أبو عبيدة اعتدت أفعلت من العتاد ومعناه اعتدت لمن متكاً أي نمرقايتسكاً عليه وزعم قوم أنه الترج وهذا أبطل باطل في الأرض ولا يمكن عسى أن يكون مع المتسكاً ترج يأكلونه ويقال التي له متكاً يجلس عليه انتهى وقوله ليس في كلام العرب الاترج يريد أنه ليس في كلام العرب تفسير المتسكاً بالاترج قال صاحب المطالع

﴿ سورة يوسف عليه

الصلوة والسلام ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وقال فضيل عن حصين

عن مجاهد متكا الاترج

بالحبشية متكا وقال ابن

عيينة عن رجل عن

مجاهد متكاً كل شيء قطع

بالسكين

(قول الشارح يقال بلغ

أشده قبل أن يأخذ الخ)

فيه مخالفة في اللفاظ لما

في المفتن كما تراه وحرر

وفي الأثر ج ثلاث لغات تأتيها بالنون وثالثها مثلها بحذف الهززة وفي المفرد كذلك وعند بعض المفسرين اعتدت لهن البطيخ والموز وقيل كان مع الأثر ج عسل وقيل كان للطعام المذكور بزماء ما وردا كان مانفا المولى فوجه الله تعالى عبيدة قد أثبتته غيره وقدرى عبد بن جريد من طريق عوف الأعرابي حديث ابن عباس أنه كان يقرأها متسكاً مخففة ويقال هو الأثر ج وقد حكاها الفراء وتبعه الأخفش وأبو خنيفة الدينوري والقالى وابن فارس وغيرهم كصاحب المحكم والجامع والصحاح وفي الجامع أيضاً أهل عمان يسمون السوسن المتسكاً وقيل بضم أوله الأثر ج وبفتحة السوسن وقال الجريري المتسكاً ما بقيه الخاتمة بعد الختان من المرأة والمتسكاً التي لم تحتن وعن الأخفش المتسكاً الأثر ج في تنبيهه في متسكاً بضم أوله وسكون ثانيه وبالتنووين على المفوعة هو الذي فسر مجاهد وغيره بالأثر ج أو غيره وهى قراءة وأما القراءة المشهورة فهو ما يتكأ عليه من وسادة وغيرها كما جرت به عادة الأكابر عند الضيافة وبهذا التقرير لا يكون بين النقلين تعارض وقدرى عبد بن جريد من طريق منصور عن مجاهد قال من قراها مثقلة قال الطعام ومن قراها مخففة قال الأثر ج ثم لا مانع أن يكون المتسكاً مشتركاً بين الأثر ج وطرف البظر والبظر بفتح الموحدة وسكون الظاء المشالة موضع الختان من المرأة وقيل البظراء التي لا تحبس بولها قال الكرماني أراد البخاري أن المتسكاً في قوله واعتدت لهن متسكاً اسم مفعول من الاتكاء وليس هو متسكاً بمعنى الأثر ج ولا بمعنى طرف البظر فجاء فيها بعبارة معجرفة كذا قال فوقع في أشد مما نكره فانها الساءة على مثل هذا الإمام الذي لا يليق لمن يتصدى لشرح كلامه وقد ذكر جماعة من أهل اللغة أن البظر في الأصل يطلق على ماله طرف من الجسد كالشدى (قوله وقال قتادة لذو علم لما علمناه عامل بما علم) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن عبيدة عن سعيد بن أبي عروبة عنه بهذا (قوله وقال سعيد بن جبير صواع الملك مكيك الفارسي الذي يلقى طرفاء كانت تشرب الأعاجم به) وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير مثله ورواه ابن مندة في غرائب شعبية وابن مردويه من طريق عمرو بن مَرْزُوق عن شعبة عن أبي بصير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله صواع الملك قال كان كهية المسكوك من فضة يشربون فيه وقد كان للعباس مثله في الجاهلية وكذا أخرجه أحمد وابن أبي شيبة عن محمد بن جعفر عن شعبة واسناده صحيح والمسكوك بفتح الميم وكافين الأولى مضمومة ثقيلة بينهما واوسا كنه هو مكبال معروف لأهل العراق في تنبيهه في قراءة الجمهور صواع وعن أبي هريرة أنه قرأ صاع الملك وعن أبي رجاء صواع الملك بسكون الواو وعن يحيى ابن يعمر مثله لكن بغين معجمة حكاها الطبري (قوله وقال ابن عباس تفندون تجهلون) وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي سنان عن عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس في قوله لولا أن تفندون أي تسفهون كذا قال أبو عبيدة وكذا أخرجه عبد الرزاق وأخرج أيضاً عن معمر عن قتادة مثله وأخرجه ابن مردويه من طريق ابن أبي الهذيل أيضاً ثم منه قال في قوله ولما فصلت العير قال لما خرجت العير حاجت ربح فأت يعقوب بربح يوسف فقال أنى لأجد ربح يوسف لولا أن تفندون قال لولا أن تسفهون قال فوجد ربحه من مسيرة ثلاثة أيام وقوله تفندون مأخوذ من الفندم محر كارهو الهرم (قوله غيابة الجب كل شيء غيب عنك فهو غيابة والجب الركية التي لم تطو) كذا وقع لأبي ذر فأوهم أنه من كلام ابن عباس لعطفه عليه وليس كذلك وإنما هو كلام أبي عبيدة كما سأذكره ووقع في رواية غير أبي ذر وقال غيره غيابة الخ وهذا هو الصواب (قوله بمؤمن لنا بمصدق) قال أبو عبيدة في قوله تعالى وما أنت بمؤمن لنا أي بمصدق (قوله شغفها حبا يقال بلغ شغافها وهو غلاف قلبها

* وقال قتادة لذو علم عامل بما علم * وقال سعيد بن جبير صواع مكيك الفارسي الذي يلقى طرفاء كانت تشرب به الأعاجم * وقال ابن عباس تفندون تجهلون * وقال غيره غيابة الجب كل شيء غيب عنك شياً فهو غيابة والجب الركية التي لم تطو بمؤمن لنا بمصدق أشده قبل أن يأخذ في النقصان يقال بلغ أشده وبلغوا أشدهم وقال بعضهم واحدها شد والمتكأ ما تنكأت عليه لشراب أو حديث أو طعام وأبطل الذي قال الأثر ج وليس في كلام العرب الأثر ج فلما احتج عليهم أنه المنة كما من فمارق فروا إلى شرمسه فقالوا إنما هو المتكأ ساكنة التاء وإنما المتك طرف البظر ومن ذلك قيل لها متسكاً وابن المتسكافان كان ثم أخرج فانه بعد المتسكا شغفها يقال بلغ إلى شغافها وهو غلاف قلبها

واما شعفها يعني بالعين المهملة فن الشعوف (قال ابو عبيدة في قوله تعالى قد شعفها حبا اي وصل الحب الى شغاف قلبها وهو خلافه قال ويقراه قوم شعفها اي بالعين المهملة وهو من الشعوف انتهى والذي قرأها بالمهملة ابو رجاء والاعرج وعوف رواه الطبري وريت عن علي والجمهور بالمعجمة يقال فلان مشعوف بفلان اذا بلغ الحب اقصى المذاهب وشعاف الجبال اعلاها والشغاف بالمعجمة حبة القلب وقيل حلقة سوداء في صمغها وروى عبد بن حميد عن طريق قرعة عن الحسن قال الشغف يعني بالمعجمة ان يكون قد ف في طمها حبه والشغف يعني بالمهملة ان يكون مشعوف فاهم او سكي الطبري عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ان الشغف بالعين المهملة البغض وبالمعجمة الحب وغطاه الطبري وقال ان الشغف بالعين المهملة يعني عموم الحب اشهر من ان يجهله ذو علم بكلامهم (قوله اصب اليهن اميل اليهن حبا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى واللاتصرن عن كيدهن اصب اليهن اي اهاوهن واميل اليهن قال الشاعر

الى هند صبا قلبي * وهند مثلها يصبي

واما شعفها فن الشعوف
اصب اليهن اميل اليهن حبا
اضغات احلام مالا تأويل
له والاضغت ملء اليد من
حشيش وما شبهه ومنه
ونحن بيدك ضغثا لامن
قوله اضغات احلام واحدا
ضغث غدير من الميرة ونزداد
كبل بعير ما يحمل بعير آوى
اليه ضم اليه السقاية مكيا
استيا سوا يسوا ولا يسوا
من روح الله معناه الرجاء
خلصوا نجيا اعترفوا نجيا
والجمع النجبة يتناجون
الواحد نجبي والاثان
والجمع نجبي وانجبة تفتوا
لا تزال حرضا محرضا
يذنبك اللهم تحسوا تحسروا
مخرجة قلبه فاشية من
عذاب الله عامة مجللة

اي يمال (قوله اضغات احلام مالا تأويل له الضغث ملء اليد من حشيش وما شبهه ومنه ونحن بيدك ضغثا لامن قوله اضغات احلام واحدا ضغث) كذا وقع لابي ذر وتوجيهه انه اراد ان ضغثا في قوله تعالى ونحن بيدك ضغثا يعني ملء الكف من الحشيش لا يعني مالا تأويل له ووقع عند ابي عبيدة في قوله تعالى قالوا اضغات احلام واحدا ضغث بالكسر وهي مالا تأويل له من الرؤيا واره جاعات تجتمع من الرؤيا كما يجتمع الحشيش فيقول ضغث اي ملء كف منه وفي آية اخرى ونحن بيدك ضغثا فاضرب به وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله اضغات احلام قال الاطالام ولا يبي يعلى من حديث ابن عباس في قوله اضغات احلام قال هي الاطالام الكاذبة (قوله غدير من الميرة ونزداد كبل بعير ما يحمل بعير) قال ابو عبيدة في قوله تعالى وغير اهلنا من مرت بعيره يراوه الميرة اي نأيتهم ونشترى لهم الطعام وقوله كبل بعير اي حمل بعير يكال له ما حمل بعيره وروى الفريابي عن طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد قوله كبل بعير اي كبل حمار وقال ابن خالويه في كتاب ايس هذا حرف نادر ذكر مقاتل عن الزبور البعير كليا يحمل بالعبارة ويؤيد ذلك ان اخوة يوسف كانوا من ارض كنعان وليس بها ابل كذا قال (قوله آوى اليه ضم) قال ابو عبيدة في قوله آوى اليه اخاه اي ضمه آواه فهو يؤوى اليه ايواء (قوله السقاية مكيا) هي الاناء الذي كان يشرب به قبل جعله يوسف عليه السلام مكيا لا لئلا يكتبوا بغيره في ظلموا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله جعل السقاية قال اناء الملك الذي يشرب به (قوله تفتوا لا تزال) قال ابو عبيدة في قوله تعالى تفتوا تذكروا يوسف اي لا تزال تذكره وروى الطبري عن طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد تفتوا اي لا تفترون عن حبه وقيل معنى تفتوا لا تزال فخذف حرف النفي (قوله تحسوا تحسروا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى اذهبوا فتمحسوا من يوسف واخيه يقول تحسروا والتمسوا في المطان (قوله مخرجة قلبه) قال ابو عبيدة في قوله تعالى وجئنا ببضاعة مخرجة اي بسيرة قليلة وقيل رديئة وقيل فاسدة وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله مخرجة قال بسيرة واسع يد من منصور عن عكرمة في قوله مخرجة قال قلبه واختلاف في بضاعتهم فقبل كانت من صوف ونحوه وقيل دراهم رديئة وروى عبد الرزاق باسناد حسن عن ابن عباس وسئل عن قوله ببضاعة مخرجة وقال رثة الجبل والغرارة والشن (قوله فاشية من عذاب الله عامة مجللة) بالجيم وهو تأكيده قوله عامة وقال ابو عبيدة فاشية من عذاب الله مجللة وهي بالجيم وتشديد اللام اي تعهدهم وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله فاشية

باب قوله ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب الآية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن
ابيه عن عبد الله بن عمر رضي الله ٢٥٢ عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن

الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم باب قوله لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين في حديثي محمد اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الناس اكرم قال اكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس هن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال نفياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا وايمانه ابو اسامة عن عبيد الله باب قوله قال بل سولت لكم انفسكم امرافصم جليل) * سولت زينت حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب * قال وحدثنا الحجاج حدثنا عبد الله بن عمر الخيري حدثنا يونس بن يزيد الايلي قال سمعت الزهري سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب

من عذاب الله اي وقعة تغشاهم (قوله حر ضا محرضا يذيك اهلهم) قال ابو عبيدة في قوله تعالى حتى تكون حر ضا الحرض الذي اذابه الحزن او الحب وهو موضع محرض قال الشاعر * اني امر ورجلي حزن فاحر ضني * اي اذاني (قوله استيا سواي سواي لا تيا سواي من روح الله معناه الرجاء) ثبت هذا لابي ذر عن المستملي والكشميني وسقط لغيرهما وقد تقدم في ترجمة يوسف من احاديث الانبياء (قوله خلصوا نجيا) اي اعتزلوا نجيا والجمع انجية يتناجون الواحد نجى والاثنان والجمع نجى وانجية ثبت هذا لابي ذر عن المستملي والكشميني ووقع في رواية المستملي اعترفوا بادل اعتزلوا والصواب الاول قال ابو عبيدة في قوله تعالى خلصوا نجيا اي اعتزلوا نجيا يتناجون والنجى يقع لفظه على الواحد والجمع ايضا وقد يجمع فيقال انجية (قوله باب) قوله ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب الآية) ذكر فيه حديث ابن عمر الكريم ابن الكريم الحديث واخرج الحاكم مشله من حديث ابي هريرة وهو دال على فضيلة خاصة وقعت ليوسف عليه السلام لم يشرك فيها احد ومعنى قوله اكرم الناس اي من جهة النسب ولا يلزم من ذلك ان يكون افضل من غيره مطلقا وقوله في اول الاسناد حدثنا عبد الله بن محمد هو الجعفي شيخه المشهور ووقع في اطراف خلف هنا وقال عبد الله بن محمد والاول اولي (قوله باب) قوله لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) ذكر ابن جرير وغيره اسماء اخوة يوسف وهم روبيل وشمعون ولاوي ويهوذا وريالون ويشجرون دان ونيبال وجادوا وشر وبنامين واكبرهم اولهم ثم ذكر المصنف فيه حديث ابي هريرة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الناس اكرم الحديث وقد تقدم شرحه مستوفي في احاديث الانبياء ومحمد في اول الاسناد هو ابن سلام كما تقدم مصرح به في احاديث الانبياء وعبيد الله هو العمري وفي الجمع بين قول يعقوب وكذلك يجتبيك ربك وبين قوله واخاف ان يأكله الذئب غموض لانه جزم بالاجتماع وظاهره فيما سبق فكيف يخاف عليه ان يهلك قبل ذلك واجيب باجوبة احدها لا يلزم من جواز اكل الذئب له اكل جميعه بحيث يموت ثانيها اراد بذلك دفع اخوته عن التوجه به فطابهم بما جرت عادتهم لاعلى ما هو في معتقده ثالثها ان قوله يجتبيك لفظه لفظ خبر ومعناه الدعاء كما يقال فلان يرجه الله فلا ينافي وقوع هلاكه قبل ذلك رابعها ان الاجتماع الذي ذكر يعقوب انه سيحصل له كان حصل قبل ان يسأل اخوته اباهم ان يوجه معهم بدليل قوله بعد ان القوه في الحب واوحينا اليه لتأتيهم باهم هذا وهم لا يشعرون ولا بعد في ان يؤتى النبوة في ذلك السن فقد قال في قصة يحيى وآتينا الحكم صيا ولا اختصاص لذلك بيحيى فقد قال عيسى وهو في المهدي عبيد الله آتاني الكتاب وجعلني نبيا واذا حصل الاجتماع الموعود به لم يمنع عليه الهلاك خامسها ان يعقوب اخبر بالاجتماع مستندا الى ما اوحى اليه به والخبر يجوز ان يدخله النسخ عند قوم فيكون هذا من امثله وانما قال واخاف ان يأكله الذئب تجوزا لا وقعا وقرب منه انه صلى الله عليه وسلم اخبرنا بأشياء من علامات الساعة كالرجال والنزول عيسى وطالع الشمس من المغرب ومع ذلك فانه خرج لما كسفت الشمس بجر رداء فزعا يخشى ان تكون الساعة وقوله تابعه ابو اسامة عن عبيد الله وصلى الله عليه وسلم في احاديث الانبياء (قوله باب) قوله قال بل سولت لكم انفسكم امرافصم جليل سولت زينت) قال ابو عبيدة في

وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبراهما الله كل حديثي طائفة من الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفر لي الله وقول في اليه قلت اني والله لا اجد مثالا الا ابو يوسف

قوله بل سولت لكم انفسكم اي زينت وحسنت ثم ذكر المصنف طرفا من حديث الافك وسيأتي شرحه
بتامه في تفسير سورة النور وذكر ايضا من طريق مسروق حدثني ام رومان وهي ام عائشة فذكر
ايضا من حديث الافك طرفا وقد تقدم بأتم سياقاً من هذا في ترجمة يوسف من احاديث الانبياء وتقدم
شرح ما قيل في الاسناد المذكور من الانقطاع والجواب عنه مستوفى وبأني التنبه على ما فيه من
قائده في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى ﴿ قوله باب قوله وراودته التي هو في بيتها
عن نفسه ﴾ اسم هذه المرأة في المشهور زيناخ وقيل راعيل واسم سيدتها العزيزة فغير بكسر اوله وقيل
بهمزة بدل القاف ﴿ قوله وغلقت الابواب وقالت هيت لك ﴾ وقال عكرمة هيت بالحورانية هلم وقال ابن
جبير تعالى ﴿ اما قول عكرمة فوصله عبد بن حميد من طريقه واخرج من وجه آخر عن عكرمة قال
هيت لك يعني بضم الهاء وتشديد التحتانية بعدها اخرى مهموزة واخرج ابن مردويه من طريق
مسروق عن عبد الله قال اقراني رسول الله صلى الله عليه وسلم هيت لك يعني هلم لك وعند عبد الرزاق من
وجه آخر عن عكرمة قال معناها هيت لك وعن قتادة قال يقول بعضهم هلم لك واما قول سعيد بن جبير
فوصله الطبري وابو الشيخ من طريقه وقال ابو عبيدة في قوله وقالت هيت لك اي هلم وانشدني ابو عمرو
ابن العلاء ان العراق واهله * عنى اليك فهيت هيتا

قال ولفظ هيت للواحد والاثني والجمع من الذكر والانثى سواء الا ان العدد فيما بعد تقول هيت لك
وهيت لكما قال وشهدت ابا عمرو بن العلاء وسأله رجل عن قرا هيت لك اي بكسر الهاء وضم المشاة
مهموزا فقال باطل لا يعرف هذا احد من العرب انتهى وقد ثبت ذلك الفراء وساقه من طريق الشعبي
عن ابن مسعود وسبأني تحرير النفل عن ابن مسعود في ذلك قريبا ﴿ قوله عن سليمان ﴾ هو الاعمش
﴿ قوله عن عبد الله بن مسعود قالت هيت لك وقال انما نقرأها كما علمناها ﴾ هكذا اوردته مختصرا
واخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن الاعمش بلفظ اني سمعت القراءة فسمعتهم متقاربين فقرأوا كما
علمتم وايابكم والانتطع والاختلاف قائما هو كقول الرجل هلم وتعال ثم قرأت هيت لك فقلت ان ناسا
يقرأونها هيت لك قال لا لان اقراها كما علمت احب الي وكذا اخرجه ابن مردويه من طريق شيبان
وزائدة عن الاعمش نحوه ومن طريق طلحة بن مصرف عن ابي وائل ان ابن مسعود قرأها هيت لك
بالفتح ومن طريق سليمان التيمي عن الاعمش باسناده لكن قال بالضم وروى عبد بن حميد من طريق
ابي وائل قال قرأها عبد الله بالفتح فقلت له ان الناس يقرأونها بالضم فذكره وهذا اقوى ﴿ قلت ﴾
وقراءة ابن مسعود بكسر الهاء وبالضم وبالفتح بغير همز وروى عبد بن حميد عن ابي وائل انه كان
يقرأها كذلك لكن بالهمز وقد تقدم انكار ابي عمرو وذلك لكن ثبت ما نكره في قراءة هشام في السبعة
وجاء عنه الضم والفتح ايضا وقرأ ابن كثير بفتح الهاء وبالضم وقرأ نافع وابن ذكوان بكسر اوله وفتح
آخره وقرأ الجمهور بفتحهم ما وقرأ ابن محيصن بفتح اوله وكسر آخره وهي عن ابن عباس ايضا والحسن
وقرأ ابن ابي اسحق احد مشايخ النحوي بالبصرة بكسر اوله وضم آخره وحكي النحاس انه قرأ
بكسرهما واما ما نقل عن عكرمة انها بالحورانية فقد وافقه عليه السكسائي والفراء وغيرهما كما تقدم
وعن السدي انها لغة قبطية معناها هلم لك وعن الحسن انها بالسريانية كذلك وقال ابو زيد
الانصاري هي بالعبرانية واصلا هيت بلج اي تعاله فعربت وقال الجمهور هي عربية معناها الخث
على الاقبال والله اعلم ﴿ قوله مشواه مقامه ﴾ ثبت هذا لابي ذر وحده وكذا الذي بعده قال ابو
عبيدة في قوله تعالى اكرهى مشواه اي مقامه الذي ثواه ويقال لمن نزل عليه الشخص ضيفا ابو مشواه

فصبر جبيل والله المستعان
على ما تصفون وانزل الله
ان الذين جاؤا بالافك عصابة
منكم العشر الآيات
* حدثنا موسى حدثنا
ابو عوانة عن حصين عن
ابي وائل حدثني مسروق
ابن الاجدع قال حدثني
ام رومان وهي ام عائشة
قالت بينا انا وعائشة اخذتها
الحبي فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لعل في حديث
تحدثت قالت نعم وقعدت
عائشة قالت مثلي ومثلكم
كيعقوب وبنيه بل سولت
لكم انفسكم امراف صبر
جبيل والله المستعان على
ما تصفون في باب قوله
وراودته التي هو في بيتها
عن نفسه وغلقت الابواب
وقالت هيت لك * وقال
عكرمة هيت لك بالحورانية
هلم وقال ابن جبير تعالى
* حدثني احمد بن سعيد
حدثنا بشر بن عمر حدثنا
شعبة عن سليمان عن ابي
وايل عن عبد الله بن
مسعود قالت هيت لك قال
وانما نقرأها كما علمناها
مشواه مقامه

معه وانه قرأ بل عجب بالرفع ويقول نظيرها وان تعجب فمجت قوهم ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال سبحان الله عجب وقل ابن ابي حاتم في كتاب الرد على الجهمية عن محمد بن عبد الرحمن المقرئ وانه سمع من قال وكان يتفضل على الكسائي في القراءة انه قال يعجبني ان اقرأ بل عجب بالضم خلاف الجهمية (قوله حدثنا الحميد بن حذاف عن الأعمش عن مسلم) وهو ابن صديح بالتصغير وهو ابو الضحى وهو بكنيته اشهر ووقع في مسند الحميد بن حذاف عن سفيان اخبرني الأعمش او اخبرني عنه عن مسلم كذا عنده بالشك وكذا أخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريقه وأخرجه الاسما عيسى من طريق ابن ابي عمر عن سفيان قال سمعت من الأعمش او اخبرني عنه عن مسلم بن صديح وهذا الشك لا يقدح في صحة الحديث فانه قد تقدم في الاستقراء من طريق اخرى عن الأعمش من غير رواية ابن عيينة فتكون هذه معدودة في المتابعات والله اعلم (قوله باب) قوله فلما جاء الرسول قال ارجع الى ربك الى قوله قلن حاش الله (كذا لا يذروا كان الترجمة انقضت عند قوله ربك ثم فسر قوله حاش الله وساق غيره من اول الآية الى قوله عن نفسه قلن حاش الله (قوله حاش وحاشا تنزيه واستثناء) قال ابو عبيدة في قوله حاش الله الشين مفتوحة بغير ياء وبعضهم يدخلها في آخره كقول الشاعر

* حاشي ابي ثوبان ان به * ومعناه التنزيه والاستثناء عن الشر تقول حاشيته اي استثنيتة وقد قرأ الجمهور بحذف الالف بعد الشين وابو عمرو باثباتها في الوصل وفي حذف الالف بعد الحاء لغة وقراها الأعمش واختلف في انها حرف واسم او فعل وشرح ذلك يطول والذي يظهر ان من حذفها رجح فعليتها بخلاف من نفاها ويؤيد فعليتها قول النابغة * ولا حاشي من الافوام من احد * فان تصرف الكلمة من الماضي الى المستقبل دليل فعليتها واقتضى كلامه ان اثبات الالف وحذفها سواء لغة وقيل ان حذف الالف الاخيرة لغة اهل الحجاز دون غيرهم في تنبيه في قوله تنزيه في رواية الاكثر بفتح اوله وسكون النون بعدها زاي مكسورة ثم تحتانية سا كنه ثم هاء وفي رواية حكاها عياض موحدة سا كنه بعدها زاي مكسورة الراء بعدها تحتانية مفتوحة مهموزة ثم تاء تأنيث (قوله حصص وضع) قال ابو عبيدة في قوله الا ان حصص الحق اي الساعة وضع الحق وتبين وقال الخليل معناه تبين وظهر بعد خفاء ثم قيل هو مأخوذ من الحصص اي ظهرت حصص الحق من حصص الباطل وقيل من حصصه اذا قطعه ومنه اخص الشعر وحص وحصص مثل كف وكف كف (قوله حدثنا سعيد بن تليد) بفتح المثناة وكسر اللام بعدها تحتانية سا كنه ثم مهملة هو سعيد بن عيسى بن تليد مصري يكنى ابا عثمان تقدم ذكره في بدء الخلق نسبة البخاري الى جده (قوله حدثنا عبد الرحمن بن التماس) هو العتيق بضم المهملة وفتح المثناة بعدها قاف المصري الفقيه المشهور صاحب مالك وراوى المدونة من علم مالك وليس له في البخاري سوى هذا الموضع والاسناد مسلسل بالمصريين الى يونس بن يزيد والباقر بن مدين وفيه رواية الاقران لان عمرو بن الحارث المصري الفقيه المشهور من اقران يونس بن يزيد وقد تقدم شرح حديث الباب في ترجي ابراهيم ولوط من احاديث الانبياء (قوله باب) قوله حتى اذا استياس الرسل (استياس استعمل من اليأس ضد الرجاء قال ابو عبيدة في قوله فلما استياسوا منه استعملوا من يئس ومثله في هذه الآية وليس مراده باستعمل الالوزن خاصة والافالسين والتاء زائدتان واستياس بمعنى يئس كاستعجب وعجب وفرق بينهما الزمخشري بان الزيادة تقع في مثل هذا التنبيه على المبالغة في ذلك الفعل واختلف فيما تعلق به الغاية من قوله حتى فانفقوا على انه محذوف قبل التصدير وما ارسلنا من قبلك الا ليوحي اليهم فترأى النصر عنهم

لما ابطأ عن النبي صلى الله عليه وسلم بالاسلام قال اللهم اكفنيهم بسبع كسبع يوسف فأصابهم سنة حصت كل شيء حتى اكلوا العظام حتى جعل الرجل ينظر الى السماء فيرى بينه وبينها مثل الدخان قال الله فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين قال الله انا كاشفو العذاب قليلا انكم عائدون افيكشف عنهم العذاب يوم القيامة وقد مضى الدخان ومضت البطشة في باب قوله فلما جاء الرسول قال ارجع الى ربك الى قوله قلن حاش الله في حاش وحاشا تنزيه واستثناء صحص وضع * حدثنا سعيد بن تليد حدثنا عبد الرحمن بن القاسم عن بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان يارى الى ركن شديد ولوليت في السجن ما لبث يوسف لاجبت الداهي ونحن احق من ابراهيم اذ قال له ارمي من

قال بلى ولا تكن بطمئنا قلبي في باب قوله حتى اذا استياس الرسل في حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعيد

حتى اذا وقيل التقدير فلم تعاقب ائمتهم حتى اذا وقيل فدعوا قومهم فكذبوهم فطال ذلك حتى اذا
 (قوله عن صالح) هو ابن كيسان (قوله عن عائشة قالت له وهو يسأله عن قول الله عز وجل) في
 رواية عفييل عن ابن شهاب في احاديث الانبياء اخبرني عروة انه سأل عائشة عن قوله تعالى فذكره
 (قوله قلت اكذبوا ام كذبوا) اي مثقلة او مخففة ووقع ذلك صريحا في رواية الاسماعيلي من طريق
 صالح بن كيسان هذه (قوله قالت عائشة كذبوا) اي بالتثنية في رواية الاسماعيلي مثقلة (قوله فما
 هو بالظن قالت اجل) زاد الاسماعيلي قلت فهي مخففة قالت معاذ الله وهذا ظاهر في انها انكرت القراءة
 بالتخفيف بناء على ان الضمير للرسل وليس الضمير للرسل على ما بينته ولا لانكار القراءة بذلك معنى
 بعد ثبوتها واعلمها لم يبلغها ممن يرجع اليه في ذلك وقد قرأها بالتخفيف ائمة الكوفة من القراء عاصم
 ويحيى بن وثاب والاعمش وحزرة والكسائي ووافقتهم من الحجاز بين ابو جعفر بن القعقاع وهي
 قراءة ابن مسعود وابن عباس وابي عبد الرحمن السلمي والحسن البصري ومحمد بن كعب القرظي
 في آخرين وقال الكرماني لم تنكر عائشة القراءة وانما انكرت تأويل ابن عباس كذا قال وهو
 خلاف الظاهر وظاهر السياق ان عروة كان يوافق ابن عباس في ذلك قبل ان يسأل عائشة ثم لا يدرى
 رجع اليها ام لا وروى ابن ابي حاتم من طريق يحيى بن سعيد الانصاري قال جاء رجل الى القاسم بن محمد
 فقال له ان محمد بن كعب القرظي يقرأ كذبوا بالتخفيف فقال اخبره عنى انى سمعت عائشة تقول
 كذبوا مثقلة اي كذبتم اتباعهم وقد تقدم في تفسير البقرة من طريق ابن ابي مليكة قال قال ابن عباس
 حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا خفيفة قال ذهب بها هنالك وفي رواية الاصيلي بما هنالك
 بيم بدل الهاء وهو تصحيف وقد اخرج النسائي والاسماعيلي من هذا الوجه بلفظ ذهب ههنا
 و اشار الى السماء وتلا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب وزاد
 الاسماعيلي في روايته ثم قال ابن عباس كانوا اشرار ضعفاوا و ايسوا وظنوا انهم قد كذبوا وهذا ظاهره
 ان ابن عباس كان يذهب الى ان قوله متى نصر الله مقول الرسول واليه ذهب طائفة ثم اختلفوا فقييل
 الجميع مقول الجميع وقيل الجملة الاولى مقول الجميع والاخيرة من كلام الله وقال آخرون الجملة الاولى
 وهي متى نصر الله مقول الذين آمنوا معه والجملة الاخيرة وهي الا ان نصر الله قريب مقول الرسول
 وقدم الرسول في الذكر لشرفه وهذا اولى وعلى الاول فليس قول الرسول متى نصر الله شكلا بل استبطاء
 للنصر وطلب الله وهو مثل قوله صلى الله عليه وسلم يوم بدر اللهم انجز لى ما وعدتني قال الخطابي لاشك ان
 ابن عباس لا يجهز على الرسل انها تكذب بالوحي ولا يشك في صدق الخبر فيحمل كلامه على انه اراد
 انهم اطول البلاء عليهم واطاء النصر وشدة استنجاز من وعدوه به توهموا ان الذي جاءهم من الوحي
 كان حسبا نامن انفسهم وظنوا عليها الغلط في تلقى ما ورد عليهم من ذلك فيكون الذي بنى له الفعل
 انفسهم لا الا تى بالوحي والمراد بالكذب الغلط لاحقيقة الكذب كما يقول القائل كذبتك نفسه
 (قلت) ويؤيد قراءة مجاهد وظنوا انهم قد كذبوا بفتح اوله مع التخفيف اي غلطوا ويكون فاعل
 وظنوا الرسل ويحتمل ان يكون اتباعهم ويؤيده ما رواه الطبري باسانيد متنوعة من طريق عمر
 ان ابن الحارث وسعيد بن جبيرة وابي الضحى وعلى بن ابي طلحة والاعوفى كلهم عن ابن عباس في هذه
 الآية قال ايس الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم ان الرسل كذبوا وقال الزمخشري ان صح هذا
 عن ابن عباس فقد اراد بالظن ما يخطر بالبال ويهيج في النفس من الوسوسة وحديث النفس على
 ما عليه البشرية واما الظن وهو ترجيح احد الطرفين فلا يظن بالمسلم فضلا عن الرسول وقال ابو نصر

عن صالح عن ابن شهاب
 قال اخبرني عروة بن الزبير
 عن عائشة رضى الله تعالى
 عنها قالت له وهو يسأله
 عن قول الله تعالى حتى
 اذا استبأس الرسل قال
 قلت اكذبوا ام كذبوا
 قالت عائشة كذبوا قلت
 فقد استيقنوا ان قومهم
 كذبوهم فقاموا بالظن
 قالت اجل

القشيري ولا يبعدان المراد بخطر قلب الرسل فصرفوه عن أنفسهم او المعنى قرءوا من الظن كما يقال بلغت المنزل اذا قرئت منه وقال الترمذي الحكيم وجهه ان الرسل كانت تخاف بعد ان وعدهم الله النصر ان يتخلف النصر لامن تهمة بوعده الله بل لتهمة النفوس ان تكون قد احدثت حدثا ينتقض ذلك الشرط فكان الامر اذا طال واشتد البلاء عليهم دخلهم الظن من هذه الجهة (قلت) ولا يظن بآب بن عباس انه يجوز على الرسول ان نفسه تحمله بان الله يتخلف وعده بل الذي يظن بآب بن عباس انه اراد بقوله كانوا بشرا الى آخر كلامه من آمن من اتباع الرسل لانفس الرسل وقول الراوى عنه ذهب بها هنالك الى السماء معناه ان اتباع الرسل ظنوا ان ما وعدهم به الرسل على لسان الملك يتخلف ولا مانع ان يقع ذلك في خواطر بعض الانبياء وعجب لابن الانباري في جزمه بانه لا يصح ثم الزمخشرى في توقفه عن صحة ذلك عن ابن عباس فانه صح عنه لكنه لم يأت عنه بالنصر صريح بان الرسل هم الذين ظنوا ذلك ولا يلزم ذلك من قراءة التخفيف بل الضمير في وظنوا عائد على المرسل اليهم وفي وكذبوا عائد على الرسل اي وطن المرسل اليهم ان الرسل كذبوا او الضمائر للرسل والمعنى يئس الرسل من النصر وتوهموا ان انفسهم كذبتهم حين حددتهم بقرب النصر او كذبهم سم رجاؤهم او الضمائر للرسل اليهم اي يئس الرسل من ايمان من ارسلوا اليه وطن المرسل اليهم ان الرسل كذبوهم في جميع ما ادعوه من النبوة والوعد بالنصر لمن اطاعهم والوعيد بالعذاب لمن لم يحجبهم واذا كان ذلك محتملا وجب تنزيه ابن عباس عن تجويزه ذلك على الرسل ويحمل انكار عائشة على ظاهر مساقهم من اطلاق المنقول عنه وقد روى الطبري ان سعيد ابن جبير سئل عن هذه الآية فقال يئس الرسل من قومهم ان يصدقوهم وظن المرسل اليهم ان الرسل كذبوا فقال الضحالة بن مزاحم لما سمعه لو رحت الى اليمن في هذه الكلمة لكان قلبا فهدا سعيد ابن جبير وهو من اكابر اصحاب ابن عباس العارفين بكلامه حل الآية على الاحتمال الاخير الذي ذكرته وعن مسلم بن يسار انه سأل سعيد بن جبير فقال له آية بلغت مني كل مبلغ فقرأ هذه الآية بالتخفيف قال في هذا الوقت ان ظن الرسل ذلك فأجاب به نحو ذلك فقال فرجت عني فرج الله عنك وقام اليه فاعتنقه وجاء ذلك من رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس نفسه فعند النسائي من طريق اخرى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله قد كذبوا قال استيأس الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم ان الرسل قد كذبوهم واسناده حسن فليكن هو المعتمد في تأويل ما جاء عن ابن عباس في ذلك وهو اعلم بما اراد نفسه من غيره ولا يرد على ذلك ما روى الطبري من طريق ابن جرير في قوله قد كذبوا تخفيفه اي اخلفوا الا انا اذا قررنا ان الضمير للرسل اليهم لم يضر بغير كذبوا باخلفوا اي ظن المرسل اليهم ان الرسل اخلفوا ما وعدهوا به والله اعلم وروى الطبري من طريق تميم بن حذلم سمعت ابن مسعود يقول في هذه الآية استيأس الرسل من ايمان قومهم وظن قومهم حين ابطأ الامر ان الرسل كذبوهم ومن طريق عبد الله بن الحرث استيأس الرسل من ايمان قومهم وظن القوم انهم قد كذبوا فيما جاؤهم به وقد جاء عن ابن مسعود ثبتي موهم كما جاء عن ابن عباس فروى الطبري من طريق صحيح عن مسروق عن ابن مسعود انه قرأ حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا تخفيفه قال ابو عبد الله هو الذي يكره وليس في هذا ايضا ما يقطع به على ان ابن مسعود اراد ان الضمير للرسل بل يحتمل ان يكون الضمير عنده لمن آمن من اتباع الرسل فان صدور ذلك من آمن مما يكره سماعه فلم يتعين انه اراد الرسل قال الطبري لو جاز ان يرتاب الرسل بوعده الله ويشكوا في حقيقة خبره لكان المرسل اليهم اولى بجواز ذلك عليهم وقد اختار الطبري قراءة التخفيف ووجهها بما تقدم ثم قال وانما اخترت هذا لان الآية وقعت عقب قوله فينظروا كيف كان عاقبة الذين

من قبلهم فكان في ذلك إشارة الى ان يأس الرسل كان من ايمان قومهم الذين كذبوهم فهلكوا وان
المضمر في قوله وظنوا انهم قد كذبوا انما هو للاذين من قبلهم من الامم الهالكة ويزيد ذلك وضوحا ان
في بقية الآية الخبر عن الرسل ومن آمن بهم بقوله تعالى فتنجي من نشاء اي الذين هلكوا هم الذين ظنوا
ان الرسل قد كذبوا فكذبوهم والرسل ومن اتبعهم هم الذين نجوا انتهى كلامه ولا يخلو من نظر (قوله
قالت اجلس) اي نعم ووقع في رواية عقيل في احاديث الانبياء في هذا الموضع فقالت يا عريه وهو
بالتصغير واصله عريوة فاجتمع حرفا علة فأبدلت الواو ياء ثم ادغمت في الاخرى (قوله لعمرى لقد
استيقنوا بذلك) فيه اشعار بحمل عروة الظن على حقيقة وهو رجحان احد الطرفين وواقفته عائشة
لكن روى الطبري من طريق سعيد عن قتادة ان المراد بالظن هنا اليقين ونقله نفطويه هنا عن اكثر
اهل اللغة وقال هو كقوله في آية اخرى وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه وانكر ذلك الطبري وقال
ان الظن لا تستعمله العرب في موضع العلم الا فيما كان طريقه غير المعايضة فأما ما كان طريقه
المشاهدة فلا فانها لا تقول اظنني انسانا ولا اظنني حيا بمعنى اعلمني انسانا او حيا (قوله في الطريق
الثانية عن الزهري اخبرني عروة فقلت لعلمها كذبوا مخففة قالت معاذ الله نحوه) هكذا اوردته مختصرا
وقد ساقه ابو نعيم في المستخرج بتمامه ولفظه عن عروة انه سأل عائشة فذكر نحو حديث صالح
ابن كيسان في فائدة في قوله تعالى في بقية الآية فتنجي من نشاء قرا الجمهور بنونين الثانية ساكنة
والجيم خفيفة وسكون آخره مضارع انجى وقرا عاصم وابن عامر بنون واحدة وجيم مشددة وفتح آخره
على انه فعل ماض مبني للفعول ومن فائضة مقام الفاعل وفيها قرا آت اخرى قال الطبري كل من قرأ بذلك
فهو منفرد بقراءته والحجة في قراءة غيره والله اعلم

﴿ قوله سورة الرعد ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ثبتت البسمة لابي ذر وحده (قوله قال ابن عباس كباسط كفيه مثل المشرق الذي عبد مع الله الها آخر
غيره كمثل الهطشان الذي ينظر الى ظل خياله في الماء من بعيد وهو يريد ان يتناوله ولا يقدر) وصله
ابن ابي حاتم وابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله كباسط كفيه الى الماء
ليبلغ فاه الآية فذكر مثله وقال في آخره ولا يقدر عليه في تنبيهه في وقع في رواية الاكثر فلا يقدر بالراء
وهو الصواب وحكي عياض ان في رواية غير القاسمي يقدم بالميم وهو تصحيف وان كان له وجه من جهة
المعنى وروى الطبري ايضا من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه الآية قال مثل الاوتان التي تعبد من
دون الله كمثل رجل قد بلغه العطش حتى كره به الموت وكفاه في الماء قد وضعهما الا يبلغان فاه يقول الله
لا يستجيب له الاوتان ولا تنفعه حتى تبلغ كفاه فاه وما هما بيا لغتين فاه ابد او من طريق ابي ايوب عن
علي قال كالرجل العطشان عديده الى البئر ايرتفع الماء اليه وما هو بمرتفع ومن طريق سعيد عن قتادة
الذي يدعو من دون الله الها لا يستجيب له بشئ ابد امن نفع اوضح حتى يأتيه الموت مثله كمثل الذي بسط
كفيه الى الماء ليبلغ فاه ولا يصل ذلك اليه فموت عطشا ومن طريق معمر عن قتادة نحوه وان كان قال
وليس الماء ببالغ فاه مادام باسطا كفيه لا يقبضه ما وسيتاتي قول مجاهد في ذلك فيما بعد (قوله وقال
غيره متجاورات متدانيات وقال غيره المشلات واحدها مشلة وهي والامثال الاشياء وقال الا
مثل ايام الذين خلوا) هكذا وقع في رواية ابي ذر وغيره وقال غيره سخر ذال متجاورات متدانيات

لعمرى لقد استيقنوا
بذلك فظنوا وظنوا انهم
قد كذبوا قالت معاذ الله
لم تكن الرسل ظن ذلك
برها قلت فها هذه الآية
قالت هم اتباع الرسل
الذين آمنوا برهم
وصدقوهم فظال عليهم
البلاء واسأخروهم النصر
حتى اذا استيأس الرسل
من كذبهم من قومهم
وظننت الرسل ان اتباعهم
قد كذبوهم جاءهم نصر
الله عند ذلك * حدثنا ابو
اليمان اخبرنا شعيب
عن الزهري قال اخبرني
عروة فقلت لعلمها كذبوا
مخففة قالت معاذ الله نحوه

﴿ سورة الرعد ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
قال ابن عباس كباسط
كفيه مثل المشرق الذي
عبد مع الله الها غيره كمثل
الهطشان الذي ينظر الى
ظل خياله في الماء من
بعيد وهو يريد ان يتناوله
ولا يقدر وقال غيره
متجاورات متدانيات
وقال غيره المشلات
واحدها مشلة وهي
الاشياء والامثال وقال
الامثل ايام الذين خلوا

المثلات واحدا ماثلة الى آخره فجعل الكل لقائل واحد وقوله وسخر هو بفتح المهملة وتشديد الخاء المعجمة وذلك بالذال المعجمة وتشديد اللام تفسيره سخر وكل هذا كلام ابي عبيدة قال في قوله وسخر الشمس والقمر اى ذللهما فانطاعا قال والنورين في كل بدل من الضمير للشمس والقمر وهو رفع على الاستئناف فلم يعمل فيه وسخر وقال في قوله وفي الارض قطع متجاورات اى متدابيات متقاربات وقال في قوله وقد خلت من قبلهم المثلات قال الامثال والاشباه والنظير وروى الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله المثلات قال الامثال ومن طريق معمر عن قتادة قال المثلات المتقويات ومن طريق زيد بن اسلم قال المثلات ما مثل الله به من الامم من العذاب وهو جمع مثلة كقطع الاذن والانف في تنبيه في المثلات والمثلة كلاهما بفتح الميم وضم المثنة مثل سمرة وسمرات وسكن يحيى بن وثاب المثلة في قراءته وضم الميم وكذا طلحة بن مصرف لكن فتح اوله وقرأ الاعشى بفتحهم ما وفي رواية ابي بكر بن عياش بضمهم ما وبهم ما قرأ يسي بن عمر (قوله بمقدار بقدر) هو كلام ابي عبيدة ايضا وزاد مفعول من القدر وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة اى جعل لهم ابا لا معلوما (قوله يقال معقبات ملائكة - فظة تعقب الاولى منها الاخرى منه قيل العقيب اى عقيبت في اثره) سقط لفظ يقال من رواية غير ابي ذر وهو اولى فانه كلام ابي عبيدة ايضا قال في قوله تعالى له معقبات من بين يديه اى ملائكة تعقب بعد ملائكة - فظة بالليل تعقب بعد - فظة النهار و - فظة النهار تعقب بعد - فظة الليل ومنه قولهم فلان عقيبى وقولهم عقيبت في اثره وروى الطبري باسناد حسن عن ابن عباس في قوله تعالى معقبات من بين يديه ومن خلفه قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فاذا جاء قدره خلوا عنه ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله من امر الله يقول باذن الله فالمعقبات هن من امر الله وهى الملائكة ومن طريق سعيد بن جبير قال حفظهم اياه بأمر الله ومن طريق ابراهيم النخعي قال يحفظونه من الجن ومن طريق كعب الاحبار قال لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشر بكم وعوارتكم لتخطفتهم واخرج الطبري من طريق كنانة العدوى ان عثمان سال النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكاة بالا آدمى فقال لكل آدمى عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه وآخر عن شماله واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جنبه وآخر قابض على ناصيته فان تواضع رفعه وان تكبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان عليه الا الصلاة على محمد والاعاشر يحرسه من الحية ان تدخل فاه يعنى اذا نام وجاء في تأويل ذلك قول آخر رجحه ابن جرير فاخرج باسناد صحيح عن ابن عباس في قوله له معقبات قال ذلك ملائكة من ملوك الدنيا له حرس ومن دونه حرس ومن طريق عكرمة في قوله معقبات قال المراكب في تنبيه في عقيبت يجوز فيه تخفيف القاف وتشديد هاو - يحيى ابن التين عن رواية بعضهم كسر القاف مع التخفيف فيكشف عن ذلك لاحتمال ان يكون لغة (قوله المحال العقوبة) هو قول ابي عبيدة ايضا وروى بن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله شديد المحال قال شديد القوة ومثله عن قتادة ونحوه عن السدي وفي رواية عن مجاهد شديد الانتقام واصل المحال بكسر الميم القوة وقيل اصله المحل وهو المسكر وقيل الحيلة والميم مزيدة وشاطو واقالته ويؤيده التأويل الاول قوله في الآية و برسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وروى النسائي في سبب نزولها من طريق علي بن ابي سارة عن ثابت عن انس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل من فراعنة العرب يدعوه الحديث وفيه فأرسل الله صاعقة فذهبت بجمجم رأسه فأرسل الله هذه الآية واخرجه البزار من طريق اخرى

بمقدار بقدر يقال معقبات
ملائكة - فظة تعقب
الاولى منها الاخرى ومنه
قيل العقيب اى عقيبت
في اثره المحال العقوبة

عن ثابت والطبراني من حديث ابن عباس مطولا (قوله كباسط كفيه الى الماء ليقبض على الماء)
هو كلام ابي عبيدة ايضا قال في قوله الا كباسط كفيه الى الماء ليلبغ فاه اي ان الذي يبسط كفيه ليقبض
على الماء حتى يؤديه الى فاه لا يتم له ذلك ولا يجمعه انا مله قال صابي بن الحرث
واني راياكم وشوقا اليكم * كبايض ماء لم تسقه انا مله

تسقه بكسر المهملة وسكون التاء اي لم يجمعه (قوله رايا من رباير بو) قال ابو عبيدة في قوله
فاحتمل السيل زبدا رايا من رباير بو اي يتفخ وسيأتي تفسير قتادة قريبا (قوله او متاع زبد مثله
المتاع ما تمتعت به) هو قول ابي عبيدة ايضا وسيأتي تفسير مجاهد لذلك قريبا (قوله جفاء يقال اجفأت
القدر اذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك يميز الحق من الباطل) قال ابو
عبيدة في قوله فاما الزبد فيذهب جفاء قال ابو عمرو بن العلاء يقال اجفأت القدر وذلك اذا غلت
واتصبت زبدها فاذا سكنت لم يبق منه شيء ونقل الطبري عن بعض اهل اللغة من البصريين ان معنى قوله
فيذهب جفاء تنشفه الارض يقال جفا الوادي واجفى في معنى نشف وقرأ ربيعة بن العجاج فيذهب
جفالا باللام بدل الهـ مزه وهي من اجفأت الريح الغيم اذا قطعت (قوله المهادر الفرائش) ثبت هذا
لغير ابي ذر وهو قول ابي عبيدة ايضا (قوله يدرون يدفعون دراته عنى دفعته) هو قول ابي عبيدة
ايضا (قوله ١) الاغلال واحدها غل ولا تكون الا في الاعناق) هو قول ابي عبيدة ايضا (قوله
سلام عليكم اي يقولون سلام عليكم) قال ابو عبيدة في قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام
قال مجاز مجاز المختصر الذي فيه ضمير تقديره يقولون سلام عليكم وقال الطبري حذف يقولون
لدلالة الكلام كما حذف في قوله ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا
والاولى ان المحذوف حال من فاعل يدخلون اي يدخلون قائلين وقوله بما صبرتم يتعلق بما يتعلق به عليكم
وما مصدرية اي بسبب صبركم (قوله والمتاب اليه توبتي) قال ابو عبيدة المتاب مصدر تبت اليه وتوبتي
وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي شيخ في قوله واليه متاب قال توبتي (قوله افلم يأس افلم يتبين) قال
ابو عبيدة في قوله تعالى افلم يأس الذين آمنوا اي افلم يعلم ويتبين قال سعيد بن جبير
* الم يأسوا اي ابن فارس زهدم * اي لم يتبينوا وقال آخر

الم يأس الاقوام اي انا ابنه * وان كنت عن ارض العشرة نائبا

ونقل الطبري عن القاسم بن معن انه كان يقول انها لغة هوازن تقول يئست كذا اي علمته قال وانكره
بعض الكوفيين يعني الفراء لكنه سلم انه هنا بمعنى علمت وان لم يكن مسهو عاورد عليه بأن من حفظ حجة
على من لم يحفظ ووجهه بأن اليأس انما يستعمل بمعنى العلم لان الآيس عن الشيء عالم بأنه لا يكون وروى
الطبري من طريق عن مجاهد وقتادة وغيرهما افلم يأس اي افلم يعلم وروى الطبري وعبد بن حبيب بسناد
صحیح كلهم من رجال البخاري عن ابن عباس انه كان يقرأها افلم يتبين ويقول كتبها السكاك وهو ناعس
ومن طريق ابن جرير قال زعم ابن كثير وغيره انها القراءة الاولى وهذه القراءة جاءت عن علي وابن
عباس وعكرمة وابن ابي مليكة وعلي بن بدعة وشهر بن حوشب وعلي بن الحسين وابنه زيد وحفيدة
جعفر بن محمد في آخر من قرأوا كلهم افلم يتبين واماما سنده الطبري عن ابن عباس فقد اشد انكار جماعة
من لاعلم له بالرجال صحته وبالغ الزمخشري في ذلك كعادته الى ان قال وهي والله فريفة ما فيها هربة وتبعه
جماعة بعده والله المستعان وقد جاء عن ابن عباس نحو ذلك في قوله تعالى وقضى ربك الا تعبدوا الاياه

كباسط كفيه الى الماء
ليقبض على الماء رايا من
رباير بو او متاع زبد مثله
المتاع ما تمتعت به جفاء
يقال اجفأت القدر اذا غلت
فعلاها الزبد ثم تسكن
فيذهب الزبد بلا منفعة
فكذلك يميز الحق من
الباطل المهادر الفرائش
يدرون يدفعون دراته عنى
دفعته سلام عليكم اي
يقولون سلام عليكم
والمتاب اليه توبتي افلم
يأس افلم يتبين

(١) قوله والاغلال الخ وقع
للشارح هنا وفيما سيأتي
زيادة ونقص وتقدم
وتأخير في المتن فليحذر نظم
روايته اه

قال ووصى التزقت الواو في الصاد اخرج سعيدين منصور باسناد جيد عنه وهذه الاشياء وان كان
غيرها المعتمد لكن تكذيب المنقول بعد صحته ليس من داب اهل التحصيل فليتنظر في تأويله بما يليق
به (قوله قارعة داهية) قال ابو عبيدة في قوله تصيبهم بما صنعوا قارعة اي داهية مهلكة تقول قرعت
عظمه اي صدعته وفسره غيره بأخص من ذلك فأخرج الطبري باسناد حسن عن ابن عباس في قوله
تعالى ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة قال سرية او تحل قرىبا من دارهم قال انت يا محمد
حتى ياتي وعد الله فتح مكة ومن طريق مجاهد وغيره نحوه (قوله فأملت اطلت من الملى والملاوة
ومنه ملها ويقال للواسع الطويل من الارض ملى) كذا فيه والذي قال ابو عبيدة في قوله تعالى فأملت
للذين كفروا اي اطلت لهم ومنه الملى والملاوة من الدهر ويقال لليل والنهار الملى والملاوة ويقال
للخرق الواسع من الارض ملى قال الشاعر * ملى لا تخطاه العيون رغب * انتهى والملى بفتح ثم
كسر ثم تشديد بغير همزة (قوله اشق اشد من المشقة) هو قول ابى عبيدة ايضا و مراده انه افع
تفضيل (قوله معقب مغير) قال ابو عبيدة في قوله لا معقب لحكمه اي لا راد لحكمه ولا مغيره عن
الحق وروى ابن ابى حاتم من طريق زيد بن اسلم في قوله لا معقب لحكمه اي لا يعقب احد حكمه فيرده
(قوله وقال مجاهد متجاورات طيها وخبيثها السباح) كذا للجميع وسقط خبر طيها وقد وصله
الفر يابى من طريق ابن ابى نجيع عن مجاهد في قوله وفي الارض قطع متجاورات قال طيها عذبتها
وخبيثها السباح وعند الطبري من وجه آخر عن مجاهد القمع المتجاورات العذبة والسبخة والمالح
والطيب ومن طريق ابى سنان عن ابن عباس مثله ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس مثله وزاد ثبت
هذه وهذه الى جنبها لا ثبتت ومن طريق اخرى متصلة عن ابن عباس قال تكون هذه حلوة وهذه
حامضة وتسقى بماء واحد ومن متجاورات (قوله صنوان النخلتان او اكثر في اصل واحد وغير
صنوان وحدها تسقى بماء واحد كصالح بن آدم وخبيثهم ابوهم واحد) وصله الفر يابى ايضا عن مجاهد
مثله لكن قال تسقى بماء واحد قال بماء السماء والباقي سواء وروى الطبري من طريق سعيدين بن جبير في
قوله صنوان وغيره صنوان مجتمع وغير مجتمع وعن سعيدين منصور عن البراء بن عازب قال الصنوان
ان يكون اصلها واحد ورؤسها متفرقة وغير الصنوان ان تكون النخلة منفردة ليس عندها شئ
انتهى واصل الصنوان المثل والمراد به هنا فرع يجمعه وفرعا آخر او اكثر اصل واحد ومنه عم الرجل
صنوايه لانهم يجمعهم اصل واحد (قوله السحاب الثقال الذي فيه الماء) وصله الفر يابى ايضا عن
مجاهد مثله (قوله كباسط كفيه الى الماء يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا ياتيه) وصله
الفر يابى والطبري من طرق عن مجاهد ايضا وقد تقدم قول غيره في اول السورة (قوله فسالت اودية
بقدرها تملأ بطن كل واحد زبد اربابا الزبد السيل زبد مثله خبث الحديد والحلبة) وصله الفر يابى ايضا
عن مجاهد في قوله زبد اربابا قال الزبد السيل وفي قوله زبد مثله قال خبث الحلبة والحديد واخرجه
الطبري من وجهين عن ابن ابى نجيع عن مجاهد في قوله فسالت اودية بقدرها قال علمها فاحتل السيل
زبد اربابا قال الزبد السيل ومما توردون عليه في النار ابتغاء حلبة او متاع زبد مثله قال خبث الحديد
والحلبة فأما الزبد فيذهب جفاء قال جودا في الارض واماما ينفع الناس فيمكث في الارض قال الماء وهما
مثلان للحق والباطل واخرجه من طريقين عن ابن عباس نحوه ووجه المماثلة في قوله زبد مثله ان
كلام الزبد بن ناسي عن الاكدار ومن طريق سعيدين عن قتادة في قوله بقدرها قال الصغير بصغره
والكبير بكبره وفي قوله اربابا عاليا وفي قوله ابتغاء حلبة الذهب والفضة وفي قوله او متاع الحديد

قارعة داهية فأملت
اطلت من الملى والملاوة
ومنه ملها ويقال للواسع
الطويل من الارض ملى
اشق اشد من المشقة معقب
مغير وقال مجاهد
متجاورات طيها وخبيثها
السباح صنوان النخلتان
او اكثر في اصل واحد
وغیر صنوان وحدها بماء
واحد كصالح بن آدم
وخبيثهم ابوهم واحد
السحاب الثقال الذي فيه
الماء كباسط كفيه الى
الماء يدعو الماء بلسانه
ويشير اليه بيده فلا ياتيه
ابدافسات اودية بقدرها
تملأ بطن كل واحد زبد
اربابا الزبد السيل زبد مثله
خبث الحديد والحلبة

والصفر الذي ينتفع به والطفاء ما يتعلق بالشجر وهي ثلاثة أمثال ضربها الله في مثل واحد يقول كما
اضمححل هذا الزبد فصار لا ينتفع به كذلك يضححل الباطل عن أهله وكما مكث هذا الماء في الأرض
فأمرعت وأخرجت نباتها كذلك يبقى الحق لأهله ونظيره بقاء خالص الذهب والفضة إذا دخل النار
وذهب خبثه يبقى صفوه كذلك يبقى الحق لأهله ويذهب الباطل **﴿ تنبيه ﴾** وقع لكثير من إجماع بطن
واد في رواية الأصمعي علاء كل واد وهو أشبه ويروى ماء بطن واد **﴿ قوله ﴾** باب
قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام غيض نقص قال أبو عبيد في قوله وتغيض الماء أي
ذهب وقل وهذا تفسير سورة هود وإعجاز كره هنا لتفسير قوله تغيض الأرحام فأنها من هذه المادة
وروى عبد بن حميد من طريق أبي بشر عن مجاهد في قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام وما
ترداد قال إذا حاضت المرأة وهي حامل كان نقصا من الولد فان زادت على تسعة أشهر كان تمام لما
نقص من ولدها ثم روى من طريق منصور عن الحسن قال الغيض ما دون تسعة أشهر والزيادة ما زادت
عليها يعني في الوضع ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في مفاتيح الغيب وقد تقدم في سورة الأنعام
ويأتي في تفسير سورة لقمان ويشرح هناك أن شاء الله تعالى **﴿ قوله ﴾** حدثني إبراهيم بن المنذر حدثنا
معن **﴿ ٢ ﴾** عن مالك قال أبو مسعود تفرد به إبراهيم بن المنذر وهو غريب عن مالك **﴿ قلت ﴾** قد
أخرجه الدارقطني من رواية عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن ورواه أيضا من طريق القعنبي عن مالك
لكنه اختصره **﴿ قلت ﴾** وكذا أخرجه الأسعدي عن طريق ابن القاسم عن مالك قال الدارقطني
ورواه أحمد بن أبي طيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر فهم فيه أسنادا ومثنا

﴿ قوله ﴾ سورة إبراهيم عليه الصلاة والسلام **﴿**
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت البسمة لغير أبي ذر **﴿ قوله ﴾** وقال ابن عباس هاد داغ **﴿** كذا في جميع النسخ وهذه الكلمة إنما
وقعت في السورة التي قبلها في قوله تعالى إنما أنت منذر ولكل قوم هاد واختلف أهل التأويل في
تفسيرها بعد اتفاقهم على أن المراد بالمنذر محمد صلى الله عليه وسلم فروى الطبري من طريق علي بن أبي
طليحة عن ابن عباس في قوله ولكل قوم هاد داغ ومن طريق قتادة مثله ومن طريق العوفي عن
ابن عباس قال الهادي الله وهذا يعني الذي قبله كأنه لحظ قوله تعالى والله يدعو إلى دار السلام
ويهدي من يشاء ومن طريق أبي العلاء قال الهادي القائد ومن طريق مجاهد وقادة أيضا الهادي
نبي وهذا يخص من الذي قبله ويحمل القوم في الآية في هذه الأقوال على العموم ومن طريق عكرمة
وإبي الضحى ومجاهد أيضا قال الهادي محمد وهذا يخص من الجميع والمراد بالقوم على هذا الخصوص
أي هذه الأمة والمستغرب ما أخرجه الطبري بأسناد حسن من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال أنا المنذر وأما إلى
علي وقال أنت الهادي **﴿** ثم سدى المهتدون بعدى فان ثبت هذا فالمراد بالقوم اخص من الذي قبله أي
بنو هاشم مثلا وأخرج ابن أبي حاتم وعبد الله بن أحمد في زيارات المسند وابن مردويه من طريق
السدي عن عبد خير عن علي قال الهادي رجل من بني هاشم قال بعض رواة هو علي وكأنه أخذ من
الحديث الذي قبله وفي أسناد كل منهما بعض الشيعة ولو كان ذلك تابعا لما تخالف رواة **﴿ قوله ﴾** وقال
مجاهد صديق قبيح ودم **﴿** سقط هذا إلى ذي روضه القرطبي بسنده إليه في قوله ويسقي من ماء صديد قال
قبيح ودم **﴿ قوله ﴾** وقال ابن عبينه أذكروا نعمة الله عليكم إياي الله عندكم وإيامه **﴿** وصلة الطبري من

﴿ باب قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى وما تغيض الأرحام **﴿**
غيض نقص **﴿** حدثني
إبراهيم بن المنذر حدثنا
معن قال حدثني مالك عن
عبد الله بن دينار عن ابن
عمر رضي الله تعالى عنهما
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال مفاتيح
الغيب خمس لا يعلمها
إلا الله لا يعلم ما في غد إلا الله
ولا يعلم ما تغيض الأرحام
إلا الله ولا يعلم متى يأتي
المطر أحد إلا الله ولا تدري
نفس بأي أرض تموت
ولا يعلم متى تقوم الساعة
إلا الله

﴿ سورة إبراهيم عليه
الصلاة والسلام **﴿**
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
وقال ابن عباس هاد داغ
وقال مجاهد صديق قبيح
ودم وقال ابن عبينه
أذكروا نعمة الله عليكم
إياي الله عندكم وإيامه

﴿ ٢ ﴾ قوله عن مالك الذي
في المتن بأيدينا قال حدثني
مالك قلعل ما في الشارح
رواية له اه

طريق الجدي عنه وكذا رويناه في تفسير ابن عبيدة رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه واخرج
عبد الله بن احمد في زيادات المسند والنسائي وكذا ذكره ابن ابي حاتم من طريق ابن عباس عن ابي
ابن كعب قال ان الله اوحى الى موسى وذكرهم بأيام الله قال نعم الله واخرجه عبد الرزاق من حديث
ابن عباس باسناد صحيح فلم يقل عن ابي بن كعب (قوله وقال مجاهد من كل ما سألتوه رغبتم اليه فيه)
وصلة القرابي في قوله وآتاكم من كل ما سألتموه قال رغبتم اليه فيه (قوله تبغونها عوجا تلمسون لها
عوجا) كذا وقع هنا لالا كثرة ولا في ذر قبل الباب الذي يليه وصنيعهم اولى لان هذا من قول مجاهد
قد ذكره مع غيره من تفاسيره اولى وقد وصله عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله
وتبغونها عوجا قال تلمسون لها الزيف وذكر يعقوب بن السكيت ان العوج بكسر العين في الارض
والدين وفتحها في العود ونحوه ما كان منتصبا (قوله ولا خلل مصدر خالته خللا وبهجوز ايضا
جمع خلة وخلال) كذا وقع فيه فأوهم انه من تفسير مجاهد وانما هو كلام ابي عبيدة قال في قوله تعالى
لا يبيع فيه ولا خلل اي لا خلة خليل قال وله معنى آخر جمع خلة مثل خلة والجمع خلل وقلة والجمع
قلل وروي الطبري من طريق قتادة قال علم الله ان في الدنيا بيوعا وخرالا يتخالون بها في الدنيا فمن
كان يخال الله فليدم عليه والا فيسقط ذلك عنه وهذا يوافق من جعل الخلال في الآية جمع خلة
(قوله واذا تأذن ربكم اعلماكم آذانكم) كذا لالا كثرة ولا في ذر اعلماكم ربكم قال ابو عبيدة في قوله
تعالى واذا تأذن ربكم اذراة وتأذن تفعل من آذن اي اعلم وهو قول اكثر اهل اللغة ان تأذن من
الايدان وهو الاعلام ومعنى تفعل عزم مجاز ما ولهذا اوجب بما يجاب به القسم ونقل ابو علي
القارسي ان بعض العرب يجعل اذن وتأذن بمعنى واحد (قلت) ومثله قولهم تعلم موضع اعلم واعد
وتوعد وقيل ان اذراة فان المعنى اذ كروا حين تأذن ربكم وفيه نظر (قوله ايدهم في افواههم
هذا مثل كفوا عما مروا به) قال ابو عبيدة في قوله فردوا ايدهم في افواههم مجازة مجاز المثل ومعناه
كقوله عما مروا به وقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال رديده في فة اذا امسك ولم يجب وقد تعقبوا كلام
ابي عبيدة فقيل لم يسمع من العرب رديده في فة اذا ترك الشئ الذي كان يريد ان يفعله وقد روي
عبد بن حميد من طريق ابي الاحوص عن عبد الله قال عضوا على اصابعهم وصححه الحاكم واسناده
صحيح ويؤيده الآية الاخرى واذا خلوا عضوا عليكم الانامل من العيظ وقال الشاعر

* يردون في فيه غيظ الحسود * اي يغيطون الحسود حتى يعض على اصابعه وقيل المعنى رد الكفار
ايدى الرسل في افواههم بمعنى انهم امتنعوا من قبول كلامهم او المراد بالايدي النعم اي ردوا نعمة
الرسول وهي نصائحهم عليهم لانهم اذا كذبوها كأنهم ردوها من حيث جاءت (قوله مقامى حيث
يقمه الله بين يديه) قال ابو عبيدة في قوله ذلك لمن خاف مقامى قال حيث اقيمه بين يدي للحساب
(قلت) وفيه قول آخر قال الفراء ايضا انه مصدر لكن قال انه مضاف للفاعل اي قيامى عليه بالحفظ
(قوله من ورائه قدامه جهنم) قال ابو عبيدة في قوله من ورائه جهنم مجازة قدامه واماهه يقال الموت
من ورائك اي قدامك وهو اسم لكل ما توارى عن الشخص نقله ثعلب ومنه قول الشاعر

ليس ورائي ان تراخت منيتي * لزوم العصام تخني عليها الاصابع

وقول التابغة * وليس وراء الله للرء مذهب * اي بعد الله ونقل تطرب وغيره انه من الاضداد
وانكره ابراهيم بن عرفة نطقويه وقال لا يقع وراء بمعنى امام الا في زمان او مكان (قوله لكم
تبعوا احدها تابع مثل غيب وغائب) هو قول ابي عبيدة ايضا وغيب بفتح الغين المعجمة والتخانية

وقال مجاهد من كل
ما سألتوه رغبتم اليه فيه
تبغونها عوجا تلمسون
لها عوجا واذا تأذن ربكم
اعلمكم آذانكم ردوا
ايدهم في افواههم هذا
مثل كفوا عما مروا به
مقامى حيث يقمه الله
بين يديه من ورائه قدامه
جهنم لكم تبعوا احدها
تابع مثل غيب وغائب

بعض خكم استصرخني استغاثني يستصرخه من الصراخ ولاخلال مصدرا لله خلا لا ويجوز ايضا جمع خلة وخلال اجئت
استوصلت باب قوله كشجرة طيبة اصلها ثابت الآية حديثي عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهم اقال كذا عند ٢٦٤ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبروني بشجرة تشبه اوكل رجل المسلم

لا تنحاح ورقها ولاولا
ولا تؤتي اكلها كل حين
قال ابن عمر فوقع في نفسي
انها النخلة ورأيت ابا بكر
وعمر لا يتكلمان
فكرهتا ان اتكلم فلما
لم يقولوا شيئا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
هي النخلة فلما قلنا قلت
لعمري يا ابا ثناء والله لقد
كان وقع في نفسي انها
النخلة فقال ما منعك ان
تكلم قال لم اركم تكلمون
فكرهتا ان اتكلم او
اقول شيئا قال عمر لان
تكون قاتنها احب الى
من كذا وكذا باب
يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت حديثنا
ابو الوليد حدثنا شعبة
قال اخبرني علقمة بن
مرند قال سمعت سعد
ابن عبيدة عن البراء بن
عازب رضي الله تعالى عنه
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال المسلم اذا
سئل في القبر يشهد ان
لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله فذلك قوله
يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة باب

بعدها موحدة (قوله بعض خكم استصرخني استغاثني يستصرخه من الصراخ) سقط هذا الا بي ذر قال
ابو عبيدة ما انا بصرخكم اي ما انا بغيثكم ويقال استصرخني فأصرخته اي استغاثني فأغشته (قوله
اجئت استوصلت) هو قول ابي عبيدة ايضا اي قطعت جثتها بكاملها واخرجها الطبري من طريق سعيد
عن قتادة مثله ومن طريق العوفي عن ابن عباس ضرب الله مثل الشجرة الخبيثة بمثل الكافر يقول
الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد فليس له اصل ثابت في الارض ولا فرع في السماء ومن طريق الضحاك
قال في قوله ما لها من قرار اي ما لها اصل ولا فرع ولا ثمرة ولا منفعة كذلك الكافر ليس يعمل خيرا
ولا يقول خيرا ولم يجعل الله فيه بركة ولا منفعة (قوله باب قوله كشجرة طيبة اصلها
ثابت الآية) كذا الا بي ذر وساق غيره الى حين وسقط عندهم باب قوله ثم ذكر حديث ابن عمر (قوله
تشبه اوكل رجل المسلم) شئ من احد رواه واخرجه الاسماعيلي من الطريق التي اخرجها منها البخاري
بلفظ تشبه الرجل المسلم ولم يشك وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب العلم وقد تقدم هناك
البيان الواضح بان المراد بالشجرة في هذه الآية النخلة وفيه رد على من زعم ان المراد بها شجرة الجوز
الهندي وقد اخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس باسناد ضعيف في قوله تؤتي اكلها كل
حين قال هي شجرة جوز الهند لا تنعطل من ثمرة فتحمل كل شهر ومعنى قوله طيبة اي لذينة الثمر او
حسنة الشكل او نافعة فتكون طيبة بما يؤكل اليه نفعها وقوله اصلها ثابت اي لا ينقطع وقوله وفرعها
في السماء اي هي نهاية في الكمال لانها اذا كانت مرتفعة بعدت عن عفونات الارض وللحكاكم من حديث
انس الشجرة الطيبة النخلة والشجرة الخبيثة الخنظلة (قوله باب يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت) ذكر فيه حديث البراء مختصرا وقد تقدم في الجنازة اتم سياقا واستوفيت شرحه في
ذلك الباب (قوله باب الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الم تر الى الذين كفروا له الم تر الى الذين
خرجوا) زاد غير اي ذر الم تر كيف وهذا قول ابي عبيدة بلفظه (قوله البوار اهل لال بار بيور بوراقوما
بوراها لकिन) هو كلام ابي عبيدة ثم ذكر حديث ابن عباس فممن نزلت فيه الآية مختصرا وقد تقدم
مستوفى مع شرحه في غزوة بدر وروى الطبري من طريق اخرى عن ابن عباس انه سأل عمر عن هذه
الآية فقال من هم قال هم الافجرا من بني مخزوم وبني امية اخو الى واعمامك فأما اخو الى فاستأصلهم
الله يوم بدر واما اعمامك فأملى الله لهم الى حين ومن طريق علي قال هم الافجرا من بني امية وبني
المغيرة فأما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر واما بنو امية فتعوا الى حين وهو عند عبد الرزاق ايضا
والنسائي وصححه الحاكم (قلت) والمراد بعضهم لاجميع بني امية وبني مخزوم فان بني مخزوم لم
يستأصلوا يوم بدر بل المراد بعضهم كابي جهل من بني مخزوم وابي سفيان من بني امية

قوله تفسير سورة الحجر

بسم الله الرحمن الرحيم

كذا الا بي ذر عن المستمل وله عن غيره بدون لفظ تفسير وسقطت البسمة للباقي (قوله وقال

الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الم تر الى الذين كفروا له الم تر الى الذين كفروا له الم تر الى الذين كفروا له الم تر الى الذين كفروا له
بوراها لकिन * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمر وعن عطاء سمع ابن عباس الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال هم
كفار اهل مكة * (تفسير سورة الحجر) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * وقال

مجاهد صراط على مستقيم الحق يرجع الى الله وعليه طريقه لبامام مبين على الطريق وقال ابن عباس لعمر بن الخطاب قوم منكم من انكرهم لوط كتاب معلوم اجل لوما هلا تاتينا شيع اعم والاولياء ايضا شيع وقال ابن عباس يهرعون مسرعين لئلا يسموا للنظرين سكرت غشيت بروج منازل الشمس والقمر لواقع ملاقح ملاقحة حجاجا عجة حاة ٢٦٥ وهو الطين المتغير والمنون

المصبوب توجل تخفف دابر
آخر لبامام مبين الامام
كل ما اتهمت واهتدبت
به الصبيحة الهلكة
*(باب قوله الامن استرق
السمع فأتبعه شهاب
مبين)* حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان عن
عمرو عن عكرمة عن ابي
هريرة يبلغ به النبي صلى
الله عليه وسلم قال اذا
قضى الله الامر في السماء
ضربت الملائكة بأجنحتها
خضعا لاقوله كاسلولة
على صفوان قال علي وقال
غيره صفوان ينفذهم
ذلك فاذا فرغ عن قلوبهم
قالوا ماذا قال ربكم قالوا
للذي قال الحق وهو العلي
الكبير فيسمعها مسترقو
السمع ومسترقو السمع
هكذا واحد فوق آخر
ووصف سفيان يده
وفرج بين اصابع يده
اليمني نصبها بعضها فوق
بعض فربما ادرك الشهاب
المستمع قبل ان يرمى بها
الى صاحبه فيحرقه وربما
لم يدركه حتى يرمى بها الى
الذي يليه الى الذي هو
اسفل منه حتى يلقوها الى
الارض وربما قال سفيان

مجاهد صراط على مستقيم الحق يرجع الى الله وعليه طريقه (وصله الطبري من طرق عنه مثله وزاد
لا يعرض على شيء ومن طريق قتادة ومحمد بن سيرين وغيرهما انهم قرأوا على بالتونين على انه صفة
للصراط اى رفيع (قلت) وهى قراءة يعقوب (قوله لبامام مبين على الطريق) وروى الطبري من
طرف عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله وانما لبامام مبين قال بطريق معلم ومن رواية سعيد عن قتادة
قال طريق واضح وسيأتى له تفسير آخر في تنبيه سقط هذا والذي قبله لابي ذر الا عن المستملي (قوله
وقال ابن عباس لعمر بن الخطاب) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (قوله
قوم منكرون انكرهم لوط) وصله ابن ابي حاتم ايضا من الوجه المذكور في تنبيه سقط هذا والذي
قبله لابي ذر (قوله كتاب معلوم اجل) كذا لابي ذر فأروهم انه من تفسير مجاهد وغيره وقال غيره كتاب
معلوم اجل وهو تفسير ابي عبيدة قال في قوله الاولها كتاب معلوم اى اجل ومدة معلوم اى مؤقت
(قوله لوما هلا تاتينا) قال ابو عبيدة في قوله لوما تاتينا مجازها هلا تاتينا (قوله شيع اعم والاولياء ايضا
شيع) قال ابو عبيدة في قوله شيع الاولين اى اعم الاولين واحديثها شيع والاولياء ايضا شيع اى يقال
لهم شيع وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ولقد أرسلنا من قبلك في شيع
الاولين يقول اعم الاولين قال الطبري ويقال لاولياء الرجل ايضا شيع (قوله وقال ابن عباس يهرعون
مسرعين) كذا أوردها هنا وليست من هذه السورة وانما هى في سورة هود وقد وصله ابن ابي حاتم من
طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (قوله للنوسمين للناظرين) تقدم شرحه في قصة لوط من
احاديث الانبياء في تنبيه سقط هذا والذي قبله لابي ذر ايضا (قوله سكرت غشيت) كذا لابي ذر
فأروهم انه من تفسير مجاهد وغيره يوههم انه من تفسير ابن عباس لكنه قول ابي عبيدة وهو بمهمة ثم
معجمة (٣) وذكر الطبري عن ابي عمرو بن العلاء انه كان يقول هو مأخوذ من سكر الشراب قال
ومعناه غشى ابصارنا مثل السكر ومن طريق مجاهد والضحاك قوله سكرت ابصارنا قال سدت ومن
طريق قتادة قال سحرت ومن وجه آخر عن قتادة قال سكرت بالتشديد سدت وبالتخفيف سحرت
انتهى وهما قراءتان مشهورتان فقرأها بالتشديد الجمهور وابن كثير بالتخفيف وعن الزهري بالتخفيف
لكن بناها للفاعل (قوله لعمر بن الخطاب) كذا ثبت هنا لبعضهم وسيأتى لهم في الايمان والنذور مع
شرحه (قوله واناله لحاظون قال مجاهد عندنا) وصله ابن المنذر ومن طريق ابن ابي نجيح عنه وهو
في بعض نسخ الصحيح (قوله بروج منازل الشمس والقمر لواقع ملاقح حجاجا عجة حاة وهو الطين
المتغير والمنون المصبوب) كذا ثبت لغير ابي ذر وسقط له وقد تقدم مع شرحه في بدء الخلق (قوله
لا توجل لا تخف دابر آخر) تقدم شرح الاول في قصة ابراهيم وشرح الثانى في قصة لوط من احاديث
الانبياء وسقط لابي ذر هنا (قوله لبامام مبين الامام كل ما اتهمت به واهتدبت) هو تفسير ابي عبيدة
(قوله الصبيحة الهلكة) هو تفسير ابي عبيدة وقد تقدمت الاشارة اليه في قصة لوط من احاديث
الانبياء (قوله **باب** قوله الامن استرق السمع فأتبعه شهاب مبين) ذكر فيه حديث ابي
هريرة في قصة سترى السمع اورده اولاً لمعنا ثم ساقه بالاسناد بعينه مصرحاً فيه بالتحديث وبالسمع

٣٤ - فتح الباري - ثامن - حتى تنهى الى الارض فتلقى على فم الساحر فيكذب معها مائة كذبة فيصدق
فيقولون الم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقاً للكلمة التي سمعت من السماء * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا
عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة اذا قضى الله الامر وزادوا الكاهن * وحدثنا سفيان فقال قال عمرو سمعت عكرمة حدثنا ابو هريرة قال اذا
(٣) وهو بمهمة ثم معجمة اعل قوله عمة لانه اى في سكرت ثم معجمة اى في غشيت اه من هامش الاصل

قضى الله الامر وقال على فم الساحر قلت لافيان انت سمعت عمر قال سمعت عكرمة قال سمعت ابا هريرة قال نعم قلت لسفيان ان انسانا روى عنك عن عمرو عن عكرمة ٢٦٦ عن ابي هريرة و يرفعه انه قرأ فزع قال سفيان هكذا قرأ عمر وفلا ادري سمعه هكذا

ام لا قال سفيان وهي قراءة ثانيا باب قوله ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين في حديثنا ابراهيم ابن المنذر حدثنا معن قال حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء القوم الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما أصابهم * (باب قوله ولقد آتيناك سبعة من المثاني والقرآن العظيم) * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي سعيد بن المولى قال هربني النبي صلى الله عليه وسلم وانا صلي فدعاني فلم آتته حتى صليت ثم أتيت فقال ما منعك ان تأتني فقلت كنت اصلي فقال الم يقل الله يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول ثم قال الا علمنا اعظم سورة في القرآن قبل ان اخرج من المسجد فذهب النبي صلى الله عليه وسلم

في جميعه وذكرفيه اختلاف القراءة في فزع عن قلوبهم وسيأتي شرحه في تفسير سورة سبأ ويأتي الامام به في اواخر الطب وفي كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله باب قوله ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) ذكر فيه حديث ابن عمر في النهي عن الدخول على المعذنين وقوله الا ان تكونوا باكين ذكر ابن التين انه عند الشيخ ابي الحسن بائين بمحزمة بدل المكاف قال ولا وجه له (قوله باب قوله ولقد آتيناك سبعة من المثاني والقرآن العظيم) ذكر فيه حديث ابي سعيد بن المعلى في ذكر فاتحة الكتاب وقد سبق في اول التفسير مشروحات ذكر حديث ابي هريرة مختصرا بلفظ ام القرآن هي السبع المثاني في رواية الترمذي من هذا الوجه الحمد لله ام القرآن وام الكتاب والسبع المثاني وقد تقدم في تفسير الفاتحة من وجه آخر عن ابي هريرة ورفعه اثم من هذا للطبري من وجه آخر عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رفعه الركعة التي لا يقرأ فيها كالتحداج قال فقلت لابي هريرة فان لم يكن معي الا ام القرآن قال هي حسبك هي ام الكتاب وهي ام القرآن وهي السبع المثاني قال الخطابي وفي الحديث رد على ابن سيرين حيث قال ان الفاتحة لا يقال لها ام القرآن وانما يقال لها فاتحة الكتاب ويقول ام الكتاب هو اللوح المحفوظ قال وام الشئ اصله وسميت الفاتحة ام القرآن لانها اصل القرآن وقبل لانها مقدمة كأنها تؤمه (قوله هي السبع المثاني والقرآن العظيم) هو موقوف على قوله ام القرآن وهو مبتدأ وخبره محذوف او خبر مبتدأ محذوف تقديره والقرآن العظيم ما عداها وليس هو موقوف على قوله السبع المثاني لان الفاتحة ليست هي القرآن العظيم وانما جاز اطلاق القرآن عليها لانها من القرآن لكنها ليست هي القرآن كله ثم وجدت في تفسير ابن ابي حاتم من طريق اخرى عن ابي هريرة مثله لكن بلفظ والقرآن العظيم الذي اعطيتهموه اي هو الذي اعطيتهموه فيكون هذا هو الخبر وقد روى الطبري باسنادين جدين عن عمر ثم عن علي قال السبع المثاني فاتحة الكتاب زاد عن عمر ثني في كل ركعة وباسناد منقطع عن ابن مسعود مثله وباسناد حسن عن ابن عباس انه قرأ الفاتحة ثم قال ولقد آتيناك سبعة من المثاني قال هي فاتحة الكتاب وبسم الله الرحمن الرحيم الآية السابعة ومن طريق جماعة من التابعين السبع المثاني هي فاتحة الكتاب ومن طريق ابي جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العباس قال السبع المثاني فاتحة الكتاب قلت للربيع انهم يقولون انها السبع الطوال قال لقد نزلت هذه الآية وما نزل من الطوال شيء وهذا الذي اشار اليه هو قول آخر مشهور في السبع الطوال وقد اسنده النسائي والطبري والحاكم عن ابن عباس ايضا باسناد قوي وفي لفظ للطبري البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف قال الراوي وذكر السابعة فنيته وفي رواية صحيحة عند ابن ابي حاتم عن مجاهد وسعيد بن جبيرة انها يونس وعند الحاكم انها الكهف وزاد قيل له ما المثاني قال ثني فيهن القصص ومثله عن سعيد بن جبيرة عن سعيد بن منصور وروى الطبري ايضا من طريق خضيف عن زياد بن ابي مريم قال في قوله ولقد آتيناك سبعة من المثاني قال مرواه وبشر واذروا ضرب الامثال واعددوا نعم والانباء ورجح الطبري القول الاول لصحة الخبر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ساقه من حديث ابي هريرة في قصة ابي بن كعب كما تقدم في تفسير الفاتحة (قوله باب الذين جعلوا القرآن عضين) قيل ان عضين جمع عضوف وروى الطبري من طريق الضعفاء قال في قوله جعلوا القرآن عضين اي جعلوه اعضاء كاعضاء الجزور وقبل هي جمع عضه واصلها عضه فحذفت الهاء كما حذفت

ليخرج قد ذكرته فقال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته * حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ام القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم (باب قوله عز وجل الذين جعلوا القرآن عضين)

من الشفة واصلا شفها وجمعت بعد الحذف على عضين مثل برة وبرين وكرة وكرين وروى الطبري
من طريق قتادة قال عضين عضوه و بهتوه ومن طريق عكرمة قال العضه السحر بلسان قريش تقول
للساحرة العاضه اخرجته ابن ابي حاتم وروى ابن ابي حاتم ايضا من طريق طهطا مشل قول الضحالك
ولفظه عضوا القرآن اعضاء فقال بعضهم ساحر وقال آخر مجنون وقال آخر كاهن فذلك العضين ومن
طريق مجاهد مثله وزاد وقالوا اساطير الاولين ومن طريق السدي قال تسهوا القرآن واستمزوا به فقالوا
ذكر محمد البعوض والذباب والنمل والعنكبوت فقال بعضهم انا صاحب البعوض وقال آخر انا صاحب
النمل وقال آخر انا صاحب العنكبوت وكان المستمزون خمسة الاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب
والعاصم بن وائل والحارث بن تيس والوليد بن المغيرة ومن طريق عكرمة وغيره في عدد المستمزين مثله
ومن طريق الربيع بن انس مثله وزاد بيان كيفية هلاكهم في ليلة واحدة (قوله المتقسمين الذين - لمفوا
ومنه لا اقسام اي اقسام وتقرأ الاقسام وقاسمهم ما حلف لهما ولم يحلفا له وقال مجاهد تقاسموا تحالفوا)
قلت هكذا جعل المتقسمين من التسم بمعنى الحلف والمعروف انه من التسمه وبه جزم الطبري وغيره
وساق الكلام يدل عليه وقوله الذين جعلوا هو صفة للمتقسمين وقد ذكرنا ان المراد انهم تسهوه وفرتوه
وقال ابو عبيدة وقاسمهم ما حلف لهما وقال ايضا ابو عبيدة الذي يكثر المصنف نقل كلامه من المتقسمين
الذين اقساموا وقرأوا قال وقوله عضين اي فرقوه عضوه اعضاء قال رؤبة * وليس دين الله بالمعضي *
اي بالمفرق واماتوله ومنه لا اقسام الخ فليس كذلك اي فليس هو من الاقسام بل هو من القسم
وانما قال ذلك بناء على ما اختاره من ان المتقسمين من التسم وقال ابو عبيدة في قوله لا اقسام يوم القيامة
مجازها اقسام يوم القيامة واختلاف المعربون في لاقبل زائدة والى هذا يشير كلام ابو عبيدة وتعقب
بأنها لا تزداد الا في اثناء الكلام واجيب بأن القرآن كله كالكلام الواحد وقيل هو جواب شيء محذوف
وقيل نفي على بابها وجوابها محذوف والمعنى لا اقسام كذا بل بكذا واما قراءة لا اقسام بغير الف فهي رواية
عن ابن كثير واختلاف في اللام فقيل هي لام القسم وقيل لام التأكيده وانما وعلى اثبات الالف في
التي بعدها ولا اقسام بالنفس وعلى اثباتها في لا اقسام بهذا البلد اتباعا لرسم المصحف في ذلك واماقول
مجاهد تقاسموا تحالفوا وقال وقد اخرج الفر يابي من طريق ابن ابي نجيع عنه في قوله قالوا
تقاسموا بالله قال تحالفوا ادى هلا كفلم يصلوا اليه حتى هلكوا جميعا وهذا ايضا لا يدخل في المتقسمين
الا على رأي زيد بن اسلم فان الطبري روى عنه ان المراد بقوله المتقسمين قوم صالح الذين تقاسموا على
هلا كفلم المصنف اعتمد على ذلك (قوله عن ابن عباس الذين جعلوا القرآن عضين) يعني في
تفسير هذه الكلمة وقد ذكرت ما قبل في اصل اشتقاقها اول الباب (قوله هم اهل الكتاب) فسر
في الرواية الثانية فقال اليهود والنصارى وقوله جزؤه اجزاء فسر في الرواية الثانية فقال آمنوا
ببعض وكفروا ببعض (قوله في الرواية الثانية عن ابي طيبان) بمجمة ثم موسدة هو حصين بن
جندب وليس له في البخاري عن ابن عباس سوى هذا الحديث (قوله باب قوله
واعبدوا ربك حتى يأتاك اليقين قال سالم اليقين الموت) وصلة الفر يابي وعبد بن جندب وغيرهما من
طريق طارق بن عبد الرحمن عن سالم بن ابي الجعد بن زاذان اخرج الطبري من طريق عن مجاهد وقتادة
 وغيرهما مثله واستشهد الطبري لذلك بحديث ام الهذيل في قصة ثمان بن ظالمون اما هو فقد جاءه
اليقين واني لا رجولة الطبري وقد تقدم الجناز مشروحا وقد اعترض بعض الشراح على البخاري
لكونه لم يخرج هنا هذا الحديث وقال كان ذكره الباق من هذا قال ولان اليقين ليس من اسماء الموت

المتقسمين الذين حلفوا
ومنه لا اقسام اي اقسام
وتقرأ الاقسام قاسمهم ما
حلف لهما ولم يحلفا له وقال
مجاهد تقاسموا تحالفوا
* حدثنا يعقوب بن ابراهيم
حدثنا هشيم اخبرنا ابو بشر
عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس رضي الله تعالى
عنهما الذين جعلوا القرآن
عضين قال هم اهل
الكتاب جزؤه اجزاء
فآمنوا ببعضه وكفروا
ببعضه * حدثني عبيد الله
ابن موسى عن الاعمش
عن ابي طيبان عن ابن
عباس رضي الله تعالى
عنهما كما انزلنا على المتقسمين
قال آمنوا ببعض وكفروا
ببعض اليهود والنصارى
باب قوله واعبدوا ربك حتى
يأتاك اليقين قال سالم
اليقين الموت

(قلت) لا يلزم البخاري ذلك وقد اخرج النسائي حديث بعجة عن ابي هريرة رفعه خير ما عاش الناس به رجل محسبك بعنان فرسه الحديث وفي آخره حتى يأتيه اليقين ليس هو من الناس الا في خير فهذا شاهد جسد لقول سالم ومنه قوله تعالى وكنا نكذب بيوم الدين حتى انا اليقين واطلاق اليقين على الموت مجاز لان الموت لا يشك فيه

﴿ قوله بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
﴿ سورة النحل ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
﴿ سورة النحل ﴾ *
روح القدس جبريل نزل به الروح الامين في ضيق يقال امر ضيق وضيق مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت قال ابن عباس تنبأ أظلاله تنبأ سبل ربك ذلال لا يتوعر عليها مكان سلكته وقال ابن عباس في تقلبهم اختلافهم وقال مجاهد تعيد تكفأ مفرطون منسيون وقال غيره فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم هذا مقدم ومؤخر وذلك ان الاستعاذة قبيل القراءة

سقطت السهلة لغير ابي ذر (قوله روح القدس جبريل نزل به الروح الامين) اما قوله روح القدس جبريل فاخرجه ابن ابي حاتم باسناد رجاله ثقات عن عبد الله بن مسعود وروى الطبري من طريق محمد بن كعب القرظي قال روح القدس جبريل وكذا جزم به ابو عبيدة وغير واحد واما قوله نزل به الروح الامين فذكره استشهد به المصنف هذا التأويل فان المراد به جبريل اتفاقا وكأنه اشار الى رد ما رواه الضحاك عن ابن عباس قال روح القدس الاسم الذي كان عيسى يسمي به الموتى اخرجه ابن ابي حاتم واسناده ضعيف (قوله وقال ابن عباس في تقلبهم في اختلافهم) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه مثله ومن طريق سعيد بن قتادة في تقلبهم يقول في اسفارهم (قوله وقال مجاهد تعيد تكفأ) هو بالكاف وتشديد الفاء مهموز وقبل بضم اوله وسكون الكاف وقد وصله القرطبي من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله والاني في الارض رواه ان تعيد بكم قال تكفأ بكم ومعنى تكفأ تقلب وروى الطبري من حديث علي باسناد حسن موقوفا قال لما خلق الله الارض قصت قال فأرسي الله فيها الجبال وهو عند احدواثر من دى من حديث انس مرفوع (قوله مفرطون منسيون) وصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون قال منسيون ومن طريق سعيد بن جبير قال مفرطون اي متروكون في النار منسيون فيها ومن طريق سعيد بن قتادة قال معجلون قال الطبري ذهب قتادة الى انه من قولهم افرطنا فلانا اذا قدموه فهو مفرط ومنه انا فرطكم على الخوض (قلت) وهذا كله على قراءة الجمهور بتخفيف الراء وقتهجها وقرأها نافع بكسرها وهو من الافراط وقرأها ابو جعفر بن القعقاع بفتح الفاء وتشديد الراء مكسورة اي مقصرون في اداء الواجب مبالغون في الاساءة (قوله في ضيق يقال امر ضيق وامر ضيق مثل هين وهين ولين ولين وميت وميت) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ولا تل في ضيق بفتح اوله وتخفيف ضيق كيت وهين ولين فاذا خففها قلت ميت وهين ولين فاذا كسرت اوله فهو مصدر ضيق انتهى وقرأ ابن كثير هنا وفي النمل بالكسر والباءون بالفتح فقبل على لغتين وقبل المفتوح مخفف من ضيق اي في امر ضيق واعترضه الفارسي بان الصفة غير خاصة بالموصوف فلا يدعي الحذف (قوله قال ابن عباس تنبأ أظلاله تنبأ) كذا فيه والصواب تنبأ وقد تقدم بيانه في كتاب الصلاة (قوله سبل ربك ذلال لا يتوعر عليها مكان سلكته) رواه الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد مثله ويتوعر بالعين المهملة وذلال حال من السبل اي ذللها الله لها وهو جمع ذلول قال تعالى جعل لكم الارض ذلولا ومن طريق قتادة في قوله تعالى ذلالا اي مطيعة وعلى هذا فاقوله ذلالا حال من فاعل اسلكي وانتصاب سبل على الظرفية او على انه مفعول به (قوله القانت المطيع) سبأني في آخر السورة (قوله وقال غيره فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم هذا مقدم ومؤخر وذلك ان الاستعاذة قبيل القراءة)

المراد بالغير ابو عبيدة فان هذا كلامه بعينه وقرره غيره فقال اذا وصلة بين الكلامين والتقدير فاذا اخذت في القراءة فاستعدو قيل هو على اصله لكن فيه اضمحلال اذا اردت القراءة لان الفعل يوجد عند القصد من غير فاصل وقد اخذ بظاهر الآية ابن سيرين ونقل عن ابي هريرة وعن مالك وهو مذهب جزة الزيات فكانوا يستعينون بعد القراءة وبه قال داود الطائفي (قوله ومعناها) اي معنى الاستعاذة (الاعتصام بالله) هو قول ابي عبيدة ايضا (قوله وقال ابن عباس تسيهون ترعون) روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى ومنه شجر فيه تسيهون قال ترعون فيه انعامكم ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس تسيهون اي ترعون ومن طريق عكرمة مولى ابن عباس مثله وقال ابو عبيدة اسمت الابل رعيته واسمته هي رعت (قوله شاكته ناحيته) كذا وقع هنا وانما هو في السورة التي تليها وقد اعاده فيها ووقع في رواية ابي ذر عن الجوى نيته بدل ناحيته وسيأتي الكلام عليها هناك (قوله قصد السبيل البيان) وصلة الطبري من طريق علي ابن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله وعلى الله قصد السبيل قال البيان ومن طريق العوفي عن ابن عباس مثله وزاد البيان بيان الضلالة والهدى (قوله الدفء ما استدفأت به) قال ابو عبيدة الدفء ما استدفأت به من اوبارها ومنافع ما سوى ذلك وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله لكم فيها داف قال الثياب ومن طريق مجاهد قال لباس ينسج ومن طريق قتادة مثله (قوله تخوف تنقص) وصلة الطبري من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله او يأخذهم على تخوف قال علي تنقص وروى باسناد فيه مجهول عن عمر انه سئل عن ذلك فلم يجب فقال عمر ما اري الا انه على ما يتنقصون من معاصي الله قال فخرج رجل فلقى اعرابيا فقال ما فعل فلان قال تخوفته اي تنقصته فرجع فأخبر عمر فأعجبه وفي شعر ابي كثير الهذلي ما يشهد له وروى ابن ابي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس علي تخوف قال علي تنقص من اعمالهم وقيل التخوف تفعل من الخوف (قوله تريحون بالاعشى وتسرحون بالغداة) قال ابو عبيدة في قوله ولكم فيها اجل حين تريحون اي بالاعشى وحين تسرحون اي بالغداة (قوله الانعام لعبرة وهي تزنت وتذكرو كذلك النعم الانعام جماعة النعم) قال ابو عبيدة في قوله وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه فذكروا اني قليل الانعام تذكروا وتؤنث وقيل المعنى على النعم فهي تذكروا وتؤنث والعرب تظهر الشيء ثم تخبر عنه بما هو منه بسبب وان لم يظهره كقول الشاعر

قبائلنا سبع وانتم ثلاثة * والسبع اولى من ثلاث واطيب

اي ثلاثة احياه ثم قال من ثلاث اي قبائل انتهى وانسكر الفراء تأنيث النعم وقال انما يقال هذا نعم ويجمع على نعمان يضم اوله مثل حل وحلان (قوله اكنانا واحدا كن مثل حل واحال) هو تفسير ابي عبيدة وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله اكنانا قال غير اننا من الجبال يسكن فيها (قوله بشق يعني المشقة) قال ابو عبيدة في قوله لم تكونوا بالغية الا بشق اي بمشقة النفس وروى الطبري من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله الا بشق النفس قال المشقة عليكم ومن طريق سعيد عن قتادة الا بشق النفس لا يجهد النفس في تنبيهه قرأ الجمهور بكسر الشين من شق وقرأها ابو جعفر بن القعقاع بفتحها قال ابو عبيدة هما بمعنى وانشد

وذو ابل تسعي ويحبسها له * اخو نصب من شقها وذوب

قال الاثرم صاحب ابي عبيدة سمعته بالكسر والفتح وقال الفراء معناها مختلف فبالكسر معناه

ومعناها الاعتصام بالله
وقال ابن عباس تسيهون
ترعون شاكته ناحيته
قصد السبيل البيان الدفء
ما استدفأت به تريحون
بالاعشى وتسرحون بالغداة
بشق يعني المشقة على
تخوف تنقص الانعام
لعبرة وهي تزنت وتذكرو
وكذلك النعم الانعام
جماعة النعم اكنانا
واحدا كن مثل حل
واحال

ذات حتى صارت على نصف ما كانت وبالفصح المشقة انتهى وكلام اهل التفسير يساعداً الاول (قوله
 سراييل قص تقيكم الحر واما سراييل تقيكم بأسكم فانها الدروع) قال ابو عبيدة في قوله تعالى سراييل
 تقيكم الحر اي قصا وسراييل تقيكم بأسكم اي دروعا وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله
 تعالى سراييل تقيكم الحر قال القطن والسكتان وسراييل تقيكم بأسكم قال دروع من حديد (قوله دنلا
 بينكم كل شيء لم يصح فهو دخل) هو قول ابو عبيدة ايضا وروى ابن ابي حاتم من طريق سعيد عن
 قتادة قال دنلا خيلانة وقيل الدخيل الدخيل في الشيء ليس منه (قوله وقال ابن عباس حفدة من ولد
 الرجل) وصلة الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله بنين وحفدة قال الولد وولد الولد
 واسناده صحيح وفيه عن ابن عباس قول آخر اخرج من طريق العوفي عنه قال هم بنو امرأة الرجل
 وفيه عنه قول ثالث اخرج من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الحفدة الاصهار ومن طريق
 عكرمة عن ابن عباس قال الاختان واخرج هذا الاخير عن ابن مسعود باسناد صحيح ومن طريق
 ابي الضحى وابراهيم وسعيد بن جبير وغيرهم مثله وصحح الحاكم حديث ابن مسعود وفيه قول رابع
 عن ابن عباس اخرج من طريق الطبري من طريق ابي حمزة عنه قال من اعانك فقد حقدك ومن طريق عكرمة
 قال الحفدة السدام ومن طريق الحسن قال الحفدة البنون وبنو البنين ومن اعانك من اهل او خادم فقد
 حقدك وهذا اجمع الاقوال وبه تجتمع واشار الى ذلك الطبري واصل الحفدة داركة الخطو والاسراع في
 المشي فاطلق على من يسعى في خدمة الشخص ذلك (قوله السكر ما حرم من عمرتها والرزق الحسن
 ما حل) وصلة الطبري باسناد جيد من طريق عمرو بن سفيان عن ابن عباس مثله واسناده صحيح وهو
 عند ابي داود في التاسع وصححه الحاكم ومن طريق سعيد بن جبير عنه قال الرزق الحسن الحلال
 والسكر اطرام ومن طريق سعيد بن جبير ومجاهد مثله وزاد ان ذلك كان قبل تحريم الخمر وهو كذلك
 لان سورة النحل مكبة ومن طريق قتادة السكر خمر الا عاجم ومن طريق الشعبي وقيل له في قوله
 تتخذون منه سكرا اهوهذا الذي تصنع النبط قال لاهذا خمر وانما السكر نقيع الزبيب والرزق الحسن
 التمر والعنب واختار الطبري هذا القول واتصر له (قوله وقال ابن عيينة عن صدقة انكاثا هي خرقاء
 كانت اذا ابرمت غزلها نقضته) وصلة ابن ابي حاتم عن ابيه عن ابي عمر العدني والطبري من طريق
 الجدي كلاهما عن ابن عيينة عن صدقة عن السدي قال كانت بمكة امرأة تسمى خرقاء قد كرم مثله وفي
 تفسير مقاتل ان اسمها ربيعة بنت عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم وعند البلاذري انها ولدة
 اسد بن عبد المزي بن قصي وانها بنت سعد بن تميم بن مرة وفي غير البيان انها كانت تغزل هي وجوارها
 من الغداة الى نصف النهار ثم تأمرهن بنقض ذلك هذا ما لا تكف عن الغزل ولا تبق ما غزلت وروى
 الطبري من طريق ابن جريج عن عبد الله بن كثير مثل رواية صدقة المذاكوري من طريق سعيد عن قتادة
 قال هو مثل ضرب به الله تعالى لمن شكك عهد وروى ابن مردويه باسناد ضعيف عن ابن عباس انها نزلت
 في ام زفر الا في ذكرها في كتاب الطب والله اعلم وصلة هذا المار من ذكره في رجال البخاري وقد اقدم
 الكزمني فقال صدقة هذا هو ابن الفضل المروزي شيخ البخاري وهو يروي عن سفيان بن عيينة وهنا
 روئني سفيان ولا سلف له فيما ادعاه من ذلك ويكفي في الرد عليه ما اخرجناه من تفسير ابي جريروا بن
 ابي حاتم من رواية صدقة هذا عن السدي فان صدقة بن الفضل المروزي ما ادرك السدي ولا اصحاب
 السدي وكنت اظن ان صدقة هذا هو ابن ابي عمران قاضي الاهواز لان ابن عيينة عنه رواية الى ان

سراييل قص تقيكم الحر
 واما سراييل تقيكم بأسكم
 فانها الدروع دنلا بينكم
 كل شيء لم يصح فهو دخل
 قال ابن عباس حفدة من
 ولد الرجل السكر ما حرم
 من عمرتها والرزق الحسن
 ما حل وقال ابن عيينة
 عن صدقة انكاثا هي
 خرقاء كانت اذا ابرمت
 غزلها نقضته

وقال ابن مسعود الامة معلم
الخير والفاقت المطيع
باب قوله تعالى ومنكم
من يرد الى اذل العمر
حدثنا موسى بن امم
حدثنا هرون بن موسى
ابو عبد الله الاور عن
شعيب عن انس بن مالك
رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان
يدعوا عوذ بك من البخل
والكسل وارذل العمر
وعذاب القبر وفتنة
الدجال وفتنة الهيا والممات
باب قوله سورة بنى اسرائيل
بسم الله الرحمن الرحيم
حدثنا آدم حدثنا شعيب
عن ابي اسحق قال سمعت
عبد الرحمن بن يزيد قال
سمعت ابن مسعود رضي
الله عنه قال في بنى اسرائيل
والكهف ومريم انهم
من العتاق الاول وهن
من تلاميذ فينبغضون
اليك رؤسهم قال ابن
عباس يهزون وقال غيره
نغضت سنك اي تهركت
وقضينا الى بنى اسرائيل
اخبرناهم انهم سيفقدون
والقضاء على وجوه وقضى
ربك امر ومنه الحكم ان
ربك يقضى بينهم ومنه
الخلق فقضاهن سبع
سموات خلقهن

رايت في تاريخ البخاري صدقة ابو الهذيل وروى عن السدي قوله روى عنه ابن عبيدة وكذا ذكره
ابن حبان في الثقات من غير زيادة وكذا ابن ابي حاتم عن ابيه لكن قال صدقة بن عبد الله بن كثير
القاري صاحب مجاهد فظهر انه غير ابن ابي عمران ووضح انه من رجال البخاري تعليقا فيستدرك على
من صنف في رجاله فان الجميع اغواه والله اعلم (قوله وقال ابن مسعود الامة معلم الخير والفاقت
المطيع) وصله الفر يابي وعبد الرزاق وابو عبد الله في المواظ والحاكم كلهم من طريق الشعبي
عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قرئت عنده هذه الآية ان ابراهيم كان امة فانت الله فقال
ابن مسعود ان معاذ كان امة فانت الله فسل عن ذلك فقال هل تدرون ما الامة الامة الذي يعلم الناس
الخير والفاقت الذي بطيع الله ورسوله (قوله باب قوله تعالى ومنكم من يرد الى اذل
العمر) ذكر فيه حديث انس في الدعاء بالاستعاذة من ذلك وغيره وسبأ في شرحه في الدعوات وشعيب
الراوي عن انس هو ابن الحبحاب بمهملتين وموحدتين وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي قال
ارذل العمر هو الخرف وروى ابن مردويه من حديث انس انه مائة سنة

باب قوله سورة بنى اسرائيل
بسم الله الرحمن الرحيم

ثبتت البسمة لابي ذر (قوله سمعت ابن مسعود قال في بنى اسرائيل والكهف ومريم انهم من العتاق)
بكسر الميم وتخفيف المشاة جمع عتيق وهو القديم او هو كل ما بلغ الغاية في الجودة والثاني جزم
جماعة في هذا الحديث وبالاول جزم ابو الحسن بن فارس وقوله الاول بتخفيف الواو وقوله هن من
تلاميذ بكسر المشاة وتخفيف اللام اي مما حفظ قديما والتلاذد قديم الملك وهو بخلاف الطارف
ومراد ابن مسعود انهم من اول ما تعلم من القرآن وان هن فضلائهم من القصص واخبار الانبياء
والامم وسبأ في الحديث في فضائل القرآن باتم من هذا السياق ان شاء الله تعالى (قوله فينبغضون
اليك رؤسهم قال ابن عباس يهزون) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن
طريق العوفي عن ابن عباس قال يهركونها استهزاء ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
نحوه ومن طريق سعيد عن قتادة مثله (قوله وقال غيره نغضت سنك اي تهركت) قال ابو عبيدة في
قوله فينبغضون اليك رؤسهم اي يهركونها استهزاء يقال نغضت سنه اي تهركت وارتفعت من اصلها
وقال ابن قتيبة المراد انهم يهركون رؤسهم استهزاء وروى سعيد بن منصور عن طريق محمد بن كعب
في قوله فينبغضون قال يهركون (قوله وقضينا الى بنى اسرائيل اخبرناهم انهم سيفقدون والقضاء
على وجوه وقضى ربك امر ومنه الحكم ان ربك يقضى بينهم ومنه الخلق فقضاهن سبع سموات
خلقهن) قال ابو عبيدة في قوله وقضينا الى بنى اسرائيل اي اخبرناهم وفي قوله وقضى ربك اي امر وفي
قوله ان ربك يقضى بينهم اي يحكم وفي قوله فقضاهن سبع سموات اي خلقهن وقدين ابو عبيدة بعض
الوجوه التي يرد بها لفظ القضاء وافضل كثير منها واستوعب اسمعيل بن احمد النيسابوري في
كتاب الوجوه والنظائر فقال لفظه قضى في الكتاب العزيز جاءت على خمسة عشر وجها القراغ فاذا
قضيت مناسككم والامر اذا قضى امرا والاجل فمنهم من قضى نحبهم والفصل لقضى الامر بيني
وبينكم والمضى لقضى الله امرا كان مفعولا والملاك لقضى اليهم اجلهم والوجوب لما قضى
الامر والابرار في نفس يعقوب قضاها والاعلام وقضينا الى بنى اسرائيل والوصية وقضى ربك

ان لا تعبدوا الاياه والموت فوكزه موسى فغضى عليه والنزول فلما قضينا عليه الموت والخلق
فقضاهن سبع سموات والفعل كالمما يقض ما امره يعني حقالم يفعل والعهد اذ قضينا الى موسى
الامر وذكروا غير القدر المكتوب في اللوح المحفوظ كقوله وكان امرامقضي والفعل فاقض ما انت
قاض والوجوب اذ قضى الامر اي وجب لهم المذاب والوفاء (٢) كفائت العباداة والكفاية وان
يقضى عن احد من بعدك انتهى وبعض هذه الارجحة متداخل واغفل انه يرد بمعنى الانتهاء فلما قضى
زيد منها وطراو بمعنى الاتمام ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وبمعنى كتب اذ قضى امرا وبمعنى
الاداء وهو ما ذكره وبمعنى الفراغ ومنه قضى دينه وتفسير قضى ربنا ان لا تعبدوا بمعنى وصي منقول
من مصنف ابى بن كعب اخرج الطبري واخرجه ايضا من طريق قتادة قال هي في مصنف
ابن مسعود وروى ومن طريق مجاهد في قوله وقضى قال واوصى ومن طريق الضحاك انه قرأ وروى
وقال الصفت الواو بالصاد فصارت قافا فقرئت وقضى كذا قال واستنكروه منه واماتفسيره بالامر
كما قال ابو عبيدة فوصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق الحسن وقتادة
مثله وروى ابن ابي حاتم من طريق ضمرة عن الثوري قال معناه امر ولو قضى لمضى يعني لو حكم وقال
الزهري القضاء مرجعه الى انقطاع الشيء وتماهه ويمكن رد ما ورد من ذلك كله اليه وقال الزهري
ايضا كل ما احكم عمله او ختم او اكل او وجب او اثم او انفسد او مضى فقد قضى وقال في قوله تعالى
واقضينا الى بنى اسرائيل اي علمناهم علما قاطعا انتهى والقضاء يتعدى بنفسه وانما تعدى بالحرف
في قوله تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل لتضمنه معنى اوجينا (قوله نفيرا من ينفر معه) قال ابو عبيدة
في قوله اكثر نفيرا قال الذين ينفرون معه وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله وجعلناكم
اكثر نفيرا اي عددنا من طريق اسباط عن السدي مثله (قوله مبسورا لنا) قال ابو عبيدة في قوله
فقل لهم قولا مبسورا اي لنا وروى الطبري من طريق ابراهيم النخعي في قوله فقل لهم قولا مبسورا
اي (٣) اصام تعدهم ومن طريق عكرمة قال عدتهم عدة حسنة وروى ابن ابي حاتم من طريق محمد
ابن ابي موسى عن ابن عباس في قوله تعالى فقل لهم قولا مبسورا قال العدة ومن طريق السدي قال
تقول نعم وكرامة وليس عندنا اليوم ومن طريق الحسن تقول سيكون ان شاء الله تعالى (قوله خطأ
انما هو اسم من خطئت والخطأ مفتوح مصدره من الاثم خطئت بمعنى اخطأت) قال ابو عبيدة في
قوله كان خطأ كبيرا اي انما هو اسم من خطئت فاذا قمتته فهو مصدر قال الشاعر

دعيني انما خطئي وصوبي * علي وانما اهلك مالي

ثم قال وخطئت واخطأت لغتان وتقول العرب خطئت اذا اذبت عمدا واخطأت اذا اذبت على غير
عمد واخطا والطبري القراءة التي بكسر ثم تكون وهي المشهورة ثم استند عن مجاهد في قوله خطأ قال
خطيئة قال وهذا اولي لانهم كانوا يقتلون اولادهم على عمد لا خطأ فموا عن ذلك واما القراءة بالفتح فهي
قراءة ابن ذكوان وقد اجابوا عن الاستبعاد الذي اشار اليه الطبري بأن معناها ان قتلهم كان غير
صواب تقول اخطا يخطي خطأ اذا لم يصب واما قول ابى عبيدة الذي تبعه فيه البخاري حيث قال
خطئت بمعنى اخطأت ففيه نظر فان المعروف عند اهل اللغة ان خطي بمعنى اثم واخطأ اذا لم يتعمد
او اذا لم يصب (قوله حصيرا محبسا محصرا) اما محبسا فهو تفسير ابن عباس وصله ابن المنذر من طريق
علي بن ابي طلحة عنه في قوله وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا قال محبسا وقال ابو عبيدة في قوله
حصيرا قال محصرا (قوله تخرق تقطع) قال ابو عبيدة في قوله تعالى لن تخرق الارض قال لن تقطع

نفيرا من ينفر معه مبسورا
لينا وليتبروا يدعروا ما
علا حصيرا محبسا محصرا
حق وجب مبسورا لنا
خطأ انما وهو اسم من
خطئت والخطأ مفتوح
مصدره من الاثم خطئت
بمعنى اخطأت تخرق تقطع

(٢) قوله كفائت العباداة
كذا في النسخ ولعله سقط
بعده لفظ يقضى كما هو
ظاهر ام مصححه
(٣) قوله اصام تعدهم كذا
في النسخ ولعل فيه تحريفا
فحذر ام

والرجل والرجال والرجالة
واحد هاراجل مثل
صاحب وصاحب وتاجر
وتاجر حاصبا الريح
العاصف والحاصب ايضا
ما ترمى به الريح ومنه
حصب جهنم يرمى به في
جهنم وهم حصبا ويقال
حصب في الارض ذهب
والحاصب مشتق من
الحصباء الحجارة تارة
مرة وجاعته تير وتارات
لا احتسكن لاسنأصلهم
يقال احتسك فلان ما عند
فلان من علم استقصاه
طائره خطه قال ابن عباس
كل سلطان في القرآن فهو
حجة ولى من الدل لم يحالف
احدا في باب قوله اسرى
بعيده اسلام المسجد
الحرام حدثنا عبدان
حدثنا عبد الله اخبرنا
يونس ح وحدثنا احمد بن
صالح حدثنا عنبسة حدثنا
يونس عن ابن شهاب قال
ابن المسيب قال ابو هريرة
اتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليلة اسرى به
بايلياء بعد حين من خمر
ولبن فنظر اليهما فأخذ
البن قال جبريل الحمد لله
الذى همدك للفطرة
لو اخذت النجر غوت امك
* حدثنا احمد بن صالح
حدثنا ابن وهب قال

(قوله واذهم نجوى مصدر من ناجيت فوصفهم بها والمعنى يتناجون) كذا فيه وقال ابو عبيدة في قوله
اذ يستمعون اليك واذهم نجوى هو مصدر ناجيت أو اسم منها فوصف بها القوم كقولهم هم عذاب خفاء
نجوى في موضع متناجين انتهى ويحتمل ان يكون على حذف مضاف اى وهم ذرو نجوى او هو جمع نجى
كقتيل وقلى (قوله رفاتا حطاما) قال ابو عبيدة في قوله رفاتا اى حطاما اى نظاما محطمة وروى
الطبرى من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله ائذا كئنا عظاما ورفاتا قال تريبا (قوله واستغفر
استغف بجبلك الفرسان والرجال والرجالة واحد هاراجل مثل صاحب وصاحب وتاجر وتاجر)
هو كلام ابى عبيدة بنصه وتقدم شرحه في بدء الخلق وروى ابن ابي حاتم من طريق مجاهد في قوله واستغفر
قال استنزل (قوله حاصبا الريح العاصف والحاصب ايضا ما ترمى به الريح ومنه حصب جهنم يرمى به
في جهنم وهم حصبا ويقال حصب في الارض ذهب (٢) والحاصب مشتق من الحصباء الحجارة)
تقدم في صفة النار من بدء الخلق قال ابو عبيدة في قوله ويرسل عليكم حاصبا اى ريحا عاصفا تحصب
ويكون الحاصب من الجلبد ايضا قال الفرزدق * بحاصب كنديف الظن منشور * وفي قوله
حصب جهنم كل شئ القيت في النار فقد حصبتها به وروى ابن ابي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال
او يرسل عليكم حاصبا قال حجارة من السماء ومن طريق السدى قال راميا يرمىكم بحجارة (قوله تارة اى
مرة والجمع تير وتارات) هو كلام ابى عبيدة ايضا وقوله والجمع تير بكسر المنة الفوقانية وفتح المنة
المحتانية وروى ابن ابي حاتم من طريق شعبة عن قتادة في تارة اخرى قال مرة اخرى (قوله لا تحسكن
لاسأصلهم يقال احتسك فلان ما عند فلان من علم استقصاه) تقدم شرحه في بدء الخلق وروى سعيد
ابن منصور من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله لا تحسكن قال لا تحويين قال يعنى شبه الزناق
(قوله وقال ابن عباس كل سلطان في القرآن فهو حجة) وصله ابن عيينة في تفسيره عن عمرو بن دينار
عن عكرمة عن ابن عباس وهذا على شرط الصحيح ورواه الفر باى باسناد آخر عن ابن عباس وزاد
وكل تسبيح في القرآن فهو صلاة (قوله ولى من الدل لم يحالف احدا) وروى الطبرى من طريق ابن ابي
نجيع عن مجاهد في قوله ولم يكن له ولى من الدل قال لم يحالف احدا (قوله يا) قوله اسرى
بعيده اسلام المسجد الحرام (لم يختلف القراء في اسرى بخلاف قوله في قصة لوط فأسرف ففترئت
بالوجهين وفيه تعقب على من قال من اهل اللغة ان اسرى وسرى بمعنى واحدا قال السهيلي السرى من
سريت اذا سرت لىلا يعنى فهو لازم والاسراء يتعدى فى المعنى لكن حذف مفعوله حتى ظن من ظن
انهما بمعنى واحد وانما معنى اسرى بعده جعل البراق اسرى به كما تقول امضيت كذا بمعنى جعلته يمضى
لكن حسن حذف المفعول لقوة الدلالة عليه والاستغناء عن ذكره لان المقصود بالذكر المصطفى
لا الدابة التى سارت به واما قصة لوط فالمعنى سر بهم على ما يجهلون عليه من دابة ونحوها هذا معنى
القراءة بالقطع ومعنى الوصل سر بهم لىلا ولم يأت مثل ذلك فى الاسراء لانه لا يجوز ان يقال سرى بعده
بوجه من الوجوه انتهى والنبي الذى جزم به انما هو من هذه الخبيثة التى قصد فيها الاشارة الى انه سار لىلا
على البراق والافلو قال قائل سرت بزيد بمعنى صاحبته لكان المعنى صحيحا ذكر فيه حديث ابى هريرة
اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به بايلياء بعد حين وقد تقدم شرحه فى السيرة النبوية وبأى
فى الاشارة وذكرفيه ايضا حديث جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتنى
قريش كذاللا كثروللكشمينى كذبتنى بغير منشاء (قوله فجلى الله لى بيت المقدس) تقدم شرحه ايضا

٣٥ - فتح البارى - ثامن

اخبرني يونس عن ابن شهاب قال ابو سلمة سمعت جابر بن عبد الله رضى الله

عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتنى قريش قت فى الحجر فجلى الله لى بيت المقدس فطفقت اخبرهم عن آياته وانا انظر
(٢) قوله والحاصب مشتق كذا فى النسخ والرواية التى بأيدينا وضبطها القسطلانى بالتعريض الحاصب وحرره

اه مصدحه

في السيرة النبوية والذي اقترح على النبي صلى الله عليه وسلم ان يصف لهم بيت المقدس هو المطعم بن عدي
 اخرجه ابو يعلى من حديث ام هانئ واخرج النسائي من طريق زرارة بن ابي اوفى عن ابن عباس هذه
 القصة مطولة وقد ذكرت طرفا منها في اول شرح حديث الاسراء معزوا الى احمد والبخاري وافظ النسائي
 لما كان ليلة اسرى بي ثم اصبحت بمكة قطعت باهري وعرفت ان الناس مكذبني فتعدت معتزلا حزينا
 فربى عدو الله ابو جهل فجاء حتى جلس اليه فقال له كالمستهزى عهل كان من شيء قال نعم قال ما هو قال اني
 اسرى بي الليلة قال الى اين قال الى بيت المقدس قال ثم اصبحت بين اظهرنا قال نعم قال فلم ير ان يكذبه مخافة
 ان يجرح ما قال ان دعا قومهم قال ان دعوت قومك لك تحدرهم قال نعم قال ابو جهل يا معشر بني كعب
 ابن اري هل علم قال فانقضت اليه المجالس فجاءوا حتى جلسوا اليه ما قال حدث قومك بما حدثني فحدرهم قال
 فن مصفق ومن واضع يده على راسه متعجبا وفي القوم من سافر الى ذلك البلد وراى المسجد قال فهل
 تستطيع ان تنعت لنا المسجد قال النبي صلى الله عليه وسلم فذهبت انعت لهم قال فازلت انعت حتى التبس
 على بعض النعت فجئى بالمسجد حتى وضع فنتعته وانا انظر اليه قال فقال القوم اما النعت فتد اصاب
 (قوله زاد يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه لما كذبتني قريش حين اسرى بي
 الى بيت المقدس) وصله الذهلي في الزهرات عن يعقوب بن ابراهيم هذا الاسناد واخرجه قاسم بن ثابت في الدلائل
 من طريقه ولفظه جاءنا من قريش الى ابي بكر فقالوا هل لك في صاحبك يزعم انه اتى بيت المقدس ثم
 رجع الى مكة في ليلة واحدة قال ابو بكر او قال ذلك قالوا نعم قال لقد صدق وروى الذهلي ايضا واحدا في
 مسنده جميعا عن يعقوب بن ابراهيم المذكور عن ابيه عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب بسنده لما
 كذبتني قريش الحديث فلعله دخل اسنادا في اسناد اول ما كان الحديثان في قصة واحدة ادخل ذلك
 (قوله **باب** قوله تعالى ولقد كرمنا بني آدم كرمنا واحدا) اي في الاصل والا
 فالتشديد بلغ قال ابو عبيدة كرمنا اي اكرمنا لانهم اشد بمبالغة في الكرامة انتهى وهي من كرم
 بضم الراء مثل شرف وليس من الكرم الذي هو في المال (قوله ضعف الحياة وضعف الممات عذاب
 الحياة وعذاب الممات) قال ابو عبيدة في قوله ضعف الحياة مختصر والتقدير ضعف عذاب الحياة
 وضعف عذاب الممات وروى الطبري من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله ضعف الحياة قال
 عذابها وضعف الممات قال عذاب الآخرة ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال ضعف
 عذاب الدنيا والآخرة ومن طريق سعيد عن قتادة مثله وتوجيه ذلك ان عذاب النار يوصف بالضعف
 قال لقوله تعالى عذابا ضعفا من النار اي عذابا مضاعفا فكأن الاصل لا ذقناك عذابا بضعفا في الحياة ثم
 حذف الموصوف واقام الصفة مقامه ثم اضيفت الصفة اضافة الموصوف فهو كالوقيل اليم الحياة مثلا
 (قوله خلافتك وخلفك سواء) قال ابو عبيدة في قوله واذا لا يلبثون خلقك الا قليلا اي بعدك قال خلافتك
 وخلفك سواء وهما الغتان بمعنى وقرى بهما (قلت) والقراءتان مشهورتان فقرأ خلفك الجمهور
 وقرأ خلافتك ابن عامر والاخوان وهي رواية حفص عن عاصم (قوله ونأى تباعد) هو قول
 ابي عبيدة قال في قوله ونأى بجانبه اي تباعد (قوله شاكته ناحيته وهي من شكته) وصله
 الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله على شاكته قال على ناحيته ومن
 طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد قال على طبيعته وعلى حديثه ومن طريق سعيد عن قتادة قال
 يقول على ناحيته وعلى ما ينوي وقال ابو عبيدة قل كل يعمل على شاكته اي على ناحيته
 وخلقته ومنها قولهم هذا من شكل هذا (قوله صرفنا وجهنا) قال ابو عبيدة في قوله ولقد صرفنا

اليه زاد يعقوب بن
 ابراهيم حدثنا ابن اخي
 ابن شهاب عن عمه لما
 كذبتني قريش حين اسرى
 بي الى بيت المقدس نحوه
 قاصفا ربح تقصيف كل شيء
 باب قوله تعالى ولقد
 كرمنا بني آدم كرمنا
 واكرمنا واحد ضعف
 الحياة وضعف الممات
 عذاب الحياة وعذاب
 الممات خلافتك وخلفك
 سواء ونأى تباعد شاكته
 ناحيته وهي من شكته
 صرفنا وجهنا

للناس في هذا القرآن أي وجهنا وبيننا (قوله (٢) حصيرا محبسا) هو قول أبي عبيدة أيضا وهو بفتح الميم وكسر الموحدة وروى ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال حصيرا أي سجننا (قوله قبيلامعانية ومقابلة وقيل القابلة لأنها مقابلة لها وتقبل ولدها) قال أبو عبيدة والملائكة قبيلامجازة مقابلة أي معانية قال الأعشى * كصرخة حبل بشرتها قبيلها * أي قابلتها وقال ابن التين ضبط بعضهم تقبل ولدها بضم الموحدة وليس بشئ وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قبيل أي جنودا معانيهم معانية (قوله خشية الانفاق يقال انفق الرجل املق ونفق الشيء ذهب قنورا مقنرا للاذقان مجتمع اللجين الواحد ذقن وقال مجاهد موفورا وافرأ تبيعا ثائرا وقال ابن عباس نصيرا خبت طفئت وقال ابن عباس لا تذر لا تنفق في الباطل ابتغاء راحة رزق مشورا ملعونا لا تنفق لا تقل فجاسوا تيمموا برجي الفلك يجرى الفلك بخرون للاذقان للوجوه باب وإذا اردنا ان نملك قرية امرنا مترفها الآية حديثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان اخبرنا منصور عن ابي رائل عن عبد الله قال كنا نقول للحج إذا كثروا في الجاهلية امر بنو فلان * حدثنا الحيدري حدثنا سفيان وقال امر

(٢) قوله حصيرا محبسا تقدم ذلك وكتب عليه الشارح وليس بالمتن الذي بأيدينا فلتحذر رواية الشارح اه

خلال الديار أي فشا وقال أبو عبيدة جاس يجرس أي نقب وقيل نزل وقيل تردد وقيل هو طلب الشيء باستقصاء وهو بمعنى نقب (قوله برجي الفلك يجرى الفلك) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه به ومن طريق سعيد عن قتادة يجرى الفلك أي يسيرها في البحر (قوله يجرى الفلك يجرى الفلك) وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه وكذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله وعن معمر عن الحسن للحج وهذا يوافق قول أبي عبيدة الماضي والاول على الجواز (قوله باب وإذا اردنا ان نملك قرية امرنا مترفها الآية) ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود كنا نقول للحج إذا كثروا في الجاهلية امر بنو فلان ثم ذكره عن شيخ آخر عن سفيان يعني بسنده قال امر فالاول بكسر الميم والثانية بفتحها وكلاهما لغتان وانكر ابن التين فتح

قبيلامعانية ومقابلة وقيل القابلة لأنها مقابلة لها وتقبل ولدها خشية الانفاق يقال انفق الرجل املق ونفق الشيء ذهب قنورا مقنرا للاذقان مجتمع اللجين الواحد ذقن وقال مجاهد موفورا وافرأ تبيعا ثائرا وقال ابن عباس نصيرا خبت طفئت وقال ابن عباس لا تذر لا تنفق في الباطل ابتغاء راحة رزق مشورا ملعونا لا تنفق لا تقل فجاسوا تيمموا برجي الفلك يجرى الفلك بخرون للاذقان للوجوه باب وإذا اردنا ان نملك قرية امرنا مترفها الآية حديثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان اخبرنا منصور عن ابي رائل عن عبد الله قال كنا نقول للحج إذا كثروا في الجاهلية امر بنو فلان * حدثنا الحيدري حدثنا سفيان وقال امر

(٢) قوله حصيرا محبسا تقدم ذلك وكتب عليه الشارح وليس بالمتن الذي بأيدينا فلتحذر رواية الشارح اه

باب ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبداً شكوراً **حدثننا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا ابو حيان التميمي عن ابي زرعة**
ابن عمرو بن جري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهس منها
 ثم قال اناسيد الناس يوم القيامة وهل تدرون مما ذلك يجتمع الله الناس الاولين والاخرين في صعيد واحد يسهمهم الداعي
 وينفذهم البصر وتدنوا المشجس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس الاترون ما قد بلغكم الا
 تنظرون من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم يا آدم فياتون آدم عليه السلام فيقولون له انت ابوا البشر خلقك الله
 بيده ونفخ فيك من روحه واهرام الملائكة فسجدوا لك اشفع لنا الى ربك الاترى الى ما نحن فيه الاترى الى ما قد بلغنا فيقول آدم ان ربي
 قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه نهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري
 اذهبوا الى نوح فياتون نوحاً فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وقد سمعنا الله عبداً شكوراً اشفع لنا الى ربك الاترى
 الى ما نحن فيه فيقول ان ربي عز وجل قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد كانت

٢٧٩

الى ما نحن فيه فيقول ان ربي

الميم في امر بمعنى كثرة وعقل في ذلك ومن حفظه حجة عليه كما سأوضحه وضبط الكرماني احدهما بضم
 الهمزة وهو غلط منه وقراءة الجمهور بفتح الميم وحكى ابو جعفر عن ابن عباس انه قرأها بكسر الميم
 واثبتها ابو زيد بلغة وانكرها الفراء وقرأ ابو رجاء في آخرين بالمد وفتح الميم ورويت عن ابي عمرو
 وابن كثير وغيرهما واختارها يعقوب ووجهها الفراء بما ورد من تفسير ابن مسعود وزعم انه لا يقال
 امرنا بمعنى كثرنا الا بالمد واعتذر عن حديث افضل المال مهرة مأمورة فانها ذكرت للزاوجة لقوله
 فيه اوسكة مأبورة وقرأ ابو عثمان الهندي كالاول لكن بتشديد الميم بمعنى الامارة واستشهد بالطبري بما
 اسنده من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله امرنا متر فيها قال سلطنا شرارها ثم ساق عن
 ابي عثمان واني العالمة ومجاهد انهم قرؤا بالتشديد وقيل التضعيف للتعدية والاصل امرنا بالتخفيف
 اي كثرنا كما وقع في هذا الحديث الصحيح ومنه حديث خير المال مهرة مأمورة اي كثيرة النتائج
 اخرجه احمد ويقال امر بنو فلان اي كثروا وامرهم الله كثروا اي كثروا وقد تقدم قول ابي
 سفيان في اول هذا الشرح في قصة هرقل حيث قال قد امر امر ابن ابي كبشة اي عظم واختار الطبري
 قراءة الجمهور واختار في تاويلها جملها على الظاهر وقال المعنى امرنا متر فيها بالطاعة فعصوا ثم اسنده
 عن ابن عباس ثم سعيد بن جبيرة وقد انكر الزمخشري هذا التأويل وبالغ كعادته وعمدة انكاره ان
 حذف ما لا دلائل عليه غير جائز وتعقب بأن الباقي يدل عليه وهو كقولك امرته فعصاني اي امرته
 بطاعتي فعصاني وكذا امرته فامتثل **(قوله باب ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبداً**
شكوراً) ذكر فيه حديث ابي هريرة في الشفاعة من طريق ابي زرعة بن عمرو وذا روي في شرحه
 في الرقائق وورده هنا لقوله فيه يقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وقد سمعنا الله عبداً شكوراً
 وقد مضى البحث في كونه اول الرسل في كتاب التيمم وقوله فيه في ذكر ابراهيم واني قد كنت كذبت

لي دعوة دعوتها على قومي
 نفسي نفسي نفسي اذهبوا
 الى غيري اذهبوا الى
 ابراهيم فياتون ابراهيم
 فيقولون يا ابراهيم انت
 نبي الله وخليفته من اهل
 الارض اشفع لنا الى ربك
 الاترى الى ما نحن فيه
 فيقول لهم ان ربي قد
 غضب اليوم غضباً لم
 يغضب قبله مثله ولن
 يغضب بعده مثله واني قد
 كنت كذبت ثلاث كذبات
 فذكرهن ابو حيان في
 الحديث نفسي نفسي
 نفسي اذهبوا الى غيري
 اذهبوا الى موسى فياتون
 موسى فيقولون يا موسى
 انت رسول الله فضلك الله

ثلاث

برسالته وبكلامه على الناس اشفع لنا الى ربك الاترى الى ما نحن فيه فيقول ان ربي قد غضب

اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قتلت نفساً لم يقتلها نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى عيسى
 فياتون عيسى فيقولون انت رسول الله وكلمته اتيناها الى مريم وروح منه وكلت الناس في المهدي صيباً اشفع لنا الى ما نحن فيه فيقول
 عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله ولم يذكروا نفسي نفسي نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا
 الى محمد صلى الله عليه وسلم فياتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون يا محمد انت رسول الله وخاتم الانبياء وقد غفر الله لك ما تقدم من
 ذنبك وما تأخر اشفع لنا الى ربك الاترى الى ما نحن فيه فأنطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجداً لربي عز وجل ثم يفتح الله على من يحامده
 وحسن الشاء عليه شراً لم يفتح على احد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع راسك تسل تعطه واشفع تشفع فارفع راسي فاقول امتي يا رب امتي يا رب
 فقال يا محمد ادخل من امتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب ثم قال
 والذي نفسي بيده ان ما بين المصراعين من مصارع الجنة كباين مكة وجبيل وكباين مكة وبصري

ثلاث كذبات فذكرهن أبو حيان في الحديث يشير إلى أن من دون أبي حيان اختصر ذلك وأبو حيان هو الراوي له عن أبي زرعة وقد مضى ذلك في أحاديث الأنبياء وفي الحديث رد على من زعم أن الضمير في قوله أنه كان عبداً شكوراً الموسى عليه السلام وقد صحح ابن حبان من حديث سلمان الفارسي كان نوح إذا طعم أوليس حمد الله فسمى عبداً شكوراً وله شاهد عند ابن مردويه من حديث معاذ بن أنس وآخر من حديث أبي فاطمة وقوله ينفذهم البصر بفتح أوله وضم الفاء من الثلاثي أي يخرقهم ويضم أوله وكسر الفاء من الرباعي أي يحيط بهم والذال معجمة في الرواية وقال أبو حاتم السجستاني أصحاب الحديث يقولونه بالمعجمة وإنما هو بالمهملة ومعناه يبلغ أولهم وآخرهم واجيب بأن المعنى يحيط بهم الراي لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الأرض فلا يكون فيها ما يستتر به أحد من الراي وهذا أولى من قول أبي عبيدة بأنهم أصر الرجن أذرىة الله تعالى محبطة بجمعهم في كل حال سواء الصعيد المستوى وغيره ويقال نفذه البصر إذا بلغه وجاوزه والنفاد الجواز والخالوص من الشيء ومنه نفذ السهم نفوذاً إذا خرق الرمية وخرج منها ﴿قوله﴾ (قوله) وآتينا داود زبوراً ذكر فيه حديث أبي هريرة خفف على داود القرآن ووقع في رواية لابي ذر القراءة والمراد بالقرآن مصدر القراءة لا القرآن المعهود لهذه الأمة وقد تقدم اشباع القول فيه في ترجمة داود عليه السلام من أحاديث الأنبياء ﴿قوله﴾ (قوله) قل ادعوا الذين زعمتم من دونه الآية) كذا لابي ذر وساق غيره إلى نحو بلا (قوله يحيى) هو النطان وسفيان هو الثوري وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو النخعي وابو معمر هو عبد الله الأزدي وعبد الله هو ابن مسعود (قوله) عن عبد الله إلى ربهم الوسيلة قال كان ناس في رواية النسائي من هذا الوجه عن عبد الله في قوله أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة قال كان ناس الخ والمراد بالوسيلة القرية أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وأخرجه الطبري من طريق أخرى عن قتادة ومن طريق ابن عباس أيضاً (قوله) فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم) أي استمر الانس الذين كانوا يعبدون الجن على عبادة الجن والجن لا يرضون بذلك لكونهم أسلموا وهم الذين صاروا يبتغون إلى ربهم الوسيلة وروى الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود فزاد فيه والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون بإسلامهم وهذا هو المعتمد في تفسير هذه الآية وأما ما أخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن مسعود قال كان قبائل العرب يعبدون صنفاً من الملائكة يقال لهم الجن ويقولون هم بنات الله فنزلت هذه الآية فان ثبت فهو محمول على أنها نزلت في الفريقين والافالسياق يدل على أنهم قبل الاسلام كانوا راشرين بعبادتهم وليست هذه من صفات الملائكة وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن مسعود في حديث الباب فعيرهم الله بذلك وكذا ما أخرجه من طريق أخرى ضعيفة عن ابن عباس أن المراد من كان يعبد الملائكة والمسيح وعزيراً ﴿تنبية﴾ استشكل ابن التين قوله ناساً من الجن من حيث أن الناس ضد الجن واجيب بأنه على قول من قال أنه من ناس إذا تحرك أو ذكر للتعامل حيث قال ناس من الانس وناساً من الجن وباليث شعري على من يعترض (قوله زاد الاشجعي) هو عبيد الله بن عبيد الرحمن بالتصغير فيهما (قوله) عن سفيان عن الاعمش قل ادعوا الذين زعمتم) أي روى الحديث بإسناداه وزاد في أوله من أول الآية التي قبلها وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله قل ادعوا الذين زعمتم إلى آخر الآية قال كان أهل الشرك يقولون نعبد الملائكة وهم الذين يدعون ﴿قوله﴾ (قوله) أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة الآية) ذكر فيه الحديث قبله من وجه آخر عن الاعمش مختصراً ومفعول يدعون محذوف تقديره أولئك الذين يدعونهم آلهة يبتغون إلى ربهم الوسيلة وقرأ ابن مسعود تدعون

باب قوله وآتينا داود زبوراً ﴿حديثنا﴾ اسحق ابن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام ابن منبته عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خفف على داود القرآن فكان يأمر بدابته لتسرج فكان يقرأ قبل أن يقرغ يعني القرآن ﴿باب قل ادعوا الذين زعمتم من دونه الآية﴾ حدثني عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفيان حدثني سليمان عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله إلى ربهم الوسيلة قال كان ناس من الانس يعبدون ناساً من الجن فأسلم الجن وتمسك هؤلاء بدينهم زاد الاشجعي عن سفيان عن الاعمش قل ادعوا الذين زعمتم ﴿باب قوله﴾ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة الآية ﴿حديثنا﴾ بشر بن خالد أخبرنا محمد ابن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن أبي معمر عن عبد الله رضي الله عنه في هذه الآية الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة قال ناس من الجن يعبدون فأسلموا

باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس في حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم اية اسرى به والشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الزقوم باب قوله ان قرآن الفجر كان مشهودا في قال مجاهد صلاة الفجر * حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة وابن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل صلاة الجميع على صلاة الواحد خمس وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح يقول ابو هريرة اقرؤا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا في باب قوله عسي ان يبعث ربك مقاما محمودا في حدثنا اسمعيل ابن ابان

بالمثناة فوقانية على ان الخطاب للكفار وهو واضح وقوله ايهم اقرب معناه يتبعون من هو اقرب منهم الى ربهم وقال ابو البقاء مبتدأ والخبر اقرب وهو استنهام في موضع نصب يدعون ويجوز ان يكون بمعنى الذين وهو بدل من الضمير في يدعون كذا قال وكأ انه ذهب الى ان فاعل يدعون ويتبعون واحد والله اعلم **قوله باب** وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس (سقط باب لغير ابي ذر) قوله عن عمرو (قوله هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم اية اسرى به) لم يصرح بالمرئي وعند سعيد بن منصور من طريق ابي مالك قال هو ما رى في طريقه الى بيت المقدس (قلت) وقد بينت ذلك واضحا في الكلام على حديث الاسراء في السيرة النبوية من هذا الكتاب (قوله اريها اية اسرى به) زاد سعيد بن منصور عن سفيان في آخر الحديث وليست رؤيا منام وقوله اية اسرى به جاء فيه قول آخر فروى ابن مردويه عن طريق العوفي عن ابن عباس قال اري انه دخل مكة هو واصحابه فلما رده المشركون كان لبعض الناس بذلك فتنة وجاء فيه قول آخر فروى ابن مردويه عن حديث الحسين ابن علي رفعه اني اريت كان بنى امية يتعاضدون منبري هذا فتبيل هي دنيا نالهم وزات هذه الآية واخرجه ابن ابي حاتم من حديث عمرو بن العاص ومن حديث يعلى بن مرة ومن مرسل ابن المسيب نحوه واسانيد الكل ضعيف واستدل به على اطلاق لفظ الرؤيا على ما يرى بالعين في البقعة وقد انكره الحريري تبعه لغيره وقالوا انما يقال رؤيا في المنام وما التي في البقعة فيقال رؤية ومن استعمل الرؤيا في البقعة المتنبى في قوله * ورؤياك احلى في العيون من الغمض * وهذا التفسير يرد على من خطاه (قوله والشجرة الملعونة في القرآن قال شجرة الزقوم) هذا هو الصحيح وذكره ابن ابي حاتم عن بضعة عشر نقلا من التابعين ثم روى من حديث عبد الله بن عمرو ان الشجرة الملعونة الحكم بن ابي العاص وولده واسناده ضعيف واما الزقوم فقال ابو حنيفة الدينوري في كتاب النبات الزقوم شجرة غبراء تنبت في السهل صغيرة الورق مدورته لاشوك لها زفرة مرة وطا نورابيض ضعيف تجرسه النحل ورؤسها قباح جدا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال قال المشركون يخبرنا محمد ان في النار شجرة والنار تأكل الشجر فكان ذلك فتنة لهم وقال السهيلي الزقوم فعول من الزقوم وهو اللقم الشديد وفي لغة تميمية كل طعام يتقبأ به يقال له زقوم وقال هو كل طعام تقييل **قوله باب** قوله ان قرآن الفجر كان مشهودا قال مجاهد صلاة الفجر (وصلة الطبري من طريق ابن ابي نجيح عنه وزاد يجمع فيها ملائكة الليل وملائكة النهار ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه ثم ذكر فيه حديث ابي هريرة وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة **قوله باب** قوله عسي ان يبعث ربك مقاما محمودا) روى النسائي باسناد صحيح من حديث حذيفة قال يجمع الناس في صعيد واحد فأول مدعو محمد فيقول ليبيك وسعديك والخير في يديك والشر ليس اليك المهدي من هديت عبدك وابن عبدك وبك واليك ولا ملجأ ولا منجاة منك الا اليك تباركت وتعاليت فهذا قوله عسي ان يبعث ربك مقاما محمودا وصححه الحاكم ولا منافاة بينه وبين حديث ابن عمر في الباب لان هذا الكلام كأنه مقدمة الشفاعة وروى ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن ابي هلال انه بلغه ان المقام المحمود الذي ذكره الله ان النبي صلى الله عليه وسلم يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل فيغبطه مقامه ذلك اهل الجمع ورجاله ثقات لكنه مرسل ومن طريق علي بن الحسين بن علي اخبرني رجل من اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تمام الارض مدالديم الحديث وفيه ثم يذن في الشفاعة فأقول اي رب عبادك عبادك في اطاراف الارض قال فذلك المقام المحمود ورجاله ثقات وهو صحيح ان كان

الرجل صكبا و قد تقدم في كتاب الزكاة ان المراد بالمقام المحمود اخذه بحلقة باب الجنة وقيل اعطاؤه ولواء الحمد وقيل جلوسه على العرش اخرجه عبد بن حديد وغيره عن مجاهد وقيل شفاعته رابع اربعة وسياقي بيانه في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا ابو الاحوص) اجمعتين هو سلام بن سليم (قوله عن آدم بن علي) هو العجلي بصري ثقة وليس له في البخاري الا هذا الحديث وقد تقدم في الزكاة من وجه آخر عن ابن عمر وفيه تسجيبة بعض من اجمع هنا بقوله حدثنا فلان وقوله جثا بضم اوله والتنوين جمع جثوة كخطوة وخطا وحكي ابن الاثير انه روى جثي بكسر المثلثة وتشديد التثنية جمع جاث وهو الذي يجلس على ركبتيه وقال ابن الجوزي عن ابن الحشاش انما هو جثي بفتح المثلثة وتشديد هاء جمع جاث مثل غاز وعزى (قوله حتى تنهى الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الرواية المتعلقة في الزكاة فبشفع ليفضي بين الخلق و يأتي شرح حديث الشفاعة مستوفى في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله رواه حمزة بن عبد الله) اي ابن عمر (عن ابيه) تقدم ذكر من وصله في كتاب الزكاة ثم ذكر المصنف حديث جابر في الدعاء بعد الاذان وقد تقدم شرحه في ابواب الاذان (قوله)
باب **وقل جاء الحق وزهق الباطل الاية يزهد في هلك** قال ابو عبيدة في قوله يزهد في انفسهم وهم كارهون اي تخرج وتموت وتملك يقال زهد في ما عندك اي ذهب كاه وروى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان الباطل كان زهوقا اي ذاهبا ومن طريق سعيد عن قتادة زهد في الباطل اي هلك (قوله عن ابن ابي نجیح) كذا هم وفي بعض النسخ حدثنا ابن ابي نجیح (قوله دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حديث ابي هريرة عن عبد مسلم والنسائي ان ذلك كان في فتح مكة وأوله في قصة فتح مكة الى ان قال فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طاف بالبيت فجعل يمر بتملك الاصنام فجعل يطعنهم بسية القوس ويقول جاء الحق وزهق الباطل الحديث بطوله وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في غزوة الفتح بحمد الله تعالى وقوله وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب كذا لاكثر هنا بغير الف وكذا وقع في رواية سعيد بن منصور لكن بلفظ صنم والوجه نصبه على التمييز اذ لو كان مرفوعا لكان صفة والواحد لا يقع صفة للجمع ويحتمل ان يكون خبر المبتدأ محذوف والجملة صفة او هو منصوب لكنه كتب بغير الف على بعض اللغات (قوله **باب** ويسألونك عن الروح) ذكر فيه حديث ابراهيم وهو النخعي عن علقمة عن عبد الله وهو ابن مسعود (قوله في حرث) بفتح المهملة وسكون الراء بعدها مثناة ووقع في كتاب العلم من وجه آخر بخاء معجمة وموحدة وضبطوه بفتح اوله وكسر ثانيه وبالعكس والاول اصبوب فقد اخرجه مسلم من طريق مسروق عن ابن مسعود بلفظ كان في نخل وزاد في رواية العلم بالدينه ولا بن مردويه من وجه آخر عن الاعمش في حرث الا انصاروه هذا يدل على ان نزول الاية وقع بالمدينة لكن روى الترمذي من طريق داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال قالت قريش لليهود اعطونا ناسا نسأل هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فسألوه فأنزل الله تعالى ويسألونك عن الروح من امر ربي ورجاله رجال مسلم وهو عند ابن اسحق من وجه آخر عن ابن عباس نحوه ويمكن الجمع بان يتعدد النزول بحمل سكوتها في المرة الثانية على توقع مزيد بيان في ذلك وان ساء هذا او الا في الصحيح اصح (قوله يتوكل) اي يعتمد (قوله على عيسى) اجمعتين وآخره موحدة بوزن عظيم وهي الجريدة التي لا خوص فيها ووقع في رواية ابن حبان ومعه جريدة قال ابن فارس الحسان من النخل كالقضب ان من غيرها (قوله اذمر اليهود) كذا في اليهود بالرفع على

جثا كل امه تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع حتى تنهى الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود * حدثنا علي ابن عياش حدثنا شعيب ابن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة رواه حمزة ابن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** **وقل جاء الحق وزهق الباطل الاية يزهد في هلك** * حدثنا الحميدي حدثنا سفيان عن ابن ابي نجیح عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعنهم بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء

الحق وما يبدي الباطل وما يعبد **باب** **ويسألونك عن الروح** * حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حنيفة الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال بينا انا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرث وهو يتكلم على عيسى اذ مر اليهود فقال

الفاعلية وفي بقية الروايات في العلم والاعتصام والتوحيد وكذا عند مسلم اذ هو ينقروا من اليهود وعند
 الطبري من وجه آخر عن الاعمش اذ هو رنا على يهود ويحمل هذا الاختلاف على ان الفريقين تلاقوا
 فيصدق ان كلامهم بالآخر وقوله يهود هذا اللفظ معرفة تدخله اللام تارة وتارة يتجرد وحذفوا منه
 باء النسبة ففردوا بين مفردة وجعه كما قالوا زيج وزيجي ولم اقف في شيء من الطرق على تسمية احد من
 هؤلاء اليهود (قوله ما را بكم اليه) كذا لاكثر بصيغة الفعل الماضي من الريب ويقال فيه رابه كذا
 وارابه كذا بمعنى وقال ابو زيد رابه اذا علم منه الريب وارابه اذا ظن ذلك به ولا يذرع عن الجوى وحده
 بهمزة وضم الموحدة من الريب وهو الاصلاح يقال فيه راب بين القوم اذا اصلح بينهم وفي توجيهه هنا
 بعد وقال الخطابي الصواب ما اربكم بتقديم الهمزة وقتحتين من الارب وهو الحاجة وهذا واضح المعنى
 لو ساعدته الرواية نعم رأيت في رواية المسعودي عن الاعمش عند الطبري كذلك وكرابن التين ان
 رواية القاسمي كرواية الجوى لكن بتحتانية بدل الموحدة من الرأي والله اعلم (قوله وقال بعضهم
 لا يستقبلكم شيء تكرر هونه) في رواية العلم لا يجيء فيه شيء تكرر هونه وفي الاعتصام لا يستقبلكم
 ما تكرر هون وهي بمعنى وكلها بالرفع على الاستئناف ويجوز السكون وكذا النصب ايضا (قوله
 فقالوا سألوه) في رواية التوحيد فقال بعضهم لسألوه واللام جواب قسم محذوف (قوله فسألوه عن
 الروح) في رواية التوحيد فقام رجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح وفي رواية العوفي عن ابن عباس
 عند الطبري فقالوا اخبرنا عن الروح قال ابن التين اختلف الناس في المراد بالروح المسئول عنه في
 هذا الخبر على اقوال الاول روح الانسان الثاني روح الحيوان الثالث جبريل الرابع عيسى
 الخامس القرآن السادس الوحي السابع ملك يقوم وحده صفا يوم القيامة الثامن ملك له احد عشر
 الف جناح ووجه وقيل ملك له سبعون الف لسان وقيل له سبعون الف وجه في كل وجه سبعون
 الف لسان لكل لسان الف لغة يسبح الله تعالى يخلق الله بكل تسبيحة ملكا يطير مع الملائكة وقيل
 ملك رجلاه في الارض السفلى ورأسه عند قائمة العرش التاسع خلق كخلق بني آدم يقال لهم الروح
 يا كاون ويشربون لا ينزل ملك من السماء الا نزل معه وقيل بل هم صنف من الملائكة يا كاون
 ويشربون انتهى كلامه ملخصا بزيادات من كلام غيره وهذا انما اجتمع من كلام اهل التفسير في
 معنى لفظ الروح الوارد في القرآن لا خصوص هذه الآية فمن الذي في القرآن نزل به الروح الامين وكذلك
 اوحينا اليك روحا من امرنا ياتي الروح من امره وايدهم بروح منه يوم يقوم الروح والملائكة صفا
 تنزل الملائكة والروح فيها فالاول جبريل والثاني القرآن والثالث الوحي والرابع القوة والخامس
 والسادس محتمل لجبريل وغيره ووقع اطلاق روح الله على عيسى وقدرى ابن اسحق في تفسيره باسناد
 صحيح عن ابن عباس قال الروح من الله وخلق من خلق الله وصور كبنى آدم لا ينزل ملك الا معه واحد
 من الروح وثبت عن ابن عباس انه كان لا يفسر الروح اى لا يعين المراد به في الآية وقال الخطابي حكوا
 في المراد بالروح في الآية اقوالا قيل سألوه عن جبريل وقيل عن ملك له السنة وقال الاكثر سألوه عن
 الروح التي تكون بها الحياة في الجسد وقال اهل النظر سألوه عن كيفية مسلك الروح في البدن وامتزاجه
 به وهذا هو الذي استأثر الله بعلمه وقال القرطبي الراجح انهم سألوه عن روح الانسان لان اليهود
 لا تعترف بان عيسى روح الله ولا يجهل ان جبريل ملك وان الملائكة ارواح وقال الامام فخر الدين
 الرازي المختار انهم سألوه عن الروح الذي هو سبب الحياة وان الجواب وقع على احسن الوجوه وبيانه
 ان السؤال عن الروح محتمل عن ماهيته وهل هي متحيزة ام لا وهل هي حالة في متحيز ام لا وهل هي

بعضهم لبعض سألوه عن
 الروح فقال ما را بكم اليه
 وقال بعضهم لا يستقبلكم
 شيء تكرر هونه فقالوا
 سألوه فسألوه عن الروح

قديمة او حادثة وهل تبقى بعد انفصالها من الجسد او تنفنى وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها وغير ذلك من
 متعلقاتها قال وليس في السؤال ما يخص احد هذه المعاني الا ان الاظهر انهم سألوه عن المسألة وهل
 الروح قديمة او حادثة والجواب يدل على انها ثبوتى موجود مغاير للطبائع والاختلاط وتركيبها فهو جوهر
 بسيط مجرد لا يحدث الا بمحدث وهو قوله تعالى كن فكان انه قال هي موجودة محدثة بأمر الله وتكوينه
 ولها تأثير في افادة الحياة للجسد ولا يلزم من عدم العلم بكيفيةها الخصوصية نفية قال ويحتمل ان يكون
 المراد بالامر في قوله من امر ربى الفعل كقوله وما امر فرعون برشيدى فعله فيكون الجواب الروح من
 فعل ربى ان كان السؤال هل هي قديمة او حادثة فيكون الجواب انها حادثة الى ان قال وقد سكت السلف
 عن البحث في هذه الاشياء والتعمق فيها اه وقد تنطع قوم قضاة انقوا لهم فتبيل هي النفس الداخل
 والخارج وقيل الحياة وقيل جسم لطيف يحل في جميع البدن وقيل هي الدم وقيل هي عرض حتى قيل ان
 الاقوال فيها بلغت مائة ونقل ابن منسك عن بعض المتكلمين ان لكل نبى خمسة ارواح وان لكل مؤمن
 ثلاثة ولكل حى واحدة وقال ابن العربي اختلفوا في الروح والنفس فتبيل متغايران وهو الحق وقيل هما
 شئ واحد قال وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس كما يعبر عن الروح وعن النفس بالقلب وبالعكس وقد
 يعبر عن الروح بالحياة حتى يتعدى ذلك الى غير العقل بل الى الجساد مجازا وقال الله تعالى يدل على مغايرة
 الروح والنفس قوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى تعلم ما فى نفسي ولا أعلم ما فى
 نفسي فانه لا يصح جعل احدهما موضع الآخر ولولا التباين لساغ ذلك (قوله فأمر الله النبي صلى الله
 عليه وسلم فلم يرد عليهم) في رواية الكشميهني عليه بالافراد وفي رواية العلم فقام متوكئا على العسيب
 وانا خلفه (قوله فعلمت انه يوحى اليه) في رواية التوحيد فظننت انه يوحى اليه وفي الاعتصام فقلت
 انه يوحى اليه وهي متقاربة باطلاق العلم على الظن مشهور وكذا اطلاق القول على ما يقع في النفس
 ووقع عند ابن مردويه من طريق ابن ادريس عن الامام عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 (قوله فقامت مقامى) في رواية الاعتصام فتأخرت عنه اى اديا معه لئلا يشوش بقرى منه (قوله
 فلما نزل الوحي قال) في رواية الاعتصام حتى صعد الوحي فقال وفي رواية العلم فقامت فلما انجلى (قوله
 من امر ربى) قال الاسماعيلي يحتمل ان يكون جوابا وان الروح من جملة امر الله وان يكون المراد ان الله
 انتخب بعلمه ولا سؤال لاحد عنه وقال ابن القيم ليس المراد هنا بالامر الطالب اتفاقا واعما المراد به
 المأمور والامر يطلق على المأمور كالخلق على المخلوق ومنه لما جاء امر ربك وقال ابن بطال معرفة حقيقة
 الروح مما استأثر الله بعلمه بدليل هذا الخبر قال والحكمة في ابهامه اختبار الخلق ليعرفهم عجزهم
 عن علم ما لا يدركونه حتى يضطروهم الى رد العلم اليه وقال القرطبي الحكمة في ذلك اظهار عجز المرء لانه
 اذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن ادراك حقيقة الحق من باب الاولى وجنح ابن
 القيم في كتاب الروح الى ترجيح ان المراد بالروح المنزل عنها في الآية ما وقع في قوله تعالى يوم تقوم
 الروح والملائكة صفا قال واما ارواح بنى آدم فلم يقع تسميتها في القرآن الا نفسا كذا قال ولادلالة في ذلك
 لما رجحه بل الراجح الاول فقد اخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في هذه القصة انهم
 قالوا عن الروح وكيف يعذب الروح الذي في الجسد وانما الروح من الله فنزلت الآية وقال بعضهم ليس
 في الآية دلالة على ان الله لم يطلع نبيه على حقيقة الروح بل يحتمل ان يكون اطاعه ولم يأمره ان يطاعه
 وقد قالوا في علم الساعة نحو هذا والله اعلم ومن رأى الامساك عن الكلام في الروح استأذنا الله ابو
 القاسم فقال فيما نقله في عوارف المعارف عنه بعد ان نقل كلام الناس في الروح وكان الاولى الامساك عن

فأمر الله النبي صلى الله
 عليه وسلم فلم يرد عليهم
 شيئا فقامت انه يوحى اليه
 فقامت مقامى فلما نزل
 الوحي قال ويسألونك عن
 الروح قل الروح من
 امر ربى

ذلك والتأديب بأدب النبي صلى الله عليه وسلم ثم نقل عن الجنيد انه قال الروح استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحدا من خلقه فلا تجوز العبارة عنه بأكثر من موجود وعلى ذلك جرى ابن عطية وجمع من أهل التفسير واجاب من خاض في ذلك بأن اليهود سألوا عنها سؤال تعجيز وتعليل لكونه يطلق على أشياء فاضهروا انه بأي شيء اجاب قالوا ليس هذا المراد فرد الله عليهم واجابهم جوابا مجعلا مطابقا لسؤالهم المجمل وقال السهروردي في العوارف يجوز ان يكون من خاض فيها سلك سبيل التأويل لا التفسير اذ لا يسوغ التفسير الا نقلا واما التأويل فتمتد العقول اليه بالباع الطويل وهو ذكرا لا يمتثل الا به من غير قطع بأنه المراد فن ثم يكون القول فيه قال وظاهر الآية المنع من القول فيها الختم الآية بقوله وما اوتيتهم من العلم الا قليلا اي اجعلوا حكم الروح من الكثير الذي لم ترقوه فلا تسألوا عنه فانه من الاسرار وقيل المراد بقوله امر ربى كون الروح من عالم الامر الذي هو عالم الملكوت لا عالم الخلق الذي هو عالم الغيب والشهادة وقد خالف الجنيد ومن تبعه من الائمة جماعة من متأخري الصوفية فأكثر من القول في الروح وصرح بعضهم بمعرفة حقيقة واعاب من امسك عنها ونقل ابن منده في كتاب الروح له عن محمد بن نصر المروزي الامام المطلاع على اختلاف الاحكام من عهد الصحابة الى عهد فقهاء الامصار انه نقل الاجماع على ان الروح مخلوقة وانما ينقل القول بقدمها عن بعض غلاة الرافضة والمتصوفة واختلف هل تقضى عند فناء العالم قبل البعث وتستمر باقية على قولين والله اعلم ووقع في بعض التفاسير ان الحكمة في سؤال اليهود عن الروح ان عندهم في التوراة ان روح نبي آدم لا يعلمها الا الله فقالوا نسأله فان فسرناها فهو نبي وهو معنى قولهم لا يجيء بشيء ذكرهونه وروى الطبري من طريق مغيرة عن ابراهيم في هذه القصة قزلت الآية فقالوا هكذا نجده عندنا ورجاله ثقات الا انه سقط من الاسناد علقمة (قوله وما اوتيتهم من العلم) كذا الكشميني هنا وكذا لهم في الاعتصام وغير الكشميني هنا وما اوتوا وكذا لهم في العلم وزاد قال الاعمش هكذا قراءتنا وبين مسلم اختلاف الرواة عن الاعمش فيها وهي مشهورة عن الاعمش اعني بلفظ وما اوتوا ولا مانع ان يذكرها بقراءة غيره وقراءة الجمهور وما اوتيتهم والاكثر على ان مخاطب بذلك اليهود ففتحوا القراءتان نعم وهي تناول جميع علم الخلق بالنسبة الى علم الله ووقع في حديث ابن عباس الذي اشترت اليه اول الباب ان اليهود لما سمعوا قالوا اوتينا علما كثيرا التوراة ومن اوتي التوراة فقد اوتي خيرا كثيرا قزلت قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الآية قال الترمذي حسن صحيح (قوله الا قليلا) هو استثناء من العلم اي الا علما قليلا او من الاعطاء اي الاعطاء قليلا او من ضمير مخاطب او الغائب على القراءتين اي الا قليلا منهم او منكم وفي الحديث من الفوائد غير ما سبق جواز سؤال العالم في حال قيامه ومشيه اذا كان لا يشغل ذلك عليه وادب الصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم والعمل بما يغلب على الظن والتوقف عن الجواب بالاجتهاد لمن يتوقع النص وان بعض المعلومات قد استأثر الله بعلمه حقيقة وان الامر يرد لغير الطلب والله اعلم (قوله باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) سقط باب غير ابى ذر (قوله حدثنا يعقوب بن ابراهيم) هو الدورقي (قوله اخبرنا ابو بشر) في رواية غير ابى ذر حدثنا ابو بشر وهو جعفر بن ابى وحشية وذكر الكرماني انه وقع في نسخه يونس بدل قوله ابو بشر وهو تصحيف قال الفربري انبأنا محمد بن عياش قال لم يخرج محمد بن اسمعيل البخاري في هذا الكتاب من حديث هشيم الا ما صرح فيه بالانخبار (قلت) يريد في الاصول وسبب ذلك ان هشيم مذکور بتدليس الاسناد (قوله عن ابن عباس) كذا وصلة هشيم وارسله شعبة أخرجه الترمذي من طريق الطيالسي عن شعبة وهشيم مفصلا

وما اوتيتهم من العلم الا قليلا
باب ولا تجهر بصلاتك
ولا تخافت بها
حدثنا
يعقوب بن ابراهيم
حدثنا
هشيم اخبرنا ابو بشر عن
سعيد بن جبير عن ابن
عباس رضي الله عنهما في
قوله تعالى ولا تجهر
بصلاتك ولا تخافت بها قال

(قوله نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مختلف بمكة) يعني في اول الاسلام (قوله رفع صوته بالقرآن) في رواية الطبري من وجبه آخر عن ابن عباس فكان اذا صلى بأصحابه واسمع المشركين فأذوه وفسرت رواية الباب الاذى بقوله سبوا القرآن والطبري من وجبه آخر عن سعيد بن جبير فقالوا لا تجهر فتردى الهنأ فنهجوا الهلث ومن طريق دوايد بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا جهر بالقرآن وهو يصلي تفرق عنه أصحابه واذا خفض صوته لم يسمعه من يريد ان يسمع قراءته فنزلت (قوله ولا تجهر بصلاتك اي بقراءة تلك) وفي رواية الطبري لا تجهر بصلاتك اي لا تعلن بقراءة القرآن اعلانا شديدا فيسمعك المشركون فيؤذونك ولا تخافت بها اي لا تخفض صوتك حتى لا تسمع اذنيك وابتغ بين ذلك سبيلا اي طريقا وسطا (قوله حدثنا طلق) بفتح المهملة وسكون اللام (ابن غنم) بالمعجمة والنون وهو النخعي من كبار شيوخ البخاري وروايته عنه في هذا الكتاب قليلة وشيخه زائدة هو ابن قدامة (قوله عن عائشة) تابعه الثوري عن هشام وارسله سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحيم الاسكندراني عن هشام وكذلك ارسله مالك (قوله انزل ذلك في الدعاء) هكذا اطلقت عائشة وهو اعم من ان يكون ذلك داخل الصلاة او خارجها وقد اخرج الطبري وابن خزيمة والعمرى والحاكم من طريق حفص بن غياث عن هشام فزاد في الحديث في التثنية ومن طريق عبد الله بن شداد قال كان اعرابي من بني تميم اذا سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارزقنا ما لا اولاد اورجح الطبري حديث ابن عباس قال لانه اصح مخرجائهم اسند عن عطاء قال يقول قوم انها في الصلاة وقوم انها في الدعاء وقد جاء عن ابن عباس نحوه تأويل عائشة اخرج الطبري من طريق اشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس قال نزلت في الدعاء ومن وجبه آخر عن ابن عباس مثله ومن طريق عطاء ومجاهد وسعيد ومكحول مثله ورجح النووي وغيره قول ابن عباس كما رجحه الطبري لانه يجمع بينهما بأنها نزلت في الدعاء داخل الصلاة وقد روى ابن مردويه من حديث ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء فنزلت وجاء عن اهل التفسير في ذلك اقوال اخر منها ما روى سعيد بن منصور من طريق صحابي لم يسم رفعه في هذه الآية لا ترفع صوتك في دعائك فتذكر ذنوبك فتعير بها ومنها ما روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس لا تجهر بصلاتك اي لا تصل صلاة للناس ولا تخافت بها اي لا تتركها مخافة منهم ومن طريق الحسن البصري نحوه وقال الطبري لولا اننا لاستعجز مخالفه اهل التفسير فيما جاء عنهم لاحتل ان يكون المراد لا تجهر بصلاتك اي بقراءة تلكها او لا تخافت بها اي لا تكون ذلك وجهها لا يبعد من الصحة انتهى وقد انبته بعض المتأخرين قولنا وقيل الآية في الدعاء وهي منسوخة بقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية

﴿ سورة الكهف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ثبت البسملة لغير ابي ذر (قوله وقال مجاهد تقرضهم تركهم) وصله الفريابي عنه وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه وسقط هنا لابي ذر (قوله وقال مجاهد وكان له ثمر ذهب وفضة) وصله الفريابي بلفظه واخرج الفراء من وجبه آخر عن مجاهد قال ما كان في القرآن ثمر بالضم فهو المال وما كان بالفتح فهو النبات (قوله وقال غيره جماعة الثمر) كانه عنى به قتادة فتخرج الطبري من طريق ابي سفيان المعمرى عن معمر عن قتادة قال الثمر المال كله وكل مال اذا اجتمع

نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مختلف بمكة كان اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن انزله ومن جاء به فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اي بقراءة تلك فيسمعك المشركون فيؤذونك ولا تخافت بها اي لا تخفض صوتك حتى لا تسمع اذنيك وابتغ بين ذلك سبيلا * حدثنا طلق بن غنم حدثنا زائدة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قات انزل ذلك في الدعاء

﴿ سورة الكهف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وقال مجاهد تقرضهم تركهم وكان له ثمر ذهب وفضة وقال غيره جماعة الثمر

قلوبهم الهمناهم صبرا
لولا ان ربطناعلى قلبها
شططا افراطا الوصيد
الفناء جمعهم وصائدو وصد
ويقال الوصيد الباب
مؤصدة مطبقة آصدة
الباب واوصد بعثناهم
احييناهم اركى اكثر
ويقال احل ويقال اكثر
ربط قال ابن عباس اكها
ولم تظلم لم تنقص وقال سعيد
عن ابن عباس الرقيم
اللوحة من رصاص كتب
عاملهم اسماءهم ثم طرحه
في خزانته فضرب الله على
آذانهم فناموا وقال غيره
وألت تثل تنجو وقال
مجاهد مؤثلا محرز لا
يستطيعون سماعا لا يعقلون
باب قوله وكان الانسان
اكثرت شيئا جدا لا يحسن
على بن عبد الله حدثنا
يعقوب بن ابراهيم بن سعد
حدثنا ابى عن صالح عن
ابن شهاب قال اخبرني على
ابن حسين ان حسين بن
على اخبره عن على رضى
الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم طرقة
وفاطمة قال الا تصديان

(١) قول الشارح وقال غيره
لم يظلم لم ينقص لم يزد كرفي
المتن هذا على هذا الاسلوب
ولعلها رواية غير مافي
المتن اه

فهو ثم اذا كان من لون الثمرة وغيرهما من المال كله وروى ابن المنذر من وجه آخر عن قتادة قال قرا
ابن عباس عمر يعنى بفتحين وقال ير يد انواع المال انتهى والذي قراهنا بفتحين عاصم وضم ثم يكون
ابو عمرو والباقون بضمين قال ابن التين معنى قوله جماعة الثمران ثمرة يجمع على ثمار وثمار على ثمر
(قوله باخع مهلك) هو قول ابى عبيدة وانشد لذي الرمة * الا ايها الباخع الوجد نفسه * وروى
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة باخع نفسك اى قاتل نفسك (قوله اسفاندا) هو قول ابى عبيدة وقال
قتادة حزنا (قوله السكهف الفتح في الجبل والرقيم الكتاب مرقوم مكتوب من الرقم) تقديم جميع
ذلك في احاديث الانبياء مشروحا (قوله امداعية طال عليهم الامد) سقط هذا الا بى ذرو هو قول ابى
عبيدة وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد في قوله امداع قال عدا (قوله وقال سعيد يعنى ابن جبير عن
ابن عباس الرقيم لوح من رصاص كتب عاملهم اسماءهم ثم طرحه في خزانته فضرب الله على آذانهم)
وصله عبد بن حميد من طريق يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير وطولا وقد اخصته في احاديث الانبياء
واسناده صحيح على شرط البخارى وقد روى ابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس انه قال
ما كنت اعرف الرقيم ثم سألت عنه فقبيل لى هى القرية التى خرجوا منها واسناده ضعيف (قوله
وقال غيره ربطناعلى قلوبهم الهمناهم صبرا) تقديم شرحه في احاديث الانبياء (قوله لولا ان ربطنا
على قلبها) اى ومن هذه المادة هذا الموضع ذكره استطرادا وانما هو في سورة القصص وهو قول
ابى عبيدة ايضا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال لولا ان ربطناعلى قلبها بالايمن (قوله
مرقما كل شئ ارتفعت به) هو قول ابى عبيدة وزاد و يقرؤه قوم بفتح الميم وكسر الفاء انتهى وهى
قراءة نافع وابن عاصم واختلف هل هما بمعنى ام لا فقبيل هو بكسر الميم للجارحة و بفتحها للامر وقد
يستعمل احدهما موضع الآخر وقيل لغتان فيما يرتقى به واما الجارحة فبالكسر فقط وقيل لغتان في
الجارحة ايضا وقال ابو حاتم هو بفتح الميم الموضع كالمسجد وبكسرها الجارحة (قوله تراور من الزور
والازور الاميل) هو قول ابو عبيدة (قوله فجوة متسع والجمع فجوات وفجى كقولك زكوات
وزكاة) هو قول ابى عبيدة ايضا (قوله شططا افراطا الوصيد الفناء الى آخره) تقدم كاه في احاديث
الانبياء (قوله بعثناهم احييناهم) هو قول ابى عبيدة وروى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال كان
اصحاب الكهف اولاد ملوك اعزلوا قومهم في الكهف فاختلفوا في بعث الروح والجسد فقال قائل
يبعثان وقال قائل تبعث الروح فقط واما الجسد فقا كله الارض فأماتهم الله ثم احياهم فذكر القصة
(قوله اركى اكثر) كثر ويقال احل ويقال اكثر ريعا (تقدم ايضا وروى سعيد بن منصور من طريق
عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس احل ذبيحة وكانوا يذبحون للطواغيت) تنبيه *
سقط من قوله السكهف الفتح الى هنا من رواية ابى ذر هنا وكأنه استغنى بتقديم جل ذلك هناك (قوله
وقال غيره لم يظلم لم ينقص) (١) كذا الا بى ذرو وغيره وقال ابن عباس فذكره وقد وصله ابن ابى حاتم
من طريق ابى جريح عن عطاء عن ابن عباس وكذا الطبرى من طريق سعيد عن قتادة (قوله
وقال مجاهد مؤثلا محرز) وصله الثوري ابى وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله مؤثلا قال
ملجأ ورجعه ابن قتيبة وقال هو من وال اذا لجأ اليه وهو هنا مصدر واصل المولى المرجع (قوله
والت تثل تنجو) قال ابو عبيدة في قوله مؤثلا ملجأ ومنجأ قال الشاعر * فلا وأت نفس عليها تحاذر *
اى لا يبت (قوله لا يستطيعون سماعا) اى (لا يعقلون) وصله الثوري ابى من طريق مجاهد مثله
(قوله با) وكان الانسان اكثر شئ جدلا) ذكر فيه حديث على مختصر اولم يذكر مقصود

الباب على عادته في التعمية وقد تقدم شرحه مستوفى في صلاة الليل وفيه ذكر الآية المذكورة وقوله في آخره الاتصالان زاد في نسخة الصغاني وذكر الحديث والآية إلى قوله أكثر شئ جدلاً (قوله رجاء الغيب لم يستبين) سقط هذا إلى ذرهما وقد تقدم في أحاديث الأنبياء ولتتأدة عند عبد الرزاق رجاء الغيب قال قد قاباظن (قوله فرطاندهما) وصله الطبري من طريق داود بن أبي هند في قوله فرطا قال نداه وقال أبو عبيدة في قوله وكان امره فرطاً أي تضيقاً وأسرافاً والطبري عن مجاهد قال ضياعاً وعن السدي قال أهلاً كاهن ابن جزيج زلت في عينه بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري قبل أن يسلم (قوله سرادقها مثل السراقد والحجرة التي تطيف بالفساطيط) هو قول أبي عبيدة لكنه تصرف فيه قال أبو عبيدة في قوله احاط بهم سرادقها كسرادق الفساطيط وهي الحجرة التي تطوف بالفساطيط قال الشاعر * سرادق الجسد عليك محمود * وروى الطبري من طريق ابن عباس بالسند المنقطع قال سرادقها حاط من نار (قوله يحاوره من المحاورة) قال أبو عبيدة يحاوره أي يكلمه من المحاورة أي المراجعة (قوله لكننا هو الله ربّي أي لكن أنا هو الله ربّي ثم حذف الالف وادغم إحدى النونين في الأخرى) هو قول أبي عبيدة وقال الفراء ترك الالف من أنا كثير في الكلام ثم ادغمت نون أنا في نون لكن وانشد ورميتني بالطرف أي أنت مذنب * وتقليدني لكن أياك لا أنلي

أي لكن أنا أياك لا أقلي قال ومن العرب من يشبع الف إذا فجاءت القراءة على تلك اللغة (قوله وفجرنا خلأهما نهرات قول بينهما) ثبت إلى ذر وهو قول أبي عبيدة وقراءة الجمهور بالتشديد ويعقوب وعيسى بن عمر وبالتخفيف (قوله هنالك الولاية مصدر لولي الولي ولاء) كذا إلى ذر وللباقي مصدر لولي وهو أصوب وهو قول أبي عبيدة قاله في تفسير سورة البقرة وقرأ الجمهور بفتح الواو والآنخوان بكسرها وانكسر أبو عمرو والأصمعي لأن الذي بالكسر الإمارة ولا معنى له هنا وقال غيرهما الكسر لغة بمعنى الفتح كالدلالة بفتح دالها وكسرها بمعنى تنبيهه يأتي قوله خير عقباً في الدعوات (قوله قبلوا وقبلوا قبل استئفا) قال أبو عبيدة في قوله أو يأتيهم العذاب قبل أي أو لا فإن فتحوا أو لم يفتحوا استئفا وغفل ابن التين فقال لا يعرف الاستئفا هنا معنى وإنما هو استعقاباً وهو يعود على قبل بفتح القاف انتهى والمؤنّف قريب من المقبل فلا معنى لادعاء تغييره (قوله ليدحضوا بيلوا الدحض الزلق) قال أبو عبيدة في قوله ليدحضوا به الحق أي ليزيلوا يقال مكان دحض أي حزل مزاق لا يثبت فيه خف ولا حافر (قوله باب) قوله واذ قال موسى لقناه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين) اختلف في مكان مجمع البحرين فروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال بحر فارس والروم وعن الربيع بن أنس مثله أخرجه عبد بن حميد وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي قال هما الكرو والرس حيث يصبان في البحر قال ابن طيبة مجمع البحرين ذراع في أرض فارس من جهة ذريجان يخرج من البحر المحيط من شماله إلى جنوبه وطرفه مما يلي الشام وقيل هما بحر الأردن والأقلموس وقال محمد بن كعب القرظي مجمع البحرين بطنجة وعن ابن المبارك قال بعضهم بحر أمينية وعن أبي ابن كعب قال بأفريقية أخرجهما ابن أبي حاتم لكن السند إلى أبي بن كعب ضعيف وهذا اختلاف شديد وأغرب من ذلك ما نقله القرطبي عن ابن عباس قال المراد بمجمع البحرين اجتماع موسى والخضر لأنهما بحرا لم وهذا غير ثابت ولا يقتضيه اللفظ وإنما يحسن أن يذكر في مناسبة اجتماعهما بهذا المكان المخصوص كما قال السهيلي اجتماع البحران بمجمع البحرين (قوله أو أمضى حقبا زمانا وجعه أحقاب

المحاورة لكننا هو الله ربّي أي لكن أنا هو الله ربّي ثم حذف الالف وادغم إحدى النونين في الأخرى وفجرنا خلأهما نهرات تقول بينهما نهرات لقا لا يثبت فيه قدم هنالك الولاية مصدر لولي الولي ولاء عقباً عاقبة وعقبى وعقبه واحد وهي الآخرة قبلها وقبلها وقبلها استئفا ليدحضوا ليزيلوا الدحض الزلق باب قوله واذ قال موسى لقناه لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا زمانا وجعه أحقاب * حدثنا الجدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس أن نوحاً البسكالى يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بنى إسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله * حدثني أبي بن كعب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن موسى قام خطيباً في بنى إسرائيل فسئل أي الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه فلم يرد العلم إليه فأوحى الله إليه أن لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يا رب فكيف لي به قال

أأخذ منك حوتاً فجعله في مكان فحينما فقدت الحوت فهو ثم أخذ حوتاً فجعله في مكان ثم أطلقى وأطلق معه بقناه يوشع بن نون حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فإنا ماضطرب الحوت في المكان فخرج منه فسقط في البحر فأنقذني الله في البحر سر يا أمس لك الله عن

الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به فقال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجباً قال فكان للحوت سرباً ولموسى ولفتاه عجباً فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتد على آثارهما قصصاً قال رجعا يقصان آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسمى ثوباً فسلم عليه موسى فقال الخضر واني بأرضك السلام قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم انيتك لتعلمني مما علمت رشداً قال انك ان تستطيع معي صبراً يا موسى اني اعلم من علم الله علمه لا تعلمه انت وانت على علم من علم الله علمك الله لا اعلمه فقال موسى ستجدني ان شاء الله صابراً ولا اعصي لك امراً فقال له الخضر فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكراً فانطلقا عشيان على ساحل البحر فمرت سفينة فكمواهم ان يحملواهم فعرقوا الخضر فحملوه بغير قول فلما ركبا في السفينة لم يفجأ الا والخضر قد قلع لوحاً من الواح ٢٨٦ السفينة بالقدم فقال له موسى قوم حملونا بغير قول عمدت الى سفينتهم فخرقتها

لتغرق اهلها لقد جئت شيئاً امراً قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبراً قال لا تأخذني بما نسيت ولا ترهقني من امرى عسرا قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الاولى من موسى نبيانا قال وجاء عصافور فوق علي حرف السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر ما علمي وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فبينما هما عشيان على الساحل اذ بصر الخضر غلاماً يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر راسه بيده فاقطعه بيده فقتله فقال

هو قول ابي عبيدة قال ويقال فيه ايضاً حقة اي بكسر او له والجمع حقب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قيادة الحقب الزمان وعن ابن عباس الحقب الدهر وعن سعيد بن جبيرة الحقب الحين اخرجهم ما ابن المنذر وجاء تقديره عن غيرهم فروى ابن المنذر عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه ثمانون سنة وروى عبد بن حميد عن مجاهد انه سبعون ثم ذكر المصنف قصة موسى والخضر وسأذ كر شرح ذلك في الباب الذي يليه ﴿ قوله ﴾ **باب** قوله فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما (ووقع في رواية الاصيلي فلما بلغ مجمع بينهما والاول هو الموافق للتلاوة) قوله فاتخذ سبيله في البحر سرباً مذهباً يسرب يسلك ومنه وسارب بالانهار) قال ابو عبيدة في قوله تعالى فاتخذ سبيله في البحر سرباً اي مسلكاً ومذهباً يسرب فيه وفي آية اخرى وسارب بالانهار سالك في سربه اي مذهبه ومنه اصبغ فلان آمناني سربه ومنه انسرب فلان اذا مضى (قوله يزيدا أحدهما على صاحبه) يستفاد بيان زيادة أحدهما على الآخر من الاسناد الذي قبله فان الاول من رواية سفيان عن عمرو بن دينار فقط وهو احدث شيخى ابن جرير (قوله وغيرهما قد سمعته يحدثه) اي يحدث الحديث المذكور وعداه بغير الباء ووقع في رواية الكشميهني يحدث بحذف المفعول وقد عين ابن جرير يحج بعض من ابيه كعثمان بن ابي سليمان وروى شيئاً من هذه القصة عن سعيد بن جبيرة من مشايخ ابن جرير عبد الله بن عثمان بن خثيم وعبد الله بن هريرة وعبد الله بن عبيد الله بن عمير ومن روى هذا الحديث عن سعيد بن جبيرة ابو اسحق السبيعي وروايته عند مسلم وابي داود وغيرهما والحكم بن عتيبة وروايته في السيرة الكبرى لابن اسحق وسأذ كر بيان ما في رواياتهم من فائدة (قوله اذ قال سلوى) فيه جواز قول العالم ذلك ومجمله اذا امن العجب او دعت الضرورة اليه كخشية نسيان العلم (قوله اي ابا عباس) هي كنية عبد الله بن عباس وقوله جعلني الله فداك فيه حجة لمن اجاز ذلك خلافاً لمن منعه وسيأتي البحث فيه في كتاب الادب (قوله ان بالكوفة رجلاً قاصاً) في رواية الكشميهني بالكوفة رجل قاص يحدث ان من اوله والاقاص

له موسى اقلت نفساً اكية بغير نفس لقد جئت شيئاً اكر قال الم اقل انك ان تستطيع معي صبراً بتشديد قال وهذا اشد من الاولى قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدني عذراً فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها فابوا ان يضيقوهما فوجدافها جدارا يريدان ينقض قال مائل فقام الخضر فأقامه بيده فقال موسى قوم اني نهما فلم يطعمونا ولم يضيقونا لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك الى قوله ذلك تأويل ما لم تطع عليه صبراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددنا ان موسى كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما قال سعيد بن جبيرة فكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ او اما الغلام فكان كافراً او كان ابوا من منين **باب** قوله فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سرباً مذهباً يسرب يسلك ومنه وسارب بالانهار * حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جرير يحج اخبرهم قال اخبرني يعلى بن مسلم وعمرو بن دينار عن سعيد بن جبيرة يزيدا أحدهما على صاحبه وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد قال انا عند ابن عباس في بيته اذ قال سلوى قلت اي ابا عباس جعلني الله فداك ان بالكوفة رجلاً قاصاً

بتشديد المهمل الذي يقص على الناس الاخبار من المواظ وغيرها (قوله يقال له نوف) بفتح النون
وسكون الواو بعدها فاء وفي رواية سفيان ان نوافا البكالي وهو بكسر الموحدة مخففا وبعدا لالف لام
ووقع عند بعض رواة مسلم بفتح اوله والتشديد والاول هو الصواب واسم ابيه فضالة بفتح الفاء
وتخفيف المعجمة وهو منسوب الى بني بكال بن دعوى بن سعد بن عوف بطن من جبر ويقال انه ابن
امراة كعب الاحبار وقيل ابن اخيه وهو تابعي صدوق وفي التابعين جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة
ابن نوف البكالي بفتح الموحدة وكسر الكاف مخففا بعدها تاء تانية بعدها لام منسوب الى بكيل بطن
من همدان ويكنى ابا الودال بتشديد الهمزة وهو مشهور بكنيته ومن زعم انه ولد لنوف البكالي فقد وهم
(قوله يزعم انه ليس بموسى بن اسرائيل) في رواية سفيان يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو
موسى صاحب بني اسرائيل ووقع في رواية ابن اسحق عن سعيد بن جبيرة عند النسائي قال كنت عند
ابن عباس وعنده قوم من اهل الكتاب فقال بعضهم يا ابا عباس ان نوافا يزعم عن كعب الاحبار ان
موسى الذي طلب العلم انما هو موسى بن ميثاى بن افراتيم بن يوسف عليه السلام فقال ابن عباس
اسمعت ذلك منه يا سعيد قلت نعم قال كذب نوف وابس بين الروايتين تعارض لانه يحمل على ان سعيدا
ابهم نفسه في هذه الرواية ويكون قوله قتال بعضهم اى بعض الحاضرين لائل الكتاب ووقع عند
مسلم من هذا الوجه قيل لابن عباس بدل قوله قتال بعضهم وعند احمد في رواية ابي اسحق وكان ابن
عباس متكئا فاستوى جالسا وقال كذلك يا سعيد قلت نعم انما سمعته وقال ابن اسحق في المبتدأ
كان موسى بن ميثاى قبل موسى بن عمران نبيا في بني اسرائيل ويزعم اهل الكتاب انه الذي صحب
الخضر (قوله اما عمرو) بن دينار (قال كذب عدو الله) اراد ابن جرير ان هذه الحكمة وقعت في
رواية عمرو بن دينار دون رواية يعلى بن مسلم وهو كما قال فان سفيان رواها ايضا عن عمرو بن دينار
كما مضى وسقط ذلك من رواية يعلى بن مسلم وقوله كذب وقوله عدو الله محمولان على ارادة المبالغة في
الزجر والتنفير عن تصديقي تلك المقالة وقد كانت هذه المسئلة دارت اولها بين ابن عباس والحر بن قيس
الفرزاري وسألا عن ذلك ابي بن كعب اسكن لم يصح في تلك الرواية بيان ما تنازعاه فيه وقد تقدم بيان ذلك
في كتاب العلم (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية سفيان انه سمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم (قوله قال ذكر) هو بتشديد الكاف اى وعظهم وفي رواية ابن اسحق عند النسائي
فذكرهم يا ايام الله ويا ايام الله نعماءه ولمسلم من هذا الوجه يذكرهم يا ايام الله وآلاء الله نعماءه وبلاؤه
وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في تفسير سورة ابراهيم وفي رواية سفيان قام خطيبا في بني اسرائيل
(قوله حتى اذا فاضت العيون وركت القلوب) يظهر لي ان هذا القدر من زيادة يعلى بن مسلم على عمرو
ابن دينار لان ذلك لم يقع في رواية سفيان عن عمرو وهو ثابت بالناس فيه وفيه ان الواظ اذا اثر وعظه
في السامعين فخشعوا وبكوا ينبغي ان يخفف للتأمل (قوله فادركه رجل) لم اتفق على اسمه وهو يقتضى
ان السؤال عن ذلك وقع بعد ان فرغ من الخطبة وتوجه ورواية سفيان توهم ان ذلك وقع في الخطبة اسكن
يمكن حملها على هذه الرواية فان انقطعت قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل فتحمل على ان فيه حذف تقديره
قام خطيبا فخرغ فتوجه فسئل والذي يظهر ان السؤال وقع وموسى بعد لم يفارق المجلس ويؤيده
ان في منازعة ابن عباس والحر بن قيس بينهما موسى في ملائكة اسرائيل جاءه رجل فقال هل تعلم احدا
اعلم منك الحديث (قوله هل في الارض احدا اعلم منك قال لا) في رواية سفيان فسئل اى الناس اعلم
فقال انما بين الروايتين فرق لان رواية سفيان تقتضى الجزم بالاعلمية له ورواية الباب تنفي الاعلمية

يقال له نوف يزعم انه ليس
بموسى بن اسرائيل
اما عمرو فقال لي قال قد
كذب عدو الله واما يعلى
فقال لي قال ابن عباس
حدثني ابي بن كعب قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم موسى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال ذكر الناس يوما
حتى اذا فاضت العيون
وركت القلوب ولى فادركه
رجل فقال اى رسول الله
هل في الارض احدا اعلم
منك قال لا فغضب عليه اذ
لم يرد العلم الى الله قيل بلى

عن غيره عليه فيبقى احتمال المساواة ويؤيد رواية الباب ان في قصة الحر بن قيس فقال هل تعلم احدا اعلم منك قال لا وفي رواية ابي اسحق عند مسلم فقال ما اعلم في الارض رجلا خيرا واعلم مني فأوحى الله اليه اني اعلم بالخير عندهم من هو وان في الارض رجلا هو اعلم منك وقد تقدم في كتاب العلم البحث عما يتعلق بقوله فغضب الله عليه وهذا اللفظ في العلم ووقع هنا فغضب بحذف الفاعل وقوله في رواية الباب قيل لي وقع في رواية سفيان فارسي الله اليه ان لي عبدا يجمع البحرين هو اعلم منك وفي قصة الحر بن قيس فأوحى الله الى موسى لي عبدا نخضر وفي رواية ابي اسحق عند مسلم ان في الارض رجلا هو اعلم منك وعند عبد بن حميد من طريق هرون بن عثرة عن ابيه عن ابن عباس ان موسى قال اي رب اي عبادك اعلم قال الذي يتخى علم الناس الى علمه قال من هو وان هو قال الخضر تلقاه عند الصخرة وذكر له حليته وفي هذه القصة وكان موسى حدث نفسه بشئ من فضل علمه اذ ذكره على منبره وتقدم في كتاب العلم شرح هذه اللفظة وبيان ما فيها من اشكال والجواب عنه مستوفى ووقع في رواية ابي اسحق عند النسائي ان من عبادي من آتته من العلم ما لم اوتك وهو بين المراد ايضا وعند عبد بن حميد من طريق ابي العالبة ما يدل على ان الجواب وقع في نفس موسى قبل ان يسأل ولفظه لما اوتي موسى التوراة وكلمه الله وجد في نفسه ان قال من اعلم مني ونحوه عند النسائي من وجه آخر عن ابن عباس وان ذلك وقع في حال الخطبة ولفظه قام موسى خطيبا في بني اسرائيل فالبلغ في الخطبة فعرض في نفسه ان احدا لم يأت من العلم ما اوتي (قوله قال اي رب فاين) في رواية سفيان قال يا رب فكيف لي به وفي رواية النسائي المذكورة قال فادلني على هذا الرجل حتى اتعلم منه (قوله اجعل لي علما) بفتح الهمزة واللام اي علامة وفي قصة الحر بن قيس فجعل له الحوت آية وفي رواية سفيان فكيف لي به وفي قصة الحر بن قيس فسأل موسى السبيل الى لقبه (قوله اعلم ذلك به) اي المكان الذي اطلب فيه (قوله فقال لي عمرو) هو ابن دينار والقائل هو ابن جريج (قوله قال حيث يفارق الحوت) يعني فهو ثم وقع ذلك مفسرا في رواية سفيان عن عمرو وقال تأخذ من حوتنا فتجعله في مكنك فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم ونحوه في قصة الحر بن قيس ولفظه وقبل له اذ فقدت الحوت فارجع فانك ستلتاه (قوله وقال لي يعلى) هو ابن مسلم والقائل ايضا هو ابن جريج (قوله قال خذ حوتنا) في رواية الكشيميني نونا وفي رواية ابي اسحق عند مسلم فقيل له تزود حوتنا ما لحافانه حيث تفقد الحوت ويستفاد من هذه الرواية ان الحوت كان ميتا لانه لا يعلج وهو حي ومنه تعلم الحكمة في تخصيص الحوت دون غيره من الحيوانات لان غيره لا يؤكل ميتا ولا يرد الجراد لانه قد يفقد وجوده لاسيما عصر (قوله حيث ينفخ فيه الروح) هو بيان لقوله في الروايات الاخرى حيث تفقده (قوله فأخذ حوتنا فجعله في مكنك) في رواية الربيع بن انس عند ابن ابي حاتم انهما اصطادا به يعني موسى وقتاه (قوله فقال لقناه) في رواية سفيان ثم انطلق وانطلق معه بقناه (قوله ما كانت كثيرا) للاكثر بالمشقة والكشيميني بالموحدة (قوله فلذلك قوله) واذ قال موسى لقناه يوشع بن نون ليست عن سعيد (القائل ليست عن سعيد هو ابن جريج ومراده ان تسمية الفتى ليست عنده في رواية سعيد بن جبير ويحتمل ان يكون الذي نقاه صورة السياق لا التسمية فاهل وقعت في رواية سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير ولفظه ثم انطلق وانطلق معه قناه يوشع بن نون وقد تقدم بيان نسب يوشع في احاديث الانبياء وانه الذي قام في بني اسرائيل بعد موت موسى ونقل ابن العربي انه كان ابن اخى موسى وعلى القول الذي نقله نوف بن فضالة من ان موسى صاحب هذه القصة ليس هو ابن عمران فلا يكون قناه يوشع بن نون وقد روى

قال اي رب فاين قال يجمع
البحرين قال اي رب
اجعل لي علما اعلم ذلك
منه فقال لي عمرو قال حيث
يفارق الحوت وقال لي
يعلى قال خذ حوتنا ميتا
حيث ينفخ فيه الروح
فأخذ حوتنا فجعله في مكنك
فقال لقناه لا اكفنا الا
ان تخبرني بحيث يفارق
الحوت قال ما كانت كثيرا
فذلك قوله جل ذكره واذ
قال موسى لقناه يوشع
ابن نون ليست عن سعيد
قال

الطبري من طريق عكرمة قال قيل لابن عباس لم نسمع لفتي موسى بذلك من حين لقي الخضر فقال
ابن عباس ان الفتى شرب من الماء الذي شرب منه الخوت فخذ فخذ من الماء فطابق به بين لوحين ثم
ارسله في البحر فانها لتخرج به الى يوم القيامة وذلك انه لم يكن له ان يشرب منه قال ابو نصر بن العشير
ان ثبت هذا فليس هو يوشع (قلت) لم يثبت فان اسناده ضعيف وزعم ابن العربي ان ظاهر القرآن
يقضي ان الفتى ليس هو يوشع وكأنه اخذ من لفظ الفتى وانه خاص بالرفيق وليس بجسد لان الفتى
ماخوذ من الفتى وهو الشاب واطلق ذلك على من يخدم المرء سواء كان شابا او شبعا لان الاغلب ان
الخدم تكون شبعا (قوله فيمنها هو في ظل صخرة) في رواية سفيان حتى اذا اتى الصخرة وضعا
رؤسهما فلما (قوله في مكان ثريان) بمثابة مفتوحة وراءها كنه ثم تخانية اي مبال (قوله
اذ تضرب الخوت) بضاد معجمة وتشديد وهو تفعل من الضرب في الارض وهو السير وفي رواية سفيان
واضطرب الخوت في المسكن فخرج منه فسقط في البحر وفي رواية ابي اسحق عند مسلم فاضطرب
الخوت في الماء ولا مغارة بينهم الا انه اضطرب اولاً في المسكن فلما سقط في الماء اضطرب ايضا
فاضطرابه الاول فيما في مبداء ما يحيى والثاني في سيره في البحر حيث اتخذ فيه مسلكا وفي رواية قتيبة عن
سفيان في الباب الذي يليه من الزيادة قال سفيان وفي غير حديث عمرو وفي اصل الصخرة عين يقال لها
الحياة لا يصيب من مائها شيء الا حي فأصاب الخوت من ماء تلك العين فتحرك وانسل من المسكن فدخل
البحر وحكى ابن الجوزي ان في روايته في البخاري الحياة بغير هاء قال وهو ما يحيى به الناس وهذه الزيادة
التي ذكر سفيان انها في حديث غير عمر وقد اخرجها ابن مردويه من رواية ابراهيم بن بشار عن سفيان
مدريجة في حديث عمرو ولاحظه حتى انتهى الى الصخرة فقال موسى عندها اي نام قال وكان عند الصخرة
عين ماء يقال لها عين الحياة لا يصيب من ذلك الماء ميت الا عاش فقطرت من ذلك الماء على الخوت قطرة
فعاث وخرج من المسكن فسقط في البحر واطن ان ابن عيينة اخذ ذلك عن قتادة فقد اخرج ابن ابي
حاتم من طريقه قال فأتى على عين في البحر يقال لها عين الحياة فلما اصاب تلك العين رد الله روح الخوت
اليه وقد انكر الداودي فيما حكاه ابن التين هذه الزيادة فقال لا اري هذا يثبت فان كان محفوظا فهو من
خلق الله وقدرته قال لكن في دخول الخوت العين دلالة على انه كان حي قبل دخوله فلو كان كافي هذا
الخبير لم يخرج الى العين قال والله قادر على ان يحييه بغير العين انتهى قال ولا يخفى ضعف كلامه دعوى
واستدلالا وكأنه ظن ان الماء الذي دخل فيه الخوت هو ماء العين وليس كذلك بل الاخبار صريحة في ان
العين عند الصخرة وهي غير البحر وكأن الذي اصاب الخوت من الماء كان شيئا من رشاش ولعل هذا
العين ان ثبت النقل فيما مستند من زعم ان الخضر شرب من عين الحياة فخذ ذلك مذكور عن وهب
ابن منبه وغيره من كان ينقل من الاسرائيليات وقد صنف ابو جعفر بن المنادي في ذلك كتابا وقررانه
لا يوثق بالنقل فيما يوجد من الاسرائيليات (قوله وموسى نائم فقال فتاه لا اوقظه حتى اذا استيقظ فتى
ان يخبره) في الكلام حذف تقديره حتى اذا استيقظ سارق فتى واما قوله تعالى نسيها حوتها فقيل نسب
النسيان اليها تغليباً والناسي هو الفتى نسي ان يخبر موسى كافي هذا الحديث وقيل بل المراد ان الفتى
نسي ان يخبر موسى بقصة الخوت ونسي موسى ان يستخبره عن شأن الخوت بعد ان استيقظ لانه حينئذ
لم يكن معه وكان يصعدان يسأله اين هو فتى ذلك وقيل بل المراد بقوله نسيها اخرا ماخوذ من النسي
بكسر النون وهو التأخير والمعنى انما اخرا افتقاده لعدم الاحتياج اليه فلما احتاج اليه ذكره وهو
بعيد بل صريح الآية يدل على صحة صريح الخبر وان الفتى اطلع على ماجرى للخوت ونسي ان يخبر

فيمنها هو في ظل صخرة
في مكان ثريان اذ تضرب
الخوت وموسى نائم فقال
فتاه لا اوقظه حتى اذا
استيقظ فتى ان يخبره
وتضرب الخوت حتى
دخل البحر

موسى بذلك وقع عند مسلم في رواية ابي اسحق ان موسى تقدم فتاه لما استيقظ فسار فقال قتاه الا الحق
 نبى الله فأخبره قال فتسبى ان يخبره وذكر ابن عطية انه رأى سمكة احسب جانبها شولاً وعظم وجلد رفیق
 على احشائها ونصفها الثاني صحيح ويذكر اهل ذلك المكان انها من نسل حوت موسى اشارة الى انه
 لما حي بعد ان اكل منه استمرت فيه تلك الصفة ثم في نسله والله اعلم (قوله فأمسك الله عنه جريفة
 البحر حتى كان اثره في حجر) كذا في نسخة بفتح الفاء المهملة والجيم وفي رواية حجر بضم الجيم وسكون
 المهملة وهو واضح (قوله قال لي عمرو) القائل هو ابن جريج (كان اثره في حجر وحلق بين ابهاميه
 والتي) في رواية الكشميهني واللتين تليانها يعني السبابتين وفي رواية سفيان عن عمرو وفصار عليه
 مثل الطاق وهو يفسر ما اشار اليه من الصفة وفي رواية ابي اسحق عند مسلم فاضطرب الحوت
 في الماء فجعل لا يلتزم عليه صار مثل الكوة (قوله لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً) كذا وقع هنا
 مختصراً وفي رواية سفيان فاطلقا بقبية يومهما وابتلتهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا
 لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً قال الداودي هذه الرواية وهم وكأني فهم ان الفتى لم يخبر موسى الا بعد
 يوم وليلة وليس ذلك المراد بل المراد ان ابتداءهما من يوم خرجا لطلبه ويوضح ذلك ما في رواية ابي اسحق
 عند مسلم فلما تجاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصيباً قال ولم يصيبه نصيب حتى
 تجاوزا وفي رواية سفيان المذكورة ولم يجد موسى النصيب حتى جاوزا المكان الذي امر الله به (قوله
 قال قد قطع الله عنك النصيب ليست هذه عن سعيد) هو مقول ابن جريج ومراعاة ان هذه اللفظة
 ليست في الاسناد الذي ساقه (قوله اخره) كذا عند ابي ذر بهزرة ومعجمة وراء وهاء ثم في نسخة منه
 بمد الهزرة وكسر الخاء وفتح الراء بعدها هاء ضمير اى الى آخر الكلام واحال ذلك على سياق الآية وفي
 اخرى بفتح حاء وتاء تأنيث سنونة منصوبة وفي رواية غير ابي ذر اخبره بفتح الهزرة وسكون الخاء ثم
 موحدة من الاخبار اى اخبر الفتى موسى بالقصة ووقع في رواية سفيان فقال له فتاه ارايت اذا وينا الى
 الصخرة فساق الآية الى عجبا قال فكان للحوت سر باول موسى عجبا ولا بن ابي حاتم من طريق قتادة
 قال عجب موسى ان تسرب حوت مملح في مكمل (قوله فرجعا فوجد اخضر) في رواية سفيان فقال
 موسى ذلك ما كنا نبغ اى نطلب وفي رواية للنسائي هذه حاجتنا وذكر موسى ما كان الله عهدا اليه يعني
 في امر الحوت (قوله فارتدا على آثارهما) (٢) قصصا قال رجعا يقصان آثارهما) اى آثار سيرهما
 (حتى انتهيا الى الصخرة) زاد النسائي في رواية له التي فعل فيها الحوت ما فعل وهذا يدل على ان الفتى
 لم يخبر موسى حتى سارا زمانا اذ لو اخبره اول ما استيقظ ما احتاجا الى اقصاص آثارهما (قوله فوجد
 اخضر) تقدم ذكر نسبه وشرح حاله في احاديث الانبياء وفي رواية سفيان حتى انتهيا الى الصخرة
 فاذا رجل وزعم الداودي ان هذه الرواية وهم وانهما انما وجداه في جزيرة البحر (قلت) ولا مغايرة
 بين الروايتين فان المراد انهما لما انتهيا الى الصخرة تتبعاه الى ان وجداه في الجزيرة ووقع في رواية ابي
 اسحق عند مسلم فآراه مكان الحوت فقال ههنا وصف لي فذهب يلتمس فاذا هو بالخضر وروى ابن ابي حاتم
 من طريق الربيع بن انس قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصارت كوة فدخلها موسى على اثر الحوت
 فاذا هو بالخضر وروى ابن ابي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس قال فرجع موسى حتى اتى
 الصخرة فوجد الحوت فجعل موسى يقدم عصاه يفرجها عنه الماء ويتبع الحوت وجعل الحوت
 لا يمس شيئا من البحر الا ليس حتى يصير صخرة فجعل موسى بهجيب من ذلك حتى انتهى الى جزيرة
 في البحر فلقى الخضر ولا بن ابي حاتم من طريق السدي قال بلغنا عن ابن عباس ان موسى دعا ربه

فأمسك الله عنه جريفة
 البحر حتى كان اثره في
 حجر قال لي عمرو هكذا
 كان اثره في حجر وحلق بين
 ابهاميه والتي تليانها لقد
 لقينا من سفرنا هذا نصيباً
 قال قد قطع الله عنك
 النصيب ليست هذه عن
 سعيد اخره فرجعا فوجد
 اخضر

(٢) قول الشارح قوله
 فارتدا على آثارهما الخ
 هكذا بالنسخ وليست في
 المتن هنا واعلمها رواية له
 زائدة عما هنا

ومعه ماء في سقاء يصب منه في البحر فيصير حجراً فيأخذ ذوقه حتى انتهى إلى صخرة فصعد عليها وهو يتشوف هل يرى الرجل ثم رآه (قوله قال لي عثمان بن أبي سليمان على طنفسة خضراء) الثائل هو ابن جريج وعثمان هو ابن أبي سليمان بن جبير بن مطعم وهو ممن أخذ هذا الحديث عن سعيد بن جبير وروى عبد بن حميد عن طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان قال رأى موسى الخضر على طنفسة خضراء على وجه الماء انتهى والطنفسة فرش صغير وهي بكسر الطاء والقاف بينهما نون ساكنة وبضم الطاء والقاف وبكسر الطاء وفتح القاف لغات (قوله قال سعيد بن جبير مسجى بثوبه) هو موصول بالاسناد المذكور وفي رواية سفيان فاذا رجل مسجى بثوب وفي رواية مسلم مسجى ثوباً مستلقياً على القفاو لعبد بن حميد عن طريق أبي العلاء فوجدته نائماً في جزيرة من جزائر البحر مائة فابكسأه ولا بن أبي حاتم من وجه آخر عن السدي فرأى الخضر وعليه جبة من صوف وكساء من صوف ومعه عصا قد ألقى عليها طعامة قال وانما سمى الخضر لأنه كان إذا أقام في مكان نبت العشب حوله انتهى وقد تقدم في الحديث الانبياء حديث أبي هريرة رفعه انما سمى الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز تحته خضر اعمال بالفروة وجهه الارض (قوله فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه) في رواية أبي اسحق عن مسلم فقال السلام عليكم فكشف الثوب عن وجهه وقال وعليكم السلام (قوله وقال هل بارضى من سلام) في رواية الكشغري باريض بالتثنية وفي رواية سفيان قال واني بارضك السلام وهي بمعنى اين او كيف وهو استفهام استبعاد يدل على ان اهل تلك الارض لم يكونوا اذذاك مسلمين ويجمع بين الرويتين بأنه استفهام بعد ان رد عليه السلام (قوله من انت قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل قال نعم) وسقط من رواية سفيان قوله من انت وفي رواية أبي اسحق قال من انت قال موسى قال من موسى قال موسى بنى اسرائيل ويجمع بينهما بأن الخضر اعاد ذلك تأكيداً واماماً اخرجه عبد بن حميد عن طريق الربيع بن انس في هذه القصة فقال موسى السلام عليك يا خضر فقال وعليك السلام يا موسى قال وما يدريك اني موسى قال ادرا فيك الذي ادرالك في وهذا ان ثبت فهو من الجميع على ان الخضر نبي لكن يبعد ثبوته قوله في الرواية التي في الصحيح من انت قال انا موسى قال موسى بنى اسرائيل الحديث (قوله قال فاشأنتك) في رواية أبي اسحق قال ما جاء بك (قوله جئت لتعلمني مما علمت رشداً) قرأ ابو عمرو وفتححتين والباقيون كلهم بضم اوله وسكون ثانيه والجمهور على انه ما بمعنى كالبخل والبخل وقيل بفتححتين الدين وضم ثم يكون صلاح النظر وهو منصوب على انه مفعول ثان لتعلمني وابعد من قال انه لقوله علمت (قوله اما يكفرك ان التوراة بيدك وان الوحي يأتيك) سقطت هذه الزيادة من رواية سفيان فالذي يظهر انها من رواية يعلى بن مسلم (قوله يا موسى ان لي علماً لا ينبغي لك ان تعلمه) اي جميعه (وان لك علماً لا ينبغي لي ان اعلمه) اي جميعه وقد يرذل ذلك متعين لان الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى في بالكلف عنه وموسى كان يعرف من الحكم الباطن ما يأتينه بطريق الوحي ووقع في رواية سفيان يا موسى اني على علم من علم الله علمنيه لا تعلمه انت وهو بمعنى الذي قبله وقد تقدمت الاشارة الى ذلك في كتاب العلم (قوله في رواية سفيان قال انك ان تستطبع معي صبراً) كذا اطلق بالصيغة الدالة على استمرار النفي لما اطلعه الله عليه من ان موسى لا يصبر على ترك الانكار اذ اراد ان يخالق الشريعة لان ذلك شأن عصيته ولذلك لم يسأله موسى عن شيء من امور الديانة بل مشى معه ليشاهد منه ما اطلع به على منزلته في العلم الذي اختص به وقوله وكيف تصبر استفهام عن سؤال تفرد به لم قلت اني لا اصبر وانا صابراً قال

قال لي عثمان بن أبي سليمان
على طنفسة خضراء على
كبد البحر قال سعيد بن
جبير مسجى بثوبه قد جعل
طرفه تحت رجله وطرفه
تحت راسه فسلم عليه موسى
فكشف عن وجهه وقال
هل بارضى من سلام من
انت قال انا موسى قال
موسى بنى اسرائيل قال نعم
قال فاشأنتك قال جئت
لتعلمني مما علمت رشداً
قال اما يكفرك ان التوراة
بيدك وان الوحي يأتيك
يا موسى ان لي علماً لا
ينبغي لك ان تعلمه وان لك
علماً لا ينبغي لي ان اعلمه

كيف تصبر وقوله يستجدني ان شاء الله صابرا ولا اعصى لك قبل استثنى في الصبر فصبر ولم يستثن
 في العصيان فعصاه وفيه نظر وكان المراد بالصبر انه صبر عن اتباعه والمشي معه وغير ذلك لا لانكار
 عليه فيما يخالف ظاهر الشرع وقوله فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكر في رواية العوفي عن
 ابن عباس حتى ابين لك شأنه (قوله فأخذ طائر بمنقاره) تقدم شرحه في كتاب العلم وظاهر هذه الرواية
 ان الطائر نقر في البحر عقب قول الخضر لموسى ما يتعلق بعلمهما ورواية سفيان تقتضي ان ذلك وقع
 بعد ما حرق السفينة ولفظه كانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاء عصافور فوق على حرف السفينة
 فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر الخ فيجمع بأن قوله فأخذ طائر بمنقاره معقت بمحذوف وهو
 ركوبهما السفينة انصرح سفيان بذكر السفينة وروى النسائي من وجه آخر عن ابن عباس ان الخضر
 قال لموسى انك ترى ما يقول هذا الطائر قال لا قال يقول ما علمكما الذي تعلمان في علم الله الامثل ما انتقص
 بمنقاري من جميع هذا البحر وفي رواية هرون بن عنبرة عند عبد بن حميد في هذه القصة قال ارسل ربك
 الخطاف فجعل يأخذ بمنقاره من الماء ولا بن ابي حاتم من طريق السدي قال الخطاف ولعبد بن حميد من
 طريق ابي العالبة قال راي هذا الطائر الذي يقال له النمر ونقل بعض من تكلم على البخاري انه الصرد
 (قوله وجد معاير) هو تفسير لقوله ركبا في السفينة لان قوله وجد اجواب اذا لان وجودهما
 معاير كان قبل ركوبهما السفينة ووقع في رواية سفيان فاطلقا معاير على ساحل البحر فرافى
 سفينة فكلموهم ان يحملوهم والمعاير بمهمة وموحدة جمع معبر وهي السفن الصغار ولا بن ابي حاتم
 من طريق الربيع بن انس قال هربت بهم سفينة ذاهب فناداهم خضر (قوله عرفوه فقالوا عبد
 الله الصالح قال قلنا السعيد بن جبير خضر قال نعم) القائل فيما ظن يعلى بن مسلم وفي رواية سفيان عن
 عمرو بن دينار فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوا (قوله بأجر) اي اجرة وفي رواية سفيان
 فحملوا بغير نول بفتح الون وسكون الواو وهو الاجرة ولا بن ابي حاتم من رواية الربيع بن انس فناداهم
 خضر وبين لهم ان يعطى عن كل واحد ضعف ما حملوا به غيرهم فقالوا لصاحبهم اننا نرى رجلا في مكان
 مخوف نخشى ان يكونوا الصوصا فقال لا حملهم فاني ارى على وجوههم النور فحملهم بغير اجرة وذكر
 النقاش في تفسيره ان اصحاب السفينة كانوا سبعة بكل واحد مائة ايسر في الآخر (قوله فخرقها
 ووتد فيها) بفتح الواو وتشديد المشاة اي جعل فيها وتدا وفي رواية سفيان فلما ركبا في السفينة لم يفجأ
 الا والخضر قد قطع لوحا من الواح السفينة بالتقدم والجمع بين الروايتين انه قلع اللوح وجعل مكانه وتدا
 وعند عبد بن حميد من رواية ابن المبارك عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم جاءه دفين خرقها والود بفتح
 الواو وتشديد الدال لغة في الود وفي رواية ابي العالبة فخرق السفينة فلم يره احدا الا موسى ولوراء القوم
 لحالواينه وبين ذلك (قوله لقد جئت شيئا امرا قال مجاهد منكرا) هو من رواية ابن جريج عن
 مجاهد وقيل لم يسمع منه وقد اخرج عنه عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد مثله وروى ابن
 ابي حاتم من طريق خالد بن قيس عن قتادة في قوله امرا قال عجيبا ومن طريق ابي صخر في قوله امرا
 قال عظيم وفي رواية الربيع بن انس عند ابن ابي حاتم ان موسى لما راي ذلك امتلا غضبا وشدا
 ثابه وقال اردت اهلا كهم يستعلم انك اول هالك فقال له يوشع الانذ كرا العهد فأقبل عليه الخضر
 فقال الم اقل لك فأدر لك موسى الحلم فقال لا تؤخذني وان الخضر لما خلصوا قال لصاحب السفينة
 انما اردت الخبير فحمدوا ربه واصلحها الله على يده (قوله كانت الاولى نسيانا والوسطى شرطا
 والثالثة عمدا) في رواية سفيان قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الاولى من موسى نسيانا

فأخذ طائر بمنقاره من
 البحر وقال والله ما علمي
 وما علمك في جنب علم الله
 الا كما أخذ هذا الطائر
 بمنقاره من البحر حتى اذا
 ركبا في السفينة وجد
 معاير صغارا تحمل اهل
 هذا الساحل الى اهل هذا
 الساحل الا آخر عرفوه
 فقالوا عبد الله الصالح قال
 قلنا السعيد خضر قال نعم
 لا يحمل به بأجر فخرقها ووتد
 فيها وتدا قال موسى اخرقها
 لتغرق اهلها لقد جئت
 شيئا امرا قال مجاهد منكرا
 قال الم اقل انك لن تستطيع
 معي صبرا كانت الاولى
 نسيانا والوسطى شرطا
 والثالثة عمدا قال لا
 تؤخذني عما نسيت ولا
 ترهقني من امري عسرا

ولم يذكر الباقي وروى ابن مردويه عن طريق عكرمة عن ابن عباس مرفوعا قال الاولى نسيان
والثانية عذر والثالثة فراق وعند ابن ابي حاتم عن طريق الربيع بن انس قال قال الخضر لموسى ان
عجلت على في ثلاث فذلك حين افارقك وروى القراء من وجه آخر عن ابي بن كعب قال لم ينس موسى
ولكنه من معارضة الكلام واسناده ضعيف والاول هو المعتمد ولو كان هذا ثانيا لاعتذر موسى عن
الثانية وعن الثالثة بنحو ذلك (قوله لقي غلاما) في رواية سفيان فيمنهما معا عيشان على الساحل اذ
ابصر الخضر غلاما (قوله فقتله) الفاء عاطفة على لقي اوجزاء الشرط قال اقبلت واقتلت من جهة
الشرط اشارة الى ان قتل الغلام يعقب لقاءه من غير مهلة وهو بخلاف قوله حتى اذ ركبا في السفينة
خرقا فان الخرق وقع جواب الشرط لانه تراخي عن الركوب (قوله قال يعلى) هو ابن مسلم وهو
بالاسناد المذكور (قال سعيد) هو ابن جبير (وجد غلاما نالعبون فأخذ غلاما كافرا طريقا) في
رواية اخرى عن ابن جريج عند عبد بن حميد غلاما وضى الوجهه فأضجعه ثم ذبحه بالسكين وفي رواية
سفيان فأخذ الخضر برأسه فاقتلعه بيده فقتله وفي روايته في الباب الذي يليه فقطعه ويجمع بينهما
بأنه ذبحه ثم اقتلع رأسه وفي رواية اخرى عند الطبري فأخذ صخرة فقلع رأسه وهي بثلاثة ثم معجمة
والاول اصح ويمكن ان يكون ضرب رأسه بالصخرة ثم ذبحه وقطع رأسه (قوله قال اقبلت نفسا
زكية بغير نفس لم تعمل الخنث) بكسر الميم مله وسكون النون وآخره مثله ولا يذر بفتح المعجمة
والموحدة وقوله لم تعمل تفسير لقوله زكية والتمديد اقبلت نفسا زكية لم تعمل الخنث بغير نفس (قوله
وابن عباس قراها) كذا لا يذروا غيره وكان ابن عباس يقرأها زكية وهي قراءة الاكثر وقرانا فاع
وابن كثير وابو عمرو زكية والاولى المبلغ لان فعلة من صيغ المبالغة (قوله زكية مسلمة كقولك
غلاما زكيا) هو تفسير من الراوى ويشير الى القراءتين اى ان قراءة ابن عباس بصيغة المبالغة
والقراءة الاخرى باسم الفاعل بمعنى مسلمة وانما اطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال الغلام
لكن اختلف في ضبط مسلمة فالأكثر بسكون السين وكسر اللام وبعضهم بفتح السين وتشديد اللام
المفتوحة وزاد سفيان في روايته هنا الم اقل لك انك ان تستطيع معى صبرا قال وهذه اشهد من الاولى زاد
مسلم من رواية ابي اسحق عن سعيد بن جبير في هذه القصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم رحمة الله علينا
وعلى موسى لولا انه عجل لراى العجب ولكن اخذته ذمامة من صاحبه فقال ان سألتك عن شئ بعدها
فلا تصاحبنى ولا ابن مردويه عن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير عن سعيد بن جبير فاستجابا عند ذلك
موسى وقال ان سألتك عن شئ بعدها وهذه الزيادة وقع مثلها في رواية عمرو بن دينار من رواية سفيان
في آخر الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ودنا ان موسى صبر حتى يقص الله علينا من امره
زاد الاسماعيلي من طريق عثمان بن ابي شيبة عن سفيان اكثر مما قص (قوله فانطلقا فوجد احدا)
في رواية سفيان فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية وفي رواية ابي اسحق عند مسلم اهل قرية ثلثا فانطلقا في
المجاالس فاستطعما اهلها قبل هي الابل وقيل انطا كية وقيل اذر بيجان وقيل برقة وقيل ناصرة وقيل
جزيرة الاندلس وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في المراد بمجمع البحرين وشدة المبالغة في
ذلك تقتضى ان لا يوثق بشئ من ذلك (قوله قال سعيد بيده هكذا ورفع يده فاستقام) هو من رواية ابن
جرير عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جابر قال بعدة قال يعلى هو ابن مسلم حسب ان سعيدا قال فسحبه
بيده فاستقام وفي رواية سفيان فوجد احدا يريد ان ينقض قال مائل فقال الخضر بيده فأقامه
وذكر الثعلبي ان عرض ذلك الحداد كان خمسين ذراعا في مائة ذراع بذراعهم (قوله قال لو شئت

لعبا غلاما فقتله قال يعلى
قال سعيد وجد غلاما
يلعبون فأخذ غلاما كافرا
طريقا فأضجعه ثم ذبحه
بالسكين قال اقبلت نفسا
زكية بغير نفس لم تعمل
بالخنث وابن عباس قراها
زكية زكية زكية
مسلمة كقولك غلاما
زكيا فانطلقا فوجد
احدا يريد ان ينقض
فأقامه قال سعيد بيده
هكذا ورفع يده فاستقام
قال يعلى حسب ان سعيدا
قال فسحبه بيده فاستقام
لو شئت

لا تخذت عليه اجرا قال سعيد اجرا أنا كاه (زاد سفيان في روايته فقال موسى قوم اتيناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا لو شئت لا تخذت عليه اجرا وفي رواية ابي اسحق قال هذا اوراق بني وبنيت فأخذ موسى بطرف ثوبه فقال حدثني وذكر الشعبي ان الخضر قال لموسى اتلومني على خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار ونسيت نفسك حين القيت في البحر وحين قتلت النبطي وحين سقيت اغنام ابنتي شعيب احتسابا (قوله وكان وراءهم ملك وكان امامهم قراها ابن عباس امامهم ملك) وفي رواية سفيان وكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وقد تقدم الكلام في وراء في تفسير ابراهيم (قوله يزعمون عن غير سعيد انه هدد بن بدد) القائل ذلك هو ابن جريج ومراده ان تسمية الملك الذي كان يأخذ السفن لم تقع في رواية سعيد (قلت) وقد عزا ابن خالويه في كتاب ليس المجاهد قال وزعم ابن دريد ان هدا اسم ملك من ملوك حيرزوجه سليمان بن داود بلفظ (قلت) ان ثبت هذا جل على التعدد والاشتراك في الاسم لبعدهما بين موسى وسليمان وهذا في الروايات بضم الهاء وحكى ابن الاثير فتحها والادال مفتوحة اتفاقا وقع عند ابن مردويه بالميم بدل الهاء وابوه بدد بفتح الموحدة وجاء في تفسير مقاتل ان اسمه منولة بن الجندى بن سعيد الازدي وقيل هو الجندى وكان بجزيرة الاندلس (قوله الغلام المقتول اسمه يزعمون حبسور) القائل ذلك هو ابن جريج وحسور في رواية ابي ذر عن الكشميهني بفتح المهملة اوله ثم تحاينة ساكنة ثم مهملة مضمومة وكذا في رواية ابن السكن وفي روايته عن غيره بحميم اوله وعند القاسمي بنون بدل التحاينة وعند عبدوس بنون بدل الراء وذكر السهيلي انه رآه في نسخة بفتح المهملة والموحدة وفونين الاولى مضمومة بينهما الواو الساكنة وعند الطبري من طريق شعيب الجبائي كالتابسي وفي تفسير الضحاك بن مزاحم اسمه حشرد ووقع في تفسير السكاكي اسم الغلام شععون (قوله ملك يأخذ كل سفينة غصبا) في رواية النسائي وكان ابي يقرأ يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وفي رواية ابراهيم بن يسار عن سفيان وكان ابن مسعود يقرأ كل سفينة صالحة غصبا (قوله فاردت اذ هي مرت به ان يدعها عيها) في رواية النسائي فاردت ان عيها حتى لا ياخذها (قوله فاذا جاوزوا اصلحوها فانتفعوا بها ومنهم من يقول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالتار كان ابواه مؤمنين وكان كافرين فاشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينه فاردنا ان يبدل ما ربهما خيرا منه زكاة

لا تخذت عليه اجرا قال سعيد اجرا أنا كاه وكان وراءهم ملك وكان امامهم قراها ابن عباس امامهم ملك يزعمون عن غير سعيد انه هدد بن بدد الغلام المقتول يزعمون اسمه حبسور ملك يأخذ كل سفينة غصبا فاردت اذ هي مرت به ان يدعها لعيها فاذا جاوزوا اصلحوها فانتفعوا بها ومنهم من يقول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالتار كان ابواه مؤمنين وكان كافرين فاشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينه فاردنا ان يبدل ما ربهما خيرا منه زكاة

وروى ابن المنذر من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج في قوله خير آمنه زكاة قال أسلاما ومن طريق عطية العوفي قال دينا (قوله واقرب رجلاهما به ارحم منهما بالاول الذي قتل خضر) وروى ابن المنذر من طريق ادريس الاودي عن عطية نخوة وعن الاصمعي قال ارحم بكسر الحاء القرابة وبسكونها فرج الاثني وبضم الراء ثم السكون الرحمة وعن ابي عبيد القاسم بن سلام ارحم والرحم يعني بالضم والفتح مع السكون فيهما بمعنى وهو مثل العمر والعمر وسبأ في قوله رجلا في الباب الذي بعده ايضا (قوله وزعم غير سعيدانها ابدل لاجارية) هو قول ابن جريج وروى ابن مردويه من وجه آخر عن ابن جريج قال وقال يعلى بن مسلم ايضا عن سعيد بن جبيرة انها لاجارية وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه قال ويقال ايضا عن سعيد بن جبيرة انها لاجارية وللنسائي من طريق ابي اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس فابدهما ارحم ما خيرا منه زكاة قال ابدلها لاجارية فولدت نبيا من الانبياء والطبري من طريق حمرو بن قيس نخوة ولا ابن المنذر من طريق بطام بن جيل قال ابدلها مكان الغلام لاجارية ولدت نبين ولعبد بن حميد من طريق الحكم بن ابان عن عكرمة ولدت لاجارية ولا ابن ابي حاتم من طريق السدي قال ولدت لاجارية فولدت نبيا وهو الذي كان بعد موسى فقالوا له ابعت لنا ملكا فقال في سبيل الله واسم هذا النبي شععون واسم امه حنة وعند ابن مردويه من حديث ابي بن كعب انها ولدت غلاما لكن اسناده ضعيف وأخرجه ابن المنذر باسناد حسن عن عكرمة عن ابن عباس نخوة وفي تفسير ابن السكيت ولدت لاجارية ولدت عدة انبياء فهدى الله بهم امسا وقيل عدة من جاء من ولدها من الانبياء سبعون نبيا (قوله واماد اود بن ابي عاصم فقال عن غير واحد انها لاجارية) هو قول ابن جريج ايضا وروى الطبري من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج اخبرني اسمعيل بن امية عن يعقوب بن عاصم انها ابدل لاجارية قال واخبرني عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبيرة انها لاجارية قال ابن جريج وبلغني ان امه يوم قتل كانت حبلى بغلام ويعقوب بن عاصم هو اخو داود وهما ابنا عاصم بن عروة بن مسعود الثقفي وكل منهما ثقة من صغار التابعين وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم استعجاب الحرص على الازدياد من العلم والرحمة فيه وبقاء المشايخ وتجنب المشاق في ذلك والاستعانة في ذلك بالاتباع واطلاق الفتى على التابع واستخدام الحر وطواعية الخادم لمخدومه وعذر الناسي وقبول الهبة من غير المسلم واستدلال به على ان الخضر نبى لعدة معان قد نبهت عليها فيما تقدم كقوله وما فعلته عن امرى وكاتباع موسى رسول الله ليعلم منه وكما طلاق انه اعلم منه وكما قدمه على قتل النفس لما شره به وغير ذلك وامام استدلال به على جواز دفع اغلظ الضررين بأخفهما والاغضاء على بعض المنكرات مخافة ان يتولد منه ما هو اشد وافساد بعض المال لاصلاح معظمه كخصاء البهيمة للمهن وقطع اذنها لتميز ومن هذا ما صالحه ولي اليتيم السلطان على بعض مال اليتيم خشية ذهابه بجمعه فصحيح لكن فيما لا يعارض منصوص الشرع فلا يوغ الاقدام على قتل النفس ممن يتوقع منه ان يقتل انفسا كثيرة قبل ان يتعاطى شيئا من ذلك وانما فعل الخضر ذلك لاطلاع الله تعالى عليه وقال ابن بطال قول الخضر واما الغلام فكان كافرا هو باعتبار ما يرزل اليه امره ان لو عاش حتى يبلغ واستعجاب مثل هذا القتل ليعلمه الا الله والله ان يحكم في خلقه بما يشاء قبل البلوغ وبعده انتهى ويحتمل ان يكون جواز تكليف المميز قبل ان يبلغ كان في تلك الشريعة فيرتفع الاشكال وفيه جواز الاخبار بالتعب وبلحق به الالم من مرض ونحوه ومحتمل ذلك اذا كان على غير سخط من المقدور وفيه ان المتوجه الى ربه يعان فلا يسرع اليه النصب والجوع بخلاف المتوجه الى

واقرب رجلا لقوله اقتلت
نفسا زكية واقرب رجلا
هما به ارحم منهما بالاول
الذي قتل خضر وزعم غير
سعيد انهما ابدل لاجارية
واماد اود ابن ابي عاصم
فقال عن غير واحد انها
لاجارية

باب قوله فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا إلى قوله قصصا في صنع أعمالا حول لا تحولا قال ذلك ما كنا نبغ
فارتد على آثارهما قصصا نكراداهية ٢٩٦ ينقض ينقض كما ينقض السن لتخذت واتخذت واحدا رحما من الرحم وهي

غيره كافي قصة موسى في توجهه إلى ميقات ربه وذلك في طاعة ربه فلم ينقل عنه أنه تعب ولا طلب
غذاء ولا رافق أحد أو ما في توجهه إلى مدين فكان في حاجة نفسه فأصابه الجوع وفي توجهه إلى الخضر
لحاجة نفسه أيضا فتعب وجاع وفيه جواز طلب القوت وطلب الضيافة وفيه قيام العذر بالمرّة الواحدة
وقيام الحاجة بالثانية قال ابن عطية يشبه أن يكون هذا أصل مالك في ضرب الآجال في الأحكام إلى
ثلاثة أيام وفي التلوم ونحو ذلك وفيه حسن الأدب مع الله وإن لا يضاف إليه ما يستهجن لفظه وإن كان
الكل بتقديره وخلقه لقول الخضر عن السفينة فأردت أن أعيبها وعن الجدار فأردت أن أعيبها ومثل
هذا قوله صلى الله عليه وسلم والخير بيدك والشرا ليس اليك ﴿ قوله باب فلما جاوزا
قال لفتاه آتنا غداءنا إلى قوله قصصا ﴾ ساق فيه قصة موسى عن قتيبة عن سفيان وقد نهت على ما فيه
من فائدة زائدة في الذي قبله وقوله عن عمرو بن دينار تقدم قبل باب من رواية الحميدي عن سفيان
حدثنا عمرو بن دينار وروى الترمذي من طريق علي بن المسدي قال حججت حجة وأيسر لي همة إلا
أن اسمع من سفيان الخبر في هذا الحديث حتى سمعته يقول حدثنا عمرو وكان قبل ذلك يقول بالاعتناء
﴿ قوله ٢ ﴾ ينقض ينقض كما ينقض السن كذا لا يذروا لغيره الشيء بمعجمة وتحتانية وهو قول
أبي عبيدة قال في قوله يريد أن ينقض أي يقع يقال انقضت الدار إذا انهدمت قال وقرأه قوم ينقض
أي ينقلع من أصله كقولك انقضت السن إذا انقلعت من أصلها وهذا يؤيد رواية أبي ذر وقراءة ينقض
مروية عن الزهري واختلف في ضاها فقيس بالتشديد بوزن يحمار وهو أبلغ من ينقض وينقض
بوزن يفعل من انقضاء الطائر إذا سقط إلى الأرض وقيل بالتخفيف وعليه ينطبق المعنى الذي
ذكره أبو عبيدة وعن علي أنه قرأ ينقض بالمهملة وقال ابن خالويه يقولون انقضت السن إذا انشقت
طولا وقيل إذا تصدعت كيف كان وقال ابن فارس قيل معناه كالذي بالمعجمة وقيل الشق طولا وقال
ابن دريد انقضت بالمعجمة انكسر وبالمهملة انصدع وقرأ الأعمش تبعه ابن معمر يريد انقضت
بكسر اللام وضم التختانية وفتح المقاف وتخفيف الضاد من النقص ﴿ قوله نكراداهية ﴾ كذا فيه
والذي عند أبي عبيدة في قوله تصدعت شيئا امراداهية ونكرا أي عظيمًا واختلف في أيهما أبلغ فقيس
أمرًا أبلغ من نكرا لأنه قالها بسبب الخرق الذي يقضي إلى هلاك عدة أنفس وتلك بسبب نفس واحدة
وقيل نكرا أبلغ لكون الضرر فيها ناجزًا بخلاف أمر السكون الضرر فيها متوقعًا ويؤيد ذلك أنه قال
في نكرا ألم أقل لك ولم يقلها في أمرًا ﴿ قوله لتخذت واتخذت واحد ﴾ هو قول أبي عبيدة ووقع في رواية
مسلم عن عمرو بن محمد عن سفيان في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأها لتخذت وهي
قراءة أبي عمرو ورواية غيره لا لتخذت ﴿ قوله رحما من الرحم وهي أشد مبالغة من الرحمة ويظن أنه من
الرحيم وتدعى مكة أم رحم أي الرحمة تنزل بها ﴾ هو من كلام أبي عبيدة ووقع عنده مفرقا وقد تقدم في
الحديث الذي قبله وحاصل كلامه أن رحما من الرحم التي هي القرابة وهي أبلغ من الرحمة التي هي
رقة القلب لأنها تستلزمها غالبًا من غير عكس وقوله ويظن مبني للجهول وقوله مشتق من الرحمة
أي التي اشتق منها الرحيم وقوله أم رحم يضم الراء والسكون وذلك لتنزل الرحمة بها فقيسه تقوية لما
اختاره من أن الرحم من القرابة لا من الرقة ﴿ قوله باب قوله تعالى قال أرأيت إذ
أرنا إلى الصخرة إلى آخره ﴾ ثبتت هذه الترجمة لأبي ذر وذكروا فيه قصة موسى والخضر عن قتيبة

أشد مبالغة من الرحمة
ويظن أنه من الرحيم
وتدعى مكة أم رحم أي
الرحمة تنزل بها ﴿ باب
قوله تعالى قال أرأيت
إذ أرنا إلى الصخرة
إلى آخره ﴾ حدثني قتيبة
ابن سعيد حدثني سفيان
ابن عيينة عن عمرو بن
دينار عن سعيد بن جبير
قال قلت لابن عباس أن
نوفال البكالي يزعم أن موسى
نسي الله لبس بموسى
الخضر فقال كذب عدو
الله حدثنا أبي بن كعب
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قام موسى
خطيبا في بني إسرائيل
فقبل له أي الناس
اعلم قال أنا فغضب الله
عليه إذ لم يرد العلم إليه
وأوحى إليه بلي عبد من
عبادي بجميع البحرين
هو أعلم منك قال أي رب
كيف السبيل إليه قال
تأخذ حوتاني مكنل فحيثما
فقدت الحوت فأتبعه قال
فخرج موسى ومعه قناه
يوشع بن نون ومعهما
الحوت حتى انتهيا إلى
الصخرة فنزلا عندها
قال فوضع موسى رأسه
فنام قال سفيان وفي حديث

غير عمرو قال وفي أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء
الاجبي فأصاب الحوت من ماء تلك العين قال فقهره وانسل من المكنل فدخل البحر فلما استيقظ موسى قال لفتاه آتنا غداءنا الآية
﴿ ٢ ﴾ قوله ينقض الخ وقع للشارح هنا وفيما يأتي تقديم وتأخير ويزيادة ونقص عن المتن الذي بأيدينا اهـ

قال ولم يجد النصب حتى جاوز ما امر به قال له قنانه يوثع بن ثون ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الخوت الالية قال فرجعا فخصان في آثارهما فوجد في البحر كالطاق من الخوت فكان لقنانه عجباً وللعجوت سرّاً قال فلما انتهيا الى الصخرة اذا هما برجل مسجى شوب فسلم عليه موسى قال واني بأرضك السلام فقال اناموسي قال موسى بنى اسرائيل قال نعم قال هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشداً قال له الخضر يا موسى انك على علم من علم الله علمك الله لا اعلمه وانا على علم من علم الله علمني الله لا تعلمه قال بل اتبعك قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكر فانطلقا عيشان على الساحل ٢٩٧ فرت بهما سفينة فعرف الخضر فمالوهم

في سفينتهم بغير قول يقول بغير اجر فركبا السفينة قال ووقع عصفور على حرف السفينة فغمس منقاره في البحر فقال الخضر لموسى ما علمك وعلمي وعلم الخلائق في علم الله الامقدار ما غمس هذا العصفور منقاره قال فلم يفجأ موسى اذ عمد الخضر الى قدوم نفرك السفينة فقال له موسى قوم جلونا بغير قول عمدت الى سفينتهم فخرقتها اتغرق اهلها لقد بحثت الالية فانطلقا اذا هما بغيلام يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر براسه فقطعه قال له موسى اقبلت نفساً زكية بغير نفس اقدست شيئاً نكراً قال الم اقبل لك انك ان تستطيع معي صبراً الى قوله فأبوا ان يضيفوهما فوجد فيها جداراً يريد ان ينقض فقال بيده هكذا فأقامه فقال له موسى انا دخلنا هذه القرية فلم

عن سفيان بن عيينة وقد تقدمت عن عبد الله بن محمد عن سفيان بن عيينة في كتاب العلم وقوله في آخرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددنا ان موسى صبر حتى يقص الله علينا من امرهما تقدم في العلم بلفظ يرحم الله موسى لوددنا لو صبر وتقدم في أحاديث الانبياء عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة قال بعدها قال سفيان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى الى آخره فهذا يحتمل ان تكون هذه الزيادة وهو يرحم الله موسى لم تكن عند ابن عيينة بهذا الاسناد ولكنه ارسلها ويحتمل ان يكون على سماعه منه مرتين مرة باثباتها ومرة بحذفها وهو اولي فقد اخرج مسلم عن اسحق بن راهويه وعمر بن محمد الناقدي وابن ابي عمير وعبيد الله بن سعيد والترمذي عن ابن ابي عمير والنسائي عن ابن ابي عمير كلهم عن سفيان بلفظ يرحم الله موسى الى آخره متصلاً بالخبر واخرجه مسلم من طريق رقية عن ابن اسحق عن سعيد بن جبير بن زيادة ولفظه ولو صبر لرأى العجب وكان اذا ذكر احداً من الانبياء بدأ بنفسه رجة الله علينا وعلى اخي كذا واخرجه الترمذي والنسائي من طريق حمزة الزيات عن ابن اسحق مختصراً وابوداود من هذا الوجه مطولاً ولفظه وكان اذا عاد بدأ بنفسه وقال رجة الله علينا وعلى موسى وقد ترجم المصنف في الدعوات من خص اخاه بالدعاء دون نفسه وذكر فيه عدة احاديث وكأنه اشار الى ان هذه الزيادة وهي كان اذا ذكر احداً من الانبياء بدأ بنفسه لم تثبت عنده وقد سئل ابو حاتم الرازي عن زيادة وقعت في قصة موسى والخضر من رواية ابن اسحق هذه عن سعيد بن جبيرة وهي قوله في صفة اهل القرية انبا اهل قرية لنا ما فطاف في الجاس فانكرها وقال هي مدرجة في الخبر فمد يقال وهذه الزيادة مدرجة فيه ايضا والمخفوط رواية ابن عيينة المذكورة والله اعلم (قوله باب قل هل ننبئكم بالاخرين اعمالاً) ذكر فيه حديث مصعب بن سعد سالت ابي يعنى سعد بن ابي وقاص عن هذه الالية وهذا الحديث رواه جماعة من اهل الكوفة عن مصعب بن سعد بالفاظ مختلفة تنبه على ما تبس منها ووقع في رواية يزيد بن هرون عن شعبة بهذا الاسناد عند النسائي سأل رجل ابي فكان الراوى نسي اسم السائل فأبهمه وقد تبين من رواية غيره انه مصعب راوى الحديث (قوله هم الحرورية) بفتح المهملة وضم الراء نسبة الى حروراء وهي القرية التي كان ابتداء خروج الخوارج على علي منها ولا بن مردويه من طريق حصين بن مصعب لما خرجت الحرورية قلت لابي هؤلاء الذين انزل الله فيهم وله من طريق القاسم بن ابي بزة عن ابي الطفيل عن علي في هذه الالية قال اظن ان بعضهم الحرورية ولما حكم من وجه آخر عن ابي الطفيل قال قال علي منهم اصحاب النهران وذلك قبل ان يخرجوا واصله عند عبد الرزاق بلفظ قام ابن السكواء الى علي فقال ما الاخيرين اعمالاً قال وبك منهم اهل حروراء واهل هذا هو السبب في سؤال مصعب اباه عن ذلك وابس الذي قاله على

٣٨ - فتح الباري - ثامن

يضيفون ولم يطعموا والوشة لا تخذت عليه اجر قال هذا فراق بيني

وبينك سأنيك بنأويل ما لم تستطع عليه صبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وددنا ان موسى صبر حتى يقص الله علينا من امرهما قال وكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا واما الغلام فكان كافرا (باب قوله قل هل ننبئكم بالاخرين اعمالاً) حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو عن مصعب قال سألت ابي قل هل ننبئكم بالاخرين اعمالاً هم الحرورية

وعند عبد الرزاق عن قتادة اسع بهم وابصر يعني يوم القيامة زاد الطبري من وجه آخر عن قتادة
سمعو حين لا ينفعهم السمع وابصرو حين لا ينفعهم البصر (قوله لارجنك لاشتهك) وصله ابن ابي
حاتم باسناد الذي قبله ومن وجه آخر عن ابن عباس قال الرجم الكلام (قوله ورثا منظر) وصله الطبري
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس به ولا بن ابي حاتم من طريق ابي ظبيان عن ابن عباس قال
الاثاث المتاع والرئي المنظر ومن طريق ابي رزين قال الثياب ومن طريق الحسن البصري قال الصور
وسبأني مثله عن قتادة (قوله وقال ابو وائل الخ) تقدم في احاديث الانبياء (قوله وقال ابن عيينة تؤزهم
ازاتر عجبهم الى المعاصي ازعاجا) كذا هو في تفسير ابن عيينة ومثله عند عبد الرزاق وذ كره عبد بن
حميد عن عمرو بن سعد وهو ابو داود الحفري عن سفيان وهو الثوري قال تغريهم اغراء ومثله عند ابن
ابي حاتم عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق السدي تطغيهم طغيانا (قوله وقال مجاهد
اداعوجا) سقط هذا من رواية ابي ذر وقد وصله الفر يابي من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد مثله (قوله
وقال ابن عباس وردا طاشا) تقدم في بدء الخلق (قوله انا ثامالا وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن
ابي طلحة عنه وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة احسن انا ثا ورثا قال اكثر اموالا واحسن صورة
(قوله ادافولا عظيما) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (قوله غيا خسرانا)
ثبت لغير ابي ذر وقد وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وقال ابن مسعود النقي واد
في جهنم بعيد القعر اخرجه الحاكم والطبري وله من طريق عبد الله بن عمرو بن العاص مثله ومن طريق
ابي امامة مرفوعا مثله واتم منه (قوله ركز اصوتا) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن
ابن عباس وعند عبد الرزاق عن قتادة مثله وقال الطبري الركز في كلاب العرب الصوت الخفي (قوله
وقال غيره بكيا جماعة بالك) هو قول ابي عبيدة وتعقب بان قياس جمع بالك بكاء مثل قاض وقضاة واجاب
الطبري بان اصله بكوا بالواو الثقيلة مثل قاعد وقعود فقلبت الواو ياء لجحيتها بعد كسرة وقيل هو مصدر
على وزن فعول مثل جلس جلوسا ثم قال يجوز ان يكون المراد بالبي نفس البكاء ثم اسند عن عمر انه قرأ
هذه الآية فسجد ثم قال ويحل هذا السجود فأن البكاء كذا قال وكلام عمر يحتمل ان يريد الجماعة ايضا
اي ابن القوم البكي (قوله صليا صلى) هو قول ابي عبيدة وزادوا الصلي فعول ولكن انقلبت الواو
ياء ثم ادغمت (قوله نديا والنادي واحد مجلسا) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله واحسن نديا
قال مجلسا وقال ابو عبيدة في قوله واحسن نديا اي مجلسا والندي والنادي واحد والجمع اندية وقيل اخذ
من السدي وهو الكرم لان الكرماء يجتمعون فيه ثم اطلق على كل مجلس وقال ابن اسحق في السيرة
في قوله تعالى فليدع ناديه النادي المجلس ويطلق على الجلساء (قوله وقال مجاهد فليمدد فليدعه) هو بفتح
الدال وسكون العين وصله الفر يابي بلفظ فليدعه الله في طغيانه اي يعمله الى مدة وهو بلفظ الامر والمراد
به الاخبار وروى ابن ابي حاتم من طريق حبيب بن ابي ثابت قال في حرف ابي بن كعب قل من كان في
الضلالة فان الله يزيد ضلالة (قوله يا) قوله عز وجل وانذرهم يوم الحسرة (قوله
ذ كرفيه حديث ابي سعيد في ذبح الموت وسبأني في الرقاق مشروحا وقوله فيه فيشر تبون بعجمه
وراء مفتوحة ثم همزة مكسورة ثم موحدة ثم ياء مضمومة اي يملكون اعناقهم ينظرون وقوله املح
قال الفرطي الحكمة في ذلك ان يجمع بين صفتي اهل الجنة والنار السواد والبياض (قوله ثم قرا
وانذرهم) في رواية سعيد بن منصور عن ابي معاوية عن الاعمش في آخر الحديث ثم قرا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيستفاد منه انتفاء الادراج والترمذي من وجه آخر عن الاعمش في اول الحديث

حتى قالت اني اعوذ
بالرحمن منك ان كنت
تقيا وقال ابن عيينة
تؤزهم ازاتر عجبهم الى
المعاصي ازعاجا وقال مجاهد
اداعوجا وقال ابن عباس
ورد اعطاشا انا ثامالا ادافولا
عظيما ركز اصوتا وقال غيره
غيا خسرانا بكيا جماعة
بال صليا صلى بصلى نديا
والنادي واحد مجلسا
باب قوله عز وجل
وانذرهم يوم الحسرة
حدثنا عمر بن حفص بن غياث
حدثنا ابي حدثنا الاعمش
حدثنا ابو صالح عن ابي
سعيد الخدري رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يؤتى بالموت
كهيفة كبش املح فينادي
مناديا اهل الجنة فيشر تبون
وينظرون فيقول هل
تعرفون هذا فيقولون نعم
هذا الموت وكاهم قدر آه
ثم ينادي يا اهل النار
فيشر تبون وينظرون
فيقول هل تعرفون هذا
فيقولون نعم هذا الموت
وكاهم قدر آه فيذبح ثم يقول
يا اهل الجنة خلود فلا موت
ويا اهل النار خلود فلا
موت ثم قرا وانذرهم يوم
الحسرة اذ قضى الامر
وهم في غفلة وهؤلاء في
غفلة اهل الدنيا وهم لا
يؤمنون

رواه الثوري وشعبة وحفص وابو معاوية وكيع عن الاعمش **باب** اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا **باب** حدثنا محمد ابن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت قينا بمكة فعملت للعاص بن وائل السهمي سيفا فجئت اتقاضاه فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد قلت لا اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم حتى يعينك الله ثم يجيبك قال اذا امانني الله ثم بعثني ولي مال وولد فانزل الله افرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا ٣٠١

قال موثقا لم يقل الاشجعي عن سفيان سيفا ولا موثقا **باب** كلا سنكتب ما يقول ونعده من العذاب مدا **باب** حدثنا بشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت ابا الضحى يحدث عن مسروق عن خباب قال كنت قينا في الجاهلية وكان لي دين على العاص بن وائل قال فأتاه يتقاضاه فقال لا اعطيك حتى اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فقال والله لا اكفر حتى يعينك الله ثم تبعث قال فاذنني حتى اموت ثم ابعث فسوف اوتي مالا وولدا فاقضيك فنزلت هذه الآية افرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا **باب** وزنه ما يقول ويأتينا فردا وقال ابن عباس الجبال هداهدما **باب** حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت رجلا قينا

فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله رواه الثوري وشعبة وحفص وابو معاوية وكيع عن الاعمش) امارواية الثوري فوصلها بعد هذا وكذا رواية شعبة وكيع واما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها في الاجارة واما رواية ابي معاوية فوصلها احمد قال حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش به وفيه قال فاني اذا مت ثم بعثت جئتني ولي ثم مال وولد فاعطيتك فانزل الله افرأيت الذي كفر بآياتنا الى قوله ويأتينا فردا واخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية ابي معاوية **باب** اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا) سقط قوله موثقا من رواية ابي ذر وساق المؤلف الحديث من رواية الثوري وقال في آخره ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا وكذا اخرجه ابن ابي حاتم عن ابيه عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه (قوله لم يقل الاشجعي عن سفيان سيباقولا موثقا) هو كذلك في تفسير الثوري رواية الاشجعي عنه **باب** كلا سنكتب ما يقول ونعده من العذاب مدا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية شعبة عن الاعمش **باب** وزنه ما يقول ويأتينا فردا) ساق فيه الحديث المذكور من رواية وكيع وسياقه اتم كسياق ابي معاوية ويحيى شيخه هو ابن موسى ويؤخذ من هذا السياق الجواب عن ايراد المصنف الآيات المذكورة في هذه الابواب مع ان القصة واحدة فكانه اشار الى انها كلها نزلت في هذه القصة بدليل هذه الرواية وما وافقها (قوله في الترجمة وقال ابن عباس هداهدما) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه

باب قوله سورة طه

باب بسم الله الرحمن الرحيم

(قال عكرمة والضحاك بالنبطية اي طه يارجل) كذا لا في ذروا النسي وغيرهما قال ابن جبير اي سعيد فاما قول عكرمة في ذلك فوصله ابن ابي حاتم من رواية حصين بن عبد الرحمن عن عكرمة في قوله طه اي طه يارجل واخرجه الحاكم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله طه قال هو كقولك يا محمد بالحبشية واما قول الضحاك فوصله الطبري من طريق قررة بن خالد عن الضحاك بن مزاحم في قوله طه قال يارجل بالنبطية واخرجه عبد بن جريد من وجه آخر قال قال رجل من بني مازن ما يخفى على من القرآن شيء فقال له الضحاك ما طه قال اسم من اسماء الله تعالى قال نعم هو بالنبطية يارجل وسبأني الكلام على النبط في سورة الرحمن واما قول سعيد بن جبير وفيه في الجعديات للبغوي وفي مصنف ابن ابي شيبة من طريق سالم الافطس عنه مثل قول الضحاك وزاد الحارث في مسنده من هذا الوجه فيه ابن عباس وقال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن وعن قتادة قال في قوله طه قال يارجل وعند

وكان لي على العاص بن وائل دين فأتته اتقاضاه فقال لا اقضيك حتى تكفر بمحمد قال قلت ان اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت فسوف اقضيك اذا رجعت الى مال وولد قال فنزلت افرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا كلا سنكتب ما يقول ونعده من العذاب مدا ونعده ما يقول ويأتينا فردا **باب** سورة طه **باب** بسم الله الرحمن الرحيم **باب** قال عكرمة والضحاك بالنبطية اي طه يارجل

عبد بن حميد عن الحسن وعطاء مثله ومن طريق الربيع بن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام على رجل ورفعه اخرى فانزل الله تعالى طه اي طأ الارض ولا بن مردويه من حديث علي نحوه بزيادة ان ذلك اطول قيام الليل وقرأت بخط الصدفي في هامش نسخته بلغنا ان موسى عليه السلام حين كلمه الله قام على اطراف اصابعه خوفا فقال الله عز وجل طه اي اطمن وقال الخليل بن احمد من قرأ طه بفتح ثم سكون فعناه يارجل وقد قيل انها لغة عث ومن قرأ بلفظ الحرفين فعناه اطمن او طأ الارض (قلت) جاء عن ابن الكلبي انه لو قيل لعنك يارجل لم يجب حتى يقال له طه وقرأ بفتح ثم سكون الحسن وعكرمة وهي اختيار ورش وقد وجهوها ايضا على انها فعل امر من الوطاء ما بقلب الهمزة الفا وابدالها هاء فيوافق ما جاء عن الربيع بن انس فانه على قوله يكون قد ابدل الهمزة الفا ولم يحذفها في الامر نظرا الى اصلها الكس في قراءة ورش حذف المفعول البتة وعلى ما نقل الربيع بن انس يكون المفعول هو الضمير وهو للارض وان لم يتقدم لها ذكر لما دل عليه الفعل وعلى ما تقدم يكون اسما وقد قيل ان طه من اسماء السورة كما قيل في غيرها من الحروف المقطعة (قوله وقال مجاهد اتى صنع ازري ظهري فيسحقكم يهلككم) تقدم ذلك كله في قصة موسى من احاديث الانبياء (قوله المثل تانيث الامثل الخ) هو قول ابي عبيدة وقد تقدم شرحه في قصة موسى ايضا وكذلك قوله فأوجس في نفسه خيفة وقوله في جندوع النخل وخطبك وساس ولنفسه في اليم نسفا وكلام ابي عبيدة (قوله فاعايعلوه الماء والصفصف المستوي من الارض) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة القاع الصفصف الارض المستوية وقال لقراء القاع ما ينسط من الارض ويكون فيه السراب نصف النهار والصفصف الاملس الذي لا نبات فيه (قوله وقال مجاهد اوزارا انتقالا) ثبت هذا لابي ذر وهو عند القرطبي من طريقه (قوله من زينة القوم الحلى الذي استعاروا من آل فرعون وهو الانتقال) وصله القرطبي ايضا وقد تقدم في قصة موسى وروى الحاكم من حديث علي قال عمدا السامري الى ما قدر عليه من الحلى ففصر به عجلا ثم اتى القبيضة في جوفه فاذا هو عجول له خوار الحديث وفيه فعند موسى الى العجل فوضع عليه المبارد على شفير الماء فاشرب من ذلك احد من كان عبد العجل الا اصفر وجهه وروى النسائي في الحديث الطويل الذي يقال له حديث القتون عن ابن عباس قال لما توجه موسى لبيقات به خطب هرون بنى اسرائيل فقال انكم خرجتم من مصر ولقوم فرعون عندكم ودائع وعواري وانا اري ان نحفر حفيرة ونلقى فيها ما كان عندكم من متاعهم فنحرقه وكان السامري من قوم يعبدون البقر وكان من جيران بني اسرائيل فاحتل معهم فرأى اثرافا خذ منه قبضة فر هرون فقال له الاتلى ما في يدك فقال لا اقيها حتى تدعو الله ان يكون ما اريد فدعاه فالتقاها فقال اريد ان يكون عجلا له جوف يخور قال ابن عباس ليس له روح كانت الريح تدخل من دبره وتخرج من فيه فكان الصوت من ذلك فتفرق بنو اسرائيل عند ذلك فرقا الحديث بطوله (قوله فتذقتمها التيمتها التي صنع قنسي موساهم يقولونه اخطأ الرب لا يرجع اليهم قولا) قوله العجل (تقدم كله في قصة موسى (قوله همسا حس الاقدام) وصله الطبري من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد عن قتادة قال صوت الاقدام اخرج به عبد الرزاق وعن عكرمة قال وطء الاقدام اخرج به عبد بن حميد وقال ابو عبيدة في قوله همسا قال صوتا خفيا (قوله حشرني اعني عن حجتي وقد كنت بصيرا في الدنيا) وصله القرطبي من طريق مجاهد (قوله وقال ابن عباس بقبس ضلوا الطريق وكانوا شائين فقال ان لم اجد عليها من يهدي الطريق آتاكم بنار توقدون

وقال مجاهد اتى صنع ازري ظهري فيسحقكم يهلككم المثل تانيث الامثل يقول بدينكم يقال خذ المثل خذ الامثل ثم اتوا صفا يقال هل اتيت الصف اليوم يعني المصلي الذي يصلي فيه فأوجس اضمر خوفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء في جندوع اي على جندوع النخل خطبك بالك مساس مصدر ماسه مساسا لنفسه انذر ينه قاعا يعايعلوه الماء والصفصف المستوي من الارض وقال مجاهد اوزارا انتقالا من زينة القوم الحلى الذي استعاروا من آل فرعون فتذقتمها فالتيمتها التي صنع قنسي موساهم يقولونه اخطأ الرب لا يرجع اليهم قولا العجل همسا حس الاقدام حشرني اعني عن حجتي وقد كنت بصيرا في الدنيا قال ابن عباس بقبس ضلوا الطريق وكانوا شائين فقال ان لم اجد عليها من يهدي الطريق آتاكم بنار توقدون

وقال ابن عيينة امثلهم طريقة اعد لهم وقال ابن عباس هضما لا يظلم فيهم من حسناته عوجا واديا ولا امتارابية سيرتها حالتها الاولى
النهى التقي ضنكا الشفاء هوى شقي بالوادي المقدس المبارك طوى اسم الوادي بلسكنا بأمرنا ما كانا سوى منصف بينهم يسا يا بسا على
قدر موعدا لا تنبأ لاتضعفا يفرط عقوبة **باب قوله واصطنعتك لنفسى** **باب قوله** حدثنا الصادق بن محمد حدثنا مهادي بن ميمون حدثنا محمد
ابن سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التقي آدم **باب قوله** وموسى فقال موسى لا آدم انت
الذي اشقيت الناس

والذي اشقيت الناس
واخرجتهم من الجنة قال
له آدم انت الذي اصطفاك
الله برسالاته واصطفاك
لنفسه وانزل عليك
التوراة قال نعم قال
فوجدتها كتب على قبل
ان يخلقني قال نعم فحجج
آدم موسى اليم البحر
بباب واعدا وحينما الى
موسى ان اسر عبادي
فاضرب لهم طريقا في
البحر يسا لا تخاف دركا
ولا تخشى فأتبعهم فرعون
بجنوده فغشيهم من اليم
ماغشيهم واضل فرعون
قومه ومهادي **باب قوله** حدثني
يعقوب بن ابراهيم
حدثنا روح حدثنا شعبة
حدثنا ابو بشر عن سعيد
ابن جبيرة عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال
لما قدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم المدينة
واليهود تصوم عاشوراء
فسألهم فقالوا هذا اليوم
الذي ظهر فيه موسى على
فرعون فقال النبي صلى
الله عليه وسلم نحن اولي
بموسى منهم فصوموه

تدقون (قوله وقال ابن عيينة امثلهم طريقة اعد لهم) كذا هو في تفسير ابن عيينة وفي رواية للطبري
عن سعيد بن جبيرة او فاهم عقلا وفي اخرى عنه اعلمهم في انفسهم **(قوله وقال ابن عباس هضما لا يظلم
فيهم من حسناته)** وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله فلا يخاف
ظلم ولا هضم قال لا يخاف ابن آدم يوم القيامة ان يظلم فيزاد في سيئاته ولا يهضم فينتقص من حسناته
وعن قتادة عند عبد بن حميد مثله **(قوله عوجا واديا ولا امتارابية)** وصله ابن ابي حاتم ايضا عن ابن
عباس وقال ابو عبيدة العوج بكسر اوله ما عوج من المسایل والاوذية والامت الاثناء يقال مدحبله
حتى ماترك فيه امنا **(قوله ضنكا الشفاء)** وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
عباس وللطبري عن عكرمة مثله ومن طريق قيس بن ابي حازم في قوله معيشة ضنكا قال رزقاني معيشة
وصحاح ابن حبان من حديث ابي هريرة مرفوعا في قوله معيشة ضنكا قال عذاب القبر اورده من
وجهين مطولا ومختصرا واخرجه سعيد بن منصور والحاكم من حديث ابي سعيد الخدري موقوفا
ومرفوعا والطبراني من حديث ابن مسعود مرفوعا ورجح الطبري هذا مستندا الى قوله في آخر
الآيات ولعذاب الآخرة اشد وابقي وفي تفسير الضنك اقوال اخرى قيل الضيق وهذا شهرها
ويقال انها كلمة فارسية معناها الضيق واصطفاها التثنية فثلاثة فوقانية بدل المضاد فعربت وقيل الحرام
وقيل الكسب الخبيث **(قوله هوى شقي)** وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة ايضا **(قوله
سيرتها حالتها الاولى وقوله النهى التقي بالوادي المقدس المبارك طوى اسم الوادي)** تقدم كاه في
احاديث الانبياء **(قوله بلسكنا بأمرنا ما كانا سوى منصف بينهم يسا يا بسا على قدر موعدا)** سقط هذا كاه
لاي ذر وقد تقدم في قصة موسى ايضا **(قوله يفرط عقوبة)** قال ابو عبيدة في قوله ان يفرط علينا قال
يقدم علينا بعقوبة وكل متقدم او متعجل فارط **(قوله ولا تنبأ لاتضعفا)** وصله عبد بن حميد من طريق
قتادة مثله ومن طريق مجاهد كذلك ومن طريق اخرى ضعيفة عن مجاهد عن ابن عباس وروى
ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله لا تنبأ لاتبطنا **باب قوله**
واصطنعتك لنفسى وقع في رواية ابي احمد الجرجاني واصطفتك وهو تصحبك ولعلها ذكرت على
سبيل التفسير وذكر في الباب حديث ابي هريرة في محاجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتي
شرحه في كتاب القدر **باب قوله** ولقد اوحينا الى موسى الخ وقع عند غير ابي ذر
واوحينا الى موسى وهو خلاف التلاوة **(قوله اليم البحر)** وصله ابن ابي حاتم من طريق اسباط بن نصر
عن السدي وذكر حديث ابن عباس في صيام عاشوراء وقد سبق شرحه في كتاب الصيام مستوفى
باب قوله فلا يخرجنكم من الجنة فتشقى ذكر فيه حديث ابي هريرة في
محاجة موسى وآدم عليهما السلام وسيأتي في القدر ان شاء الله تعالى

باب قوله فلا يخرجنكم من الجنة فتشقى **باب قوله** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ايوب بن النجار عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن
عبد الرحمن عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حاج موسى آدم فقال له انت الذي اخرجت الناس
من الجنة بذنبك فاشقيتهم قال قال آدم يا موسى انت الذي اصطفاك الله برسالاته وبكلامه اتلوني على امر كتبه الله على قبل ان يخلقني
او قدره على قبل ان يخلقني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحجج آدم موسى

﴿ قوله سورة الانبياء ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ذكر فيه حديث ابن مسعود قال بنى اسرائيل كذابا فيه وزعم بعض الشراح انه وهم وليس كذلك بل له وجه وهو ان الاصل سورة بنى اسرائيل فحذف المضاف وبقي المضاف اليه على هيئته ثم وجدت في رواية الاسماعيلي سمعت ابن مسعود يقول في بنى اسرائيل الخ وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سبحة حان وزاد في هذه الرواية ما لم يذكره في تلك خاصة انه ذكر خمس سور متواليه ومقتضى ذلك انهم نزلان بمكة لكن اختلف في بعض آيات منهن اما في سبحة حان فقوله ومن قتل مظلوما الآية وقوله وان كادوا يستفزون لك الى تحويلا وقوله واقعد آتينا موسى تسع آيات الآية وقوله وقل رب ادخلني مدخل صدق الآية وفي الكهف قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية وقيل من اولها الى احسن عملا وفي مريم وان منكم الاواردها الآية وفي طه وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها الآية وفي الانبياء افلا يرون اننا اناني الارض ننقصها الآية قيل في جميع ذلك انه مدني ولا يثبت شيء من ذلك والجمهور على ان الجميع مكيات وشذ من قال خلاف ذلك (قوله وقال قتادة جذاذا قطعهن) وصله الطبري من طريق سعيد بن قتادة في قوله فجعلهم جذا اذا اي قطعنا **﴿ تنبيه ﴾** قرأ الجمهور جذا اذا بضم اوله وهو اسم للشئ المكسر كالخطام في المحطم وقيل جمع جذاذة كزجاج وزجاجة وقرأ الكسائي وابن محيصن بكسر اوله فقيل هو جمع جذيذ ككرام وكريم وفيها قراآت اخرى في الشواذ (قوله وقال الحسن في فلك مثل فلكة المغزل) وصله ابن عبينه عن عمرو عن الحسن في قوله وكل في فلك يسبحون مثل فلكة المغزل (قوله يسبحون يدورون) وصله ابن المنذر من طريق علي ابن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله كل في فلك يسبحون قال يدورون حوله ومن طريق مجاهد في فلك كهيئة حديدية الرحي يسبحون يدورون وقال الفراء قال يسبحون لان السباحة من افعال الادميين فذكرت بالنون مثل والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين (قوله وقال ابن عباس نفشت رعت ابلا) سقط ابلا لغير ابى ذر وقد وصله ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بهذا وهو قول اهل اللغة نفشت اذا رعت ابلا بلاراع واذا رعت نهارا بلاراع قيل هملت (قوله يصحبون يمنعون) وصله ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا هم منا يصحبون قال يمنعون ومن وجه آخر منقطع عن ابن عباس يمنعون قال ينصرون وهو قول مجاهد رواه الطبري (قوله اممكم اممة واحدة دينكم دين واحد) قال قتادة في هذه الآية ان هذه اممكم قال دينكم اخرجهم الطبري وابن المنذر من طريقه (قوله وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحبشة) سقط هذا لابي ذر وقد تقدم في بدء الخلق وروى الفراء بسنادين عن علي وعائشة انهما قرآ حطب بالطاء وعن ابن عباس انه قرأها بالضاد الساكنة المنقوطة قال وهو ما هيئت به النار (قوله وقال غيره احسوا توقعوا من احسست) كذا هم وللنسي وقال معمر احسوا الخ ومعمر هذا هو بالسكون وهو ابو عبيدة معمر بن المثنى اللغوي وقد اكثر البخاري نقل كلامه فتارة يصرح بعزوه وتارة يهمله وقال ابو عبيدة في قوله فلما احسوا باسنا لقوه يقال هل احسست فلانا اي هل وجدتته وهل احسست من نفسك ضعفا او شرا (قوله حامدين هامدين) قال ابو عبيدة في قوله حصيد حامدين مجاز حامداي هامدا كما يقال للنار اذا طفئت خمدت قال والحصيد المستأصل وهو يوصف بلفظ الواحد والاثني والجمع من الذكر والانثى سواء كانه اجري مجرى المصدر قال ومثله كاتار تافا ومثله فجعلهم جذا اذا (قوله والحصيد مستأصل يقع

﴿ سورة الانبياء ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
* حدثنا محمد بن بشار
حدثنا عندنا شعبة
عن ابي اسحق قال سمعت
عبد الرحمن بن يزيد عن
عبد الله قال بنى اسرائيل
والكهف ومريم وطه
والانبياء هن من العتاق
الاول وهن من تلادي
وقال قتادة جذا اذا قطعهن
وقال الحسن في فلك مثل
فلكة المغزل يسبحون
يدورون قال ابن عباس
نفشت رعت ابلا يصحبون
يمنعون اممكم اممة
واحدة قال دينكم دين
واحد وقال عكرمة
حصب جهنم حطب
بالحبشة وقال غيره احسوا
توقعوا من احسست
حامدين هامدين والحصيد
مستأصل يقع

على الواحد والاثنين والاثنتين
والجميع لا يستحسرون
لا يعيون ومنه حسير
وحسرت بعيرى عميق
بعيدتكسوا ردوا صنعة
لبوس الدروع تقطعوا
امرهم اختلفوا الحسيس
والحس والجرس والهمس
واحد وهو من الصوت
الخطي اذنك اعلمناك
اذنك اذا اعلمته فانت
وهو على سواء لم تغدروا
مجاهد اعلمكم تسألون
تفهون ارتضى رضى
التماثيل الاصنام السجل
الصحيفة يحد ثاسليمان
ابن حرب حد ثنا شعبه
عن المغيرة بن النعمان
شيخ من النخع عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال خطب
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال انكم محشورون الى
الله حفاة عراة غرلا كما
بدانا اول خلق نعبده
وعدا علينا انا كنا فاعلين
ثم ان اول من يكسى يوم
القيامة ابراهيم الا انه يجاء
برجال من امتي فبوؤخذ بهم
ذات اشمال فأقول يارب
اصحابي فيقال لا تدري
ما حدثوا بعدك فأقول كما
قال العبد الصالح وكنت
عليهم شهيدا ما دمت فيهم
الى قوله شهيد فيقال ان
هؤلاء لم يرالوا مرتدين
على اعتابهم منسذافرتهم

على الواحد والاثنين والجميع) كذا لا يذروا غيره حصيدا مستأصلا وهو قول ابى عبيدة كذا كرت
قيل تنبيه في هذه القصة نزلت في اهل حضور بفتح المهملة وضم المعجمة قرية بصنعاء من اليمن وبه
جزم ابن الكلبي وقيل بناحية الحجاز من جهة الشام بعث اليهم نبي من حير يقال له شعيب وليس صاحب
مدين بين زمن سليمان وعيسى فكذبوه فقصهم الله تعالى ذكره الكلبي وقدروى قصته ابن مردويه
من حديث ابن عباس ولم يسمه (قوله ولا يستحسرون لا يعيون ومنه حسير وحسرت بعيرى) هو قول
ابى عبيدة ايضا وكذا روى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله ولا يستحسرون قال لا يعيون
تنبيه في وقوع رواية ابى ذر يعيون بفتح اوله وواه ابن النين وقال هو من اعبي اى الصواب بضم اوله
(قوله عميق بعيد) كذا ذكره هنا وانما وقع ذلك في السورة التي بعدها وهو قول ابى عبيدة وكأنه
لما وقع في هذه السورة فجاء وجاء في التي بعدها من كل فج عميق كأنه استطرده من هذه لانه كان في طرة
فنقلها الناسخ الى غير موضعها (قوله نكسوا ردوا) قال ابو عبيدة في قوله ثم نكسوا على رؤسهم اى
قلبو او تقول نكسته على راسه اذا فهرته وقال الفراء نكسوا رجعا وتعقبه الطبري بأنه لم يتقدم شيء
يصح ان يرجعوا اليه ثم اختار ما رواه ابن اسحق وحاصله امهم قلبوا في الجملة فاحتجوا على ابراهيم بما هو
حجة لابراهيم عليه السلام وهذا كله على قراءة الجمهور وروى ابن ابى عملة نكسوا بالفتح وفيه حذف
تقديره نكسوا انفسهم على رؤسهم (قوله صنعة لبوس الدروع) قال ابو عبيدة اللبوس السلاح كله
من درع الى رمح وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة اللبوس الدروع كانت صفائح واول من سردها
وحلقها داود وقال الفراء من قرأ التحصنكم بالمشاة فلنا ثياب الدروع ومن قرأ بالتحصن بالمشاة فلنا ثياب
اللبوس (قوله تقطعوا امرهم اختلفوا) هو قول ابى عبيدة وزاد وتفرقوا وروى الطبري من طريق
زيد بن اسلم مثله وزاد في الدين (قوله الحسيس والحس والجرس والهمس واحد وهو من الصوت الخطي)
سقط لا يذروا الهمس وقال ابو عبيدة في قوله لا يسمعون حبسها اى صوتها والحسيس والحس واحد
وقد تقدم في اوخر سورة مريم (قوله اذنك اعلمناك اذنك اذا اعلمته فانت وهو على سواء لم تغدروا)
قال ابو عبيدة في قوله اذنك اذا اعلمته فانت وهو على سواء اذا انذرت عدوك واعلمته ذلك ونبذت اليه الحرب حتى تكون
انت وهو على سواء فقد آذنته وقد تقدم في تفسير سورة ابراهيم عليه السلام وقوله اذنك هو في سورة حم
فصلت ذكره هنا استطرادا (قوله وقال مجاهد اعلمكم تسألون تفهون) وصله الفريابي من طريقه بلفظ رضى
ولا بن المنذر من وجه آخر عنه تفهون (قوله ارتضى رضى) وصله الفريابي من طريقه بلفظ رضى
عنه وسقط لا يذروا (قوله التماثيل الاصنام) وصله الفريابي من طريقه ايضا (قوله السجل
الصحيفة) وصله الفريابي من طريقه وجزم به الفراء وروى الطبري من طريق علي بن ابى طلحة عن
ابن عباس في قوله كطى السجل يقول كطى الصحيفة على الكتاب قال الطبري معناه كطى السجل
على ما فيه من الكتاب وقبل على بمعنى من اى من اجل الكتاب لان الصحيفة تطوى حسناته لما فيها من
الكتابة وجاء عن ابن عباس ان السجل اسم كاتب كان للنبي صلى الله عليه وسلم اخرجه ابو داود والنسائي
والطبري من طريق عمرو بن مالك عن ابى الجوزاء عن ابن عباس به ذا وله شاهد من حديث ابن عمر عند
ابن مردويه وفي حديث ابن عباس المذكور عند ابن مردويه والسجل الرجل بلسان الحبش وعند
ابن المنذر من طريق السدي قال السجل الملك وعند الطبري من وجه آخر عن ابن عباس مثله وعند
عبد بن حميد من طريق عطية مشهورة وباسناد ضعيف عن علي مشهورة وذكره كرايى عن النقاش انه ملك
في السماء الثانية ترفع الحفظة اليه الاعمال كل خيس واثنين وعند الطبري من حديث ابن عمر بعض معناه

وقد انكر الثعلبي والسهمي ان السجل اسم الكاتب بأنه لا يعرف في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ولا في اصحابه من اسمه السجل قال السهمي ولا يوجد الا في هذا الخبر وهو حصر مردود قد ذكره في الصحابة ابن منده وابو نعيم واوردا من طريق ابن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم كاتب يقال له سجل واخرجه ابن مردويه من هذا الوجه ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس انكم محشورون الى الله حفاة عراة الحديث وسبأني شرحه في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى

﴿ قوله سورة الحج ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قوله قال ابن عيينة الخبثين المظمئين) هو كذلك في تفسير ابن عيينة لكن اسنده عن ابن ابي نجيح عن مجاهد وكذا هو عند ابن المنذر من هذا الوجه ومن وجه آخر عن مجاهد قال المصلين ومن طريق الضحاك قال المتواضعين والخبث من الاخبات واصله الخبت بفتح اوله وهو المظمئن من الارض (قوله وقال ابن عباس اذا تمنى القى الشيطان في امنيته اذا حدث القى الشيطان في حديثه فيبطل الله ما يلقي الشيطان ويحكم آياته) وصلة الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس منطما (قوله ويقال امنيته قراءته الا امانى يقرؤن ولا يكتبون) هو قول الفراء قال التميمي التلاوة قال وقوله لا يعلمون الكتاب الا امانى قال الا امانى ان يفعله الاحاديث وكانت احاديث يسمعونها من كهنائهم وليست من كتاب الله قال ومن شواهد ذلك قول الشاعر

تمنى كتاب الله اول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

قال الفراء والتمنى ايضا حديث النفس انتهى قال ابو جعفر النحاس في كتاب معاني القرآن له بعد ان ساق رواية علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في تأويل الآية هذا من احسن ما قيل في تأويل الآية واعلاه واجله ثم اسنده عن احمد بن حنبل قال بعصر صحيفة في التفسير رواها علي بن ابي طلحة لورجل رجل فيها الى مصر فاصدا ما كان كثيرا انتهى وهذه النسخة كانت عند ابي صالح كاتب الليث رواها عن معاوية ابن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وهي عند البخاري عن ابي صالح وقد اعتمد عليها في صحيحه هذا كثيرا على ما بيناه في اما كنه وهي عند الطبري وابن ابي حاتم وابن المنذر بوسائط بينهم وبين ابي صالح انتهى وعلى تأويل ابن عباس هذا يحمل ما جاء عن سعيد بن جبير وقد اخرج ابن ابي حاتم والطبري وابن المنذر من طرق عن شعبة عن ابي بشر عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة والنجم فلما بلغ أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى القى الشيطان على لسانه تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترجي فقال المشركون ماذا كراهمنا بخير قبل اليوم فسجد وسجدوا فزلت هذه الآية واخرجه البزار وابن مردويه من طريق امية بن خالد عن شعبة قال في اسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما احسب ثم ساق الحديث وقال البزار لا يروى متصلا الا بهذا الاسناد تفرد بوضعه امية بن خالد وهو ثقة مشهور قال وانما يروى هذا من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس انتهى والكلبي متروك ولا يعتمد عليه وكذا اخرج النحاس بسند آخر فيه الواقدي وذكره ابن اسحق في السيرة مطولا واسندها عن محمد بن كعب وكذلك موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب الزهري وكذا ذكره ابو معشر في السيرة له عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس واورده من طريقه الطبري واورده ابن ابي حاتم من طريق اسباط عن السدي ورواه ابن مردويه من طريق عباد بن صهيب عن يحيى بن كثير عن الكلبي عن ابي صالح وعن ابي

*(سورة الحج) *

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وقال ابن عيينة الخبثين المظمئين وقال ابن عباس في اذا تمنى القى الشيطان في امنيته اذا حدث القى الشيطان في حديثه فيبطل الله ما يلقي الشيطان ويحكم آياته ويقال امنيته قراءته الا امانى يقرؤن ولا يكتبون

بكر الهذلي وايوب عن عكرمة وسليمان التيمي عن حدثه ثلاثتهم عن ابن عباس واوردها الطبري ايضا
من طريق العوفي عن ابن عباس ومعناهم كلهم في ذلك واحد وكلها سوى طريق سعيد بن جبيرة اما ضعيف
واما منقطع لكن كثرة الطرق تدل على ان القصة اصلا مع ان لها طريقين آخرين مرسلين رجالهما على
شرط الصحيحين احدهما ما اخرج الطبري من طريق يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني ابو
بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فذكر نحوه والثاني ما اخرج ابن عباس عن طريق المعتمر بن
سليمان وحماد بن سلمة فرفعهما عن داود بن ابي هند عن ابي العالية وقد تجرأ ابو بكر بن العربي كعادته
فقال ذكر الطبري في ذلك روايات كثيرة باطلة لا اصل لها وهو اطلاق مردود عليه وكذا قول عياض
هذا الحديث لم يخرج احد من اهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل مع ضعف نقلته واضطراب
رواياته وانقطاع اسناده وكذا قوله ومن جلت عنه هذه القصة من التابعين والمفسرين لم يسندها احد
منهم ولا رفعها الى صاحبوا كثيرا الطرق عنهم في ذلك ضعيفة واهية قال وقد بين البراز انه لا يعرف من
طريق يجوز ذكره الا طريق ابي بشر عن سعيد بن جبيرة مع الشك الذي وقع في وصله واما السكبي فلا
يجوز الرواية عنه لقوة ضعفه ثم رده من طريق النظر بان ذلك لو وقع لارتد كثير ممن اسلم قال ولم ينقل
ذلك انتهى وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد فان الطرق اذا كثرت وتباينت مخارجها دل ذلك على ان
ها اصلا وقد ذكرت ان ثلاثة اسانيد منها على شرط الصحيح وهي مراسيل يحتاج ثلثها من يحتاج
بالمرسل وكذا من لا يحتاج به لاعتضاد بعضها ببعض واذا تقرر ذلك تبين تأويل ما وقع فيها مما يستنكر
وهو قوله القى الشيطان على لسانه تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن اترجحن فان ذلك لا يجوز حمله على
ظاهرة لانه يستحيل عليه صلى الله عليه وسلم ان يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه وكذا سهوا اذا كان
مغاير لما جاء به من التوحيد لمكان عصمته وقد سلك العلماء في ذلك مسالك فقبل جرى ذلك على لسانه
حين اصابته سنة وهو لا يشعر فلما علم بذلك احكم الله آياته وهذا اخرج الطبري عن قتادة ورده عياض
بانه لا يصح لكونه لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولا ولاية للشيطان عليه في النوم وقبل ان
الشيطان الجأء الى ان قال ذلك بغير اختياره ورده ابن العربي بقوله تعالى حكاية عن الشيطان وما كان
لي عليكم من سلطان الاية قال فلو كان للشيطان قوة على ذلك لما بقي لاحد قوة في طاعة وقبل ان المشركين
كانوا اذا ذكروا آلهتهم وصفوههم بذلك فعلق ذلك بحفظه صلى الله عليه وسلم فجري على لسانه لما
ذكرهم سهوا وقد رد ذلك عياض فاجادوقيل له قائله قائله تويبه عا لالكفار قال عياض وهذا جائز اذا كانت
هناك قرينة تدل على المراد ولا سيما قد كان الكلام في ذلك الوقت في الصلاة جائزا والى هذا انما الباقلاني
وقيل انه لما وصل الى قوله ومائة الثالثة الاخرى خشى المشركون ان يأتي بعدها بشئ يذم آلهتهم به
فبادروا الى ذلك الكلام فخطوه في تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم على عادتهم في قولهم لا تسمعوها لهذا
القرآن والغوا فيه ونسب ذلك للشيطان لكونه الحامل لهم على ذلك او المراد بالشيطان شيطان
الانس وقيل المراد بالغرائق العلى الملائكة وكان الكفار يقولون الملائكة بنات الله ويعبدونها
فسبق ذكر الكل ليرد عليهم بقوله تعالى الحكم الذي كروه الا اني فلما سمعه المشركون جلوه على الجميع
وقالوا قد عظم آلهتنا ورضوا بذلك فنسخ الله تلك الكلمات واحكم آياته وقيل كان صلى الله عليه وسلم
يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من السكتات ونطق بتلك الكلمات محكا كيانغمته بحيث
سمعه من دنا اليه فظنهم من قوله واشاعها قال وهذا احسن الوجوه ويؤيده ما تقدم في صدر الكلام عن
ابن عباس من تفسيره بتملا وكذا استحسن ابن العربي هذا التأويل وقال قبله ان هذه الآية نص في

من القول لهموا الى
القرآن وهدوا الى صراط
الحمد الاسلام وقال ابن
عباس بسبب مجمل الى
سقف البيت ثاني طففه
مستكبر تذهل تشغل (باب
قوله وتري الناس سكارى)
حدثنا عمر بن حفص
حدثنا ابي حنيفة الاعشى
حدثنا ابو صالح عن ابي
سعيد الخدري قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم يقول
الله عز وجل يوم القيامة
يا آدم فيقول ليبتك ربنا
وسعد بك فينادي بصوت
ان الله يأمران تخرج من
ذربتك بعثنا الى النار قال
يا رب وما بعث النار قال من
كل النسل اراه قال تسعمائة
وتسعة وتسعين فينثني
تضع اطامل جلها ويشيب
الوليد وتري الناس
سكارى وما هم بسكارى
ولكن عذاب الله شديد
فشق ذلك على الناس حتى
تغيرت وجوههم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم من
يا جوج وما جوج تسعمائة
وتسعة وتسعين ومنكم
واحد ثم انتم في الناس
كالشعرة السوداء في جنب
الثور الابيض او كالشعرة
البيضاء في جنب الثور
الاسود واني لارجو ان
تكونوا ربع اهل الجنة
فكبرنا ثم قال ثلث اهل

منه في رواية النبي صلى الله عليه وسلم مما نسب اليه قال ومعنى قوله في اميته اي في تلاوته فأخبر
تعالى في هذه الآية ان سنته في رساله اذا قالوا قولوا لزيد الشيطان فيه من قبل نفسه فهذا نص في ان الشيطان
زاده في قول النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي صلى الله عليه وسلم قاله قال وقد سبق الى ذلك الطبري
بالملافة قدره وسعة علمه وشدة ساعده في النظر فصب على هذا المعنى وحوم عليه في تنبيه هذه القصة
وقعت بمكة قبل الهجرة اتفاقا فثبت بذلك من قال ان سورة الحج مكية لكان تعقب بان فيها ايضا ما يدل
على انها مدنية كما في حديث علي وابي ذر في هذان حصان فانها نزلت في اهل بدر وكذا قوله اذن للذين
يقاتلون الآية وبعدها الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق فانها نزلت في الذين هاجروا من مكة الى المدينة
فالذي يظهر ان اصلها مكى ونزل منها آيات بالمدينة ولها نظائر والله اعلم (قوله وقال مجاهد مشيد بالقصة
حص) واصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله وتصر مشيد قال بالقصة يعني الحص
والقصة بفتح القاف وتشديد الصاد هي الحص بكسر الجيم وتشديد المهملة ومن طريق عكرمة قال
المشيد المحص قال والحص في المدينة يسمى الشيدوا نشد الطبري قول امرئ القيس

وتيماء لم يترك بها جذع نخلة * ولا اجما الا مشيدا بمجندل

ومن طريق قتادة قال كان اهل شيدوه وحصنوه وقصة القصر المشيد ذكر اهل الاخبار انه من بناء
شداد بن عاد فصار مطلا بعد العمران لا يستطيع احد ان يدنو منه على اميال ما يسمع فيه من اصوات
الجن المنكرة (قوله وقال غيره يسطون يفرطون من السطوة ويقال يسطون يبطشون) قال ابو
عبدة في قوله يكادون يسطون اي يفرطون عليه من السطوة وقال الفراء كان مشركو قريش اذا
سمعوا المسلم يتلو القرآن كدوا يبطشون به وتقدم في تفسيره وقال عبد بن حميد اخبرني شيبه عن
ورقاء عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله يكادون اي كفار قريش يسطون اي يبطشون بالذين يتلون
القرآن وروى ابن المنذر عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله يسطون فقال يبطشون
(قوله وهدوا الى صراط الحمد الاسلام) هكذا لهم وسبأ في تحريكه من رواية النسفي قريبا (قوله وقال
ابن عباس بسبب مجمل الى سقف البيت) واصله عبد بن حميد عن طريق ابي اسحق عن التميمي عن
ابن عباس بلنظ من كان يظن ان ان ينصر الله محمد في الدنيا والاخرة فأيده بسبب مجمل الى سماء بيته
فليختمن به (قوله ثاني طففه مستكبر) ثبت هذا للنسفي وسقط للباقين وقد وصله ابن المنذر عن طريق
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ثاني طففه قال مستكبر في نفسه (قوله وهدوا الى الطيب من
القول لهموا الى القرآن) سقط قوله الى القرآن لغير ابي ذر ووقع في رواية النسفي وهدوا الى الطيب
الهموا وقال ابن ابي خالد الى القرآن وهدوا الى صراط الحمد الاسلام وهدوا الى الطيب من القول قال الهموا
الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله وهدوا الى الطيب من القول قال الهموا
وروى ابن المنذر عن طريق سفيان عن اسمعيل بن ابي خالد في قوله الى الطيب من القول قال القرآن
وفي قوله وهدوا الى صراط الحمد الاسلام (قوله تذهل تشغل) روى ابن المنذر عن طريق الضعفاء
قال في قوله تذهل كل مريضة اي تساو من شدة خوف ذلك اليوم وقال ابو عبيدة في قوله تذهل كل مريضة
اي تساو قال الشاعر * محاق قلبه يا عزوا وكذا تذهل * وقيل الذهول الاشتغال عن الشيء مع دهش
* (قوله باب قوله وتري الناس سكارى) سقط الباب والترجمة لغير ابي ذر وسبأ في شرح
عندهم الطريق الموصول على التعاليق وعكس ذلك في رواية ابي ذر وسبأ في شرح
الحديث الموصول في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله وقال ابو اسامة عن الاعمش سكارى

الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة فكبرنا وقال ابو اسامة عن الاعمش تري الناس سكارى

وما هم بسكاري) يعني انه وافق حفص بن غياث في رواية هذا الحديث عن الاعمش باسناده ومثله وقد اخرج جده احمد عن وكيع عن الاعمش كذلك (قوله قال من كل الف اسمائة وتسعة وتسعين) اي انه جزم بذلك بخلاف حفص فانه وقع في روايته من كل الف اراد قال فذكره ورواية ابي اسامة هذه وصلها المؤلف في قصة ياجوج وماجوج من احاديث الانبياء (قوله وقال جرير وعيسى بن يونس وابو معاوية سكري وماهم بسكري) يعني انهم روه عن الاعمش باسناده هذا ومثله اكنهم خالفوا في هذه اللفظة فأما رواية جرير فوصلها المؤلف في الرقاق كما قال وأما رواية عيسى بن يونس فوصلها السعدي بن راهويه عنه كذلك وأما رواية ابي معاوية فاختلف عليه فيها فرواها بلفظ سكري ابو بكر بن ابي شيبة عنه وقد اخرجها سعيد بن منصور عن ابي معاوية والنسائي عن ابي كريب عن ابي معاوية قتالا في روايتهما سكارى وماهم بسكاري وكذا عند الاسماعيلي من طريق اخرى عن ابي معاوية واخرجهما مسلم عن ابي كريب عنه مخرجة برواية وكيع واحال بهما على رواية جرير وروى ابن مردويه من طريق محاضر والطبري من طريق المسعودي كلاهما عن الاعمش بلفظ سكري وقال القراء اجمع القراء على سكارى وماهم بسكاري ثم روى باسناده عن ابن مسعود سكري وماهم بسكري قال وهو جيد في العربية انتهى ونقله الاجماع عجب مع ان اصحابه الكوفيين يحيى بن وثاب وجزرة والاعمش والكسائي قرؤا مثل ما نقل عن ابن مسعود ونقلها ابو عبيدة ايضا عن خديجة راي زرعة بن عمرو واختارها ابو عبيد وقد اختلف اهل العربية في سكري هل هي صيغة جمع على فعلى مثل مرضى او صيغة مفرد فاستغنى بها عن وصف الجماعة (قوله باب) ومن الناس من يعبد الله على حرف شك سقط لفظ شك لغير ابي ذر واراد بذلك تفسير قوله حرف وهو نفي مجاهد اخرج ابن ابي حاتم من طريقه وقال ابو عبيدة كل شاك في شيء فهو على حرف لا يثبت ولا يدوم وزاد غير ابي ذر بعد حرف فان اصابه خير اطمأن به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والاخرة الى قوله ذلك هو الضلال البعيد (قوله اترقناهم وسعناهم) كذا وقع هنا عندهم وهذه الكلمة من السورة التي تليها وهو تفسير ابي عبيدة قال في قوله تعالى واطرقناهم في الحياة الدنيا مجازا وسعنا عليهم واطرقناهم واكفروا (قوله يحيى بن ابي بكر) هو الكرماني وهو غير يحيى بن كبير المصري بل بنسان لاسكنها يفرقان من اربعة اوجه احدها النسبة الثاني ابو هذا فيه اداة الكنية بخلاف المصري الثالث ولا يظهر غالبا ان كبير اجد المصري واما بكر والد الكرماني الرابع المصري شيخ المصنف والكرماني شيخ شيخه (قوله حدثنا اسرائيل) كذا رواه يحيى عنه بهذا الاسناد موصولا ورواه ابو احمد الزبيري عن اسرائيل بهذا الاسناد في مجاز سعيد بن جبير اخرج ابن ابي شيبة عنه وقد اخرج الاسماعيلي من طريق محمد بن اسمعيل بن سالم الصائغ عن يحيى بن ابي بكر كما اخرج البخاري وقال في آخره قال محمد بن اسمعيل بن سالم هذا حديث حسن غير يب وقد اخرج ابن ابي حاتم من وجه آخر عن جعفر بن ابي المغيرة عن سعيد بن جبير فذكر فيه ابن عباس (قوله كان الرجل يقدم المدينة فيسلم) في رواية جعفر كان ناس من الاعراب يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسلمون (قوله فان ولدت امراته غلاما وتنجت خياله) هو بضم نون تنجت فهي منتوجه مثل نفست فهي منفوسة زاد العوفي عن ابن عباس وصححه جده اخرج ابن ابي حاتم وابن المنذر من طريق الحسن البصري كان الرجل يقدم المدينة مهاجرا فان أصبح جسمه الحديث وفي رواية جعفر فان وجدوا عام خصب وغيث وولاد وقوله قال هذا ابن صالح في رواية العوفي رضي واطمأن وقال ما اصبحت في ديني الا خيرا وفي رواية الحسن قال انعم الدين

وماهم بسكاري قال من كل
الف اسمائة وتسعة
وتسعين وقال جرير وعيسى
ابن يونس وابو معاوية
سكري وماهم بسكري
باب ومن الناس من
يعبد الله على حرف
شك اترقناهم وسعناهم
* حدثني ابراهيم بن
المنذر حدثنا يحيى بن ابي
بكر حدثنا اسرائيل عن
ابي حصين عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال ومن الناس
من يعبد الله على حرف
قال كان الرجل يقدم
المدينة فيسلم فان ولدت
امراته غلاما وتنجت
خياله قال هذا ابن صالح

وان لم تلدا امراته ولم تنتج خيله

٣١٠

قال هذا دين سوء باب قوله هذان خصمان اختصموا في ربهم * حدثنا حجاج بن منهال

حدثنا هشيم بن عمار عن ابي
هاشم عن ابي مجلز عن قيس
ابن عباد عن ابي ذر رضي
الله عنه انه كان يقسم قسما
ان هذه الآية هذان
خصمان اختصموا في
ربهم نزلت في حمزة
وصاحبيه وعتبة وصاحبيه
يوم برزوا في يوم بدر رواه
سفيان عن ابي هاشم وقال
عثمان عن جرير عن
منصور عن ابي هاشم عن
ابي مجلز قوله * حدثنا
حجاج بن منهال حدثنا
معتمر بن سليمان قال
سمعت ابي قال حدثنا ابو
مجلز عن قيس بن عباد عن
علي رضي الله عنه قال انا
اول من يجثو بين يدي
الرجل للخصومة يوم
القيامة قال قيس وفيهم
نزلت هذان خصمان
اختصموا في ربهم قال هم
الذين بارزوا يوم بدر على
وحزة وعبيدة وشيبة بن
ربيعه وعتبة بن ربيعة
والوليد بن عتبة

(٢) قوله للخصومة بين
يدي الرجل هكذا ينسخ
الشرح بتقديم للخصومة
على بين يدي الرجل والذي
في المتن بأيدينا ما تراه
بالهامش وكذا وقع له فيما
سباني تقديم وتأخير
وزيادة ايضا على المتن
الذي بأيدينا فلنحذفه

هذا وفي رواية جعفر قالوا ان ديننا هذا الصالح قد سكرناه (قوله وان لم تلدا الخ) في رواية جعفر وان
وجدوا عام جرب وقحط ولاد سوء قالوا ما في ديننا هذا خير وفي رواية العوفي وان اصابه وجع المدينة
وولدت امراته جارية وتأخرت عنه الصدقة اتاه الشيطان فقال والله ما اصبحت على دينك هذا الا شرا
وذلك الفتنة وفي رواية الحسن فان سقم جسمه وجبست عنه الصدقة واصابته الحاجة قال والله ليس
الدين هذا ما زلت اتعرف النقصان في جسمي وحالي وذكر الفراء انها نزلت في اعراب من بني اسد
اتفقوا الى المدينة بذراريهم وامتنوا بذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحو ما تقدم وروى ابن
هريرة عن حديث ابي سعيد باسناد ضعيف انها نزلت في رجل من اليهود اسلم فذهب بصره وماله وولده
فتشاهم بالاسلام فقال لم اصب في ديني خيرا * (قوله باب هذان خصمان اختصموا في
ربهم) الخصمان تشبة خصم وهو يطلق على الواحد وغيره وهو من تقع منه الخصومة (قوله يقسم
قسما) كذا لاكثر ولا في ذر عن الكشميني يقسم فيها وهو تصعيف (قوله نزلت في حمزة) اي ابن
عبد المطلب وقد تقدم مشروحا في غزوة بدر مستوفي وتقتصر هنا على بيان الاختلاف في اسناده
(قوله رواه سفيان) اي الثوري (عن ابي هاشم) اي شيخ هشيم فيه وهو الرمانى بضم الراء وتشديد
الميم اي باسناده ومثله وقد تقدمت روايته موصولة في غزوة بدر وسفيان فيه شيخ آخر اخرج
الطبري من طريق محمد بن مجيب عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف قال نزلت هذه الآية في
الذين تبارزوا يوم بدر (قوله وقال عثمان) اي ابن ابي شيبة (عن جرير) اي ابن عبد الحميد (عن
منصور) اي ابن المعتمر (عن ابي هاشم عن ابي مجلز قوله) اي موقفا عليه (قوله عن قيس بن
عباد) بضم المهملة وتخفيف الموحدة (قوله عن علي قال انا اول من يجثو للخصومة بين يدي الرجل
(٢) يوم القيامة قال قيس) هو ابن عباد الراوى المذكور (وفيهم نزلت) وهذا ليس باختلاف على
قيس بن عباد في الصحابي بل رواية سليمان التيمي عن ابي مجلز تقتضي ان عند قيس عن علي هذا التندر
المذكور هنا فقط ورواية ابي هاشم عن ابي مجلز تقتضي ان عند قيس عن ابي ذر ما سبق لكن يعكر
على هذا ان النسائي اخرج من طريق يوسف بن يعقوب عن سليمان التيمي بهذا الاسناد الى علي قال
فيما نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر هذان خصمان ورواه ابو نعيم في المستخرج من هذا الوجه
وزاد في اوله ما في رواية معتمر بن سليمان وكذا اخرجنا من طريق ابي جعفر الرازي وكذا ذكر
الدارقطني في العمل ان كهمس بن الحسن رواه كلاهما عن سليمان التيمي و اشار الدارقطني الى ان روايتهم
مدرجة وان الصواب رواية معتمر (قلت) وقد رواه عبد بن حميد عن يزيد بن هرون وعن حماد بن
مسعدة كلاهما عن سليمان التيمي كرواية معتمر فان كان محفوظا فيكون الحديث عند قيس عن ابي ذر
وعن علي معا بدليل اختلاف سياقهما ثم ينظر بعد ذلك في الاختلاف الواقع عن ابي مجلز في ارساله حديث
ابي ذر ووصله فوصله عنه ابو هاشم في رواية الثوري وهشيم عنه واما سليمان التيمي فوقفه على قيس واما
منصور فوقفه على ابي مجلز ولا يخفى ان الحكم للواصل اذا كان حافظا وسليما وابو هاشم متقاربان في
الحفظ فتقدم رواية من معه زيادة والثوري احفظ من منصور فتقدم روايته وقد وافقه شعبة عن
ابي هاشم اخرجنا الطبراني على ان الطبري اخرجنا من وجه آخر عن جرير عن منصور موصولا بهذا
التقرير يرتفع اعتراض من ادعى انه مضطرب كما اشترت الى ذلك في المقدمة وانما عبد مثل هذا بعد
العهد به والله المستعان وقد روى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس انها نزلت في اهل الكتاب
والمسلمين ومن طريق الحسن قال هم الكفار والمؤمنون ومن طريق مجاهد هو اختصاص المؤمن والكافر

في البعث واختار الطبري هذه الأقوال في تعميم الآية قال ولا يخالف المروي عن علي وأبي ذر لأن الذين تبارزوا بذكر كانوا فرقة من المؤمنين وكفار إلا أن الآية إذا نزلت في سبب من الأسباب لا يمنع أن تكون عامة في نظير ذلك السبب

﴿ قوله سورة المؤمنون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت البسمة لغير أبي ذر (قوله وقال ابن عيينة سبع طرائق سبع سموات) هو في تفسير ابن عيينة من رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عنه وأخرجه الطبري من طريق ابن زيد بن أسلم مثله (قوله سابقون سبق لهم العادة) ثبت لغير أبي ذر وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (قوله قلوبهم ورجلهم خائفين) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وقلوبهم ورجلهم قال يعملون خائفين وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وقلوبهم ورجلهم خائفين وللطبري من طريق يزيد النحوي عن عكرمة مثله وفي الباب عن عائشة قالت يا رسول الله في قوله تعالى وقلوبهم ورجلهم خائفين وهو مع ذلك يخاف الله قال لا بل هو الرجل يصوم ويصلي وهو مع ذلك يخاف الله أخرجه الترمذي وأحمد وابن ماجه وصححه الحاكم (قوله وقال ابن عباس هيات هيات بعيد بعيد) وصلة الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله وروى عبد بن حميد عن سعيد عن قتادة قال تبعاء ذلك في أنفسهم وقال الفراء انما دخلت اللام في لما توعدون لأن هيات اداة ليست بما أخوذة من فعل عنزلة فربوب بعيد كما تقول علم لك فاذا قلت اقبل لم تقل لك (قوله فاسئل العادين الملائكة) كذا لا يذرفأ وهم انه من تفسير ابن عباس ولا يذروا النفس وقال مجاهد فاسئل الخ وهو اولى فقد أخرجه الفريابي من طريقه وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله العادين قال الحساب أي يضم اوله والتشديد (قوله تنكبسون تستأخرون) ثبت عند النسفي وحده ووصلة الطبري من طريق مجاهد (قوله لنا كبون لعادلون) في رواية أبي ذر وقال ابن عباس لنا كبون الخ وصلة الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عنه وفي كلام أبي عبيدة مثله زاد ويقال تنكب عن الطريق أي عدل عنه (قوله كالخون عابسون) وصلة الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق أبي الأحوص عن ابن مسعود قال مثل كلوح الرأس التضيغ وكسر عن ثغره وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا تشويه النار فتقلص شفته العليا وتسترخي السفلى (قوله وقال غيره من سلالة الولد والنطفة السلالة) سقط وقال غيره لغير أبي ذر فأرهم انه من تفسير ابن عباس أيضا وليس كذلك وإنما هو قول أبي عبيدة قال في قوله ولقد خلقنا الإنسان من سلالة السلالة الولد والنطفة السلالة قال الشاعر

وهل عند الأمهرة عربية * سلالة أفراس نحلها بغل

انتهى وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله من سلالة آدم من طين وخلق ذريته من ماء مهين وقد استشكل الكرماني ما وقع في البخاري فقال لا يصح تفسير السلالة بالولد لأن الإنسان ليس من الولد بل الأمر بالعكس ثم قال لم يفسر السلالة بالولد بل الولد مبتدأ وخبره السلالة والمعنى السلالة وما يستل من الشيء كالولد والنطفة انتهى وهو جواب يمكن في إيراد البخاري وكلام أبي عبيدة يأباه ولم يرد أبو عبيدة نفس السلالة بالولد انه المراد في الآية وإنما أشار إلى أن

﴿ سورة المؤمنون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قال ابن عيينة سبع

طرائق سبع سموات

طاساقون سبق لهم

العادة قلوبهم ورجلهم

خائفين وقال ابن عباس

هيات هيات بعيد بعيد

فاسئل العادين الملائكة

لنا كبون لعادلون

كالخون عابسون وقال

غيره من سلالة الولد

والنطفة السلالة

لفظ السلالة مشترك بين الولد والنطفة والشئ الذي يستل من الشئ وهذا الاخير هو الذي في الآية ولم يذكره استغناء بما ورد فيها وتنبها على ان هذه اللفظة تطلق ايضا على ما ذكر (قوله والجنه والجنون واحد) هو قول ابى عبيدة ايضا (قوله والغشاء الزبد وما ارتفع عن الماء وما لا يتنفع به) قال ابو عبيدة في قوله تعالى فجعلناهم غشاء الغشاء الزبد وما ارتفع على الماء من الجيف مما لا يتنفع به وفي رواية عنه وما شبه ذلك مما لا يتنفع به في شئ وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله غشاء قال هو الشئ البالي (قوله يجأرون يرفعون اصواتهم كما تجأر البقرة) ثبت هذا عند النسفي وتقدم في اوخر الزكاة وسيأتى في كتاب الاحكام لغيره مثله (قوله على اعقابكم رجوع على عقبيه) هو قول ابى عبيدة (قوله ساحر امن السمر والجمع السمار والساحر ههنا في موضع الجمع) ثبت هذا عند النسفي وقد تقدم في اوخر المواقيت (قوله (٢) تسحرون نعوون من السحر)

* (قوله سورة النور) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

من خلاله من بين اضعاف السحاب هو قول ابى عبيدة ولفظة اضعاف او بين مزيدة فان المعنى ظاهر بأحدهما وروى الطبري من طريق ابن عباس انه قرأ يخرج من خلاله قال هرون احسرواته فذكرته لابي عمرو وقال انها الجنة ولكن خلاله اعم (قوله سنا برقه وهو الضياء) قال ابو عبيدة في قوله يكاد سنا برقه مقصود اى ضياء برقه والسنا محمدود في الحسب وروى الطبري من طريق ابن عباس في قوله يكاد سنا برقه يقول ضوء برقه ومن طريق قتادة قال لمعان البرق (قوله مذعنين يقال للمذعن مذعن) قال ابو عبيدة في قوله يا ثوا اليه مذعنين اى مستخذين وهو بالناء والذال المعجمتين وروى الطبري من طريق مجاهد في قوله مذعنين قال سراجا وقال الزجاج الاذعان الاسراع في الطاعة (قوله اشتاتا وشتي وشتات وشت واحد) هو قول ابى عبيدة بلفظه وقال غيره اشتات جمع وشت مفرد (قوله وقال مجاهد لو اذا خلافا) وصله الطبري من طريقه والواو مصدر لا وذن (قوله وقال سعد بن عياض الثمالي) يضم المثناة وتخفيف الميم نسبة الى عمالقة من الازد وهو كوفي تابعي ذكره مسلم ان ابا اسحق تفرد بالرواية عنه وزعم بعضهم ان له صحبة ولم يثبت وماله في البخاري الا هذا الموضع وله حديث عن ابن مسعود عن ابي داود والنسائي قال ابن سعد كان قليل الحديث وقال البخاري مات غازيا بأرض الروم (قوله المشكاة الكوة بلسان الحبشة) وصله ابن شاهين من طريقه ووقع لنا بعلا في فوائد جعفر السراج وقد روى الطبري من طريق كعب الاحبار قال المشكاة الكوة والكاف بفتحها وتشديد الواو وهى الطاقة للضوء واما قوله بلسان الحبشة ففى الكلام فيه في تفسير سورة النساء وقال غيره المشكاة موضع القبيلة رواه الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس واخرج الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس في قوله كشكاة قال يعنى الكوة (قوله وقال ابن عباس سورة انزلناها بيناها) قال عياض كذا في النسخ والصواب انزلناها وفرضناها بيناها فبيناهما تفسير فرضناها ويدل عليه قوله بعدهما ويقال في فرضناها انزلناها فرائض مختلفة فانه يدل على انه تقدم له تفسير آخر انتهى وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله وفرضناها يقول بيناها وهو يؤيد قول عياض (قوله وقال غيره سمى القرآن جماعة السور وسميت السورة لانها مقطوعة من الاخرى فلما قرن

والجنه والجنون واحد
والغشاء الزبد وما ارتفع
عن الماء وما لا يتنفع به
يجأرون يرفعون اصواتهم
كما تجأر البقرة على
اعقابكم رجوع على عقبيه
ساحر امن السمر والجمع
السمار والساحر ههنا في
موضع الجمع تسحرون
نعون من السحر

* (سورة النور) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
من خلاله من بين اضعاف
السحاب سنا برقه وهو
الضياء مذعنين يقال
للمذعن مذعن اشتاتا
وشتي وشتات وشت واحد
وقال ابن عباس سورة
انزلناها بيناها وقال
غيره سمى القرآن جماعة
السور وسميت السورة
لانها مقطوعة من الاخرى
فلما قرن

(٢) قوله تسحرون الخ

كذا بنسخ الشرح التي
بأيدينا بغير كتابة عليه
ولا ترك بياض له اه

بعضها الى بعض سمي قرآنا وقال سعد بن عياض النعماني المشكاة السكوة بلسان الحبشة وقوله تعالى ان علينا جمعه وقرآنه تأليف بعضهم
الى بعض فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فاذا جمعناه والفاء فاتبع قرآنه اي ما جمع فيه فاعمل بما امرك واته عما نهاك ويقال ليس لشعره قرآن
اي تأليف وسمي الفرقان لانه يفرق بين الحق والباطل ويقال للراءة ما قرأت بسلامة اي لم تجمع في طمها ولدا وقال فرضناها انزلنا فيها
فرائض مختلفة ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بهدكم قال مجاهد او الطفل الذين لم يظهر ولم يدروا ما بهم من الصغر
وقال الشعبي اولي الاربعة من ليس له ارب وقال مجاهد لا يهجمه الا بطنه ولا يخاف على النساء وقال طاوس هو الاحق الذي لا حاجة له في النساء
في باب قوله عز وجل والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا آية في حديثنا اسحق بن عمار بن يوسف الفرابي حديثنا الاوزاعي
قال حدثني الزهري عن سهل بن سعد ان عويمرا اتي عاصم بن عدي وكان سيد بني عجلان فقال كيف تقولون

في رجل وجد مع امراته
رجلا يقتله فقتله فقتله
ام كيف يصنع سل لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فاتي عاصم
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله فسكره
رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسائل فساله عويمر
فقال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كره
المسائل وعاصم قال عويمر
والله لا انتهي حتى اسأل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فجاء عويمر
فقال يا رسول الله رجل
وجد مع امراته رجلا
اقتله فقتله ام كيف
يصنع فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد
انزل الله القرآن فيك

بعضها الى بعض سمي قرآنا) هو قول ابي عبيدة قاله في اول المجاز وفي رواية ابي جعفر المصايري عنه
سمي القرآن الجماعة السور فذكر مثله سواء وجوز الكرماني في قراءة هذه اللفظة وهي الجماعة وجهين
اما بفتح الجيم وآخرها تاء تأنيث بمعنى الجميع واما بكسر الجيم وآخرها ضمير يعود على القرآن (قوله
وقوله ان علينا جمعه وقرآنه تأليف بعضهم الى بعض الى آخره) يأتي الكلام عليه في تفسير سورة القيامة
ان شاء الله تعالى (قوله ويقال ليس لشعره قرآن اي تأليف) هو قول ابي عبيدة (قوله ويقال للراءة
ما قرأت بسلامة اي لم تجمع ولدا في بطنها) هو قول ابي عبيدة ايضا قاله في المجاز رواية ابي جعفر
المصايري عنه وانشد قول الشاعر * هجان اللون لم يقرأ جنيبا * والسلا بفتح المهملة وتخفيف
اللام وحاصله ان القرآن عنده من قرأ بمعنى جمع لان قرأ بمعنى الا (قوله وقال فرضناها انزلنا
فيها فرائض مختلفة ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلى من بهدكم) فيها كذا وقال الفراء
من قرأ فرضناها يقول فرضنا فيها فرائض مختلفة وان شئت فرضناها عليكم وعلى من بهدكم الى يوم
القيامة قال فالتشديد بهذين الوجهين حسن وقال ابو عبيدة في قوله فرضناها حددنا فيها الحلال والحرام
وقرنا من القرينة وفي رواية له ومن خففها جعلها من القرينة (قوله وقال الشعبي اولي الاربعة
من ليس له ارب) ثبت هذا للنسفي وسيأتي بعضه في النكاح وقد وصله الطبري من طريقين شعبة عن مغيرة
عن الشعبي مثله ومن وجه آخر عنه قال الذي لم يبلغ اربه ان يطالع على عورة النساء (قوله وقال طاوس
هو الاحق الذي لا حاجة له في النساء) وصله عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن ابيه مثله (قوله
وقال مجاهد لا يهجمه الا بطنه ولا يخاف على النساء او الطفل الذين لم يظهر ولم يدروا ما بهم من الصغر)
وصله الطبري من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله والتابعين غير اولي الاربعة قال الذي يريد الطعام
ولا يريد النساء ومن وجه آخر عنه قال الذين لا يهجمهم الا بطونهم ولا يخافون على النساء وفي قوله
او الطفل الذين لم يظهر واعلى عورات النساء قال لم يدروا ما هي من الصغر قبل الحلم (قوله
باب قوله عز وجل والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا آية) ذكر فيه حديث سهل

في كتابه فلا عنها ثم قال يا رسول الله ان يستمها فتمظلمتها فطلقتها فكانت سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنين ثم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انظر وافان جاءت به اسعج العينين عظيم الاليتين خدج الساقين فلا احسب عويمرا الا قد صدق عليها وان جاءت به احسب كأنه
وحره فلا احسب عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على التعت لذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر فكان بهد
ينسب الى امه في باب الخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين في حديثي سليمان بن داود ابو الربيع حديثنا فليح عن الزهري
عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت رجلا راى مع امراته رجلا يقتله فقتله ام كيف
يفعل فأنزل الله فيهما ما ذكر في القرآن من التلاعن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضى فيك وفي امرائك ففلا عنارنا شاهد
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ففارقها فكانت سنة ان يفرق بين المتلاعنين وكانت حائلا فأنكر حملها وكان ابنها يدعى اليها ثم جرت

السنة في الميراث ان يرثها وترث منه ما فرض الله لها
عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة

٣١٤

باب ويدرا عنها العذاب الآية **حدثني محمد بن بشر** حدثنا ابن ابي عدي
عن ابن عباس ان هلال بن امية قد فاض امراته عند النبي صلى

الله عليه وسلم بشريك
ابن سمحاء فقال النبي صلى
الله عليه وسلم البينة اوحد
في ظهورك فقال يا رسول
الله اذا راى احدا على
امراته رجلا ينطلق
يتامس البينة بفعل النبي
صلى الله عليه وسلم يقول
البينة والاحد في ظهورك
فقال هلال والذي بعثك
بالحق اني لصادق وانزل
الله ما يرى ظهري من
الحد فزل جبريل وانزل
عليه والذين يرمون
ازواجهم ففراحتي بلغ ان
كان من الصادقين فانصرف
النبي صلى الله عليه وسلم
فأرسل اليها فجاء هلال
فشهدوا النبي صلى الله
عليه وسلم يقول ان الله
يعلم ان احدا كاذب فهل
منكم كاتب ثم قامت فشهدت
قالا كانت عند الخامسة
وقفوها وقالوا انها موجهة
قال ابن عباس فتلك كانت
ونكصت حتى ظننت انها
ترجع ثم قالت لا افصح
قومي سائر اليوم فضت
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ابصروها فان جاءت
به الكل العيينين سابقين
الايتين خديج السابقين
فهو اشريك بن سمحاء
فجاءت به كذلك فقال

النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن

ابن سعد مطولا في الباب الذي بعده مختصرا وسيأتي شرحه في كتاب اللعان وقوله في اول الباب
حدثنا اسحق حدثنا محمد بن يوسف هو القريابي وهو شيخ البخاري لكن ربما ادخل بينهما واسطة
واسحق المدكور وقع غير منسوب ولم ينسبه الكلابة ايضا وعندي انه اسحق بن منصور وقدينت
ذلك في المقدمة **قوله باب** ويدرا عنها العذاب الآية ذكر فيه حديث ابن عباس
في قصة المتلاعنين من رواية عكرمة عنه وقد ذكره في اللعان من رواية القاسم بن محمد عنه وبينهما
في سياقه اختلاف ساينس هناك واقتصر هنا على بيان الراجح من الاختلاف في سبب نزول آيات اللعان
دون احكامه فأذكرها في بابها ان شاء الله تعالى وقوله عن هشام بن حسان حديثا عكرمة هكذا قال
ابن عدي عنه وقال عبد الاعلى ومحمد بن حسين عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن انس ففهم
من اعل حديث ابن عباس بهذا ومنهم من حمله على ان هشام فيه شيخين وهذا والمعتمدان البخاري
اخرج طريق عكرمة ومسا ما اخرج طريق ابن سيرين ويرجح هذا الجمل اختلاف السياقين
كما ينبغي ان شاء الله تعالى **قوله البينة اوحد في ظهورك** قال ابن مالك ضبطوا البينة بالنصب على
تقدير عامل اي احضر البينة وقال غيره روى بالرفع والتقدير اما البينة واما حد وقوله في الرواية المشهورة
اوحد في ظهورك قال ابن مالك حذف منه فاء الجواب وفعل الشرط بعد الا والتقدير والاحد فجزاؤك
حد في ظهورك قال وحذف مثل هذا لم يذكر النجاة انه يجوز الا في الشعر لكن يرد عليهم وروده في هذا
الحديث الصحيح **قوله فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق** فاولينزل الله ما يرى ظهري من الحد
فزل جبريل وانزل عليه والذين يرمون ازواجهم كذا في هذه الرواية ان آيات اللعان نزلت في قصة
هلال بن امية وفي حديث سعد الماضي انها نزلت في عويمر ولنظفه فجاء عويمر فقال يا رسول الله رجل
وجد مع امراته رجلا يقتله فتقتلونه ام كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل الله فيك
وفي صاحبك فأمرهما بالملاعنة وقد اختلف الأئمة في هذا الموضع ففهم من رجع انها نزلت في شأن عويمر
ومنهم من رجع انها نزلت في شأن هلال ومنهم من جمع بينهما بان اول من وقع له ذلك هلال وصادف محيء
عويمر ايضا فنزلت في شأنهما معا في وقت واحد وقد جنح النوى الى هذا وسبقه الخطيب فقال لعلمهما
اتفق كونهما جاتا في وقت واحد ويؤيد التعددان القائل في قصة هلال سعد بن عباد كما اخرج ابو داود
والطبري من طريق عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس مثل رواية هشام بن حسان بزيادة
في اوله لما نزلت والذين يرمون ازواجهم الآية قال سعد بن عباد لورايت لكعا قد تفخذها رجل لم يكن لي
ان اهيجه حتى آتى بأربعة شهداء ما كنت لآتي بهم حتى يفرغ من حاجته قال فالبشوا الا يسيرا حتى جاء
هلال بن امية الحديث وعند الطبري من طريق ايوب عن عكرمة مرسل فيه نحوه وزاد فلم يلبشوا ان جاء
ابن عم له فرمى امراته الحديث والقائل في قصة عويمر عاصم بن عدي كما في حديث سهل بن سعد
في الباب الذي قبله واخرج الطبري من طريق الشعبي مرسلا قال لما نزلت والذين يرمون ازواجهم
الآية قال عاصم بن عدي ان انا رايت قد كلمت جدت وان سككت سككت على غيظ الحديث
ولا مانع ان تعددا القصص ويتخذ النزول وروى البزار من طريق زيد بن تبيع عن حذيفة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكر لورايت مع امرومان رجلا ما كنت فاعلا به قال كنت
فاعلا به شر اقال فأنت يا عمر قال كنت اقول لعن الله الابد قال فزلت ويحتمل ان النزول سبق

بسبب هلال فلما جاء عويمر ولم يكن علم عا وقع هلال اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم بالحكم ولهذا قال
 في قصة هلال فزل جبريل وفي قصة عويمر قد انزل الله في قول قوله قد انزل الله فيك اي وفي من كان
 مثلك وجمنا اجاب ابن الصباغ في الشامل قال نزلت الآية في هلال واما قوله لعويمر قد انزل فيك وفي
 صاحبك فعناه ما نزل في قصة هلال ويؤيده ان في حديث انس عن ابي يعلى قال اول ايمان كان في
 الاسلام ان شرب لبن سمعاه قد فقه هلال بن امية بامراته الحديث وجنع القرطبي الى ثبوت نزول
 الآية مرتين قال وهذه الاحتمالات وان بعدت اولى من تغليب الرواة الحفاظ وقد انكر جماعة ذكر
 هلال فيمن لا عن قال القرطبي انكره ابو عبد الله بن ابي صفرة اخو المهلب وقال هو خطأ والصحيح
 انه عويمر وسببه الى نحو ذلك الطبري وقال ابن العربي قال الناس هو وهم من هشام بن حسان وعليه
 دار حديث ابن عباس وانس بذلك وقال عباس في المشارق كذا جاء من رواية هشام بن حسان ولم يقله
 غيره وانما القصة لعويمر العجلاني قال ولاكن وقع في المدونة في حديث العجلاني ذكر شريك وقال
 التتوي في مبهماته اختلفوا في الملا عن علي ثلاثة اقوال عويمر العجلاني وهلال بن امية وعاصم بن
 عدي ثم نقل عن الواحدى ان اظهر هذه الاقوال انه عويمر وكلام الجميع متعقب اما قول ابن ابي صفرة
 قد عوي مجردة وكيف يجوز بخط الحديث ثابت في الصحيحين مع امكان الجمع وما نسب به الى الطبري لم
 اره في كلامه واما قول ابن العربي ان ذكر هلال دار على هشام بن حسان وكذا جزم عياض بأنه لم يقله
 غيره فردود لان هشام بن حسان لم ينفر دبه فقد واقعه عباد بن منصور كما قدمته وكذا جرير بن حازم
 عن ايوب اخرج الطبري وابن مردويه موصولا قال لما قذف هلال بن امية امراته واما قول النورى
 تبعه الواحدى وجنوحه الى الترجيح فرجوح لان الجمع مع امكانه اولى من الترجيح ثم قوله وقيل
 عاصم بن عدي فيه نظر لانه ليس لعاصم فيه قصة انه الذي لا عن امراته وانما الذي وقع من عاصم
 تطير الذي وقع من سعد بن عباد واما روى ابن عبد البر في التمهيد طريق جرير بن حازم تعقبه بأن
 قال قد رواه القاسم بن محمد عن ابن عباس كما رواه الناس وهو يوههم ان القاسم سمي الملا عن عويمر
 والذي في الصحيح فأتاه رجل من قومه اي من قوم عاصم وفي النسائي من هذا الوجه لا عن ابن
 العجلاني وامراته والعجلاني هو عويمر (قوله باب) قوله والخامسة ان غضب الله
 عليها ان كان من الصادقين حدثنا مقدم) هو بوزن محمد وهو ابن محمد بن يحيى بن عطاء بن مقدم
 الهلالى المقدمى الواسطى وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في التوحيد وكلاهما في
 المتابعات (قوله حدثني عمى القاسم بن يحيى) هو ثقة وهو ابن عم ابي بكر بن علي المقدمى والدمحمد
 شيخ البخارى ايضا وليس للقاسم عند البخارى سوى الحديثين المذكورين (قوله عن عبيد الله
 وقد سمع منه) هو كلام البخارى وشار بذلك الى حديث غيره هذا صرح فيه القاسم بن يحيى بسماعه
 من عبد الله بن عمر واما هذا الحديث فقد رواه الطبراني عن ابي بكر بن صدقة عن مقدم بن محمد
 بهذا الاسناد معناه (قوله ان رجلا رمى امراته فانتفى من ولدها) سيأتى البحث فيه مفصلا في كتاب
 اللعان ان شاء الله تعالى (قوله باب) قوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) كذا لابي
 ذر وساق غيره الآية الى قوله عذاب عظيم وهو اولى لانه اقتصر في الباب على تفسير الذي تولى كبره
 فقط (قوله افاك كذاب) هو تفسير ابي عبيدة وغيره (قوله حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان) هو
 الثوري وقد صرح به ابن مردويه من وجه آخر عن ابي نعيم شيخ البخارى فيه ورواه عبد الرزاق عن
 معمر موطولا في جملة حديث الافك وقد تقدم في غزوة المريسيع من المغازي من رواية معمر ايضا

باب قوله والخامسة
 ان غضب الله عليها ان
 كان من الصادقين
 حدثني مقدم بن محمد بن
 يحيى حدثنا عمى القاسم
 ابن يحيى عن عبيد الله
 وقد سمع منه عن نافع
 عن ابن عمر رضي الله
 عنهما ان رجلا رمى امراته
 فانتفى من ولدها في زمن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأمرهم ما رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قتلا عنها كما
 قال الله ثم قضى بالولد للراة
 وفرق بين المتلاعنين
 باب قوله ان الذين جاؤا
 بالافك عصبة منكم افاك
 كذاب حدثنا ابو نعيم
 حدثنا سفيان عن معمر
 عن الزهري عن عروة
 عن عائشة رضي الله عنها
 والذي تولى كبره

وغیره عن الزهری وفي القصص التي دارت بينه وبين الوليد بن عبد الملك في ذلك قوله عن عائشة والذي
تولى كبره ای قالت عائشة في تفسير ذلك (قوله قالت عبد الله بن ابي بن سائل) ای هو عبد الله
وتقدمت ترجمته قرىبا في سورة براءة وهذا هو المعروف في ان المراد بقوله تعالى والذي تولى كبره
منهم له عذاب عظيم وهو عبد الله بن ابي وبه تظاهرت الروايات عن عائشة عن قصة الافك المطولة كما
في الباب الذي بعده هذا وسيأتي بعد خمسة ابواب بيان من قال خلاف ذلك ان شاء الله تعالى ﴿ قوله ﴾
يا لولا ان سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا الى قوله الكاذبون (كذا
لا يذروا وقوع عند غيره سياق آيتين غير متواليين الا في قوله لولا ان سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان
تسلكم بهذا الى قوله عظيم والاخرى قوله لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء الى قوله الكاذبون واقتصر
النسفي على الآية الأخيرة ثم ساق المصنف حديث الافك بطوله من طريق الليث عن يونس بن يزيد
عن الزهری عن مثايخه الاربعه وقد ساقه بطوله ايضا في الشهادات من طريق فليح بن سليمان وفي
المغازي من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهری واورده في مواضع اخرى باختصار فأول
ما اخرج في الجهاد ثم في الشهادات ثم في التفسير ثم في الايمان والندور ثم في التوحيد من طريق عبد الله
الخميري عن يونس باختصار في هذه المواضع واخرجه في التوحيد وعلقه في الشهادات باختصار ايضا
من رواية الليث ايضا واخرجه في التفسير والايمن والندور والاعتصام من طريق صالح بن كيسان
باختصار في هذه المواضع ايضا واخرج طرفا منه معلقا في المغازي من طريق النعمان بن راشد عن
الزهری ومن طريق معمر عن الزهری طرفا آخر واخرجه مسلم من رواية عبد الله بن المبارك عن
يونس ومن رواية عبد الرزاق عن معمر كلاهما عن الزهری ساقه على لفظ معمر ثم ساقه من طريق
فليح وصالح باسنادهما قال مثله غير انه بين الاختلاف في احتماله الجية او اجتماعه وفي موضعين كما
سيأتي وذكر في رواية صالح زيادة كما سأنبه عليها واخرجه النسائي في عشرة النساء من طريق صالح
واخرجه في التفسير من طريق محمد بن ثور عن معمر لكنه اقتصر على نحو نصف اوله ثم قال وساق
الحديث واخرج من طريق ابن وهب عن يونس وذكر آخر كلاهما عن الزهری بسنده ودعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا واسامة يستشيرهما الى قوله فتأني الداخن فتأكله اخرجته في القضاء
واخرج ابو داود من طريق ابن وهب عن يونس طرفا منه في السنة وهو قول عائشة ولشأن في نفسي
كان احقر من ان يتكلم الله في بوحى يتلى وذكره الترمذي عن يونس ومعمر وغيرهما عن الزهری
معلقا عقب رواية هشام بن عروة عن ابيه في هذه جميع طرقه في هذه الكتب وقد جاء عن الزهری من
غير رواية هؤلاء اخرجته ابو عوانة في صحيحه والطبراني من رواية يحيى بن سعيد الانصاري وعبد الله
ابن عمر العمري واسحق بن راشد وعطاء الخراساني وعقيل وابن جريج واخرجه ابو عوانة ايضا
من رواية محمد بن اسحق وبكر بن وائل ومعاوية بن يحيى وحميد الاعرج وعنه ابي داود طرف من
رواية حميد هذا والطبراني ايضا من رواية زياد بن سعد وابن ابي عتيق وصالح بن ابي الاخير واصلح
ابن عبد الله بن المغيرة واسماعيل بن رافع ويعقوب بن عطاء واخرجه ابن مردويه من رواية ابن عيينة
وعبد الرحمن بن اسحق كاهم وعدتهم ثمانية عشر نفسا عن الزهری منهم من طوله ومنهم من اختصره
واكثرهم يقدم عروة على سعيد وسعيد علقمة ويحتمل بعبد الله وقدم معمر ويونس من رواية ابن
وهب عنه وعقيل وابن اسحق في رواية معاوية وزادوا فليح واسماعيل ويعقوب سعيد بن المسيب على
عروة وقدم ابن وهب علقمة على عبد الله وقدم ابن اسحق في رواية علقمة وثاني بسعيد وثالث بعروة

قالت عبد الله بن ابي بن
سائل في باب لولا ان
سمعتموه ظن المؤمنون
والمؤمنات بانفسهم خيرا
الى قوله الكاذبون
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
الليث عن يونس عن ابن
شهاب قال اخبرني عروة
ابن الزبير وسعيد بن
المسيب وعلقمة بن وقاص
وعبد الله بن عبد الله بن
عتبة بن مسعود عن حديث
عائشة رضي الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
حين قال لها اهل الافك
ما قالوا فبرأها الله مما قالوا

واخر عبيد الله وقدم عطاء الخراساني عبيد الله على عروة في رواية وحذف من اخرى سعيدا وكذا اقدم
صالح بن ابي الاخير عبيد الله لكان ثني بآبي سلمة بن عبد الرحمن بدل سعيد وثلاث بعلة ثمة وختم بعروة
واقصر بكر على سعيد (قوله وكل حديثي طائفة من الحديث) اي بعضه هو متقول الزهري كما في
رواية فليح قال الزهري الخ وفي رواية ابن اسحق قال الزهري كل حديثي بعض هذا الحديث وقد جعلت
لك كل الذي حدثوني وما ضم ابن اسحق الى رواية الزهري عن الاربعه روايته هو عن عبد الله بن ابي
بكر عن عمرة وعن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه كلاهما عن عائشة قال دخل حديث
هو لاء جميعا يحدث بعضهم ما لم يحدث صاحبه وكل كان ثقة فكل حدث عنهما ما سمع قال ذكره قال
عياض انتقدوا على الزهري ما صنعه من روايته لهذا الحديث ملغيا عن هؤلاء الاربعه وقالوا كان ينبغي
له ان يفرح حديث كل واحد منهم عن الآخر انتهى وقد تتبع طرقه فوجدته من رواية عروة على
انفراد ومن رواية علقمة بن وقاص على انفراد وفي سياق كل منهما مخالفات ونقص وبعض زيادة
لما في سياق الزهري عن الاربعه فاما رواية عروة فخرجها المصنف في الشهادات من رواية فليح بن
سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عقب رواية فليح عن الزهري قال مثله ولم يسق لفظه و بينهما تفاوت
كبير فكان فليح تجاوز في قوله مثله وقد علقها المصنف كما سيأتي في باب الاسامه عن هشام بن
عروة عن ابيه بتامه ووصلها مسلم لابي اسامة الا انه لم يسقه بتامه ووصله احمد وابو بكر بن ابي شيبة
عن ابي اسامة بتامه وكذا اخرجه الترمذي والطبري والاسماعيلي من رواية ابي اسامة واخرجه ابو
عوانة والطبراني من رواية حماد بن سلمة وابي اويس وابي عوانة وابن مردويه من رواية يونس بن بكير
والدارقطني في الغرائب من رواية مالك وابو عوانة من رواية علي بن مسهر وسعيد بن ابي حمزة ووصلها
المصنف باختصار في الاعتصام من رواية يحيى بن ابي زكريا كاهن عن هشام بن عروة مطولا
ومختصرا واما رواية علقمة بن وقاص فوصلها الطبري والطبراني من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن
حاطب عنه واما رواية سعيد بن المسيب وعبيد الله فلم اجدهما الا من رواية الزهري عنهما وقد رواه عن
عائشة غير هؤلاء الاربعه فخرج المصنف في الشهادات من رواية عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة ولم
يسق لفظها وقد ساقه ابو عوانة في صحيحه والطبراني من طريق ابي اويس وابو عوانة والطبري ايضا من
طريق بن محمد اسحق كلاهما عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم عنها واخرجه ابو عوانة ايضا من رواية
ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة والمصنف من رواية القاسم بن محمد بن ابي بكر عن عائشة الا انه
لم يسق لفظه اخرجه في الشهادات وكذا رواية عمرة عقب رواية فليح عن الزهري واخرجه ابو عوانة
والطبراني من طريق الاسود بن يزيد وعباد بن عبد الله بن الزبير ومقسم مولى ابن عباس ثلاثهم عن
عائشة وقد روى هذا الحديث من الصحابة غير عائشة جماعة منهم عبد الله بن الزبير وحديثه ايضا عقب
رواية فليح عند المصنف في الشهادات ولم يسق لفظه وامر رومان قد تقدم حديثها في قصة يوسف وفي
المغازي ويأتي باختصار قريبا وابن عباس وابن عمر وحديثهما عند الطبراني وابن مردويه وابو هريرة
وحديثه عند البزار وابو اليسر وحديثه باختصار عند ابن مردويه فجميع من رواه من الصحابة غير
عائشة ستة ومن التابعين عن عائشة عشرة واورد ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبير مرسل باسناد
واحد واورد الحاكم في الاكمال من رواية مقاتل بن حبان وهو بالمهمة والحقانية مرسل ايضا
وسأذكر في انشاء شرح هذا الحديث ما في رواية هؤلاء من فائدة زائدة ان شاء الله تعالى
(قوله وبعض حديثهم يصدق بعضا) كانه مقابوب والمقام يقتضي ان يقول وحديث بعضهم يصدق

وكل حديثي طائفة من
الحديث وبعض حديثهم
يصدق بعضا

بعضه ويحتمل ان يكون على ظاهره والمراد ان بعض حديث كل منهم يدل على صدق الراوي في بقية حديثه لحسن سياقه وجودة حفظه (قوله وان كان بعضهم اوعى له من بعض) هو اشارة الى ان بعض هؤلاء الاربعه اميز في سياق الحديث من بعض من جهة حفظ اكثره لان بعضهم اضبط من بعض مطلقا ولهذا قال اوعى له اي للحديث المذكور خاصة زاد في رواية فليح واثبت اقتصاصا اي سياقا وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة اي القدر الذي حدثني به ليطلق قوله وكل حديثي طائفة من الحديث وحاصله ان جميع الحديث عن مجموعهم لان مجموعهم عن كل واحد منهم ووقع في رواية افلح وبعض النجوم احسن سياقا واما قوله في رواية الباب الذي حدثني عروة عن عائشة فهكذا في رواية اللبث عن يونس واما رواية ابن المبارك وابن وهب وعبد الله بن عيسى فلم يقل واحد منهم عن يونس الذي حدثني عروة وانما قالوا عن عائشة فاقضت رواية اللبث ان سياق الحديث عن عروة ويحتمل ان يكون المراد اول شيء منه ويؤيده انه تقدم في الهبة وفي الشهادات من طريق يونس عن الزهري عن عروة وعنده عن عائشة اول هذا الحديث وهو القرعة عند ارادة السفر وكذلك افرادها ابو داود والنسائي من طريق يونس وكذا يحيى بن عمار عن معمر عن الزهري عن عروة عند ابن ماجه والاحتمال الاول اولى لما ثبت ان الرواة اختلفوا في تقديم بعض شيوخ الزهري على بعض فلو كان الاحتمال الثاني متعينا لا يمنع تقديم غير عروة على عروة ولا شعرا ايضا ان الباقي لم يروا عن عائشة قصة القرعة وليس كذلك فقد اخرج النسائي قصة القرعة خاصة من طريق محمد بن علي بن شافع عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عروة عن عائشة وستأتي القصة من رواية هشام بن عروة وحده وفي سياقه مخالفة كثيرة للسياق الذي هنا للزهري عن عروة وهو مما يتأيد به الاحتمال الاول والله اعلم (قوله عروة عن عائشة ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت) ليس المراد ان عائشة تروي عن نفسها بل معنى قوله عن عائشة اي عن حديث عائشة في قصة الافل ثم شرع يحدث عن عائشة فقال ان عائشة قالت ووقع في رواية فليح زعموا ان عائشة قالت والزعم قد يقع موضع القول وان لم يكن فيه تردد لكن لعل السرفيسه ان جميع مشايخ الزهري لم يصرحوا بذلك كذا اشار اليه الكرماني (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج) زاد معمر سفر اى الى سفر فهو منصوب بنزع الخافض اوضح من يخرج معنى ينشئ فيكون سفر انصبا على المفعولية وفي رواية فليح وسالط بن كيسان كان اذا اراد سفر (قوله افرع بين ازواجه) فيه مشروعية القرعة والرد على من منع منها وقد تقدم التعريف بها وحكمها في اواخر كتاب الشهادات في باب القرعة في المشكلات (قوله فأتين) وقع في رواية الاصيلي من طريق فليح فأتين بغير مشاة والاولى اولى (قوله في غزوة غزاها) هي غزوة بني المصطلق وصرح بذلك محمد بن اسحق في روايته وكذا افلح بن عبد الله عند الطبراني وعنده في رواية ابي اويس فخرج سهم عائشة في غزوة بني المصطلق من خراصة وعند البزار من حديث ابي هريرة فأتت عائشة القرعة في غزوة بني المصطلق وفي رواية بكر بن وائل عند ابي عوانة ما يشعر بأن تسمية الغزوة في حديث عائشة مدرج في التفسير (قوله فخرج سهمي) هذا يشعر بأنها كانت في تلك الغزوة وحدها لكن عند الواقدي من طريق عباد بن عبد الله عنها انها خرجت معه في تلك الغزوة ايضا مسلمة وكذا في حديث ابن عمر وهو ضعيف ولم يقع لامسلمة في تلك الغزوة ذكر ورواية ابن اسحق من رواية عباد

وان كان بعضهم اوعى له من بعض الذي حدثني عروة عن عائشة ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج افرع بين ازواجه فأتين خرج سهمها اخرج به رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأفرع بيننا في غزوة غزاها فخرج سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

ظاهرة في تفرد عائشة بذلك ولقطة فخرج سهمي عليهن فخرج بي معه (قوله بعد ما نزل الحجاب)
 اي بعد ما نزل الامر بالحجاب والمراد حجاب النساء عن رؤية الرجال لمن وكن قبل ذلك لا يمنع وهذا
 قاله كالتوطئة للسبب في كونها كانت مستترة في الهودج حتى افضى ذلك الى تحميمه وهي ليست فيه
 وهم يظنون انها فيه بخلاف ما كان قبل الحجاب فعمل النساء حينئذ كن يركبن ظهور الرواحل بغير
 هودج او يركبن الهودج غير مستترات فما كان يقع لها الذي يقع بل كان يعرف الذي يختم بغيرها ان
 كانت ركبتم ام لا (قوله فانا اجل في هودجي وانزل فيه) في رواية ابن اسحق فسكنت اذا راوا بعيري
 جلست في هودجي ثم ياخذون باسفل الهودج فيضعونه على ظهر البعير والهودج يفتح الهاء والدال
 بينهما واو ساكنة واخره جيم محمل له قبة تستر بالثياب ونحوه يوضع على ظهر البعير يركب عليه النساء
 ليكون استرهن ووقع في رواية ابى اويس بلفظ المحفة (قوله فسرنا حتى اذا فرغ) كذا اقتضت
 القصة لان مراد سياق قصة الافك خاصة وانما ذكرت ما ذكرت ذلك كالتوطئة لما ارادت
 اقتصاصه ويحتمل ان يكون ذلك جع ذلك فاختصره الراوي للغرض المذكور ويؤيده انه قد جاء
 عن ابن ابي عمير في قصة غزوة بني المصطلق احاديث غير هذا ويريد الاول ان في رواية الواقدي عن عباد قلت لعائشة
 يا امته حدثينا عن قصة الافك قالت نعم وعنده فخر جنان فغنه الله اموالهم وانفسهم ورجعنا (قوله
 وقفل) بقاف وفاء اي رجع من غزوته (قوله ودنونا من المدينة قافلين) اي راجعين اي ان قصتها وقعت
 حال رجوعهم من الغزوة قرب دخولهم المدينة (قوله آذن) بالمد والتخفيف وبغير مد والتشديد
 كلاهما بمعنى اعلم بالرحيل وفي رواية ابن اسحق فنزل منزلا فبات به بعض الليل ثم آذن بالرحيل (قوله
 بالرحيل) في رواية بعضهم الرحيل بغير موحدة وبالنصب وكانه حكاية قولهم الرحيل بالنصب على الانغراء
 (قوله فشب حتى جاوزت الجبل) اي لتفضي حاجتها مفردة (قوله فلما قضيت شأني) الذي
 توجهت بسببه ووقع في حديث ابن عمر خلاف ما في الصحيح وان سبب توجهها قضاء حاجتها ان رحل
 ام سلمة مال فاناخوا بعيرها ليصلحوا رحلها قالت عائشة فقلت الى ان يصلحوا رحلها قضيت حاجتي
 فتوجهت ولم يعلموا اي فقضيت حاجتي فانقطعت فلادتي فافت في جمعها ونظامها وبعث القوم اليهم
 ومضوا ولم يعلموا بانزولي وهذا شاهد منكر (قوله عقد) بكسر العين فلادة تعلق في العنق للزين بها
 (قوله من جزع) بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها مهمل خرز معروف في سواده بياض كالعروق قال
 ابن القطاع هو واحد لا جمع له وقال ابن سيده هو جمع واحده جزعة وهو بالفتح فاما الجزع بالكسر
 فهو جانب الوادي ونقل كراع ان جانب الوادي بالكسر فقط وان الآخر يقال بالفتح وبالكسر
 واغرب ابن التين فحكى فيه الضم قال التيفاشي يوجد في معادن العقيق ومنه ما يؤتى به من الصين
 قال وليس في الحجارة اصلب جسامته ويزداد حسنه اذا طبخ بالزيت لسكنهم لا يتبعون بلية ويقولون
 من تقلده كثرت همومه ورأى منامات رديئة واذا علق على طفل سال لعبه ومن منافعها اذا امر
 على شعر المطلقة سهلت ولادتها (قوله جزع اظفار) كذا في هذه الرواية اظفار بزيادة الف
 وكذا في رواية فليح لسن في رواية الكشميني من طريقه ظفار وكذا في رواية معمر وصالح وقال
 ابن بطال الرواية اظفار بالف واهل اللغة لا يعرفونه بالف ويقولون ظفار قال ابن قتيبة جزع
 ظفاري وقال القرطبي وقع في بعض روايات مسلم اظفار وهي خطأ قلت لسكنها في اكثر روايات
 اصحاب الزهري حتى ان في رواية صالح بن ابى الاخير عن ابي الطبراني جزع الاظفار فاما ظفار بفتح
 الظاء المعجمة ثم فاء بعدها راء مبنية على الكسر فهي مدينة باليمن وقيل جبل وقيل بهيت به المدينة

بعد ما نزل الحجاب فاما
 اجعل في هودجي وانزل
 فيه فسرنا حتى اذا فرغ
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من غزوته تلك
 وقفل ودنونا من المدينة
 قافلين آذن ليلة بالرحيل
 فتمت حين آذنوا بالرحيل
 فشب حتى جاوزت الجبل
 فلما قضيت شأني اقبلت
 الى رحلي فاذا عقد لي
 من جزع اظفار

وهي في أقصى اليمن إلى جهة الهند في المثل من دخل ظارجرأي تكلم بالحيرة لأن أهلها كانوا
من حمير وان ثبت الرواية أن جزع الظفار فعل عقدها كان من الظفر أحد أنواع القسط وهو طيب
الرائحة يتبخر به فلعلمه عمل مثل الخرز فأطاعت عليه جزعاً شديداً به ونظمته نالدة ما لحسن لونه أو
لطيب ريحه وقد حكى ابن التين أن قيمته كانت اثني عشر درهما وهذا يؤيد أنه ليس جزعاً ظفراً بل
لو كان كذلك لكانت قيمته أكثر من ذلك ووقع في رواية الواقدي فكان في عنقي عقده من جزع ظفار
كانت أمي أدخلتني به على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فلما قضيت شأني) أي فرغت من قضاء
حاجتي (أقبلت إلى رحلي) أي رجعت إلى المكان الذي كانت نازلة فيه (قوله فإذا عقد لي) في رواية فليح
فلمست صدري فإذا عقد لي (قوله قد انقطع) في رواية ابن اسحق قد انسل من عنقي وأنا لأدري (قوله
فالتست عقد لي) في رواية فليح فرجعت فالتست وجسني ابتغائه أي طلبه في رواية ابن اسحق فرجعت
عودي على بدئي إلى المكان الذي ذهبت إليه وفي رواية الواقدي وكنت أظن أن الصوم لو لبثوا شهر لم
يسعثوا بعيري حتى كون في هودجي (قوله وأقبل الرهط) هو عدد من ثلاثة إلى عشرة وقيل غير ذلك كما
تقدم في أول الكتاب في حديث أبي سفيان الطويل ولم أعرف منهم هنا أحداً إلا أن في رواية الواقدي
أن أحدهم أبو موهو وهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبو موهبة الذي روى عنه عبد الله
ابن عمرو بن العاص حديثاً في مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ووفاته أخرجه أحد وغيره قال
البلادي شهد أبو موهبة غزوة اليرموك وكان يخدم بعير عائشة وكان من مولد بني مزيعة وكانه في
الأصل أبو موهو وهو بصفر فقال أبو موهبة (قوله يرحلون) بفتح أوله والتخفيف رحلت البعير
إذا شدت عليه الرحل ووقع في رواية أبي ذر هنا بالتشديد في هذا وفي فرحله (قوله لي) في رواية معمر
بن وهب النوري عن أكثر نسخ صحيح مسلم يرحلون لي قال وهو أجود وقال غيره بالباء أجود لأن
المراد وضعها وهي في الهودج فشبهت الهودج الذي هي فيه بالرحل الذي يوضع على البعير (قوله
فرحله) أي وضعوه وفيه تجوز وأعمال الرحل هو الذي يوضع على ظهر البعير ثم يوضع الهودج فوقه
(قوله وكان النساء أذالك خفافاً) قالت هذا كالتفسير لقولها وهم يحسبون أني فيه (قوله لم يثقلهن
اللحم) في رواية فليح لم يثقلهن ولم يغشهن اللحم قال ابن أبي جرة ليس هذا تكراراً لأن كل سمين
ثقل من غير عكس لأن الهز بل قديم على بطنه طعاماً فيقل بدنه فأشارت إلى أن المعنيين لم يكونا في نساء
ذلك الزمان وقال الخطابي معنى قولها لم يغشهن أي لم يكثر عليهن فتركب بعضه بعضاً وفي رواية معمر
لم يهيلن وضبطه ابن الخشاب فيما حكاه ابن الجوزي بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الموحدة ومثله
القرطبي لكن قال وضم الموحدة قال لأن ماضيه بفتحين مخففاً وقال النوري المشهور في ضبطه
بضم أوله وفتح الهاء وتشديد الموحدة و بفتح أوله وثالثه أيضاً بضم أوله وكسر ثالثه من الرباعي
يقال هبل اللحم وأهبله إذا أثقله وأصبح فلان مهبلأى كثير اللحم أو أرم الوجه (قلت) وفي
رواية ابن جرير لم يهيلن اللحم وحكى القرطبي أنها في رواية لابن الحذاء في مسلم أيضاً وأشار
إليها ابن الجوزي وقال المهبل الكثير اللحم الثقيل الحركة من السمن وفلان مهبل أي مهيج كان
به وربما (قوله أنما يأكل) كذلك في رواية الكشي هي هنا أنما يأكل بالنون أوله وباللام
فقط (قوله العلقمة) بضم العين المهملة وسكون اللام ثم قاف أي التاييل قال القرطبي كان المراد الشيء
القبيل الذي يسكن لرمي كذا قال وقد قال الخليل العلقمة ما فيه بلغة من الطعام إلى وقت الغداء كما

قد انقطع فالتست عقد لي
وجسني ابتغائه وأقبل
الرهط الذين كانوا يرحلون
لي فاحتملوا هودجي
فرحله على بعيري الذي
كنت ركبته وهم يحسبون
أنني فيه وكان النساء أذالك
خفافاً لم يثقلهن اللحم
أنما يأكل العلقمة من
الطعام

ابن بطال قال واصلها شجر يبقى في الشتاء تبلغ به الابل حتى يدخل زمن الربيع (قوله فلم يستنكر القوم خفة الهودج) وقع في رواية فليح ومعه من ثقل الهودج والاول اوضح لان مرادها اقامة عذرهم في تحميل هودجها وهي ليست فيه فكأنها تقول كأنها الخفة جسمها بحيث ان الذين يحملون هودجها لا فرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها ولهذا اردت ذلك بقولها وكنت جارية حديثة السن اي انها مع نحافتها صغيرة السن وذلك ابلغ في خفتها وقد وجهت الرواية الاخرى بان المراد لم يستنكروا الثقل الذي اعتادوه لان ثقله في الاصل انما هو مما ركب الهودج منه من خشب وجبال وستور وغير ذلك واما هي فلشدة نحافتها كان لا يظهر بوجودها فيه زيادة ثقل والحاصل ان الثقل والخفة من الامور الاضافية فيستفاوتان بالنسبة ويستفاد من ذلك ايضا ان الذين كانوا يحملونها بعيرها كانوا في غاية الادب معها والمبالغة في ترك التعقيب عما في الهودج بحيث انها لم تكن فيه وهم يظنون انها فيه وكأنهم جوزوا انها نائمة (قوله وكنت جارية حديثة السن) هو كما قالت لانها ادخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة في شوال رطها تسع سنين واكثر ما قيل في المر يبيع كما سياتي انها عند ابن اسحق كانت في شعبان سنة ست فمكون لم تكمل خمس عشرة فان كانت المر يبيع قبل ذلك فتكون اصغر من ذلك وقد اشرت الى فائدة ذكرها ذلك قبل ويحتمل ان تكون اشارت بذلك الى بيان عذرها فيها فاعتلته من الحرص على العقد الذي انقطع ومن استقلالها بالتفتيش عليه في تلك الحال وترك اعلام اهله بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجاربها الامور بخلاف ما لو كانت ليست صغيرة لكانت تنفطن لعاقبة ذلك وقد وقع لها بعد ذلك في ضبايع العقد ايضا انها علمت النبي صلى الله عليه وسلم بأمره فأقام بالناس على غير ما عتق وجدته ونزلت آية التيمم بسبب ذلك فظهر تفاوت حال من جرب الشيء ومن لم يجرب به وقد تقدم ايضا في كتاب التيمم (قوله فبعثوا الجبل) اي اناذروه (قوله بعدما استمر الجبل) اي ذهب ماضيا وهو استفعل من مر (قوله فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب) في رواية فليح وليس فيها احد فان قيل لم تستصحب عائشة معها غيرها فكان ادعى لا منها مما يقع للمنفرد ولكانت لما تأخرت للبحث عن العقد ترسل من رافقها لينتظروها ان ارادوا الرحيل والجواب ان هذا من جملة ما يستفاد من قوله حديثه السن لانها لم يقع لها تاجر به مثل ذلك وقد صارت بعد ذلك اذا خرجت حاجتها تستصحب كما سياتي في قصتها مع ام مسطح وقوله فأتمت منزلي بالتخفيف اي قصدت في رواية ابي ذر هنا بتشديد الميم الاولى قال الداودي ومنه قوله تعالى ولا آمين البيت الحرام قال ابن النين هذا على انه بالتخفيف انتهى وفي رواية صالح بن كيسان قتمت (قوله وظننت انهم سيفقدوني) في رواية فليح سيفقدوني بنون واحدة فاما ان تكون حذف تخفيفا او هي مثقلة (قوله فيرجعون الي) وقع في رواية معمر فيرجعوا بغير نون وكأنه على لغة من يحذفها مطلقا قال عياض الظن هنا بمعنى العلم وتعقب باحتمال ان يكون على بابه فانهم اقاموا الى وقت الظهر ولم يرجع احد منهم الى المنزل الذي كانت به ولا نقل ان احدا الاقفاها في الطريق لكن يحتمل ان يكونوا استمروا في السير الى قرب الظهر فلما نزلوا الى ان يشتغلوا بخطط رحالهم وربطوا رحالهم واستصحبوا رحالهم في ظنهم انها في هودجها لم يفتقدوها الى ان وصلت على قرب ولو فقدوها لرجعوا كما ظننته وقد وقع في رواية ابن اسحق وعرفت ان لواققدوني لرجعوا الى وهذا ظاهرا في انها لم تتبعهم ووقع في حديث ابن عمر خلاف ذلك فان فيه فجئت فاتبعهم حتى اعيت قتمت على بعض الطريق فربى صفران وهذا السياق ليس بصحيح لمخالفتها في الصحيح وانما اقامت في منزلها الى ان اصيحت وكأنه تعارض عندها ان تتبعهم فلا تأمن ان يختلف عليها الطريق فتهلك قبل

فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجبل وساروا فوجدت عقدي بعدما استمر الجبل فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فأتمت منزلي الذي كنت به وظننت انهم سيفقدوني

ان تدركهم ولا سيما وقد كانت في الليل او تقيم في منزلها لعلهم اذا قدموها عادوا الى مكانها الذي فارقوها فيه وهكذا ينبغي لمن فقد شيئا ان يرجع بفكره القهقري الى الحد الذي يتحقق وجوده ثم يأخذ من هناك في التنقيب عليه وارادت بمن يفقدها من هو منها بسبب كزوجها او ايها والغالب الاول لانه كان من شأنه صلى الله عليه وسلم ان يساير بعيرها ويتحدث معها فكان ذلك لم يتفق في تلك الليلة ولمالم يتفق ما توقعته من رجوعهم اليها ساق الله اليها من جعلها بغير حول منها ولا قوة (قوله فيينا انا جالسة في منزلي غلبتني عيني فمت) يحتمل ان يكون سبب النوم شدة الغم الذي حصل لها في تلك الحالة ومن شأن الغم وهو وقوع ما يكره غلبة النوم بخلاف الهم وهو توقع ما يكره فانه يقتضي السهر او لما وقع من برد السحر لها مع رطوبة بدنها وصغر سنها وعند ابن اسحق قتلة فقت بجلباب ثم اضطجعت في مكانى او ان الله سبحانه وتعالى لطف بها فأتى عليها النوم لتسترى من وحشة الانفراد في البرية الليل (قوله وكان صفوان بن المعطل) بفتح الطاء المهملة المشددة (السلمي) بضم الميم - جملة (ثم الذكواني) منسوب الى ذكوان بن ثعلبة بن هشة بضم الواو وسكون الهاء بعدها مثناة ابن سليم وذكوان بطن من بني سليم وكان صحابيا فاضلا اول مشاهدته عند الواقدي الخندق وعند ابن الكلبي المر يسميع وسبأني في اثناء شرح هذا الحديث ما يدل على تقدم اسلامه وياتي ايضا بدخسه ابواب قول عائشة انه قتل شهيدا في سبيل الله ومرادها انه قتل بعد ذلك لانه في تلك الايام وقد ذكر ابن اسحق انه استشهد في غزاة ارمينية في خلافة عمر سنة تسع عشرة وقيل بل عاش الى سنة اربع وخسين فاستشهد بأرض الروم في خلافة معاوية (قوله من وراء الجيش) في رواية معمر قد عرس من وراء الجيش وعرس بهملات مشددا اي نزل قال ابو زيد التعريش النزول في السفر في اي وقت كان وقال غيره اصله النزول من آخر الليل في السفر للراحة ووقع في حديث ابن عمر بيان سبب تأخر سفيان ولفظه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يجمله على الساقة فكان اذا رحل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فن سقط له شيء اتاه به وفي حديث ابى هريرة وكان صفوان يتخلف عن الناس فيصيب القمح والجراب والاداة وفي مرسل مقاتل بن حيان فيجمله فيقدم به فيعرفه في اصحابه وكذا في مرسل سعيد بن جبير نحوه (قوله فأدج فأصبح عند منزلي) ادج بسكون الدال في روايتنا وهو كادج بتشديدها وقيل بالسكون سار من اوله وبالتشديد سار من آخره وعلى هذا فيكون الذي هنا بالتشديد لانه كان في آخر الليل وكأني تأخر في مكانه حتى قرب الصبح فركب ليظهر له ما سقط من الجيش مما يخفيه الليل ويحتمل ان يكون سبب تأخيره ما جرت به عادته من غلبة النوم عليه ففي سنن ابى داود والبخاري وابن سعد وصحيح ابن حبان والحاكم من طريق الاعمش عن ابى صالح عن ابى سعيد ان امرأة صفوان بن المعطل جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي يضربني اذا صليت ويفطرنى اذا صمت ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس قال وصفوان عنده فسأله فقال اما قولها يضربني اذا صليت فانها تقرأ سورتي وقد نهيتها عنها واما قولها يفطرنى اذا صمت فانما رجل شاب لا اصبر واما قولها اني لا اصلي حتى تطلع الشمس فانما اهل بيت قد عرف لنا ذلك فلا نستيقظ حتى تطلع الشمس الحديث قال البخاري هذا الحديث كلامه منكروا لعل الاعمش اخذه من غير ثقة قد رآه فصار ظاهرا سنده الصحة وليس للحديث عندي اصل انتهى وما اعلم به ليس بقادح لان ابن سعد صرح في روايته بالتحدث بين الاعمش وابى صالح واما رجاله فرجال الصحيح ولما أخرجه ابو داود قال بعده رواه مجاهد بن سامة عن حميد عن ثابت عن ابى المتوكل عن النبي صلى الله عليه وسلم

فيينا انا جالسة في منزلي
غلبتني عيني فمت وكان
صفوان بن المعطل
السلمي ثم الذكواني من
وراء الجيش فأدج فأصبح
عند منزلي

وهذه متبعة جيدة تؤذن بأن للحديث أصلا وغفل من جعل هذه الطريقة الثانية علة للطريق الأولى
واما استنكار البزار ما وقع في متنه فإرادته أنه مخالف للحديث الآتي قريبا من رواية أبي أسامة عن
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قصة الأفلقات فبلغ الأمر ذلك الرجل فقال سبحان الله والله
ما كشفت كنف انثى قط أي ما جامعتهما والكنف بفتح الحاء الثوب الساتر ومنه قولهم انت في كنف
الله أي في ستره والجمع بينه وبين حديث أبي سعيد على ما ذكر القرطبي أن مراده بقوله ما كشفت
كنف انثى قط أي برتا (قلت) وفيه نظر لأن في رواية سعيد بن أبي هلال عن هشام بن عروة في قصة
الأفلق أن الرجل الذي قيل فيه ما قبل لما بلغه الحديث قال والله ما أصبت امرأة قط حلالا ولا حراما وفي
حديث ابن عباس عند الطبراني وكان لا يقرب النساء فالذي يظهر أن مراده بالنفي المذكور ما قبل هذه
القصة ولا مانع أن يتزوج بعد ذلك فهذا الجمع لا اعتراض عليه إلا بما جاء عن ابن اسحق أنه كان حصورا
لكنه لم يثبت فلا يعارض الحديث الصحيح ونقل القرطبي أنه هو الذي جاءت امرأته تشكوه ومعها
ابن له آمنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهما أشبه به من الغراب بالغراب ولم أقف على مستند
القرطبي في ذلك وسيأتي هذا الحديث في كتاب النكاح وبين هناك أن المقول فيه ذلك غير صفوان وهو
المعتمد أن شاء الله تعالى (قوله فرأى سوادا نائما) السواد بلفظ ضد البياض يطلق على
الشخص أي شخص كان فكانها قات رأى شخص آدمي لكن لا يظهر أنه رجل أو امرأة (قوله
فعر في حين رأي) هذا يشعر بأن وجهها انكشف لما نامت لانه تقدم أنها تلففت بجلبابها ونامت
فلما انتهت باسترجاع صفوان بادرت إلى تغطية وجهها (قوله وكان يراني قبل الحجاب) أي قبل
نزول آية الحجاب وهذا يدل على قدم اسلام صفوان فان الحجاب كان في قول أبي عبيدة وطائفة في ذي
القعدة سنة ثلاث وعند آخرين فيها سنة أربع وصححه الدماطي وقيل بل كان فيها سنة خمس وهذا
مما تناقض فيه الواقدي فإنه ذكر أن المريسيع كان في شعبان سنة خمس وأن الخندق كانت في شوال
منها وان الحجاب كان في ذي القعدة منها مع روايته حديث عائشة هذا وتصريحها فيه بأن قصة
الأفلق التي وقعت في المريسيع كانت بعد الحجاب وسلم من هذا ابن اسحق فان المريسيع عنده في شعبان
لكن سنة ست وسلم الواقدي من التناقض في قصة سعد بن معاذ الآتي ذكرها نعم وسلم منها ابن
اسحق فإنه لم يذكر سعد بن معاذ في القصة أصلا كما سأبينه ومما يؤيد صحة ما وقع في هذا الحديث
أن الحجاب كان قبل قصة الأفلق قول عائشة أيضا في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل
زينب بنت جحش عنها وفيه وهي التي كانت تسميني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وطفقت
أختم أجنحة تحارب لها فكل ذلك دال على أن زينب كانت حينئذ زوجته ولا خلاف أن آية الحجاب نزلت
حين دخوله صلى الله عليه وسلم بها فثبت أن الحجاب كان قبل قصة الأفلق وقد كنت املت في أوائل
كتاب الوضوء أن قصة الأفلق وقعت قبل نزول الحجاب وهو والصواب بعد نزول الحجاب
فليصلح هناك (قوله فاستيقظت باسترجاعه حين عرفتني) أي بقوله أنا لله وأنا إليه راجعون وصرح
بها ابن اسحق في روايته وكأنه شق عليه ما جرى لعائشة أو خشى أن يقع ما وقع أو أنه اكتفى بالاسترجاع
رافعا به صوته عن مخاطبتها بكلام آخر صيانة لها عن المخاطبة في الجملة وقد كان عمر يستعمل التكبير
عند إرادة الإيقاظ وفيه دلالة على فطنة صفوان وحسن أدبه (قوله فخمرت) أي غطيت (وجهي
بجلبابي) أي الثوب الذي كان عليه وقد تقدم شرحه في الطهارة (قوله والله ما كلني كلمة) عبرت
بهذه الصيغة إشارة إلى أنه استمر منه ترك المخاطبة لئلا يفهم لو عبرت بصيغة الماضي اختصاص

فرأى سوادا نائما
فأنا في عرفتني حين رأي
وكان يراني قبل الحجاب
فاستيقظت باسترجاعه
حين عرفتني فخمرت
وجهي بجلبابي والله ما
كلني كلمة

الذي بحال الاستيقاظ فعبث بصيغة المضارعة (قوله ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته) في رواية الكشميهني حين اناخ راحلته ووقع في رواية فليح حتى للاصمعيلى وحين للباقيين وكذا عند مسلم عن معمر وعلى التقديرين فليس فيه نقي انه كلها بغير الاسترجاع لان الذي على رواية حين مقيد بحال اناخه الراحلة فلا يمنع ما قبل الاناخه ولا ما بعدها وعلى رواية حتى معناها بجمع حالته الى ان اناخ ولا يمنع ما بعد الاناخه وقد فهم كثير من الشراح انها ارادت بهذه العبارة نفي المسكالة البتة فقالوا استعمل معها الصمت اكتفاء بقرائن الحال مبالغة منه في الادب واعظاما لها واجلالا لانتهاى وقد وقع في رواية ابن اسحق انه قال لها ما خلفك وانه قال لها اركبي واستأخري وفي رواية ابي اويس فاسترجع راظمهم مكاني اى حين راى وحسدى وقد كان يعرفني قبل ان يضرب علينا الحجاب فسألني عن امرى فسترت وجهي عنه بجلبائي واخبرته بأمرى فقرب بعيره فوطى على ذراعى فولاني قفاه فركبت وفي حديث ابن عمر فلما راى ظن اني رجل فقال يا نومان قم فقد سار الناس وفي هرسل سعيد بن جبير فاسترجع ونزل عن بعيره وقال ماشأنا يا ام المؤمنين فحدثته بأمر القلادة (قوله فوطى على يدها) اى ليكون اسهل لركوبها ولا يحتاج الى مسها عند ركوبها وفي حديث ابي هريرة فغطى وجهه عنهما من ادنى بعيره منها (قوله فانطلق يقودني الراحلة حتى اتينا الجبلش) هكذا وقع في جميع الروايات الا في هرسل مقاتل بن حيان فان فيه انه ركب معها امرءا فاما الذي في الصحيح هو الصحيح (قوله بعد ما نزلوا موغرين) بضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة اى نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين وهى شدة الحر لما تكون الشمس في كبد السماء ومنه اخذوا غرا الصدرو وهو توقده من الغيط بالحق وواو غر فلان اذا دخل في ذلك الوقت كاصبح وامسى وقد وقع عند مسلم عن عبد بن جبلة قال قلت لعبد الرزاق ما قوله موغرين قال الوغرة شدة الحر ووقع في مسلم من طريق يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح بن كيسان موغرين بعين مهملة وزاى قال القرطبي كانه من وعزت الى فلان بكذا اى تقدمت والاول اولى قال وصحفة بعضهم مهملتين وهو غلط (قلت) وروى مغورين بتقديم الغين المعجمة وتشديد الواو والتغوير النزول وقت القائلة ووقع في رواية فليح معربين بفتح العين المهملة وتشديد الراء ثم سين مهملة والتعريس نزول المسافر في آخر الليل وقد استعمل في النزول مطلقا كما تقدم وهو المراد هنا (قوله في نحر الظهيرة) تأكيده لقوله موغرين فان نحر الظهيرة اوامها وهو وقت شدة الحر ونحر كل شئ اوله كان الشمس لما بلغت غايته في الارتفاع كانهما وصلت الى النحر الذي هو اعلى الصدر ووقع في رواية ابن اسحق فوالله ما ادركنا الناس ولا اقمقدت حتى نزلوا واطما فواطلع الرجل يقودني (قوله فهلك من هلك) زاد صالح في روايته في شأنى وفي رواية ابي اويس فهناك قال في وقفه اهل الافك ما قالوا فاهمت القائل وماتوا واشارت بذلك الى الذين تكلموا بالافك وخاضوا في ذلك واما اسماءهم فالمشهور في الروايات الصحيحة عبد الله بن ابي ومسطح بن اثانة وحسان بن ثابت وحنينة بنت جحش وقد وقع في المغازي من طريق صالح بن كيسان عن الزهري قال قال عروة لم يسم من اهل الافك ايضا غير عبد الله بن ابي الاحسان بن ثابت ومسطح بن اثانة وحنينة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير انهم عصبة كما قال الله تعالى انتهى والعصبة من ثلاثة الى عشرة وقد تطلق على الجماعة من غير حصر في عدد وزاد ابو الربيع بن سالم فيهم تبعا لابي الخطاب بن دحية عبد الله وانا احمد ابنا جحش وزاد فيهم الزمخشري زيد بن رفاعه ولم اره لغيره وعند ابن مردويه من طريق ابن سيرين بن حنيفة ابو بكر ان لا ينقى على يمين كانه عنده خاضا في امر عائشة احدهما مسطح

ولا سمعت منه كلمة غير
استرجاعه حتى اناخ راحلته
فوطى على يدها فركبتها
فانطلق يقودني الراحلة
حتى اتينا الجبلش بعدما
نزلوا موغرين في نحر
الظهيرة فهلك من هلك

انتهى ولم اقف على تسمية رقيق مسطح واما القول فوقع في حديث ابن عمر فقال عبد الله بن ابي
 فاجر بها ورب السكبة واعانه على ذلك جماعة وشاع ذلك في العسكر وفي مرسل سعيد بن جبير وقد فيها
 عبد الله بن ابي فقال ما برئت عائشة من صفوان ولا بري منها وخاض بعضهم وبعضهم اعجبه (قوله
 وكان الذي تولى كبره) (٢) اي تصدى لذلك وتقلده وكبره اي كبر الافك وكبر الشئ معظمه وهو قراءة
 الجمهور بكسر الكاف وقراءته الجيد الاعرج بضمها قال الفراء وهي قراءة جيدة في العربية وقبل المعنى
 الذي تولى اثمه (قوله عبد الله بن ابي) تقدمت ترجمته في تفسير سورة براءة وقد بينت قوله في ذلك من
 قبل وقد اقتصر بعضهم من قصة الافك على هذه القصة كما تقدم في الباب الذي قبل هذا وسبأني بعد
 اربعة ابواب نقل الخلاف في المراد بالذي تولى كبره في الآية ووقع في المغازي من طريق صالح بن كيسان
 عن الزهري عن عروة قال اخبرت انه كان يشاع ويتحدث به عنده فيقره بضم اوله وكسر القاف
 ويستغفه ويستوشيه بمهمة ثم معجزة اي يستخرجه بالبحث عنه والتفتيش ومنهم من ضبطه بقره
 بفتح اوله وضم القاف وفي رواية ابن اسحق وكان الذي تولى كبر ذلك عبد الله بن ابي في رجال من الخرج
 (قوله قد قدمنا المدينة فاشتكت حين قدمت شهر او الناس فيضون في قول اصحاب الافك ولا اشعر
 بشئ من ذلك) وفي رواية ابن اسحق وقد انتهى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ابوي
 ولا يذكرون لي شيئاً من ذلك وفيها انها مرضت بضعا وعشرين ليلة وهذا فيه رد على ما وقع في مرسل
 مقاتل بن حيان ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه قول اهل الافك وكان شديد الغيرة قال لا تدخل
 عائشة رحلي فخرجت تبكي حتى اتت اباه فقال انا الحق ان اخرجك فانطقت فحول لا يؤيها احد حتى
 انزل الله عذرها وانما ذكرته مع ظهور نكارتها لا يراد الحاكمة في الاكبال وتبعه بعض من تأخر غير
 متأمل لما فيه من النكارة والمخالفة للحديث الصحيح من عدة اوجه فهو باطل ووقع في حديث ابن
 عمر فشاخ ذلك في العسكر فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فلما قدموا المدينة اشاع عبد الله بن ابي ذلك في
 الناس فاشتد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله والناس فيضون بضم اوله اي يتخوضون من
 افاض في قول اذا اكثر منه (قوله وهو بريني في وجهي) بفتح اوله من الرب ويحجز الضم من
 الرباعي يقال رابه وارابه وقد تقدم قريبا (قوله اللطف) بضم اوله وسكون ثانيه وبفتحه ما لغتان
 والمراد الرفق ووقع في رواية ابن اسحق انكرت بعض اطفاه (قوله الذي كنت اري منه حين
 اشتكى) اي حين امراض (قوله انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف بكم) وفي رواية ابن اسحق فكان
 اذا دخل قال لامي وهي تعرضني كيف بكم بالمشاة المكسورة وهي للزنت مثل ذاك لم يذكروا استدات
 عائشة بهذه الحالة على انها استشعرت منه بعض جفاء ولا كنه المالم تكن تدري السبب لم تبلغ في التقريب
 عن ذلك حتى عرفته ووقع في رواية ابوي او يس الا انه يقول وهو ما كيف بكم ولا يدخل عندي ولا
 يعودني ويسأل عني اهل البيت وفي حديث ابن عمر وكنت اري منه جفوة ولا ادري من اي شئ (قوله
 نفهت) بفتح القاف وقد نكسر والاول اشهر والنافه بكسر القاف الذي افاق من مرضه ولم تمكامل
 صحته وقبل ان الذي بكسر القاف بمعنى فهمت لكنه هنا لا يتوجه لانها ما فهمت ذلك الا فيما بعد وقد اطلق
 الجوهري وغيره انه بفتح القاف وكسرهما لغتان في برام من المرض وهو قريب العهد لم يرجع اليه كمال
 صحته (قوله فيخرجت مع ام مسطح) في رواية ابوي او يس فقلت يا ام مسطح خذي الاداة فامشيها
 ماء فاذهي بنا الى المناصع (قوله قبل المناصع) اي جهتها تقدم شرحه في اوائل كتاب الوضوء وان
 المناصع صعيدا فيخرج خارج المدينة (قوله متبرزا) بفتح الراء قبل الزاي موضع التبرز وهو الخروج الى

وكان الذي تولى الافك
 عبد الله بن ابي ابن سلول
 قد قدمنا المدينة فاشتكت
 حين قدمت شهر او الناس
 فيضون في قول اصحاب
 الافك ولا اشعر بشئ من
 ذلك وهو بريني في وجهي
 اني لا اعرف من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 اللطف الذي كنت اري
 منه حين اشتكى انما يدخل
 على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيسلم ثم يقول
 كيف بكم ثم ينصرف
 فذلك الذي بريني ولا
 اشعر بالشر حتى خرجت
 بعدما نفهت فخرجت
 مع ام مسطح قبل المناصع
 وهو متبرزا وكذا لا يخرج
 الا ليل الى ليل وذلك قبل
 ان تمخذ السكف قريبا
 من بيوتنا

(٢) قول الشارح قوله
 وكان الذي تولى كبره كذا
 بالنسخ والذي بنسخة
 المتن وكان الذي تولى الافك
 كراه

البراز وهو القضاء وكاه كناية عن الخروج الى قضاء الحاجة والكنف بضم نين جمع كنف وهو السائر والمراد به هنا المكان المتخذ للقضاء الحاجة وفي رواية ابن اسحق الكنف التي يتخذها الاعاجم (قوله واهرنا امر العرب الاول) بضم الهمزة وتخفيف الراء صفة العرب وفتح الهمزة وتشديد الراء صفة الامر قال النووي كلاهما صحيح تريد انهم لم يتخلقوا بأخلاق الاعاجم (قلت) ضبطه ابن الحاجب الوجه الثاني وصرح بمنع وصف الجمع باللفظ الاول ثم قال ان ثبتت الرواية خرجت على ان العرب اسم جمع تحته جوع فتصير مفردة بهذا التقدير (قوله في التبرز قبل الغائط) في رواية فليبع في البرية بفتح الموحدة وتشديد الراء ثم التختانية او في التنزه بمثناة ثم نون ثم زاي ثقيلة هكذا على الشك والتنزه طلب النزاهة والمراد البعد عن البيوت (قوله فانطلقت انا وام مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بعدها حاء مهملة قبل اسمها سلمى وفيه نظر لان سلمى اسم ام ابى بكر ثم ظهر لي ان لا وهم فيه فان ام ابى بكر خالتها فسميت باسمها (قوله وهي بنت ابى رهم) بضم الراء وسكون الهاء (قوله ابن عبد مناف) كذا هنا ولم ينسبه فليبع وفي رواية صالح بنت ابى رهم بن المطلب بن عبد مناف وهو الصواب واسم ابى رهم انيس (قوله وامها بنت صخر بن عامر) اي ابن كعب بن سعد بن تيم من رهم ابى بكر (قوله خالة ابى بكر الصديق) اسمها راطة حكاه ابو نعيم (قوله وابنها مسطح بن اثانة) بضم الهمزة ومثلثين الاولى خفيفة بينهما الف بن عباد بن المطلب فهو المطالي من ابيه وامه والمسطح عود من اعراد الخباء وهو لقب واسمه عوف وقيل عامر والاول هو المعتمد وقد اخرج الحاكم من حديث ابن عباس قال قال ابو بكر يعاتب مسطح في قصة عائشة

يا عوف ويحك هل لا قلت عارفة * من الكلام ولم يتنغ به طمعا

وكان هو وامه من المهاجرين الاولين وكان ابوهم مات وهو صغير فكفله ابو بكر اقرابه ام مسطح منه وكانت وفاة مسطح سنة اربع وثلاثين وقيل سنة سبع وثلاثين بعد ان شهد صفين مع علي (قوله فاقبلت انا وام مسطح قبل بيتي وقد فرغنا من شأنا فعمرت) بالمهملة والمثناة (ام مسطح في مرطها) بكسر الميم وفي رواية مقسم عن عائشة انها وطئت على عظم اوشو كوهذا ظاهرها انها عمرت بعد ان قضت عائشة حاجتها ثم اخبرتها الخبر بعد ذلك لسكن في رواية هشام بن عروة الا تيسر قريبا انها عمرت قبل ان تقضي عائشة حاجتها وانها لما اخبرتها ان طهر رجعت كان الذي خرجت له لا يجد منه لاقبله ولا كثيرا وكذا وقع في رواية ابن اسحق قالت فوالله ما قدرت ان اقضي حاجتي وفي رواية ابى اويس فذهب عني ما كنت اجد من الغائط ورجعت عودي على بدئي وفي حديث ابن عمر فآخذتني الحى وتقلص ما كان منى ويجمع بينهما بأن معنى قولها وقد فرغنا من شأننا اي من شأن المسير لاقضاء الحاجة (قوله فقالت تعس مسطح) بفتح المثناة وكسر العين المهملة وفتحها ايضا بعد هاء سين مهملة اي كب لوجهه او هلك اول زمه الشر او بعد افعال وقد تقدم شرحها ايضا في الجهاد (قوله فقلت لها يس ما قلت اتسعين رجلا شهد بدرا) في رواية هشام بن عروة انها عمرت ثلاث مرات كل ذلك تقول تعس مسطح وان عائشة تقول لها اي ام اتسعين ابنك وانها انتهزتها في الثالثة فقالت والله ما سببه الا قبل وعند الطبراني فقلت اتسعين ابنك وهو من المهاجرين الاولين وفي رواية ابن حاطب عن علقمة بن وقاص فقلت اتقولين هذا لابنك وهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ففعلت مرتين فأعدت عليها فعدتني بالخبر فذهب عني الذي خرجت له حتى ما اجد منه شيئا قال ابو محمد بن ابى جرة يحتمل ان يكون قول ام مسطح هذا عمدا لتوصل الى اخبار عائشة بما قيل فيها وهي غافلة ويحتمل

واهرنا امر العرب الاول
في التبرز قبل الغائط فكنا
تتأذى بالكنف ان
تتخذها عند بيوتنا
فانطلقت انا وام مسطح
وهي ابنة ابى رهم بن
عبد مناف وامها بنت
صخر بن عامر خالة ابى
بكر الصديق وابنها مسطح
ابن اثانة فاقبلت انا وام
مسطح قبل بيتي وقد
فرغنا من شأنا فعمرت
ام مسطح في مرطها
فقالت تعس مسطح فقلت
لها يس ما قلت اتسعين
رجلا شهد بدرا

ان يكون اتفاقا اجراه الله تعالى على لسانها لتبينة ط عائشة من غفاتها عما قيل فيها (قوله قالت اي هنتاه) اي حرف نداء للبعيد وقد يستعمل للقريب حيث ينزل منزلة البعيد والنسبة فيه هنا ان ام مسطح نسبت عائشة الى الغفلة عما قيل فيها لانكارها سب مسطح فخاطبتها خطاب البعيد وهنتاه بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح بعدها مثناة و آخره هاء ساكنة وقد تضم اي هذه وقيل امرأة وقيل بلهى كأنها نسبتها الى قلة المعرفة بمكان الناس وهذه اللفظة تختص بالنداء وهي عبارة عن كل نسكرة واذا خوطب المذكر قيل يا هنة وقد تشبع النون فيقول يا هناه وسكى بعضهم تشديد النون فيه وانسكركه الازهرى (قوله قالت قلت وما قال) في رواية ابى اويس فقالت لها انك اغافلة عما يقول الناس وفيها ان مسطحاً وفلاناً وفلاناً يجتمعون في بيت عبد الله بن ابى سحر ثون عنك وعن صفوان بن مهران به وفي رواية مقسم عن عائشة اشهد انك من الغافلات المؤمنات وفي رواية هشام بن عروة الا نسبة فقوت الى الحديث وهي بنون وقاف ثقيلة اي شرحته ولبعضهم بموحدة وقاف خفيفة اي اعلمتني (قوله فازددت مرضا على مرضي) عند سعيد بن منصور من مرضى ابى صالح فقالت وما تدرين ما قال قالت لا والله فأخبرتها بما خاض فيه الناس فاحدثها الحى وعند الطبراني باسناد صحيح عن ايوب عن ابن ابى مليكة عن عائشة قالت لما بلغني مات كل موأبه همت ان آتى قريبا فأطرح نفسي فيه واخرجه ابو عوانة ايضا (قوله فلما رجعت الى بيتي ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية معمر فدخل قيل الفاء زائدة والاولى ان في الكلام حذف تقديره فلما دخلت بيتي استقرت فيه فدخل (قوله فقلت انأذني ان آتى ابوى) في رواية هشام بن عروة المعلقة فقلت ارسلني الى بيت ابى فأرسل معي الغلام وسبأني نحوه موصولا في الاعتصام ولم اقف على اسم هذا الغلام (قوله فقلت لامي يا أمناه ما يتحدث الناس قالت يا بنية موفى عليك) في رواية هشام بن عروة فقالت يا بنية خفي عليك الشأن (قوله وضئته) بوزن عظيمة من الوضاعة اي حسنة جميلة وعند مسلم من رواية ابن ماعز خطبة بمهملة ثم معجمة من الخطوة اي ربيعة المنزلة وفي رواية هشام ما كانت امرأة حسناء (قوله ضرائر) جمع ضرة وقيل للزوجات ضرائر لان كل واحدة يحصل لها الضرر من الاخرى بالغيرة (قوله اكثرن عليها) في رواية الكشي هي اكثرن بالشديد اي القول في عيبها وفي رواية ابن حاطب لعلما احب رجل امراته الا قالوا لها نحو ذلك وفي رواية هشام الاحمد بن ارقيل فيها وفي هذا الكلام من فطنة امها وحسن تأنيها في تربيتها ما لا مزيد عليه فانها علمت ان ذلك يعظم عليها فهونت عليها الامر باعلامها بانها لم تنفرد بذلك لان المرأة يتأسى بغيره فيما يقع له وادبجت في ذلك ما طيب به خاطرها من انها فائقة في الجمال والخطوة وذلك مما يعجب المرأة ان توصف به مع ما فيه من الاشارة الى ما وقع من حسنة بنت جحش وان الحامل لها على ذلك كون عائشة ضرة اختها زينب بنت جحش وعرف من هذا ان الاستثناء في قولها الا اكثرن عليها متصل لانها لم تقصد قصتها بعينها بل ذكرت شأن الضرائر واما ضرائرها هي فانهن وان كن لم يصدر منهن في حقها شيء مما يصدر من الضرائر لكن لم يعد ذلك ممن هو ممن بسبيل كما وقع من حسنة لان ورع اختها منعها من القول في عائشة كما منع بنية امهات المؤمنات وانما اختصت زينب بالذكور لانها التي كانت تضاهي عائشة في المنزلة (قوله فقلت سبحان الله او لقد تحدث الناس بهذا) زاد الطبري من طريق معمر عن الزهري وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم وفي رواية هشام فقلت وقد علم بها ابى قالت نعم قلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن اسحق فقلت لامي غفر الله لك يتحدث الناس بهذا ولا تذكريني وفي رواية ابن حاطب

قالت اي هنتاه اولم تسمعي
ما قال قالت قلت وما
قال قالت فأخبرني بقول
اهل الافك فازددت مرضا
على مرضي قالت فلما
رجعت الى بيتي ودخل
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعني سلم ثم قال
كيف تبكم فقلت انأذن
لي ان آتى ابوى قالت وانا
جئت اريد ان استيقن
الخبر من قبلهما قالت
فأذن لي رسول الله صلى
الله عليه وسلم فجئت
ابوى فقلت لامي يا أمناه
ما يتحدث الناس قالت
يا بنية هوني عليك فوالله
لعلما كانت امرأة قط
وضئته عند رجل يحبها
ولها ضرائر الا اكثرن
عليها قالت فقلت سبحان
الله او لقد تحدث الناس
بهذا قالت فبكيت تلك
الليلة حتى اصبحت

عن عائشة ورجعت الى ابي قتلت اما اتقيت الله في وما وصلتمارحى يتحدث الناس بهذا ولم تعلماني
وفي رواية هشام بن عروة فاستعبرت فبكبت فسمع ابو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فقال لامى ماشانها
فقات بلغها الذي ذكر من شأنها ففاضت عيناه فقال اقصيت علي يا بنية الارجعت الى بيتك فرجعت
وفي رواية معمر بن عمار الطبراني فقالت امى لم تكن علمت ما قيل لها فأبكبت بسكى ساعة ثم قال اسكني
يا بنية (قوله فقتلت سبيحان الله) استغاثت بالله متعجبة من وقوع مثل ذلك في حقها مع براءتها المحققة
عندها (قوله لا يرقألى دمع) بالاقاف بعدها همزة اى لا ينقطع (قوله ولا اكتمحل بنوم) استعارة
للسهر ووقع في رواية مسروق عن ام رومان كما مضى في المغازى فخبرت مغشياً عليها فاستغاثت الا
وعليها حتى بنافض فطرحت عليها ثيابها فطويتها وفي رواية الاسود عن عائشة قالت على امى كل ثوب
في البيت (تنبيه) طرق حديث الافك مجتمعة على ان عائشة بلغها الخبر من ام مسطح لكن وقع في
حديث ام رومان ما يخالف ذلك ولفظه بينا ان افادة انا وعائشة اذ ولجت علينا امرأة من الانصار فقالت
فعل الله بفلان وفعل فقتلت وما ذاك قالت ابني ومن حدث الحديث قالت وما ذلك قالت كذا وكذا هذا
لفظ المصنف في المغازى ولفظه في قصة يوسف قالت انه غي الحديث فقالت عائشة اى حديث
فاخبرتها قالت فسمعه ابو بكر قالت نعم قالت ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم فخبرت مغشياً
عليها وطريق الجمع بينهما ما انها سمعت ذلك اولاً من ام مسطح ثم ذهبت لبيت امها لتستيقن الخبر منها
فاخبرتها امها بالامر فجعلت كما مضى من قولها هو في عليك وما شبيه ذلك ثم دخلت عليها الانصارية
فاخبرتها بمثل ذلك بحضرة امها فتوى عندها القطع بوقوع ذلك فسألت هل سمعته ابوها وزوجها ترجيا
منها ان لا يكونا سمعا ذلك ليكون اسهل عليهما فلما قالت لهما انها سمعته غشي عليها ولم اقف على اسم هذه
المرأة الانصارية ولا على اسم ولدها (قوله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على) هذا ظاهره ان
السؤال وقع بعدما علمت بالقصة لانها عقت بكاء ما تلك الدلالة بهذا ثم عقت هذا بالخطبة ورواية هشام
ابن عروة تشعر بأن السؤال والخطبة وقع قبل ان تعلم عائشة بالامر فان في اول رواية هشام عن ابيه عن
عائشة لما ذكر من شأنى الذي ذكر وما علمت به قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فذكر قصة
الخطبة الاستبينة ويمكن الجمع بان القاء في قوله فدعا عاطفة على شئ محذوف تقديره وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قبل ذلك قد سمع ما قيل فدعا على (قوله على بن ابي طالب واسامة بن زيد) في حديث
ابن عمر وكان اذا اراد ان يستشير احد في امر اهل لم يعد عليا واسامة لكن وقع في رواية الحسن العربي
عن ابن عباس عند الطبراني انه صلى الله عليه وسلم استشار زيد بن ثابت فقال دعها ففعل الله يحدث
لك فيها امر او اظن في قوله ابن ثابت تغييره انه كان في الاصل ابن حارثة وفي رواية الواقدي انه سأل
ام ايمن فبرأتها وام ايمن هي والددة اسامة بن زيد وسبأ اى انه سأل زينب بنت جحش ايضا (قوله حين
استلبث الوحى) بالرفع اى طال لبث نزوله وبالنصب اى استبطأ النبي صلى الله عليه وسلم نزوله
(قوله في فراق اهل) عدلت عن قولها في فراقى الى قولها فراق اهل لكرامتها التصريح باضافة الفراق
اليها (قوله اهلك) بالرفع فان في رواية معمر هم اهلك ولولم تقع هذه الرواية لجاز النصب اى امسك
ومعناه هم اهلك اى العفيفة اللاتمة بك ويحتمل ان يكون قال ذلك متبرئاً من المشورة ووكّل الامر الى
راى النبي صلى الله عليه وسلم ثم لم يكتف بذلك حتى اخبر بما عنده فقال ولا تعلم الاخيرا واطلاق
الاهل على الزوجة شائع قال ابن التين اطلق عليها اهل اذ كرها بصيغة الجمع حيث قال هم اهلك
اشارة الى تسميم الأزواج بالوصف المذكور انتهى ويحتمل ان يكون جمع لارادة تعظيمها

لا يرقألى دمع ولا اكتمحل
بنوم حتى اصبحت ابكى
فدعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على بن ابي
طالب واسامة بن زيد
رضى الله عنهما حين
استلبث الوحى يستأمرهما
في فراق اهل قالت فأما
اسامة بن زيد فأشار على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالذى يعلم من براءة
اهله وبالذى يعلم لهم في
نفسه من الود قتال
يارسول الله اهلك وما تعلم
الاخيرا

(قوله وأما علي بن أبي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير) كذا للجميع بصيغة التذكير كأنه أراد الجنس مع أن لفظ فعيل يشترك فيه المذكور والمؤنث أفرادا وجمعا وفي رواية الواقدي قد أحل الله لك وأطاب طلقها وانكح غيرها وهذا الكلام الذي قاله علي حمله عليه ترجيع جانب النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى عنده من القلق والغم بسبب القول الذي قيل وكان صلى الله عليه وسلم شديد الغيرة فرأى على أنه إذا فارقها سكن ما عنده من القلق بسببها إلى أن يتحقق براءتها فيمكن رجعتها ويستفاد منه ارتكاب أخف الضررين لذهاب أشدهما وقال النووي رأى على أن ذلك هو المصلحة في حق النبي صلى الله عليه وسلم واعتقد ذلك لما رأى من ارتجاعه فبدل جهده في المصلحة لإرادة راحة خاطره صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة لم يجوزم على بالإشارة بفرافها لأنه عقب ذلك بقوله وسل الجارية تصدقك ففوض الأمر في ذلك إلى نظر النبي صلى الله عليه وسلم فكانه قال إن أردت تعجيل الراحة ففارقها وإن أردت خلاف ذلك فابحث عن حقيقة الأمر إلى أن تطلع على براءتها لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمته وهي لم تعلم من عائشة إلا البراءة المحضة والعلة في اختصاص علي وإسامية بالمشاورة أن عليا كان عنده كلوله لأنه ربه من حال صغره ثم لم يفارقه بل وازداد اتصاله بتزويج فاطمة فلذلك كان مخصوصا بالمشاورة فيما يتعلق بأهله لمزيد اطلاعه على أحواله أكثر من غيره وكان أهل مشورته فيما يتعلق بالأمور العامة أكابر الصحابة كأبي بكر وعمر وأما إسامية فهو كعلي في طول الملازمة ومزيد الاختصاص والمحبة ولذلك كانوا يطلقون عليه أنه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخصه دون إبيه وأمه لكونه كان شابا كعلي وإن كان علي أسن منه وذلك أن للشباب من صفاء الذهن ما ليس لغيره ولأنه أكثر جرأة على الجواب عما يظهر له من المسن لأن المسن غالباً يحسب المأقبة فر بما أخفى بعض ما يظهر له رعاية للقائل تارة والمسؤل عنه أخرى مع ما ورد في بعض الأخبار أنه استشار غيرهما في تنبيهه وقع بسبب هذا الكلام من علي نسبة عائشة إياه إلى الإساءة في شأنها كما تقدم من رواية الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة في المغازي ومراجع به الوليد بن عبد الملك من ذلك فأغنى عن أعادته وقد وضع عذر علي في ذلك (قوله وسل الجارية تصدقك) في رواية مقسم عن عائشة أرسل إلى بريرة خادمتها فسلمها فعمى أن تكون قد أطلعت على شيء من أمرها (قوله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء تقدم ضبطها في العتيق في رواية مقسم فأرسل إلى بريرة فقال لها أشهدين أني رسول الله قالت نعم قال فاني سألتك عن شيء فلا تكتمينيه قالت نعم قال هل رأيت من عائشة ما تكرهينه قالت لا وقد قيل أن تسميتها عندهم لأن قصتها كانت بعد فتح مكة كما سيأتي أنها لما خيرت فاختارت نفسها كان زوجها يكي فقال النبي صلى الله عليه وسلم للعباس يا عباس لا تعجب من حب مغيب بريرة الحديث وسبأني ويمكن الجواب بأن تكون بريرة كانت تخدم عائشة وهي في رق موالها وأما قصتها معها في مكائمتها وغير ذلك فكان بعد ذلك مدة أو أن اسم هذه الجارية المذكورة في قصة الألفك وافق اسم بريرة التي وقع لها التخيير وجزم البدر الزركشي فيما استدر كتمه عائشة على الصحابة أن تسميتها هذه الجارية ببريرة مدرجة من بعض الرواة وإنما جارية أخرى وأخذ من ابن القيم الحنبلي فإنه قال تسميتها ببريرة وهم من بعض الرواة فإن عائشة إنما اشترت بريرة بعد الفتح ولما كاتبها عقب شرائها وعثقت خيرت فاختارت نفسها فظن الراوي أن قول علي وسل الجارية تصدقك أنها بريرة فغلط قال وهذا نوع عامض لا يتنبه له إلا الخذاق (قلت) وقد أجاب غيره بأنها كانت تخدم عائشة بالاجرة وهي في رق موالها قبل وقوع قصتها في المكاتب

وأما علي بن أبي طالب
فقال يا رسول الله لم يضيق
الله عليك والنساء سواها
كثير وإن تسأل الجارية
تصدقك قالت فدعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بريرة فقال

وهذا أولى من دعوى الادراج وتغليب الحفاظ (قوله اي بريرة هل رايت من شيء يريك) في رواية هشام بن عروة فانتهرها بعض اصحابه فقال اصدق في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابي اويس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي شأبك بالجارية فسألهما على وتوعدها فلم تخبره الا بصغير ثم ضربها وسألهما فثالت والله ما علمت على عائشة سوا وفي رواية ابن اسحق فقام اليها على فصر بها صرا شديدا يقول اصدق في رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع في رواية هشام حتى اسقطوا لها به يقال اسقط الرجل في القول اذا اتى بكلام ساذج والضمير في قوله به للحديث اول الرجل الذي اتهموها به وحكي عياض ان في رواية ابن ماهان في مسلم حتى اسقطوا لها بها بمثناة مفتوحة وزيادة الف بعد الهاء قال وهو تصحيف لانهم لو اسقطوا لها بها لم تستطع الكلام والواقع انها تكلمت فقالت سبحان الله الى آخره وفي رواية حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن الطبراني فقال است عن هذا اسألك قالت فعمه فلما فطنت قالت سبحان الله وهذا يدل على ان المراد بقوله في الرواية حتى اسقطوا لها به حتى صرحوا لها بالامر فلهذا تعجبت وقال ابن الجوزي اسقطوا لها به اي صرحوا لها بالامر وقبل جازا في خطاها بسقط من القول ووقع في رواية الطبري من طريق ابي اسامة قال عروة فغيب ذلك على من قاله وقال ابن بطال يحتمل ان يكون من قولهم سقط الى الخبر اذا علمته قال الشاعر * اذا هن ساذجن الحديث وقلن لي * قال فعناه ذكر رواها الحديث وشرحوه (قوله ان رايت عليها امرا) اي ما رايت فيها مما تسألون عنه شيئا اصلا وامام من غيره ففهم ما ذكرت من غلبة النوم لصغر سنها ورطوبة بدنها (قوله اغمصه) بغين معجمة ومصادمهملة اي اعيبه (قوله سوى انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها) في رواية ابن اسحق ما كنت اعيب عليها الا اني كنت اعجن عجيني وآمرها ان تحفظه فتنام عنه وفي رواية مقسم ما رايت منها مذ كنت عندها الا اني عجنت عجينا لي فقلت احفظي هذه العجينة حتى اقتبس نار الاخيرها ففعلت فجاءت الشاة فأكلتها وهو يفسر المراد بقوله في رواية الباب حتى تأتي الداجن وهي بدال مهملة ثم جيم الشاة التي تألف البيت ولا تخرج الى المرعى وقيل هي كل ما يألف البيوت مطلقا شاة او طيرا قال ابن المنير في الحاشية هذا من الاستثناء البديع الذي يراد به المبالغة في نفي العيب ففعلتها عن عجينها بعد لها من مثل الذي رميت به واقرب الى ان تكون من الغافلات المؤمنات وكذا في قولها في رواية هشام بن عروة ما علمت منها الا ما يعلم الصانع على الذهب الاحمر اي كما لا يعلم الصانع من الذهب الاحمر الا الخالص من العيب فكذلك انما لا اعلم منها الا الخالص من العيب وفي رواية ابن حاطب عن علقمة قتالت الجارية الحبشية والله لعائشة اطيب من الذهب ولئن كانت صنعت ما قال الناس ليخبرنك الله قالت فعجب الناس من فقهاها (قوله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية ابي اويس ثم خرج حين سمع من بريرة ما قالت وفي رواية هشام بن عروة فقام فينا خطيبا فشهد وجد الله واثى عليه بما هو اهله ثم قال اما بعد وزاد عطاء الخراساني عن الزهري هنا قبل قوله فقام وكانت ام ايوب الانصارية قالت لابي ايوب اما سمعت ما يتحدث الناس فحدثته بقول اهل الافك فقال ما يكون لنا ان تسكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم (قلت) وسبأني في الاعتصام من طريق يحيى بن ابي زكريا عن هشام بن عروة في قصة الافك مختصرة وفيه بعد قوله وارسل معها الغلام وقال رجل من الانصار ما يكون لنا ان تسكلم بهذا سبحانك فيستفاد معرفته من رواية عطاء هذه وروى الطبري من حديث ابن عمر قال قال اسامة ما يحل لنا ان تسكلم بهذا سبحانك الآية لكن اسامة مهاجري فان ثبت حل على التوارد وفي مرسل سعيد بن جبير ان سعد بن معاذ من قال ذلك وروى الطبري ايضا من طريق ابن اسحق

اي بريرة هل رايت من شيء يريك قالت بريرة لا والذي بعثك بالحق ان رايت عليها امرا اغمصه عليها سوى انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتأتي الداجن فتأكله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثني ابي عن بعض رجال بني النجار ان ابا ايوب قالت له ام ايوب اما سمع ما يقول الناس في عائشة قال
بلى وذلك الكذب ا كنت فاعلة ذلك يا ام ايوب قالت لا والله قال فعائشة والله خير من ثقات فزل القرآن
لولا اذ سمعتموه الآية وللمحاكم من طريق افلح مولى ابي ايوب عن ابي ايوب نحوه وله من طريق اخرى
قال قالت ام الطفيل لابي بن كعب فذكر نحوه (قوله ١) فاستعذر من عبد الله بن ابي (اي طلب من
يعذره منه اي ينصفه قال الخطابي يحتمل ان يكون معناه من يقوم بعذره فيما رمى اهلى به من المكروه
ومن يقوم بعذري اذا عاقبته على سوء ما صدر منه ورجع النووي هذا الثاني وقيل معنى من يعذرنى من
ينصرفنى والعذير الناصر وقيل المراد من يتقلم لى منه وهو كلذى قبله ويؤيده قول سعد انا اعذر لك منه
(قوله بلغنى اذا فى اهل بيتي) فى رواية هشام بن عروة اشيروا على فى اناس ابنوا اهلى وهو بفتح
الموحدة الخفيفة والنون المضمومة وحكى عياض ان فى رواية الاصيلى بتشديد الموحدة وهى لغة ومعناه
عابوا اهلى واتهموا اهلى وهو المعتمد لان الابن بفتح تحتين انهم و قال ابن الجوزى المراد رموا اهلى
بالتبجح ومنه الحديث الذى فى الشائل فى ذكر مجلسه صلى الله عليه وسلم لا تؤبن فيه الحرم وحكى عياض
ان فى رواية عبدوس بتقديم النون الثقيلة على الموحدة قال وهو تصحيف لان التأنيب هو اللوم الشديد
ولا معنى له هنا انتهى قال النووي وقد يوجهه بأن المراد لاهلهم اشد اللوم فيما رموا انهم صنعوه وهم لم
يصنعوا شيئا من ذلك لكنه بعيد من صورة الحال والاول هو المعتمد قال النووي التخفيف اشهر وفى
رواية ابن اسحق ما بال اناس يؤذونى فى اهلى وفى رواية ابن حاطب من يعذرنى فيهن يؤذونى فى اهلى
ويجمع فى بيته من يؤذونى ووقع فى رواية الغساني المذكورة فى قوم يسبون اهلى وزاد فيه ما علمت عليهم
من سوءة (قوله واتخذ ذكر وارحلا) زاد الطبري فى روايته صالحا وزاد ابو اويس فى روايته وكان صفوان
ابن المعطل قد عد لحسان فضربه ضربة بالسيف وهو يقول

تلقی ذیاب السیف منی فانی * غلام اذا هو جئت لست بشاعر

فصاح حسان ففر صفوان فاستوهم النبي صلى الله عليه وسلم من حسان ضربة صفوان فوهبها له (قوله)
فقام سعد بن معاذ الانصاري كذا هنا وفي رواية معمر واكثر اصحاب الزهري ووقع في رواية صالح بن
كيسان فقام سعد اخو بني عبد الاشهل وفي رواية فليح فقام سعد ولم ينسبه وقد تعين انه سعد بن معاذ
لما وقع في رواية الباب وغيره واما قول شيخ شيوخنا القطب الحلبي وقع في نسخة سما عنا فقام سعد بن معاذ
وفي موضع آخر فقام سعد اخو بني عبد الاشهل فيحتمل ان يكون آخر غير سعد بن معاذ فان في بني عبد
الاشهل جماعة من الصحابة يسهي كل منهم سعدا منهم سعد ابن زيد الاشهلي شهيد بدر او كان على سبايا
قرية الذين بيعوا بنجد وله ذكر في عدة اخبار منها في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم في مرض وفاته
قال فيحتمل ان يكون هو المتكلم في قصة الافك (قلت) وجملة على ذلك ما حكاه عياض وغيره من الاشكال
في ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة والذي جوزه هرودوت بالتصريح بسعد بن معاذ في هذه الرواية الثالثة
فأذكر كلام عياض وما تبسر من الجواب عنه قال عياض في ذكر سعد بن معاذ في هذا الحديث اشكال
لم يتكلم الناس عليه ونهنا عليه بعض شيوخنا وذلك ان الافك كان في المر يبيع وكانت سنة ست فيما ذكر
ابن اسحق وسعد بن معاذ مات من الرمبة التي رميها بالخنس قد عاها الله فأبها حتى حكم في بني قرية
ثم انفجر جرحه فمات منها وكان ذلك سنة اربع عند الجميع الاما زعم الواقدي ان ذلك كان سنة خمس
قال وعلي كل تقدير فلا يصح ذكر سعد بن معاذ في هذه القصة والاشبه انه غيره ولهذا لم يذكره ابن
اسحق في روايته وجعل المراجعة اولاً وثانياً بين اسيد بن حضير وبين سعد بن معاذ قال ودال لي بعض

فاستعذر يومئذ من هبذ
الله بن ابي اسلول قالت
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو على المنبر
يا معشر المسلمين من
يعذرني من رجل قد بلغني
اذاه في اهل بيتي فوالله
ما علمت على اهل الاخير
ولقد ذكروا رجلا
ما علمت عليه الاخير او ما
كان يدخل على اهل الامعى
فقام سعد بن معاذ الانصارى
فقال يا رسول الله

(١) قوله فاستعذر من
عبد الله كذا بالنسخ التي
بأيدينا والذي في المتن
بأيدينا فاستعذروا منذ
من عبد الله فعل ما في
الشارح روايته اهـ

شيوخنا يصح ان تكون سعد موجودا في المر يسيع بناء على الاختلاف في تاريخ غزوة المر يسيع وقد
 حكى البخاري عن موسى بن عقبة انها كانت سنة اربع وكذا الخندق كانت سنة اربع فبصح ان
 تكون المر يسيع قبلها لان ابن اسحق جزم بأن المر يسيع كانت في شعبان وان الخندق كانت في شوال
 فان كانا من سنة واحدة استقام ان تكون المر يسيع قبل الخندق فلا يمنع ان يشهد بها سعد بن معاذ انتهى
 وقد قدمنا في المغازي ان الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة ان المر يسيع كانت سنة خمس وان الذي
 نقله عنه البخاري من انها سنة اربع سبق قلم نعم والراجح ان الخندق ايضا كانت في سنة خمس خلافا لابن
 اسحق فبصح الجواب المذكور ومن جزم بأن المر يسيع سنة خمس الطبري لكن يعكر على هذا شيء لم
 يتعرضوا له الا ذلك ان ابن عمر ذكر انه كان معهم في غزوة بني المصطلق وهو المر يسيع كما تقدم من
 حديثه في المغازي وثبت في الصحيحين ايضا انه عرض في يوم احد فلم يجزه النبي صلى الله عليه وسلم وعرض
 في الخندق فاجازه فاذا كان اول مشاهدته الخندق وقد ثبت انه شهد المر يسيع لزم ان تكون المر يسيع
 بعد الخندق فيعود الاشكال ويمكن الجواب بأنه لا يلزم من كون ابن عمر كان معهم في غزوة بني المصطلق
 ان يكون اسير في القتال فممكن ان يكون صحب اياه ولم يباشر القتال كما ثبت عن جابر انه كان يمنع الماء لاصحابه
 يوم بدر وهو لم يشهد بدرا باتفاق وقد سلك البيهقي في اصل الاشكال جوابا آخر بناء على ان الخندق قبل
 المر يسيع قتال يجوز ان يكون جرح سعد بن معاذ لم ينفجر عقب الفراغ من بني قريظة بل تأخر
 زمانا ثم انفجر بعد ذلك وتكون مراجعته في قصة الافك في اثناء ذلك ولعله لم يشهد غزوة المر يسيع
 لمرضه وليس ذلك مانع عنه ان يجوب النبي صلى الله عليه وسلم في قصة الافك بما اجابه واماد عوى عياض
 ان الذين تقدموا لم يتكلموا على الاشكال المذكور فساد روى من الذين عندهم فقد تعرض له من
 القدماء اسمعيل القاضي فقال الاولى ان تكون المر يسيع قبل الخندق للحديث الصحيح عن عائشة
 واستشكله ابن حزم لاعتقاده ان الخندق قبل المر يسيع وتعرض له ابن عبد البر فقال رواية من روى
 ان سعد بن معاذ راجع في قصة الافك سعد بن عباد وهم وخطا وانما راجع سعد بن عباد اسيد بن
 حضير كما ذكره ابن اسحق وهو الصحيح فان سعد بن معاذ مات في منصرفهم من غزوة بني قريظة
 لا يختلفون في ذلك فلم يدرك المر يسيع ولا حضرها وبالغ ابن العربي على عاداته فقال اتفق الرواة على
 ان ذكر ابن معاذ في قصة الافك وهم وتبعه على هذا الاطلاق القرطبي (قوله اعذر منه) في رواية
 فليح فقال انا والله اعذر منه ووقع في رواية معمر اعذر منه بحذف المبتدأ (قوله ان كان من الاوس)
 يعني قبيلة سعد بن معاذ (قوله ضر بنا عنقه) في رواية صالح بن كيسان ضربت بضم المشنة وانما قال
 ذلك لانه كان سيدهم فجزم بأن حكمه فيهم نافذ (قوله وان كان من اخواننا من الخزرج) من الاولى
 تبعضية والاخرى بيانية ولهذا سقطت من رواية فليح (قوله امرتنا ففعلنا امرنا) في رواية ابن
 جرح اتيالك به ففعلنا فيه امرنا (قوله ققام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج) في رواية صالح بن
 كيسان ققام رجل من الخزرج وكانت ام حسان بن ثابت بنت عمه من نخذه وهو سعد بن عباد
 وهو سيد الخزرج انتهى وام حسان اسمها الفريرة بنت خالد بن خنيس بن لؤذان بن عبد ود بن زيد
 ابن ثعلبة وقوله من نخذه بعد قوله بنت عمه اشارة الى انها ليست بنت عمه لانه ان سعد بن عباد يجتمع
 معها في ثعلبة وقد تقدم سياق نسبة في المناقب (قوله وكان قبل ذلك رجلا صالحا) اي كامل الصلاح
 في رواية الواقدي وكان صالحا لكن الغضب بلغ منه ومع ذلك لم يغضب عليه في دينه (قوله ولكن
 احتمله الحية) كذا لاكثر احتمله بهمة ثم مشناه ثم ميم اي اغضبته وفي رواية معمر عند

انا اعذر منه ان كان من
 الاوس ضر بنا عنقه وان
 كان من اخواننا من
 الخزرج امرتنا ففعلنا
 امرنا قالت ققام سعد بن
 عباد وهو سيد الخزرج
 وكان قبل ذلك رجلا صالحا
 ولكن احتمله الحية

مسلم وكذا يحيى بن سعيد عن الطبراني اجتهاده بحججه ثم مشاة ثم ماء وصوبها الوثقى اى جلته على
الجهل (قوله فقال سعد) اى ابن معاذ (كذبت لعمر الله لا تقتله) العذر بفتح العين المهملة هو
البقاء وهو العذر بضمها لکن لا يستعمل في القسم الا بالفتح (قوله ولا تقدر على قتله ٣ ولو كان
من رهطك ما احببت ان يقتل) فسر قوله لا تقتله بقوله ولا تقدر على قتله اشارة الى ان قومه يمنعون
من قتله واما قوله ولو كان من رهطك فهو من تفسير قوله كذبت اى في قولك ان كان من الاوس ضربت
عنقه فنسبه الى الكذب في هذه الدعوى وانه جزم ان يقتله ان كان من رهطه مطلقا وانه ان كان من
غير رهطه ان احمر بقتله قتله والا فلا فكانه قال له بل الذي تعتقده على العكس مما نطق به وانه لو كان
من رهطك ما احببت ان يقتل ولكنه من غير رهطك فانت تحب ان يقتل وهذا بحسب ما ظهر له في
نلك الحالة ونقل ابن التين عن الداودي ان معنى قوله كذبت لا تقتله ان النبي صلى الله عليه وسلم لا
يجعل حكمه اليك فلذلك لا تقدر على قتله وهو محل جيد وقد بينت الروايات الاخرى السبب الحامل
لسعد بن عباد على ما قال في رواية ابن اسحق فقال سعد بن عباد ما قلت هذه المقالة الا انك علمت انها
من الخزرج وفي رواية ابن حاطب فقال سعد بن عباد يا ابن معاذ والله ما بك نصرة رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولكنهم اقد كانت بيننا ضغائن في الجاهلية وامن لم تحال لنا من صدوركم فقال ابن معاذ الله
اعلم بما اردت وفي حديث ابن عمر انما طلبت به دخول الجاهلية قال ابن التين قول ابن معاذ ان كان
من الاوس ضربت عنقه انما قال ذلك لان الاوس قومه وهم بنو النجار ولم يقل ذلك في الخزرج لما كان
بين الاوس والخزرج من الشاحن قبل الاسلام ثم زال الاسلام وبقي بعضه بحكم الانفة قال قت كالم سعد
ابن عباد بحكم الانفة ونفى ان يحكم فيهم سعد بن معاذ وهو من الاوس قال لم يرد سعد بن عباد الرضا
بما نقل عن عبد الله بن ابي وانما معنى قول عائشة وكان قبل ذلك رجلا صالحا اى لم يتقدم منه ما يتعلق
بالوقوف مع انفة الحجة ولم نردانه ناضل عن المنافقين وهو كما قال الا ان دعواه ان بنى النجار قوم سعد
ابن معاذ خطأ وانما هم من رهط سعد بن عباد ولم يجر لهم في هذه القصة ذكر وقد تناول بعضهم ما دار
بين السعديين بتأويل بعيد فارتكب شططا فزعم ان قول سعد بن عباد لا تقتله ولا تقدر على قتله اى
ان كان من الاوس واستدل على ذلك بان ابن معاذ لم يقل في الخزرجي ضربت عنقه وانما قال ذلك في
الاوسى فدل على ان ابن عباد لم يقل ذلك حجة لقومه اذ لو كان حجة لم يوجهها رهط غيره قال وسبب
قوله ذلك ان الذي خاض في الافك كان يظهر الاسلام ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يقتل من يظهر
الاسلام او اراد ان يقية قومه يمنعون منه اذا اراد قتله اذ لم يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم احمر بقتله
فكانه قال لا تقتل مالا تفعل ولا تعد بما لا تقدر على الوفاء به ثم اجاب عن قول عائشة احتملته الحجة بانها
كانت حينئذ منزعجة الخاطر لما رآهم من الامر فتدبر في فهمها ما يكون ارجح منه وعن قول اسيد
ابن حضير الا ترى بأنه جل قول ابن عباد على ظاهر لفظه وخفى عليه ان له مجازا نفا انتهى ولا يخفى
ما فيه من التعسف من غير حاجة الى ذلك وقوله ان عائشة قالت ذلك وهى منزعجة الخاطر مردود لان
ذلك انما يتم لو كانت حدثت بذلك عند وقوع الفتنة والواقع انها لما حدثت بها بعد دهر طويل حتى سمع
ذلك منها عروة وغيره من التابعين كما قدمت الاشارة اليه وحينئذ كان ذلك الانزعاج زال وانقضى
والحق انها فهمت ذلك عند وقوعه بقرائن الحال واما قوله لا تقدر على قتله مع ان سعد بن معاذ لم يقل
بقتله كما قال في حق من يكون من الاوس فان سعد بن عباد فهم ان قول ابن معاذ امرنا بأمرك اى ان
امرنا بأمرك اى امرنا بقتله قتلناه وان امرت قومه بقتله قتلوه فنفي سعد بن عباد قدرة سعد بن معاذ

فقال سعد كذبت لعمر الله

لا تقتله ولا تقدر على قتله

٣ قول الشارح قوله ولا

تقدر على قتله ولو كان من

رهطك الخ هكذا في نسخ

الشرح وليس قوله ولو

كان من رهطك الخ في نسخ

المتن اى بأيدينا

على قتله ان كان من الخزرج لعلمه ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأمر غير قومه بقتله فكانه يأمره من مباشرة قتله وذلك بحكم الحمية التي اشارت اليها عائشة ولا يلزم من ذلك ما فهمه المذكور انه يرد امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله ولا يقتله حاشا لسعد من ذلك وقد اعتذر المازري عن قول اسيد بن حضير لسعد بن عباد انك منافق ان ذلك وقع منه على جهة الغيظ والحنق والمبالغة في زجر سعد بن عباد عن المجادلة عن ابن ابي وغيره ولم يرد النفاق الذي هو اظهار الایمان وابطال الكفر قال واعلم صلى الله عليه وسلم انما ترك الانكار عليه لذلك وسأذكر ما في فوائد هذا الحديث في آخر شرحه زيادة في هذا (قوله فقام اسيد بن حضير) بالتصغير فيه وفي ابيه وابوه بمهملة ثم معجمة تقدم نسبة في المناقب (قوله وهو ابن عم سعد بن معاذ) اي من رطه ولم يكن ابن عمه لانه سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل واسيد بن حضير بن سمالك بن عتيك بن امرئ القيس انما يجتمعان في امرئ القيس وهما في العدد اليه سواء (قوله فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتله) اي ولو كان من الخزرج اذا امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وليست لكم قدرة على منعنا من ذلك (قوله فانك منافق تجادل عن المنافقين) اطلق اسيد ذلك مبالغة في زجره عن القول الذي قاله واراد بقوله فانك منافق اي تصنع صنيع المنافقين وفسره بقوله تجادل عن المنافقين وقابل قوله لسعد ابن معاذ كذبت لا تقتله بقوله هو كذبت لنقتله وقال المازري اطلاق اسيد لم يرد به نفاق الكفر وانما اراد انه كان يظهر المودة للاوس ثم ظهر منه في هذه القصة ضد ذلك فاشبهه حال المنافق لان حقيقة اظهار شيء واخفاء غيره واعل هذا هو السبب في ترك انكار النبي صلى الله عليه وسلم عليه (قوله فتشاور) بثناة ثم مثلثة تفاعل من الثورة والحيان بمهملة ثم تحتانية ثنية حى والحي كالقبيلة اي نهض بعضهم الى بعض من الغضب ووقع في حديث ابن عمر وقام سعد بن معاذ فسل سيفه (قوله حتى هموا ان يقتلوا) زاد ابن جرير في روايته في قصة الافك هناك قال ابن عباس فقال بعضهم لبعض موعدهم الحرة اي خارج المدينة لتقتلوا هناك (قوله فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف عنهم حتى سكنوا) وفي رواية ابن جابط فلم يزل يومئذ يده الى الناس ههنا حتى هدا الصوت وفي رواية فليح فنزل فخفف عنهم حتى سكنوا ويحمل على انه سكنهم وهو على المنبر ثم نزل اليهم ايضا ليكمل تسكينهم ووقع في رواية عطاء الخرساني عن الزهري فجوز بينهم (قوله فكشكت يومئذ ذلك) في رواية الكشيميني فكشيت وهي في رواية فليح وصالح وغيرهما (قوله فأصبح ابواي عندي) اي انهما جاآ الى المكان التي هي به من بيتهم لانها رجعت من عندهما الى بيتها ووقع في رواية محمد بن ثور عن معمر عند الطبري وانابي بيت ابوي (قوله وقد بكيت ليلتين ويوما) اي الليلة التي اخبرتها فيها ام مسطح الطبري واليوم الذي خطب فيه النبي صلى الله عليه وسلم الناس والليلة التي تليها ووقع في رواية فليح وقد بكيت ليلتي ويوما وكان الباء مشددة ونسبتهما الى نفسها لما وقع لها فيهما (قوله فبيناهما) وفي رواية الكشيميني فبيناهما (قوله بظنان ان البكاء فالي كبدى) في رواية فليح حتى اظن ويجمع مع بان الجميع كانوا يظنون ذلك (قوله فاستأذنت) كذا فيه وفي الكلام حذف تقديره جاءت امرأة فاستأذنت وفي رواية فليح اذا استأذنت (قوله امرأة من الانصار) لم اقف على اسمها (قوله فبينما نحن على ذلك) في رواية الكشيميني فبينما نحن كذلك وهي رواية فليح والاول رواية صالح (قوله دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم) سيأتي في رواية هشام بن عروة بلفظ فأصبح ابواي عندي فلم يزل حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر وقد استنقني ابواي عن يميني وعن شمالي وفي رواية ابن جابط وقد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد ابن عباد كذبت لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فتشاور الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف عنهم حتى سكنوا وسكنت قالت فكشكت يومئذ ذلك لا يبرأ الى دمع ولا اكتمحل بنوم قالت فأصبح ابواي عندي وقد بكيت ليلتين ويوما لا اكتمحل بنوم ولا يبرأ الى دمع بظنان ان البكاء فالي كبدى قالت فبينما هما جالسان عندي وانا ابكى فاستأذنت على امرأة من الانصار فأذنت لها فجلست تبكي معي قالت فبينما نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس قالت

عليه وسلم حتى جلس على سرير وجهي وفي حديث ام رومان ان عائشة في تلك الحالة كانت بها الحصى
النافض وان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل فوجدها كذلك قال ما شأن هذه قالت اخذتها الحصى
بنافض قال فله في حديث فقلت نعم فقعدت عائشة (قوله ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلها
وقد لبث شهر الا يوحى اليه في شأني) حكى السهيلي ان بعض المفسرين ذكر ان المدة كانت سبعة
وثلاثين يوما فالحق العكس في هذه الرواية وعند ابن حزم ان المدة كانت خمسين يوما او ازيد ويجمع
بانها المدة التي كانت بين قدومهم المدينة ونزول القرآن في قصة الافك واما التقييد بالشهر فهو المدة
التي اولها اتيان عائشة الى بيت ابويها حين بلغها الخبر (قوله فتشهد) في رواية هشام بن عروة فحمد الله
واثنى عليه (قوله اما بعد يا عائشة فانه بلغني عنك كذا وكذا) هو كناية عما رويت به من الافك ولم ارفى
شي من الطرق التصريح فاعل الكناية من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ووقع في رواية ابن اسحق فقال
يا عائشة انه قد كان ما بلغك من قول الناس فائق الله وان كنت قارفت سوأ فتوبي (قوله فان كنت بريئة
فسيبرئك الله) اي يوحى بنزله بذلك قرآنا او غيره (قوله وان كنت الممت بذنب) اي وقع منك على خلاف
العادة وهذه حقيقة اللام ومنه * الممت بنا والليل صرخ ستوره * (قوله فاستغفري الله وتوبي
اليه) في رواية معمر ثم توبي اليه وفي رواية ابي اويس اعمانت من بنات آدم ان كنت اخطأت فتوبي
(قوله فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى الله تاب الله عليه) قال الداودي امرها بالاقرار ولم يندبها
الى السكنان للفرق بين ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهن فيجب على ازواجه الاعتراف بما يقع
منهن ولا يكتمنه اياه لانه لا يحل انبي امسالك من يقع منه ذلك بخلاف نساء الناس فانهم ندموا الى السر
وتعقبه عياض بانه ليس في الحديث ما يدل على ذلك ولا فيه انه امرها بالاقرار واعلم امرها ان
تستغفر الله وتوب اليه اي فيما بيننا وبين ربها فليس صريحا في الامر لها بان تعترف عند الناس بذلك
وسياق جواب عائشة يشعر بما قاله الداودي لكن المعترف عنده ليس اطلاقا فليبدأ مل ويؤيد ما قال عياض
ان في رواية ابن حاطب قالت فقال لي ابي ان كنت صنعت شيئا فاستغفري الله والافاخبري رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعذر لك (قوله قلص دمي) بفتح القاف واللام ثم مهملة اي استمسك نزوله فانتطع
ومنه قلص الطل وتقلص اذا شمر قال القرطبي سببه ان الحزن والغضب اذا اخذا حدهما فقد ادمعا لفرط
حرارة المصيبة (قوله حتى ما احس) بضم الهزة وكسر المهملة اي اجد (قوله فقلت لا ابي اجب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما ادرى ما اقول) قيل انما قالت عائشة لا يها ذلك مع ان السؤال
انما وقع عما في باطن الامر وهو لا اطلاع له على ذلك لكن قالت اشارته الى انها لم يقع منها شيء في الباطن
بخلاف الظاهر الذي هو يطلع عليه فكانها قالت له برئي عما شئت وانت على ثقة من الصدق فيما
تقول وانما اجابها ابو بكر بقوله لا ادرى لانه كان كثيرا لا يتابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاب
بما يطابق السؤال في المعنى ولانه وان كان يتحقق برائتها لكنه كره ان يترك ولده وكذا الجواب
عن قول امها لا ادرى ووقع في رواية هشام بن عروة لا تبس فقال ماذا اقول وفي رواية ابي اويس
فقلت لا ابي اجب فقال لا افعل هو رسول الله والوحى يا نبيه (قوله قالت قلت وانا جارية حديثة
السن لا افرا كثيرا من القرآن) قالت هذا توطئة لعذرها لكونها لم تستعصر اسم بعقوب عليه
السلام كما سبأني ووقع في رواية هشام بن عروة الا تبس فلما لم يجيبها تشهدت فحمدت الله واثنيت
عليه عبا هو اهله ثم قلت اما بعد وفي رواية ابن اسحق فلما استعجما على استعبرت فبكيت ثم قلت
والله لا اتوب مما ذكرنا ابدا (قوله حتى استغفري في انفسكم) في رواية فليح وقربا لتخفيف اي ثبت

ولم يجلس عندي منذ قيل
ما قيل قبلها وقد لبث
شهر الا يوحى اليه في
شأني قالت فتشهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حين جلس ثم قال اما بعد
يا عائشة فانه قد بلغني
عنك كذا وكذا فان كنت
بريئة فسيبرئك الله وان
كنت الممت بذنب
فاستغفري الله وتوبي
اليه فان العبد اذا اعترف
بذنبه ثم تاب الى الله تاب
الله عليه قالت فلما قضى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم مقالته قلص دمي
حتى ما احس منه قطرة
فقلت لا ابي اجب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما
قال قال والله ما ادرى
ما اقول لرسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت لا ابي
اجب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالت ما ادرى
ما اقول لرسول الله صلى
الله عليه وسلم قالت قلت
وانا جارية حديثة السن
لا افرا كثيرا من القرآن
اني والله لقد علمت لقد
معتم هذا الحديث حتى
استغفري في انفسكم

وصدقتم به فلئن قلت لكم
اني بريئة والله يعلم اني بريئة
لا تصدقوني بذلك ولئن
اعترفت لكم بأمر والله
يعلم اني منه بريئة لتصدقني
والله ما اجد لكم مثلاً
الاقول ابي يوسف قال فصر
جبل والله المستعان على
ما تصفون قالت ثم تحوات
فاضطجعت على فراشي
قالت وانا حينئذ اعلم اني
بريئة وان الله مبرئني
ببرائي ولا تكن الله
ما كنت اظن ان الله
منزل في شأنى وحياتي
ولشأنى في نفسى كان
احقر من ان يتكلم الله
في بأمر يتلى ولكن كنت
ارجوا ان يرى رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
النوم رؤيا يبرئني الله بها
قالت فوالله ما رام رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ولا خرج احد من اهل
البيت حتى انزل عليه
فأخذه ما كان يأخذه من
البرحاء حتى انه ليتحدر
منه مثل الجمان من العرق
وهو في يوم شات من ثقل
القول الذي ينزل عليه
قالت

وزنا ومعنى (قوله وصدقتم به) في رواية هشام بن عروة انكم كنتم به واشربتم به فلو بكم قالت هذا وان
لم يكن على حقيقته على سبيل المقابلة لما وقع من المبالغة في التنبيب عن ذلك وهي كانت لما تنقته من
براعة نفسها ومنزلتها اعتقد انه كان ينبغي لكل من سمع عن هذا ان يقطع بكذبه لكن العذر لهم عن
ذلك انهم ارادوا اقامة الحجة على من تكلم في ذلك ولا يكفي فيها مجرد نفي ما قالوا والسكوت عليه بل تعين
التنقيب عليه لقطع شبههم او مرادها عن صدق به اصحاب الافك لكن ضمت اليه من لم يكذبهم تغليباً
(قوله لا تصدقوني بذلك) اي لا تقطعون بصدقني وفي رواية هشام بن عروة ما ذاك بنافعي عنكم وقالت
في الشق الآخر لتصدقني وهو بتشديد النون والاصل تصدقوني فأدغمت احدى النونين في الاخرى
وانما قالت ذلك لان المرء مؤاخذ بما قرأه ووقع في حديث ام رومان لئن خلقت لا تصدقوني ولئن قلت
لا تعذروني (قوله والله ما اجد لكم مثلاً) في رواية صالح وفليح ومعه ما اجد لكم ولي مثلاً (قوله
الاقول ابي يوسف) زاد ابن جريج في روايته واختلاس مني اسمه وفي رواية هشام بن عروة والتمست
اسم يعقوب فلم اقدر عليه وفي رواية ابي اريس نسبت اسم يعقوب لما بي من البكاء واحترق الجوف
ووقع في حديث ام رومان مثلي ومثلكم كيعقوب وبنيه وهي بالمعنى للتصريح في حديث هشام وغيره
بانهم لم تستحضروا اسمه (قوله ثم تحوات فاضطجعت على فراشي) زاد ابن جريج ورايت وجهي نحو الجدر
(قوله وانا حينئذ اعلم اني بريئة وان الله مبرئني ببرائي) زعم ابن التين انه وقع عنده وان الله مبرئني بنون
قبل الباء بعد الهزة قال وايس بين لان نون الوقاية تدخل في الافعال لتسلم من الكسر والاسماء
تتكسر فلا تحتاج اليها انتهى والذي وقفنا عليه في جميع الروايات مبرئني بغير نون وعلى تقدير وجود
ما ذكر فقد سمع مثل ذلك في بعض اللغات (قوله ولكن والله ما كنت اظن ان الله منزل في شأنى وحياتي
يتلى ولشأنى في نفسى كان احقر من ان يتكلم الله في بأمر) زاد يونس في روايته يتلى وفي رواية فليح
من ان يتكلم بالقرآن في امري وفي رواية ابن اسحق يقرأ به في المساجد ويصلي به (قوله فوالله ما رام
رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي فارق ومصدره الريم بالتحناية بخلاف رام بمعنى طلب فصدره الروم
ويقتربان في المضارع يقال رام يروم وروما ورام يريم وما وحذف في هذه الرواية الفاعل ووقع في رواية
صالح وفليح ومعه وغيرهم مجلسه اي ما فارق مجلسه (قوله ولا خرج احد من اهل البيت) اي الذين
كانوا حينئذ حضورا ووقع في رواية ابي اسامة وانزل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ساعته
(قوله فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء) بضم الموحدة وفتح الراء ثم مهملة ثم مدحى شدة الحمى وقيل
شدة الكرب وقيل شدة الحر ومنه برح بي الهم اذا بلغ منى غايته ووقع في رواية اسحق بن راشد وهو
العرق وبه جزم الداودي وهو تفسير باللام غالباً لان البرحاء شدة الكرب ويكون عنده العرق غالباً
وفي رواية ابن حاطب وشخص بصره الى السقف وفي رواية عمر بن ابي سلمة عن ابيه عن عائشة عند
الحاكم فأناه الوحي وكان اذا اقام الوحي اخذه السبل وفي رواية ابن اسحق فسجى ثوب ووضع
تحت راسه وسادة من ادم (قوله حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتي من ثقل
القول الذي ينزل عليه) الجمان بضم الجيم وتخفيف الميم الاول ووقيل حب يعمل من الفضة كاللؤلؤ
وقال الداودي خرزايض والاول اولى فشبهت قطرات عرقه بالجمان لمشابهتها في الصفاء والحسن وزاد
ابن جريج في روايته قال ابو بكر فجعلت انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخشى ان ينزل من
السماء ما لامر دله وانظر الى وجهه عائشة فاذا هو منبثق فطمعني ذلك فيها وفي رواية ابن اسحق فأما انا فوالله
ما فرغت قد عرفت اني بريئة وان الله غير ظالمي واما ابواي فاسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم حتى ظننت لتخرجن أنفسهما فارقا من ان يأتي من الله بتحقيق ما يقول الناس ونحوه في رواية الواقدي (قوله فلما سرى) بضم المهملة وتشديد الراء المكسورة اي كشف (قوله وهو يضحك) في رواية هشام بن عروة فرفع عنه واني لا تبين السرور في وجهه يمسح جبينه وفي رواية ابن حاطب فوالذي اكرمه وانزل عليه الكتاب مازال يضحك حتى اني لا نظرت الى نواحيه سرورا ثم مسح وجهه (قوله فكان اول كلمة تكلم بها يا عائشة اما الله عز وجل فقد برأك) في رواية صالح بن كيسان قال يا عائشة وفي رواية فليح ان قال لي يا عائشة احدى الله فقد برأك زاد في رواية معمر ابشرى وكذا في رواية هشام بن عروة وعند الترمذي من هذا الوجه ابشرى يا عائشة فقد انزل الله براءتك وفي رواية عمر بن ابي سلمة فقال ابشرى يا عائشة (قوله اما الله فقد برأك) اي بما انزل من القرآن (قوله فنالت امي قومي اليه قال فقلت والله لا اقوم اليه ولا اجد الا الله) في رواية صالح فقالت لي امي قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا اجد الا الله الذي انزل براءتي وفي رواية الطبري من هذا الوجه اجد الله لا ايا كما وفي رواية ابن جريج فقلت بحمد الله وذكركم وفي رواية ابى اويس بحمد الله ولا بحمدكم وفي رواية ام رومان وكذا في حديث ابى هريرة فقالت بحمد الله لا بحمدك ومثله في رواية عمر بن ابي سلمة وكذا عند الواقدي وفي رواية ابن حاطب والله لا بحمدك ولا بحمد اصحابك وفي رواية مسم والاسود وكذا في حديث ابن عباس ولا بحمدك ولا بحمد اصحابك وزاد في رواية الاسود عن عائشة واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فانزعجت يدي منه فنهض في ابو بكر وعذرها في اطلاق ذلك ما ذكرته من الذي خافها من الغضب من كونهم لم يبادروا بكذب من قال فيها ما قال مع تحقهم حسن طريقها قال ابن الجوزي انما قالت ذلك ادلالا كيدل الحبيب على حبيبه وقبل اشارت الى افراد الله تعالى بقولها فهو الذي انزل براءتي فناسب افراده بالجد في الحال ولا يلزم منه ترك الحمد بعد ذلك ويحتمل ان تكون مع ذلك تمسكت بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لها احدى الله ففهمت منه امرها بافراد الله تعالى بالجد فتالت ذلك وما اضافته اليه من الالفاظ المذكورة كان من باعث الغضب وروى الطبري وابو عوانة من طريق ابى حصين عن مجاهد قال قالت عائشة لما نزل عذرها فقبل ابو بكر رأسها فقلت الاعذرتني فقال اي سماء تظلمني واي ارض تقلني اذا قلت ما لا اعلم (قوله فأنزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالايفك عصبية منكم العشر الايات كلها) (قلت) آخر العشرة قوله تعالى والله يعلم وانتم لا تعلمون لكن وقع في رواية عطاء الخراساني عن الزهري فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا الى قوله ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم وعدد الايات الى هذا الموضع ثلاث عشرة آية فلعل في قولها العشر الايات مجازا لطريق الغناء الكسر وفي رواية الحكم بن عتيبة مرسل عند الطبري لما خاض الناس في امر عائشة فذكر الحديث مختصرا وفي آخره فانزل الله تعالى خمس عشرة آية من سورة النور حتى بلغ الخبيثات للخبيثين وهذا فيه تجوز وعدة الايات الى هذا الموضع ست عشرة وفي مرسل سعيد بن جبير عند ابن ابي حاتم والحاكم في الاكليل فترا - ثمانية عشرة آية متوالية كذبت من قذف عائشة ان الذين جاؤا الى قوله رزق كريم وفيه ما فيه ايضا ونهر بر العدة سبع عشرة قال الزمخشري لم يقع في القرآن من التغليب في معصية ما وقع في قصة الافك بأوجز عبارة واشبعها لاشتماله على الوعيد الشديد والعتاب البليغ والزجر العنيف واستعظام القول في ذلك واستشناعه بطرق مختلفة واساليب متقنة كل واحد منها كاف في بابه بل ما وقع منها من وعيد عبدة الاوثان الابعاد دون ذلك وما ذلك الا لظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتطهير من هو منه بسيل وعند ابى داود من طريق حميد الاعرج عن الزهري

فلما سرى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم سرى
عنه وهو يضحك فكان
اول كلمة تكلم بها يا عائشة
اما الله عز وجل فقد برأك
فالت امي قومي اليه
قالت فقلت والله لا اقوم
اليه ولا اجد الا الله عز
وجل وانزل الله عز وجل
ان الذين جاؤا بالايفك
عصبية منكم لا تحبوه
العشر الايات كلها

فلما انزل الله في براءة
قال ابو بكر الصديق رضي
الله عنه وكان ينفق على
مسطح بن اثانة لقربته
منه وققره والله لا انفق
على مسطح شيئا ابدا بعد
الذي قال لعائشة ما قال فانزل
الله ولا ياتل اولو الفضل
منكم والسعة ان يؤثروا
اولى القربى والمساكين
والمهاجرين في سبيل الله
وليصدقوا وليصدقوا الا
يحبون ان يغفر الله لهم
والله غفور رحيم قال ابو
بكر بلى والله انى احب ان
يغفر الله لى فرجع الى
مسطح النفقة التى كان
ينفق عليه وقال والله لا
انزعها منه ابدا قالت
عائشة وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسأل
زينب ابنة جحش عن
امرى فقال يا زينب ماذا
علمت اورايت فقالت
يا رسول الله احب سمعى
وبصرى ما علمت الا خيرا
قالت وهى التى كانت
تسامينى من ازواج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعصمها الله بالورع
وظفقت اختها حمنة
تغارب لها فهلكت فيهن
هلك من اصحاب الافك

عن عروة عن عائشة جلوس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف الثوب عن وجهه ثم قال اعوذ بالله
السبع العليم من الشيطان الرجيم ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم وفي رواية ابن اسحق ثم خرج
الى الناس فخطبهم وتلا عليهم ويجمع بانه قرأ ذلك عند عائشة ثم خرج فقراها على الناس (قوله فلما انزل
الله هذا في براءة قال ابو بكر) يؤخذ منه مشروعية ترك المؤاخدة بالذنب مادام احتمال عدمه
موجود الا ان ابى بكر لم يتطع نفقة مسطح الا بعد تحقق ذنبه فيما وقع منه (قوله لقربته منه) تقدم
بيان ذلك قبل (قوله وققره) علة اخرى للانفاق عليه (قوله بعد الذى قال لعائشة) اى عن عائشة
وفي رواية هشام بن عروة فخلف ابو بكر ان لا ينفع مسطح ما ينفقه ابدا (قوله ولا ياتل) سياتى
شرحه في باب مفرد قريبا (قوله وليصدقوا وليصدقوا) قال مسلم حدثنا حبان بن موسى انبأنا
عبد الله بن المبارك قال هذه ارجى آية في كتاب الله انتهى والى ذلك اشار القائل

فان قدر الذنب من مسطح * يحيط قدر النجم من افقه
وقد جرى منه الذى قد جرى * وعونب الصديق في حقه

(قوله قال ابو بكر بلى والله انى احب ان يغفر الله لى) في رواية هشام بن عروة بلى والله يا ربنا اما
لنحب ان تغفر لنا (قوله فرجع الى مسطح النفقة) اى ردها اليه وفي رواية فليج فرجع الى مسطح
الذى كان يجرى عليه وفي رواية هشام بن عروة وعادله بما كان يصنع ووقع عند الطبراني انه صار يعطيه
ضعف ما كان يعطيه قبل ذلك (قوله يسأل زينب بنت جحش) اى ام المؤمنين (قوله احب سمعى
وبصرى) اى من الحماية فلا نسب اليه ما لم اسمع وابصر (قوله وهى التى كانت تسامينى) اى
تعالينى من السم وهو العلو والارتفاع اى تطلب من العلو والرفعة والحظوة عند النبي صلى الله عليه
وسلم ما تطلب او تعتقد ان الذى لها عنده مثل الذى لى عنده وهذا بعض الشراح فقال انه من سوم
الحلف وهو جل الانسان على ما يكرهه والمعنى تغايطنى وهذا لا يصح فانه لا يقال في مثله سام ولكن
ساوم (قوله فعصمها الله) اى حفظها ومنعها (قوله بالورع) اى بالمحافظة على دينها ومجانبة
ما تخشى سوء عاقبته (قوله وظفقت) بكسر الفاء وحكى فتحها اى جعلت او شرعت وحنة بفتح
المهملة وسكون الميم وكانت تحت طلحة بن عبيد الله (قوله تغارب لها) اى تجادل لها وتغصب وتحكى
ما قال اهل الافك لتتخفف من منزلة عائشة وتعلو مرتبة اختها زينب (قوله فهلكت فيهن هلك من اصحاب
الافك) اى حدثت فيهن حديث او اثمت مع من اثم زاد صالح بن كيسان وفليح ومعمرو وغيرهم قال ابن
شهاب فهذا الذى بلغنا من حديث هزاله الرط زاد صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عروة قالت
عائشة والله ان الرجل الذى قيل له ما قيل ليقول سبحان الله والذى نقضى بسده ما كشفت كشفت انى
قط وقد تقدم شرحه قبل قالت عائشة ثم قتل بعد ذلك في سبيل الله وتقدم الخلاف في سنة قتله وفي الغزاة
التي استشهد فيها في اوائل الكلام على هذا الحديث ووقع في آخر رواية هشام بن عروة وكان الذى
تكلم به مسطح وحسان بن ثابت والمنافى عبد الله بن ابي وهو الذى يستوشيه وهو الذى تولى كبره هو
وحنة وعند الطبراني من هذا الوجه وكان الذى تولى كبره عبد الله بن ابي ومسطح وحنة وحسان وكان
كبر ذلك من قبل عبد الله بن ابي وعند اصحاب السنن من طريق محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابي بكر
ابن حزم عن عمرة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام حدا فهدف على الذين تكلموا بالافك
لكن لم يذ كر فيهم عبد الله بن ابي وكذا في حديث ابي هريرة عند البزار وبنى على ذلك صاحب الهدى
فأبدي الحكمة في ترك الحد على عبد الله بن ابي وفاته انه ورد انه ذ كر ايضا فيمن اقيم عليه الحد ووقع

ذلك في رواية أبي إسحاق عن حسن بن زيد عن عبد الله بن أبي بكر أخرجه الحاكم في الاستيعاب وفيه رد
على الماوردي حيث صحح أنه لم يحددهم مستندا إلى أن الحد لا يثبت إلا بينة أو اقرا رثم قال وقيل أنه حددهم
وما ضمه هو الصحيح المعتبر وسأني مزيد بيان لذلك في كتاب الحدود إن شاء الله تعالى وفي هذا الحديث
من الفوائد غير ما تقدم جواز الحديث عن جماعة ملفنا فجعلنا وقد تقدم البحث فيه وفيه مشروعية
التمرعة حتى بين النساء وفي المساقرة بهن والسفر بالنساء حتى في العز وجواز حكاية ما وقع للمرء من الفضل
ولو كان فيه مدح ناس وذم ناس إذا تضمن ذلك إزالة توهم النقص عن الحاكم إذا كان بريئا عند قصد
نصح من يبلغه ذلك فلا يقع فيما وقع فيه من سبق وإن الاعتناء بالسلامة من وقوع الغير في الأثم أولى من
تركه يقع في الأثم وتحصيل الأجر للواقع فيه وفيه استعمال التوطئة فيما يحتاج إليه من الكلام وإن
الهودج يقوم مقام البيت في حجب المرأة وجواز ركوب المرأة الهودج على ظهر البعير ولو كان ذلك مما
يشق عليه حيث يكون مطية لذلك وفيه خدمة الأجانب للمرأة من وراء الحجاب وجواز تستر المرأة بالشيء
المنفصل عن البدن وتوجيه المرأة أمضاء حاجتها وحدها وبغير إذن خاص من زوجها بل اعتمادا على
الاذن العام المستند إلى العرف العام وجواز تحلي المرأة في السفر بالتملأدة ونحوها وصيانة المال
ولو قل للنهي عن إضاعة المال فإن عقد عائشة لم يكن من ذهب ولا جواهر وفيه شؤم الحرص على المال
لأنهم لو لم تطل في التفتيش لرجعت بسرعة فلما زاد على قدر الحاجة أثر ما جرى وقرئ بمنه قصة
المتخاضمين حيث رفع علم ليلة القدر بسبب ما فاتهم ما لم يقتصر على ما لا بد منه بل زاد في الخصاص حتى
ارتفعت أصواتهم فأنزل ذلك بالرفع المذكور وتوقف رحيل العسكر على إذن الأمير واستعمال بعض
الجيش ساقفة يكون أمينا يحمل الضعيف ويحفظ ما يسقط وغير ذلك من المصالح والاسترجاع عند
المصيبة وتغطية المرأة وجهها عن نظر الأجنبي وإطلاق الظن على العلم كذا قيل وفيه نظر قدمته
وأعانة الملهوف وعون المنقطع وانقاذ الضائع وأكرام ذوي القدر وإيثارهم بالركوب وتجنب المشقة
لأجل ذلك وحسن الأدب مع الأجانب خصوصا النساء لاسيما في الخلوة والمشى أمام المرأة ليستقر خاطرها
وتأمن مما يتوهم من نظرها لمعاشره ينكشف منها في حركة المشى وفيه ملاطفة الزوجة وحسن
معاشرتها والتقصير من ذلك عند إساءة ما يقتضي النقص وإن لم يتحقق وفائدة ذلك أن تتفطن لتغير
الحال فتعذر أو تعترف وأنه لا ينبغي لأهل المريض أن لا يعلموه بما يؤذي باطنه فلا يريد ذلك في مرضه
وفيه السؤال عن المريض والإشارة إلى مراتب الهجران بالكلام والملاطفة فإذا كان السبب محققا
فترك أصله وإن كان مظنونا فيخفف وإن كان مشكوكا فيه أو محتملا فيحسن التقليل منه لا للعمل
بما قيل بل لتلاظن بصاحبه عدم المبالاة بما قيل في حقه لأن ذلك من خوارم المرأة وفيه أن المرأة
إذا أخرجت لحاجة تستصحب من يؤنسها أو يخدمها ممن يؤمن عليها وفيه ذنب المسلم عن المسلم
خصوصا من كان من أهل الفضل وردع من يؤذيهم ولو كان منهم بسبيل وبيان مزيد فضيلة أهل بدر
وإطلاق السب على لفظ الدعاء بالسوء على الشخص وفيه البحث عن الأمر التبعي إذا اشيع وتعريف
صحته وفساده بالنقيب على من قبيل فيه هل وقع منه قبل ذلك ما يشبهه أو يقرب منه واستصحاب
حال من اتهم بسوء إذا كان قبيل ذلك معروفا بالخير إذا لم يظهر عنه بالبحث ما يخالف ذلك وفيه فضيلة
قوية لامس طبع لأنها لم تحاب ولدها في وقوعه في حق عائشة بل تعمدت سببه على ذلك وفيه تقوية
لأحد الاحتمالين في قوله صلى الله عليه وسلم عن أهل بدر أن الله قال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت
لكم وإن الواجب أن المراد بذلك أن الذنوب تقع منهم لكنهم مقرونه بالمغفرة تفصيلا لهم على غيرهم

بسبب ذلك المشهد العظيم وهو جوحية القول الآخر ان المراد ان الله تعالى عصمهم فلا يقع منهم ذنب
 نبه على ذلك الشيخ ابو محمد بن ابي جرة نفع الله به وفيه مشروعية التسييح عند سماع ما يعتقده السامع
 انه كذب وتوجيهه هنا انه سبحانه وتعالى ينزه ان يحصل لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم تدليس
 فيشعر شكره بالتنزيه في مثل هذا نبه عليه ابو بكر بن العربي وفيه توقف خروج المرأة من بيتها على
 اذن زوجها ولو كانت الى بيت ابويها وفيه البحث عن الامر المقول ممن يدل عليه المقول فيه والتوقف في
 خبر الواحد ولو كان صادقا وطلب الارتفاع من مرتبة الظن الى مرتبة اليقين وان خبر الواحد اذا جاء شيئا
 بعد شيء افادته طمع لقول عائشة لا يتيقن الخبر من قبلهما وان ذلك لا يتوقف على عدد معين وفيه استشارة
 المرأة اهل طائفة ممن يلوذ به بقراءة وغيرها وتخصيص من جربت صحة رأيه منهم بذلك ولو كان غيره
 اقرب والبحث عن حال من اتهم بشيء وحكاية ذلك للكشف عن امره ولا يعد ذلك غيبة وفيه استعمال
 لا تعلم الا خيرا في التزكية وان ذلك كاف في حق من سبقت عدالته ممن يطلع على خفي امره وفيه التثبت
 في الشهادة وفطنة الامام عند الحوادث المهم والاستئصال بالاختصاص على الجانب وقوطئة العذر لمن
 يراد ايقاع العقاب به او العتاب له واستشارة الاعلى لمن هو دونه واستخدام من ليس في الرق وان من
 استفسر عن حال شخص فأراد بيان ما فيه من عيب فليقدم ذكر عذره في ذلك ان كان يعلمه كما قالت
 بريدة في عائشة حيث عاتبها بالنوم عن العجيز فقدمت قبل ذلك انها جارية حديثة السن وفيه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان لا يحكم لنفسه الا بعد نزول الوحي لانه صلى الله عليه وسلم لم يجز في القصة بشيء
 قبل نزول الوحي نبه عليه الشيخ ابو محمد بن ابي جرة نفع الله به وان الحجة لله ورسوله لا تدم وفيه
 فضائل جبهة عائشة ولابويها ولصفوان ولعلي بن ابي طالب واسامة وسعد بن معاذ واسيد بن حضير
 وفيه ان التعصب لاهل الباطل يخرج عن اسم الصلاح وجواز سب من يتعرض للباطل ونسبته الى
 ما يسوءه وان لم يكن ذلك في الحقيقة فيه لكن اذا وقع منه ما يشبه ذلك جاز اطلاق ذلك عليه تغليظا له
 واطلاق الكذب على الخطا والقسم بلفظ لعمر الله وفيه التنبه الى قطع الخصومة وتسكين ثائرة القننة
 وسد ذريعة ذلك واحتمال اخف الضررين بزوال اغاظهما وفضل احتمال الاذى وفيه مباحة من خالف
 الرسول ولو كان قريبا حيا وفيه ان من آذى النبي صلى الله عليه وسلم بقول او فعل يقتل لان سعد بن
 معاذ اطلق ذلك ولم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم وفيه مساعدة من نزلت فيه بليّة بالتوجع والبكاء
 والحزن وفيه ثبت ابي بكر الصديق في الامور لانه لم ينقل عنه في هذه القصة مع تمادي الحال فيها
 شهرا كلمة فافوقها الامور دعه في بعض طرق الحديث انه قال والله ما قبل لنا هذا في الجاهلية فكيف
 بعد ان اعزنا الله بالاسلام وقع ذلك في حديث ابن عمر عند الطبراني وفيه ابتداء الكلام في الامر المهم
 بالتشهد والحمد والثناء وقول اما بعد وتوقيف من نقل عنه ذنب على ما قبل فيه بعد البحث عنه وان قول
 كذا وكذا يكتفي بها عن الاحوال كما يكتفي بها عن الاعداد ولا تختص بالاعداد وفيه مشروعية التوبة
 وانما تقبل من المعترف المقلع المخلص وان مجرد الاعتراف لا يجزى فيها وان الاعتراف بما لم يقع لا يجوز
 ولو عرف انه يصدق في ذلك ولا يؤخذ على ما يترتب على اعترافه بل عليه ان يقول الحق او يسكت
 وان الصبر محمد عاقبته ويغبط صاحبه وفيه تقديم السكبر في الكلام وتوقف من اشتبه عليه الامر في
 الكلام وفيه تبشير من تجددت له نعمة او ابدعت عنه نعمة وفيه الضحك والفرح والاستبشار عند
 ذلك ومعذرة من انزعج عند وقوع الشدة لصغر سن ونحوه وادلال المرأة على زوجها وابويها
 وتبريج من وقع في مصيبة قرأت عنه لئلا يهجم على قلبه الفرح من اول وهلة فيهلكه يؤخذ

ذلك من ابتداء النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول الوحي ببراءة عائشة بالضحك ثم تبشيرها ثم اعلامها ببراءتها بحجة ثم تلاوته الآيات على وجهها وقد نص الحكماء على ان من اشتد عليه العطش لا يمكن من المبالغة في الري في الماء لتلايفضى به ذلك الى الهلكة بل يجرع قليلا قليلا وفيه ان الشدة اذا اشتدت اعقبها الفرج وفضل من يفوض الامر له وان من قوى على ذلك خفف عنه الله والهم والغم كما وقع في حادثة عائشة قبل استفسارها عن حالها وبعد جوابها بقولها والله المستعان وفيه الحث على الاتفاق في سبيل الخير خصوصا في صلة الرحم ووقوع المغفرة لمن احسن الى من اساء اليه او صفح عنه وان من حلف ان لا يفعل شيئا من الخير استعجب له الحنف وجواز الاستئذان في القرآن في النوازل والتأسي بما وقع للأكابر من الانبياء وغيرهم وفيه التيسير عند التعجب واستعظام الامر ودم الغيبة ودم سماعها وزجر من يتعاطاها لاسيما ان تضمنت تهمة المؤمن بمالم يقع منه ودم اشاعة الفاحشة وتحريم الشك في براءة عائشة وفيه تأخير الحد عن يخشى من ايقاعه به الفتنه نبيه على ذلك ابن بطال مستندا الى ان عبد الله بن ابي كان ممن قذف عائشة ولم يقع في الحديث انه ممن حد وتعبه عياض بانه لم يثبت انه قذف بل الذي ثبت انه كان يستخرجه ويستوشيه (قلت) وقد ورد انه قذف صريحا ووقع ذلك في مرسل سعيد بن جبير عند ابن ابي حاتم وغيره وفي مرسل مقال بن حبان عند الحاكم في الاكابر بلطف فرماها عبد الله بن ابي وفي حديث ابن عمر عند الطبراني بلطف اشنع من ذلك وورد ايضا انه ممن جلد الحد وقع ذلك في رواية ابي اويس عن الحسن بن زيد وعبد الله بن ابي بكر بن حزم وغيرهما مرسل اخرجه الحاكم في الاكابر فان ثبتا سقط السؤال وان لم يثبتا فانقول مقال عياض فانه لم يثبت خبر بانه قذف صريحا ثم لم يجد وقد حكى الماوردي انكار وقوع الحد بالذين قذفوا عائشة اصلا كما تقدم وانما قلناه بان حد القذف لا يجب الا بقيام بينة او اقرار او زاد غيره او بطلب المقذوف قال ولم ينقل ذلك كذا قال وفيه نظر يأتي ايضا حقه في كتاب الحدود ان شاء الله تعالى واستدل به ابو علي السكرابي صاحب الشافعي في كتاب القضاء على منع الحكم حالة الغضب لما به من سعد بن معاذ واسيد بن حضير وسعد ابن عباد من قول بعضهم لبعض حالة الغضب حتى كادوا يقتلون قال فان الغضب يخرج الحاكم المتقي الى ما لا يليق به فقد اخرج الغضب قوما من خيار هذه الامة بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ما لا يشاء احد من الصحابة انها منهم زلة الى آخر كلامه في ذلك وهذه مسئلة نقل بعض المتأخرين فيها رواية عن احمد لم تثبت وسبأ في القول فيها في كتاب الطلاق ان شاء الله تعالى ويؤخذ من سياق عائشة رضي الله عنها جميع قصتها المشتملة على براءتها بيان ما اجل في الكتاب والسنة لسياق اسباب ذلك وتسمية من يعرف من اصحاب القصص لما في ضمن ذلك من الفوائد الاحكامية والآداب وغير ذلك وبذلك يعرف فصور من قال براءة عائشة ثابته بصريح القرآن فاي فائدة لسياق قصتها ﴿ قوله براءة عائشة ﴾ قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والاخرة لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم في رواية ابي ذر بهد قوله افضتم فيه الآية (قوله (٣) افضتم قلتم) ثبت هذا لابي نعيم في رواية المستخرج وقال ابو عبيدة في قوله افضتم اي خضتم فيه (قوله تفيضون فيه تقولون) هو قول ابي عبيدة (قوله وقال مجاهد تلقونه يرويه بعضكم عن بعض) وصله الفريابي من طريقه وقال معناه من اتلى للشئ وهو اخذه وقبوله وهو على القراءة المشهورة وبذلك جزم ابو عبيدة وغيره وتلقونه بخلاف احمد بن التاء بن وقرأ ابن مسعود بآبائهم او قراءة عائشة ويحيى بن يعمر تلقونه بكسر اللام وتخفيف القاف من الواو يسكون اللام وهو الكذب وقال الفراء الواو الاستمرار في السير وفي

باب قوله ولولا فضل
الله عليكم ورحمته في الدنيا
والاخرة لمسكم فيما افضتم
فيه عذاب عظيم ﴿ وقال
مجاهد تلقونه يرويه
بعضكم عن بعض تفيضون
تقولون * حدثنا محمد
ابن كثير حدثنا سليمان عن
حصين عن ابي وائل عن
مسروق عن ام رومان
ام عائشة انها قالت لما
رمت عائشة خرت مغشيا
عليها

(٣) قوله افضتم قلتم
وقع للشارح هنا وفيما يأتي
زيادة وتقديم وتأخير اهـ

باب اذ تلقونه بالسنتكم
وتقولون بأفواهكم ما ليس
لكم به علم الآية
حدثنا ابراهيم بن موسى
حدثنا هشام بن ابن
جريح اخبرهم قال ابن
ابي مليكة سمعت عائشة
تقرأ اذ تلقونه بالسنتكم
باب ولولا اذ سمعتموه
قلتم ما يكون لنا ان
تسلكم بهذا الآية
حدثنا محمد بن المثنى حدثنا
يحيى عن عمر بن سعيد
ابن ابي حسين قال حدثني
ابن ابي مليكة قال استأذن
ابن عباس قبل موتها على
عائشة وهي مغلوبة قالت
اخشى ان يثنى على فقيل
ابن عمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن وجوه
المسلمين قالت اذ تلقوا
فقال كيف تجدنيك قالت
بخير ان اتيت قال فانت
بخير ان شاء الله تعالى
زوجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولم ينكح بكرا
غيرك وزل عذرك من
السماء ودخل ابن الزبير
خلافه فمالت دخل ابن
عباس فأثنى على وددت
اني كنت نسبا منسبا
* حدثنا محمد بن المثنى
حدثنا عبد الوهاب بن
عبد الحميد

الكذب ويقال للذي ادمن الكذب الاتى بسكون اللام وبفتحها ايضا وقال الخليل اصل الولي
الاسراع ومنه جاءت الابل تلقى وقد تقدم في غزوة المريسيع التصريح بان عائشة قرأتها كذلك وان ابن
ابي مليكة قال هي اعلم من غيرها بذلك لسكونه نزل فيها وقد تقدم فيه ايضا الكلام على اسناد حديث
ام رومان المذکور في هذا الباب المذکور هنا طرف من حديثها وقد تقدم تمامه هناك وتقدم شرحه
مستوفي في الباب الذي قبله في اثناء حديث عائشة وقال الاسماعيلي هذا الذي ذكره من حديث ام رومان
لا يتعلق بالترجمة وهو كما قال الا ان الجامع بينهما قصة الافك في الجملة وقوله في هذه الرواية حدثنا محمد بن
كثير حدثنا سليمان عن حصين كذا اللالكثري وسليمان هو ابن كثير اخو محمد الراوي عنه وللأصلي عن
الجرجاني سيف بن سليمان قال ابو علي الجاني هو خطأ والصواب سليمان وهو كما قال (قوله
باب اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم الآية) كذا لابي ذر وساق
غيره الى عظيم وقد ذكر ما فيه في الذي قبله (قوله باب ولولا اذ سمعتموه قلتم ما
يكون لنا ان تسلكم بهذا الآية) كذا لابي ذر وساق غيره الى عظيم (قوله لجي اللجة معظم البحر)
ثبت هذا لابي نعيم في المستخرج وهو قول ابي عبيدة قال في قوله في بحر لجي يضاف الى اللجة وهي معظم
البحر (تنبيه) ينبغي ان يكون هذا في اثناء التفسير المذکور في اول السورة واما مخصوص هذا
الباب فلا تعلق له بها (قوله حدثنا يحيى) هو ابن سعيد الطحان (قوله وهي مغلوبة) اي من شدة
كرب الموت (قوله قالت اخشى ان يثنى على فقيل ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان القائل
فهم عنها انها سمعته من الدخول للبحر الذي ذكرته فذكرها بمنزلة والذى راجع عائشة في ذلك هو ابن
اخيه عبد الله بن عبد الرحمن والذي استأذن لابن عباس على عائشة حينئذ هو ذكوان مولاها وقيل
ذلك كله احمد وابن سعد من طريق عبد الله بن عثمان هو ابن خيثم عن ابن ابي مليكة عن ذكوان
مولى عائشة انه استأذن لابن عباس على عائشة وهي تموت فذكر الحديث وفيه فقال لها عبد الله
يا امنا ان ابن عباس من صالح يثنيك وسلم عليك ويودعك قالت ائذن له ان شئت وادعي بعض الشرائع ان
هذا يدل على ان رواية البخاري مرسله قال لان ابن ابي مليكة لم يشهد ذلك ولا سمعه من ابن عباس
حال قوله لعائشة لعدم حضوره انتهى وما ادري من اين له الجزم بعدم حضوره وسماعه وما المانع من
ذلك ولعله حضر جميع ذلك وطال عهده به فذكره به ذكوان او ان ذكوان ضبط منه ما لم يضبطه
هو وهذا وقع في رواية ذكوان ما لم يقع في رواية ابن ابي مليكة (قوله كيف تجدنيك) في رواية ابن
ذكوان فلما جلس قال ابشرى قالت وايضاً قال ما بينك وبين ان تلقى محمداً والاحبة الا ان تخرج الروح
من الجسد (قوله بخير ان اتيت) اي ان كنت من اهل التقوى ووقع في رواية الكشي عن ابي بصير
(قوله فانت بخير ان شاء الله تعالى زوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكح بكرا غيرك) في رواية
ذكوان كنت احب نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن يحب الاطيبا (قوله وزل عذرك من
السماء) يشير الى قصة الافك ووقع في رواية ذكوان وانزل الله براءتك من فوق سبع سموات جاء به الروح
الامين فليس في الارض مسجد الا وهو يتلى فيه آناء الليل واطراف النهار وزاد في آخره وسقطت فلا تدنك
ليلة الا بواء فبزل اليهم فوالله انك لما باركت ولا جرد من طريق اخرى فيمارجل لم يسم عن ابن عباس انه قال
ها انما سمعت ام المؤمنين تسعدى وانه لا سمك قبل ان تولدى واخرجه ابن سعد من طريق عبد الرحمن
ابن سابط عن ابن عباس مثله (قوله ودخل ابن الزبير خلفه) اي على عائشة بعد ان خرج ابن عباس
فتعجالت في الدخول والخروج فها هو يا با واقي رجوع ابن عباس يحيى ابن الزبير (قوله وددت الخ) هو

على عادة اهل الورع في شدة الخوف على انفسهم ووقع في رواية ذكر ان ابن عباس هذا الكلام قبل ان يقوم ولفظه قتلت دعني منك يا ابن عباس فوالذي نفسي بيده لو ددت اني كنت نسباً منسياً في تنبيهه لم يذكروا هنا خصوص ما يتعلق بالآية التي ذكرها في الترجمة عمر بن الخطاب كان داخل في عموم قول ابن عباس نزل عذرك من السماء فان هذه الآية من اعظم ما يتعلق باقامة عذرها وبراءتها رضي الله عنها وسيأتي في الاعتصام من طريق هشام بن عروة وقال رجل من الانصار سمع جاحداً ما يكون لنا ان تتكلم بهم فاستمعوا له يا ايها الذين آمنوا فاستمعوا له ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا ابن عون) هو عبد الله (عن القاسم) هو ابن محمد بن ابي بكر (قوله ان ابن عباس رضي الله عنه استأذن علي عائشة نحوه) في رواية الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف وغيره عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه فذكر معناه قال المزني في الاطراف يعني قوله انت زوجة رسول الله ونزل عذرك (قلت) وقد اخرج جده الاسماعيلي وابو نعيم في المستخرج من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عون ولفظه عن القاسم ابن محمد عن عائشة انها اشتككت فاستأذن ابن عباس عليها وانها يعودها فقالت الان يدخل علي فيزكيني فاذا نزل فقال ابشر يا ام المؤمنين تقدمين علي فرط صدق وتقدمين علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي ابي بكر قالت اعوذ بالله ان تزكيني وقد تقدم في مناقب عائشة عن محمد بن بشار عن عبد الوهاب باسناد الباب بلفظ ان عائشة اشتككت فجاء ابن عباس فقال يا ام المؤمنين تقدمين علي فرط صدق علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فالذي يظهر ان رواية عبد الوهاب مختصرة وكان المراد بقوله نحوه ومعناه بعض الحديث لا جميع تفاصيله ثم راجعت مستخرج الاسماعيلي فظهر لي ان محمد بن المثنى هو الذي اختصره لا البخاري لانه صرح بانه لا يحتفظ بحديث ابن عون وانه كان سمعه ثم نسيه فكان اذا حدث به يختصره وكان يتحقق قولها نسباً منسياً لم يقع في رواية ابن عون وانما وقعت في رواية ابن ابي مليكة واخرج ذلك الاسماعيلي عن جماعة من مشايخه عن محمد بن المثنى واخرجه من طريق حماد بن زيد عن عبد الله بن عون فساغه بتمامه كما بينته فهذا الذي اشار اليه ابن المثنى والله اعلم وفي هذه القصة دلالة على سعة علم ابن عباس وعظيم منزلته بين الصحابة والتابعين وتواضع عائشة وفضلها وتشديد لها في امر دينها وان الصحابة كانوا لا يدخلون على امهات المؤمنين الا باذن ومشورة الصغير على الكبير اذا رآه عدل الى ما لاولى خلافه والتنبيه على رعاية جانب الاكابر من اهل العلم والدين وان لا يترك ما يستحقونه من ذلك لمعارض دون ذلك في المصلحة ﴿ (قوله باب يعظكم الله ان تعودوا لئلا ابداء الآية) سقط غير ابي ذر لفظ الآية (قوله عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها) فيها انقاعات من المخاطبة الى الغيبة وفي رواية مؤمل عن سفيان عند الاسماعيلي كنت عند عائشة فدخل حسان فأمرت فألتفت له وسادة فلما خرج قلت اتأذنين لهذا (قوله قلت اتأذنين لهذا) في رواية مؤمل ما تصنعين بهذا وفي رواية شعبية في الباب الذي يليه تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد انزل الله والذي تولى كبره منهم وهذا مشكل لان ظاهره ان المراد بقوله والذي تولى كبره منهم هو حسان بن ثابت وقد تقدم قبل هذا انه عبد الله بن ابي وهو المعتد وقد وقع في رواية ابي حنيفة عن سفيان الثوري عند ابي نعيم في المستخرج وهو ممن تولى كبره فهذه الرواية اخف اشكالا (قوله قالت اوليس قد اصابه عذاب عظيم) في رواية شعبية قالت واي عذاب اشد من العصى (قوله قال سفيان يعني ذهاب بصره) زاد ابو حنيفة واقامة الحدود ووقع بعدها الباب في رواية شعبية تصرح عائشة بصفة العذاب دون رواية سفيان ولهذا احتاج ان يقول تعني وسفيان المذكور وهو الثوري

حدثنا ابن عون عن القاسم ان ابن عباس رضي الله عنه استأذن علي عائشة نحوه ولم يذكر نسباً منسياً في باب قوله يعظكم الله ان تعودوا لئلا ابداء الآية في حديثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الامش عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء حسان بن ثابت يستأذن عليها قلت اتأذنين لهذا قالت اوليس قد اصابه عذاب عظيم قال سفيان تعني ذهاب بصره فقال

والراوى عنه الفر يابى وقد روى البخارى عن محمد بن يوسف عن سفيان عن الاعمش شيا غير هذا
ومحمد بن يوسف فيه هو البيهقي وسفيان هو ابن عيينة بخلاف الذي هنا ووقع عند الاسماعيلي
التصريح بان سفيان هنا هو الثوري ومحمد بن يوسف هو الفر يابى (قوله فشبب) بمعجمة وموحدين
الاولى تسمية اى تغزل يقال شبب الشاعر بفلانة اى عرض بحبها وذكروا حسنهم والمراد ترقيق الشعر بذكر
النساء وقد يطلق على انشاد الشعر وانشائه ولم يكن فيه غزل كما وقع في حديث ام معبد فلما سمع حسان
شعرها تمشبب بجارية اخذ في نظم جوابه (قوله حصان) بفتح المهملة قال السهيلي هذا الوزن
يكثر في اوصاف المزنث وفي الاعلام منها كانهم قصدوا ابتوالى الفتحات مشاكلة خفة اللفظ لخفة المعنى
حصان من الحصين والتحصين يراد به الامتناع على الرجال ومن نظروهم اليها وقوله رزان من الرزاة يراد
قلة الحركة وتزين بضم اوله ثم زاي ثم نون تسمية اى ترمى وقوله غرثي بفتح المعجمة وسكون الراء ثم مثناة
اى خبيصة البطن اى لا تغتاب احدا وهى استعارة فيها تلميح بقوله تعالى في المغتاب يحب احداكم ان
بأكل لحم اخيه ميتا والغوافل جمع غافلة وهى العفيفة الغافلة عن الشر والمراد تبرئها من اغتياب الناس
بأكل لحومهم من الغيبة ومناسبة تسمية الغيبة بأكل اللحم ان اللحم ستر على العظم فكان المغتاب
يكشف ما على من اغتيابه من ستر وزاد ابن هشام في السيرة في هذا الشعر على ابي زيد الانصارى

عقيلة حى من اوى بن غالب * كرام المساعى مجهدهم غير زائل

مهذبة قد طيب الله خبيها * وطهرها من كل سوء وباطل

وفيه عن ابن اسحق

فان كنت قد قلت الذى زعموا لكم * فلا رفعت سوطى الى اناملى

فكيف وودى ما حبيت ونصرتى * لآل رسول الله زين المحافل

وزاد فيه الهاكم في رواية له من غير رواية ابن اسحق

حليمة خير الخلق دينا ومنصبا * نبي الهدى والمكرمات الفواضل

رايتك وليغفر لك الله حرة * من المحصنات غير ذات الغوائل

والطيم بكسر المعجمة وسكون التحتانية الاصل الثابت واصله من الطيمة يقال خام يخيّم اذا اقام بالمكان
(قوله فقالت عائشة لست كذلك) ذكر ابن هشام عن ابي عبيدة ان امرأة مدحت بنت حسان بن ثابت
عند عائشة فقالت حسان رزان البيت فقالت عائشة لكن ابوها وهو يتخفيف النون فان كان محفوظا
امكن تعدد القصص ويكون قوله في بعض طرق رواية مسروق يشبب ببنت له بالنون لابلالتحتانية ويكون
نظم حسان في بنته لاني عائشة وانما عمل به لكن بقية الابيات ظاهرة في انها في عائشة وهذا البيت في
قصيدة حسان يقول فيها

فان كنت قد قلت الذى زعموا لكم * فلا رفعت سوطى الى اناملى

وان الذى قد قيل ليس بلائى * بل الدهر بل قبل امرى متماحل

(قوله قالت لكن انت) في رواية شعبية قالت لست كذلك وزاد في آخره وقالت قد كان يرد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وتقدم في المغازى من وجه آخر عن شعبية بلفظ انه كان ينافح او يهاجى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ودل قول عائشة لكن انت لست كذلك على ان حسان كان ممن تكلم في ذلك وهذه
الزيادة الاخيرة تقدمت هناك من طريق عروة عن عائشة اتم من هذا وتقدم هناك ايضا في انشاء حديث
الافك من طريق صالح بن كيسان عن الزهري قال عروة كانت عائشة تكره ان يسب عندها حسان
وتقول انه الذى قال

حصان رزان ما تزن بريية
وتصبح غرثي من لحوم
الفواقل
قالت لكن انت

باب وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم * حدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عسدي أنبأنا شعبة عن الأعمش عن أبي الضحى عن مسروق قال دخل حسان بن ثابت على عائشة فشبه وقال حصان رزان مازن بريية * ونصبح غرثي من لحوم الغوافل قالت عائشة لست كذلك قلت تدعين مثل هذا يدخل عليك وقد أنزل الله والذي تولى كبره منهم فقاتواي عذاب الله من العمى وقالت وقد كان يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * باب ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا الآية الى قوله رؤف رحيم تشيع تظهر ولا يأتى اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربى والمساكين الى قوله والله غفور رحيم * وقال ابو اسامة عن هشام بن عروة قال اخبرني ابي عن عائشة قالت لما ذكر من شأنى الذي ذكر وما علمت به قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطيبا فشق ردفه الله واثني عليه بما هو واهله ثم قال اما بعد اشيروا على في اناس ابنوا اهلى وايم الله ما علمت على اهلى من سوء وابنوههم عن والله ما علمت عليه من سوء قط ولا يدخل بيتي قط الا وانا حاضر ولا غبت في سفر الا غاب معي فقام سعد بن معاذ فقال ائذن لي يا رسول الله ان تضرب اعناقهم وقام رجل من بني الخزرج وكانت ام حسان بن ثابت من ردف ذلك الرجل فقال كذبت اما والله ان لو كانوا من الاوس ما احببت ان تضرب اعناقهم حتى كاد ان يكون بين الاوس والخزرج شر في المسجد وما علمت فلما كان مساء ٤٤٥ ذلك اليوم خرجت لبعض حاجتي ومعي ام مسطح فعثرت وقالت تعس مسطح قتلت اى ام تسمين ابنك وسكنت ثم عثرت الثانية فقاتت تعس مسطح فقتلتها تسمين ابنك ثم عثرت الثالثة فقاتت تعس مسطح فاقترتها فقاتت والله ما سبه الا قبل فقتلت في اى شأنى قاتت فيقرت لي الحديث فقتلت وقد كان هذا قاتت نعم والله فرجعت الى بيتي كأن الذي خرجت له لا اجدمنه قليلا ولا كثيرا ووعكت فقاتت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارساني الى بيت ابي

فان ابي ووالدي وعرضي * اعرض محمد منكم وفاء

(قوله باب) وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم * ذكر فيه بعض حديث مسروق عن عائشة وقد بينت ما فيه في الباب الذي قبله وقوله في اول السند (٣) حدثنا محمد بن كثير انبأنا سليمان كذا لاكثر غير منسوب وهو سليمان بن كثير اخو محمد الراوى عنه صرح به ووقع في رواية الاصل عن ابي زيد كالجاعة وعن الجرجاني سفيان بن عيينة قال ابو علي الجبائي وسليمان هو الصواب (قوله) في قوله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا الآية الى قوله رؤف رحيم (كذا) لابي ذر وساق غيره الى رؤف رحيم (قوله تشيع تظهر) ثبت هذا لابي ذر وحده وقد وصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله تشيع الفاحشة تظهر يتحدث به ومن طريق سعد بن جبير في قوله ان تشيع الفاحشة يعني ان تفتش وتظهر والفاحشة الزنا (قوله ولا يأتى اولوا الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربى والمساكين الى قوله والله غفور رحيم) سقط لغير ابي ذر فصارت الآيات موصولا بعضها ببعض فأما قوله ولا يأتى اولوا الفضل منكم فاما لا يفتعل من آيات اى اقصمت وله معنى آخر من الوت اى قصرت ومنه لا يأتى اولوا الفضل منكم خبالا وقال الفراء الا تلاءم الحلف وقرأ اهل المدينة ولا يأتى بتأخير الهمزة وتشديد اللام وهى خلاف رسم المصحف وما نسبه الى اهل المدينة غير معروف وانما نسبت هذه القراءة للحسن البصرى وقد روى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ولا يأتى اولوا الفضل منكم وهو يؤيد القراءة المذكورة (قوله وقال ابو اسامة عن هشام ابن عروة الخ) وصله احمد عنه بتمامه وقد ذكرت ما فيه من فائدة في اثناء حديث الافل الطويل قريبا

٤٤٦ - فتح الباري - ثامن * فأرسل معي الغلام فدخلت الدار فوجدت ام رومان في السفلى وابا بكر فوق البيت يقرأ فقاتت اى ما جاء بك يا بنية فأخبرتها وذكرت لها الحديث واذا هو لم يبلغ منها مثل ما بلغ منى فقاتت يا بنية خفضى عليك الشأن فانه والله لقدما كانت امرأة قط حسناء عند رجل يحبها حاضر الا حسنها وقيل فيها واذا لم يبلغ منها ما بلغ منى فقاتت وقد علم به اى قالت نعم قلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم ورسول الله صلى الله عليه وسلم واستعبرت وبكيت فسمع ابو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ فزل فقال لا مئى ماشأنا فقاتت بلغها الذي ذكر من شأنها ففاضت عيناها قال اقصمت عليك اى بنية الارجعت الى بيتك فرجعت ولقد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي فسأل عني خادمتي فقاتت لا والله ما علمت عليها عيبا الا انها كانت ترقد حتى تدخل المشاة فعاكل خيرها او يجيئها وانتهر بها بعض اصحابه فقال اصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اسقطوا الهابة فقاتت سبحان الله والله ما علمت عليها الا ما بعلم الصائغ على قبر الذهب الاحمر وبلغ الامر الى ذلك الرجل الذي قبل له فقال سبحان الله والله ما كشفت كنف انثى قط قالت عائشة فقتل شهيدا في سبيل الله قالت واصبح ابو اى عنسدي فلم ير الا حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر ثم دخل وقد اكنه فنى ابو اى عن يميني

(٣) قوله حدثنا محمد بن كثير الخ هذه الجملة ليست في نسخ الصحيح التي بأيد بنا واهلها رواية الشارح وحزر اه مصححه

وعن شامي فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد يا عائشة ان كنت قارفت سوياً او ظلمت فتوبني الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده قالت وقد جاءت امرأة من الانصار فهي جالسة بالبواب فقلت الاستحي من هذه المرأة ان تذكر شيئاً فوعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت الى ابني فقلت اجبه قال فاذا اقول فالتفت الى امي فقلت اجيبه فقالت اقول ماذا فلما لم يجيبها تشهدت فحمدت الله تعالى واثبت عليه بما هو اهله ثم قلت اما بعد فوالله اني لم افعل والله عز وجل يشهد اني لصادقة ماذا بنافعي عنكم لقد تكلمتم به واشربتم به فلو بكم وان قلت اني فعلت والله يعلم اني لم افعل لتقوا ان قد بأت به على نفسها وانى والله ما جد لي ولكم مثلاً والتمست اسم يعقوب فلم اقدر عليه الا بابيوسف حين قال ٣٤٩ فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وانزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ساعته

فكنا فرغ عنه واني لا تبين السرور في وجهه وهو بمسح جبينه ويقول ابشري يا عائشة فقد انزل الله براءتك قالت وكنت اشد ما كنت غضباً فقال لي ابو اي قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا احمده ولا اجد كما ولكن احمد الله الذي انزل براءتي لقد سمعته وهما فاما انكرتموه ولا غيرتموه وكانت عائشة تقول اما زينب ابنة جحش فعصمها الله دينها فلم تقل الا خيراً واما اختها حنة فهلكت فيمن هلك وكان الذي يتكلم فيه مسطح وحسان ابن ثابت والمناق عبد الله ابن ابي وهو الذي كان يستوشبه ويجمعه وهو الذي تولى كبره منهم هو وحمنة قالت فخلت ابو بكران لا ينفع مسطحاً بنافعه ابداً فانزل الله عز وجل ولا ياتل اولوا الفضل

ووقع في رواية المستملي عن القرطبي حديثنا حميد بن الربيع حدثنا ابو اسامة فظن الكرماني ان البخاري وصله عن حميد بن الربيع وليس كذلك بل هو خطأ فاحش فلا يغتر به (قوله باب) وليضرب بن بخمرهن على جيوبهن) كأن يضرب بن ضمن معنى يلقي فذلك عدى يعني (قوله وقال احمد بن شبيب) بمجمة وموحدتين وزن: ظيم وهو من شيوخ البخاري الا انه اورد هذا عنه بهذه الصيغة وقد وصله ابن المنذر عن محمد بن اسمعيل الصائغ عن احمد بن شبيب وكذا أخرجه ابن مردويه من طريق موسى بن سعيد الدندي عن احمد بن شبيب بن سعيد وهكذا أخرجه ابو داود والطبراني من طريق قرة بن عبد الرحمن عن الزهري مثله (قوله يرحم الله النساء المهاجرات) اي نساء المهاجرات فهو كقولهم شجر الاراك ولا يداود من وجه آخر عن الزهري يرحم الله النساء المهاجرات (قوله الاول) يضم الهمزة وفتح الواو جمع اولي اي السابقات من المهاجرات وهذا يقتضي ان الذي صنع ذلك نساء المهاجرات لكن في رواية صفية بنت شيبة عن عائشة ان ذلك في نساء الانصار كما سأنبه عليه (قوله مروطهن) جمع مروط وهو الارو في الرواية الثانية ازهرن وزاد شققنهما من قبل الحواشي (قوله فاختهرن) اي غطين وجوههن وصفة ذلك ان تضع الخمار على رأسه وترمي به من الجانب الايمن على العاتق اليسر وهو المتقنع قال الفراء كانوا في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدمها فأمرن بالاستتار والخمار للمرأة كالعمامة للرجل (قوله في الرواية الثانية عن الحسن) هو ابن مسلم (قوله لما نزلت هذه الآية) وليضرب بن بخمرهن على جيوبهن اخذن ازهرن) هكذا وقع عند البخاري الفاعل ضميراً واخرجه النسائي من رواية ابن المبارك عن ابراهيم بن نافع بلفظ اخذ النساء واخرجه الحاكم من طريق زيد بن الحباب عن ابراهيم بن نافع بلفظ اخذن نساء الانصار ولا بن ابي حاتم من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن صفية ما يوضح ذلك ولفظه ذكرنا عند عائشة نساء قريش وفضلهن فقالت ان نساء قريش لفضلنا ولكني والله ما رايت افضل من نساء الانصار اشد تصديقاً بكتاب الله ولا ايماناً بالنزول لقد انزلت سورة النور وليضرب بن بخمرهن على جيوبهن فانقلب رجالهن اليهن يملون عليهم ما نزل فيها ما منهن امرأة الا قامت الى مروطها فأصبحن يصلين الصبح معتجرات كان على رؤسهن الغربان ويمكن الجمع بين الروايتين بأن نساء الانصار بادرن الى ذلك

﴿قوله سورة الفرقان﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(وقال ابن عباس هباء منثوراً ما ينسقي به الريح) واصله ابن جرير من طريق ابن جرير عن عطاء عن

منكم الى آخر الآية يعني ابا بكر والسعة ان يثروا اولي القرى والمساكين يعني مسطحاً الى قوله الاتهبون ان يفر الله لكم والله فقور رحيم حتى قال ابو بكر بلى والله ياربنا اننا نحب ان تغفر لنا وعادله بما كان يصنع باب وليضرب بن بخمرهن على جيوبهن وقال احمد بن شبيب حدثنا ابني عن يونس قال ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت يرحم الله النساء المهاجرات الاول لما انزل الله وليضرب بن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطهن فاختهرن به * حدثنا ابو نعيم حدثنا ابراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة ان عائشة رضي الله عنها كانت تقول لما نزلت هذه الآية وليضرب بن بخمرهن على جيوبهن اخذن ازهرن فشققنهما من قبل الحواشي فاختهرن بها ﴿سورة الفرقان﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قال ابن عباس هباء منثوراً ما ينسقي به الريح

ابن عباس مثله وزاد في آخره ويشه ولا بن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال
وقال أبو عبيدة في قوله هباء منثورا هو الذي يدخل البيت من السكوة يدخل مثل الغبار مع الشمس
وليس له مس ولا يرى في الظل وروى ابن أبي حاتم من طريق الحسن البصري نحوه وزاد لو ذهب أحدكم
يقبض عليه لم يستطع ومن طريق الحرث عن علي في قوله هباء منثورا قال ما ينثر من السكوة (قوله
دعواكم إيمانكم) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله وقد تقدم
الكلام عليه في أوائل كتاب الإيمان وثبت هذا ما للنسفي وحده (قوله مد الظل ما بين طالع الفجر إلى
طالع الشمس) وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس مثله وعند عبد الرزاق
عن معمر عن الحسن وقتادة مثله وقال ابن عطية تظاهرت أقوال المفسرين بهذا وفيه نظر لانه
لا خصوصية لهذا الوقت بذلك بل من بعد غروب الشمس مدة يسيرة يبقى فيها ظل ممدود مع انه في نهار
واما سائر النهار ففيه ظلال ممتدعة ثم اشار إلى اعتراض آخر وهو ان الظل انما يتأصل لما يقع بالنهار قال
والظل الموجود في هذين الوقتين من بقايا الليل انتهى والجواب عن الاول انه ذكر تفسير الخصوص
من سياق الآية فان في بقيتها تم جعلنا الشمس عليه دليلا والشمس تعقب الذي يوجد قبل طلوعها
فيزيله فلهذا جعلت عليه دليلا فظهر اختصاص الوقت الذي قبل الطالع بتفسير الآية دون الذي
بعد الغروب واما الاعتراض الثاني فساد لان الذي نقل انه يطلق على ذلك ظل ثقة مثبت فهو مقدم
على الثاني حتى ولو كان قول الثاني محققا لما امتنع اطلاق ذلك عليه مجازا (قوله سا كنائما) وصله
ابن أبي حاتم من الوجه المذكور (قوله عليه دليلا طلوع الشمس) وصله ابن أبي حاتم كذلك (قوله
خلفه من فاته من الليل عمل ادركه بالنهار وفاته بالنهار ادركه بالليل) وصله ابن أبي حاتم ايضا كذلك
وكذا اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن الحسن نحوه (قوله قال الحسن) هو البصري (قوله ذهب
لنا من ازواجنا وذرياتنا فرة اعين في طاعة الله) وصله سعيد بن منصور حدثنا جرير بن حازم سمعت
الحسن وسأله رجل عن قوله ذهب لنا من ازواجنا ما القرة في الدنيا ام في الآخرة قال بل في الدنيا هي والله
ان يرى العبد من ولده طاعة الله إلى آخره واخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب البر والصلة عن حزم
القطعي عن الحسن وسمى الرجل السائل كشير بن زياد (قوله وما شئ اقر لعين المؤمن من ان يرى
حبيبه في طاعة الله) في رواية سعيد بن منصور ان يرى حبيبه (قوله وقال ابن عباس ثبورا وبلا) وصله
ابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وثبت هذا لا بن ذر والنسفي فقط وقال أبو عبيدة في
قوله دعوا هنالك ثبورا أي هلكة وقال مجاهد دعوا طغوا وصله عبد بن حميد من طريق ابن أبي نجيع عن
مجاهد في قوله وعتوا وعتوا كبراء طغوا (قوله وقال غيره السعير مذكر) قال أبو عبيدة في قوله واعة لنا
لمن كذب بالساعة سعيرا ثم قال بعده اذارتهم والسعير مذكر وهو ما يسعر به النار ثم اعاد السعير للنار
والعرب تفعل ذلك تظهر مذكرا من سبب مؤنث ثم يؤنثون ما بعد المذكر (قوله والتسعير والاضطرام
التوقد الشديد) هو قول أبي عبيدة ايضا (قوله اساطير) (٧) تقدم في تفسير سورة الانعام (قوله تعالى
عليه تقرأ عليه من امليت واملئت) قال أبو عبيدة في قوله فهي على عليه أي تقرأ عليه وهو من امليت
عليه وهي في موضع آخر املئت عليه يشير إلى قوله تعالى في سورة البقرة ولعل الذي عليه الحق (قوله
الرس المبعدين جمعهم رساس) قال أبو عبيدة في قوله واصحاب الرس أي المبعدين وقال الخليل الرس كل
بئر تكون غير مطوية ووراء ذلك اقوال احدها أورده ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد

مد الظل ما بين طالع
الفجر إلى طالع الشمس
سا كنائما عليه دليلا
طالع الشمس خلفه من
فاته من الليل عمل ادركه
بالنهار وفاته بالنهار ادركه
بالليل وقال الحسن ذهب لنا
من ازواجنا وذرياتنا فرة
اعين في طاعة الله وما شئ
اقر لعين المؤمن من ان
يرى حبيبه في طاعة الله
وقال ابن عباس ثبورا وبلا
وقال غيره السعير مذكر
والتسعير والاضطرام
التوقد الشديد على عليه
تقرأ عليه من امليت
واملئت الرس المبعدين
جمعهم رساس

(٧) قول الشارح قوله
اساطير هكذا في النسخ
بأيدينا وليس في نسخ المتن
الله مصححه

ما يعبا يقال ما عبات به
شيئا لا يعتد به غراما
هلا كوا قال مجاهد وعثوا
طغوار قال ابن عيينة عانية
عتت على الخزان **باب**
قوله الذين يحشرون على
وجوههم الى جهنم الآية
حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا يونس بن محمد
البغدادي حدثنا شيبان
عن قتادة حدثنا انس بن
مالك رضى الله عنه ان
رجلا قال يا نبي الله يحشر
الكافر على وجهه يوم
القيامة قال ايس الذي
امشاه على الرجلين في الدنيا
قادر على ان يمشيه على
وجهه يوم القيامة قال
قتادة بلى وعزة ربنا **باب**
قوله والذين لا يدعون مع
الله الها آخر ولا يقتلون
النفس الآية يلقى انا ما
العقوبة **باب** حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن سفيان
قال حدثني منصور وسليمان
عن ابي وائل عن ابي
ميسرة عن عبد الله قال
وحدثني واصل عن ابي
وائل عن عبد الله رضى
الله عنه قال سألت ارسئلا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اى الذنب عند الله
اكبر قال ان تجعل الله ندا
وهو خلقك قلت ثم اى قال

قال الرس البر من طريق سفيان عن رجل عن عكرمة قال اصحاب الرس رسوا انبيهم في بئر من طريق
سعيد عن قتادة قال حدثنا ان اصحاب الرس كانوا باليمامة ومن طريق شيبان عن عكرمة عن ابن عباس
في قوله واصحاب الرس قال بئر اذ يبعثان (قوله ما يعبا يقال ما عبات به شيئا لا يعتد به) قال ابو عبيدة
في قوله قل ما يعبا بكم ربي هو من قولهم ما عبات بل شيئا اى ما عسدت ذلك شيئا **باب** تنبيهه **باب** وقع في بعض
الروايات تقديم وتأخير لهذه التفسير والخطب فيها سهل (قوله غراما هلا كا) قال ابو عبيدة في قوله
ان عسدا ما كان غراما اى هلا كا الزام لهم ومنه رجل مغرم بالحب (قوله وقال ابن عيينة عانية عتت
على الخزان) كذا في تفسيره وهذا في سورة الحاقة وانما ذكره هنا استطرادا لما ذكر قوله عتوا
وقد تقدم ذكره في قصة هود من احاديث الانبياء **باب** قوله الذين يحشرون
على وجوههم الى جهنم الآية (كذا في ذرو ساق غيره الى قوله واصل سيلا) (قوله شيبان) هو ابن
عبد الرحمن (قوله ان رجلا قال يا نبي الله يحشر الكافر) لم اقف على اسم السائل وسألتى شرح الحديث
مستوفى في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (قوله يحشر الكافر) في رواية الخاتم من وجه آخر
عن انس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر اهل النار على وجوههم وفي حديث ابي هريرة
عند البزار يحشر الناس على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على اقدامهم وصنف على
وجوههم فقيل فكيف يحشرون على وجوههم الحديث ويؤخذ من مجموع الاحاديث ان المقربين
يحشرون ركبا ناو من دونهم من المسلمين على اقدامهم واما الكفار فيحشرون على وجوههم (قوله
قال قتادة بلى وعزة ربنا) هذه الزيادة موصولة بالاسناد المذکور فالحق قتادة تصديقا لقوله ليس
باب قوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس الآية (كذا في
ذرو ساق غيره الى قوله انا ما) (قوله يلقى انا ما العقوبة) قال ابو عبيدة في قوله ومن يفعل ذلك يلقى انا ما
اى عقوبة وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يلقى انا ما قال نكالا قال ويقال انه واد في النار وهذا
الاخير اخرجه ابن ابي حاتم عن عبد الله بن عمرو وعكرمة وغيرهما (قوله حدثني منصور) هو ابن المعتمر
(وسليمان) هو الاعمش (عن ابي وائل عن ابي ميسرة) بفتح الميم وسكون التحتانية بعد هاء مهملة اسم
عمرو بن شرحبيل (قوله قال وحدثني واصل) هو ابن حبان الاسدي الكوفي ثقة من طبقة الاعمش
والقائل هو سفيان الثوري وحاصله ان الحديث عن ثلاثة انفس اما اثنان منهما فادخل فيه بين ابي
وائل وابن مسعود اباميسرة واما الثالث وهو واصل فأسقطه وقد رواه عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان
عن الثلاثة عن ابي وائل عن ابي ميسرة عن ابن مسعود وقد رواه واصل والصواب اسقاط ابي ميسرة من
رواية واصل كما فصله يحيى بن سعيد وقد اخرجه ابن مردويه من طريق مالك بن مغول عن واصل
باسقاط ابي ميسرة ايضا وكذلك رواه شعبة ومهدي بن ميمون عن واصل وقال الدارقطني رواه ابو
معاوية وابوشهاب وشيبان عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله باسقاط ابي ميسرة والصواب اثباته
في رواية الاعمش وذ كر رواية ابن مهدي وان محمد بن كثير وافقه عليها قال ويشبه ان يكون الثوري لما
حدث به ابن مهدي فجمع بين الثلاثة جل رواية واصل على رواية الاعمش ومنصور (قوله سألت
اوسئلا رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية قلت يا رسول الله ولا احد من وجه آخر عن مسروق
عن ابن مسعود جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على نشر من الارض وقعدت اسفل منه
فاغتصت خلوته فقلت يا نبي الله يا رسول الله اى الذنوب اكبر الحديث (قوله اى الذنب
عند الله اكبر) في رواية مسند اعظم (قوله قلت ثم اى) تقدم الكلام في ضبطها في الكلام على

ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قلت ثم اى قال ابن ترائى بحليلة جارك قال

٣٤٨

ونزلت هذه الآية تصديقا لقول

رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون * حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني القاسم بن ابي بزة انه سأل سعيد بن جبير هل لمن قتل مؤمنا متعمدا من توبة فقرأت عليه ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق فقال سعيد قرأتها على ابن عباس كما قرأتها على قتال هذه مكية نسختها آية مدنية التي في سورة النساء * حدثني محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن المغيرة ابن النعمان عن سعيد بن جبير قال اختلف اهل الكوفة في قتل المؤمن فدخلت فيسسه الى ابن عباس فقال نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء * حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سعيد ابن جبير سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن قوله تعالى فجزأوه جهنم قال لا توبة له وعن قوله جل ذكروه لا يدعون مع الله الها آخر قال كانت هذه في الجاهلية في باب قوله يضاعف له العذاب

حديث ابن مسعود ايضا في سؤاله عن افضل الاعمال (قوله نداء) بكسر النون اى نظيرا (قوله ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك) اى من جهة اشارة نفسه عليه عند عدم ما يكتفى او من جهة البخل مع الوجدان (قوله ان ترائى بحليلة) بالمهمة بوزن عظيمة والمراد الزوجة وهي مأخوذة من الحل لانها تحل له فهي فعيلة بمعنى فاعلة وقيل من الحلول لانها تحل معه ويحل معها (قوله ونزلت هذه الآية تصديقا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى ولا يزنون) هكذا قال ابن مسعود والقتل والزنا في الآية مطلقان وفي الحديث مقيدان اما القتل فبالولد خشية الا كل معه واما الزنا فبزوجته ابطاروا الاستدلال لذلك بالآية سائغ لانها وان وردت في مطلق الزنا والقتل لكن القتل ههنا والزنا ههنا اكبر وافحش وقد روى احمد من حديث المحدثين بن الاسود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في الزنا قالوا احرام قال لان برئى الرجل بعشرة نسوة ايسر عليه من ان يزنى بامرأة جاره (قوله اخبرني القاسم بن ابي بزة) بفتح الموحدة وتشديد الزاى واسم ابي بزة نافع ابن يسار ويقال ابو بزة جدا لقاسم لا ابوه مكى تابعي صغير ثقة عندهم وهو والد جند البرزى المقرئ وهو احمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم وليس للقاسم في البخارى الا هذا الحديث الواحد (قوله هل لمن قتل مؤمنا متعمدا من توبة) في رواية منصور عن سعيد بن جبير في آخر الباب قال لا توبة له (قوله فقال سعيد) اى ابن جبير (قرأتها على ابن عباس) في الرواية التي بعدها من طريق المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير اختلف اهل الكوفة في قتل المؤمن (قوله فدخلت فيه الى ابن عباس) في رواية الكشيمى فرحات برأء وعطاء مهماتين وهى اوجه (قوله هذه مكية) يعنى نسختها آية مدنية كذا في هذه الرواية وروى ابن مردويه من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن ابيه قال نزلت سورة النساء بعد سورة الفرقان ستة اشهر (قوله في رواية غندر عن شعبة اختلف اهل الكوفة في قتل المؤمن) كذا وقع مختصرا واخصر منه رواية آدم في تفسير النساء وقد اخرج مسلم وغيره من طرق عن شعبة عنه عن غندر بلفظ اختلف اهل الكوفة في هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزأوه جهنم (قوله نزلت في آخر ما نزل ولم ينسخها شيء) كذا في هذه الرواية ولا يظهر من سياقها تعيين الآية المذكورة وقد بينا في رواية منصور في الباب عن سعيد بن جبير سألت ابن عباس عن قوله فجزأوه جهنم فقال لا توبة له وعن قوله لا يدعون مع الله الها آخر قال كانت هذه في الجاهلية ويأتى في الباب الذى يلي الذى يليه اوضح من ذلك (قوله باب) يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا) قرأ الجمهور بالجرم في يضاعف ويخلد بدل لا من الجزاء في قوله يلقى اثم ما بدل اشتمال وقرأ ابن عاصم وابو بكر عن عاصم بالرفع على الاستئناف (قوله حدثنا سعد بن حفص) هو الطلحى وشيبان هو ابن عبد الرحمن ومنصور هو ابن المعتز (قوله عن سعيد بن جبير قال قال ابن ابرى) بموحدة وزاى مقصور واسمه عبد الرحمن وهو صحابى صغير (قوله سئل ابن عباس) كذا في رواية ابي ذر بصيغة الفعل الماضى ومثله للنسبى وهو يقتضى انه من رواية سعيد بن جبير عن ابن ابرى عن ابن عباس وفي رواية الاصبلي سئل بصيغة الامر وهو المعتمد ويدل عليه قوله بعد سياق الآيتين فسأله فانه واضح في جواب قوله سئل وان كان اللفظ الاخر يمكن توجيهه بتقدير سئل ابن عباس عن كذا فاجاب فسأله عن شيء آخر مثلا ولا يخفى تكلفه ويريد الاول رواية شعبة في الباب الذى يليه عن منصور عن سعيد بن جبير قال اخبرني عبد الرحمن بن ابرى ان اسأله ابن عباس فسأله وكذا اخرج عن اسحق بن ابراهيم في تفسيره عن جرير عن منصور واخرجه ابن مردويه من طريق اخرى عن جرير

يوم القيامة ويخلد فيه مهانا * حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن سعيد بن جبير قال قال ابن ابرى سئل ابن عباس

هكذا بياض بالاصل

عن قوله تعالى ومن يقتل
مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم وقوله ولا يقتلون
النفوس التي حرم الله الا
بالحق حتى تبلغ الامن تاب
وآمن فسأله فقال لما نزلت
قال اهل مكة فقد عسدا لنا
بالله وقتلنا النفس التي
حرم الله الا بالحق واتينا
القواحش فانزل الله الا
من تاب وآمن وعمل عملا
صالحا الى قوله غفور رحيم
باب الامن تاب وآمن
وعمل عملا صالحا فأولئك
يبدل الله سيئاتهم حسنات
وكان الله غفور رحيم
حدثنا عبدان اخبرنا ابى
عن شعبة عن منصور عن
سعيد بن جبيرة قال امرني
عبد الرحمن بن ابري ان
اسأل ابن عباس عن
هاتين الآيتين ومن يقتل
مؤمنا متعمدا فسأله
فقال لم ينسخها شيء وعن
والذين لا يدعون مع الله
الهة آخر قال نزلت في اهل
الشرك باب فسوف
يكون لزاما هلكة
عمر بن حفص بن غياث
حدثنا ابى حدثنا الاعمش
حدثنا مسلم عن مسروق

بلفظ قال امرني عبد الرحمن بن ابري ان اسأل ابن عباس فذكره وذكر عياض ومن تبعه انه وقع في
رواية ابى عبيد القاسم بن سلام في هذا الحديث من طريق
عن سعيد بن جبيرة بن جبير امرني
سعيد بن عبد الرحمن بن ابري ان اسأل ابن عباس فالحديث من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس
والغيره امرني ابن عبد الرحمن قال وقال بعضهم لعله سقط ابن قبل عبد الرحمن ونصحت من امرني
ويكون الاصل امر ابن عبد الرحمن ثم لا ينسكروا لعله سقط ابن قبل عبد الرحمن واستفادته من ابن عباس فقد سأله
من كان أقدم منه واقفه (قلت) الثابت في الصحيحين وغيرهما من المستخرجات عن سعيد بن جبيرة
امرني عبد الرحمن بن ابري ان اسأل ابن عباس فالحديث من رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس والذي
زاد فيه سعيد بن عبد الرحمن او ابن عبد الرحمن (قوله عن هاتين الآيتين ومن يقتل مؤمنا متعمدا
فسأله فقال لم ينسخها شيء وعن والذين لا يدعون مع الله الهة آخر قال نزلت في اهل الشرك) هكذا
أورده مختصرا وسياف مسلم من هذا الوجه ثم واثم منها ما تقدم في المبعث من رواية جرير بلفظ هاتين
الآيتين ما امرهما التي في سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله الهة آخر والتي في سورة النساء ومن
يقتل مؤمنا متعمدا قال سألت ابن عباس فقال لما نزلت التي في سورة الفرقان قال مشرك ومكة قد
قتلنا النفس ودعونا مع الله الهة آخر واتينا القواحش قال فزالت الامن تاب الآية قال فهذه لاولئك قال
واما التي في سورة النساء فهو الذي قد عرف الاسلام ثم قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم لا توبة له قال
فذكرت ذلك لمجاهد فقال الامن ندم وحاصل ما في هذه الروايات ان ابن عباس كان تارة يحول الآيتين
في محل واحد فلذلك يجوز نسخ احدهما وتارة يحول محلها مختلفا ويمكن الجمع بين كلاميه بأن عموم
التي في الفرقان تخص منها مباشرة المؤمن القتل متعمدا وكثير من السلف يطلقون النسخ على
التخصيص وهذا أولى من حمل كلامه على التناقص وأولى من دعوى انه قال بالنسخ ثم رجع عنه
وقول ابن عباس بأن المؤمن اذا قتل مؤمنا متعمدا لا توبة له مشهور عنه وقد جاء عنه في ذلك ما هو اصرح
مما تقدم فروى احمد والطبري من طريق يحيى الخبار والنسائي وابن ماجه من طريق عمار الزهري
كلاهما عن سالم بن ابى الجعد قال كنت عند ابن عباس بعدما كفف بصره فأثناء رجل فقال ما ترى في
رجل قتل مؤمنا متعمدا قال جزاؤه جهنم خالد فيها وساق الآية الى عظيمها قال لقد نزلت في آخر ما نزل
وما نسخها شيء حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما نزل وحى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال افرأيت ان تاب وآمن وعمل عملا صالحا ثم اهتدى قال واني له التوبة والهدى لفظ يحيى الخبار
والآخر نحوه وجاء على وفق ما ذهب اليه ابن عباس في ذلك الحديث كثيرة منها ما أخرجه احمد
والنسائي من طريق ابى ادريس الخولاني عن معاوية بن وهب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل
ذنب عسى الله ان يغفره الا الرجل يمت كافر او الرجل يقتل مؤمنا متعمدا وقد حمل جهور السلف
وجميع اهل السنة ما ورد من ذلك على التغليب وصححوه اذ توبة القاتل كغيره وقالوا معنى قوله فجزاؤه
جهنم اي ان شاء ان يجازيه تمسكا بقوله تعالى في سورة النساء ايضا ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
ما دون ذلك لمن يشاء ومن الحجج في ذلك حديث الاسرائيلي الذي قتل تسعة وتسعين نفسا ثم اتى تمام المائة
فقال له لا توبة لك فقتله فأكمل به مائة ثم جاء آخر فقال ومن يحول بينك وبين التوبة الحديث وهو مشهور
وسياثي في الرقاق واضحا واذا ثبت ذلك لمن قبل من غير هذه الامة فثله لهم اولى لما خفف الله عنهم من
الاثمال التي كانت على من قبلهم (قوله باب قوله فسوف يكون لزاما هلكة) قال ابو عبيدة في
قوله فسوف يكون لزاما اي جزاء يلزم كل عامل بما عمل وله معنى آخر يكون هلاكا (قوله حدثنا مسلم)
هو ابو الصديق السكوني

سورة الشعراء

بسم الله الرحمن الرحيم

ثبت البسمة لابي ذر مؤخره (قوله وقال مجاهد تعبتون تبثون) وصله الفر يابي عن ورقاء عن ابن ابي
نجيح عنه في قوله اتبثون بكل ريع قال بكل فج آية تعبتون بيا ناول قيل كانوا يمدون في الاسفار بالنجوم
ثم اتخذوا اعلاما في اما كن من نفعه ليهتدوا بها وكانوا في غنية عنها بالنجوم فاتخذوا الببان عبثا (قوله
هضيم يتفتت اذامس) وصله الفر يابي بلفظ يتشم هشما وروى ابن ابي حاتم من وجه آخر عن مجاهد
الطلعة اذامسها تناثر ومن طريق عكرمة قال الهضيم الرطب اللين وقيل المذنب (قوله مسحور بن
مسحورين) وصله الفر يابي في قوله انما انت من المسحورين اي من المسحورين وقال ابو عبيدة كل
من أكل فهو مسحور وذلك ان له سحرا يفرى ما اكل فيه انتهى والسحر بمهملتين بفتح ثم سكون الراء
وقال الفر اء المعنى انك تأكل الطعام والشراب وتسحر به فانت بشر مثلنا لا تفضلنا في شيء (٢) (قوله
في الساجدين في المصلين) وصله الفر يابي كذلك والمراد انه كان يرى من خلفه في الصلاة (قوله اليبكة
والايكة جمع ايبكة وهي جمع الشجر) كذا لابي ذر وغيره جمع شجر ولللبعض جماعة الشجر وقد تقدم
في قصة شعيب من احاديث الانبياء اللفظ الاول مع شرحه والكلام الاول من قول مجاهد ومن قوله
جمع ايبكة الخ هو من كلام ابي عبيدة ووقع فيه سهو فان اليبكة والايكة بمعنى واحد عند اكثر المسهل
الهمزة فقط وقيل لبكة اسم القرية والايكة الغيضة وهي الشجر الملتف واما قوله جمع شجر يقال
جمعها اليك وهو الشجر الملتف (قوله يوم الظلة اظلال العذاب اياهم) وصله الفر يابي وقد تقدم ايضا في
احاديث الانبياء (قوله موزون معلوم) كذا لهم ووقع في رواية ابي ذر قال ابن عباس لعلمكم تخلدون
كانكم ليكة الايكة وهي الغيضة موزون معلوم فاما قوله املككم فوصله ابن ابي طلحة عنه به وحكي
البيغوى في تفسيره عن الواحدي قال كل ما في القرآن اعل فهو للتعبيل الا هذا الحرف فانه للتشبيه كذا
قال وفي الحصر نظر لانه قد قيل مثل ذلك في قوله لعلك باخع نفسك وقد قرأ ابي بن كعب كانكم تخلدون
وقرأ ابن مسعود كي تخلدوا وكان المراد ان ذلك بزعمهم لانهم كانوا يستوثقون من البناء ظنا منهم انها
تحصنهم من امر الله فكانهم صنعوا الحجر صنيع من يعتقد انه يخاد واما قوله ليكة فتقدم بيانه في
احاديث الانبياء ووصله ابن ابي حاتم بهذا اللفظ ايضا واما قوله موزون فبعد له في سورة الحجر ووقع
ذكره هنا غاطا وكانه اتفق من بعض من نسخ الكتاب من محله وقد وصله ابن ابي حاتم ايضا
كذلك ووصله الفر يابي بالاسناد المذكور عن مجاهد في قوله وانبتنا فيهم من كل شيء موزون قال بقدر
مقدور (قوله كالطود كالجليل) وقع هذا لابي ذر منسوب الى ابن عباس وغيره منسوب الى مجاهد والاول
اظهر ووصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وزاد على نشر من الارض ووصله
الفر يابي من طريق مجاهد (قوله وقال غيره لشرذمة الشرذمة طائفة قليلة) كذا لابي ذر وغيره ذكر
ذلك فيما نسب الى مجاهد والاول اولى وهو تفسير ابي عبيدة قال في قوله تعالى ان هؤلاء لشرذمة قليلون اي
طائفة قليلة رذهب الى القوم فقال قليلون والذي اورد الفر يابي وغيره عن مجاهد في هذا انه قال
في قوله ان هؤلاء لشرذمة قليلون قال هم يومئذ ستمائة الف ولا يخصى عدد اصحاب فرعون وروى
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال ذكر لنا ان بني اسرائيل الذين قطع بهم موسى البحر كانوا ستمائة
الف مقاتل بن عشرين سنة فصاعدا وخرج ابن ابي حاتم من طريق ابن اسحق عن ابي عبيدة
عن ابن مسعود قال كانوا ستمائة الف وسبعين الفا ومن طريق ابن اسحق عن عمرو بن ميمون مثله

قال قال عبد الله خمس قد
مضين الدخان والقمر
والروم والبطشة والزام
فسوف يكون لزاما

سورة الشعراء

بسم الله الرحمن الرحيم

وقال مجاهد تعبتون

تبثون هضيم يتفتت اذا

مس مسحور بن مسحورين

اليكة والايكة جمع ايبكة

وهي جمع الشجر يوم

الظلة اظلال العذاب اياهم

موزون معلوم كالطود

كالجليل وقال غيره

لشرذمة الشرذمة طائفة

قليلة في الساجدين

المصلين قال ابن عباس

لعلمكم تخلدون كانكم

(٢) ههنا تقديم وتأخير في

القول في النسخ اه

(قوله الربع الارتفاع من الارض وجعه رية وارباع واحد رية) كذا فيه ورية الاول بفتح
التحتانية والثاني بسكونها وعند جماعة من المفسرين ربع واحد جمعه ارباع ورية بالتحريك
وربع ايضا واحد رية بالسكون كهن وعنه وقال ابو عبيدة في قوله ابنون بكل ربع الربع
الارتفاع من الارض والجمع ارباع ورية والربعة واحد ارباع وقال عبد الرزاق عن معمر عن
قتادة في قوله تعالى بكل ربع اى بكل طريق (قوله مصانع كل بناء فهو مصنعة) هو قول ابى عبيدة وزاد
بفتح النون وبضمها وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة المصانع القصور والحصون وقال عبد الرزاق
المصانع عندنا بلغة اليمن القصور العادية وقال سفيان ما يتخذ فيه الماء ولا بن ابي حاتم من طريق ابن ابي
يحيى عن مجاهد قال المصانع القصور المشيدة ومن وجه آخر قال المصانع بروج الحمام (قوله فرحين
مرحين) كذا لهم ولا بن ابي ذر فرحين بجمع مهملة والاول اصح وصور به بعضهم لقرب مخرج الحاء من
الهاء وليس بشئ قال ابو عبيدة في قوله يوتق فرحين اى مرحين وله تفسير آخر في الذي بعده وسيأتي
تفسيره فرحين بالمرحين في سورة القصص (قوله فرحين بمعناه) يقال فرحين حاذقين (هو كلام ابى
عبيدة ايضا) واشد على المعنى الاول

لا استكين اذا ما زمة اذمت * ولن ترانى بخير فاره الليت

والليت بكسر اللام بعد هاء تحتانية ساكنة ثم مشاة العنق وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
والسكابي في قوله فرحين قال معجبين بصنيع حكيم ولا بن ابي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال آمنين
ومن طريق مجاهد قال فرحين ومن طريق اسمعيل بن ابي خالد عن ابي صالح عن عبد الله بن شداد
قال احدهما حاذقين وقال الآخر جبارين (قوله تعثوا هو اشد الفساد وعثا يعثا) مراده ان
اللفظين بمعنى واحد ولم يرد ان تعثوا مشتق من العيث وقد قال ابو عبيدة في قوله ولا تعثوا في الارض
مفسدين هو من عثت تعثى وهو اشد مبالغة من عثت تعيث وروى ابن ابي حاتم من طريق سعيد عن
قتادة ولا تعثوا اى لا تسيروا في الارض مفسدين (قوله الجبله الخلق جبل خلق ومنه جبلا وجبلا
يعنى الخلق قاله ابن عباس) كذا لا بن ابي ذر وليس عند غيره قال ابن عباس وهو اولى فان هذا كله كلام
ابى عبيدة قال في قوله والجبله الاولين اى الخلق هو من جبل على كذا اى تخلق وفي القرآن ولقد اضل
منكم جبلا مثقل وغير مثقل ومعناه الخلق انتهى وقوله مثقل وغير مثقل لم يبين كيف يتم ما وفيها قراآت
في المشهور بكسرتين وتشديد اللام لنافع وعاصم وبضمة ثم سكون لا بن ابي عمرو وابن عاصم وبكسرتين
واللام خفيفة للاعمش وبضمتين واللام خفيفة للبانين وفي الشواذبضمتين ثم تشديد وبكسرة ثم
سكون وبكسرة ثم فتحة مخففة وفيها قراآت اخرى واخرج ابن المنذر عن طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس قال في قوله والجبله الاولين قال خلق الاولين ومن طريق مجاهد قال الجبله الخلق ولا بن
ابى حاتم من طريق ابن ابي عمير عن سفيان مثل قول ابن عباس ثم قرأ ولقد اضل منكم جبلا كثيرا
(قوله باب) ولا تعثوا يوم يعثون) سقط باب اغير اى ذر (قوله وقال ابراهيم بن
طهمان الخ) وصلة النسائي عن احمد بن حفص بن عبد الله عن ابيه عن ابراهيم بن طهمان
وساق الحديث بتمامه (قوله عن سعيد المقبري عن ابي هريرة) كذا قال ابن ابي اويس واورد
البخاري هذه الطريق معتمدا عليها وأشار الى الطريق الاخرى التي زيد فيها بين سعيد وابى
هريرة رجل فذكرها معلقة وسعيد قد سمع من ابي هريرة وسمع من ابيه عن ابي هريرة فلهل
هذا ما سمعه من ابيه عن ابي هريرة ثم سمعه من ابي هريرة وسمع من ابيه عن ابي هريرة فلهل
ابيه عنه تاما او سمعه من ابي هريرة ثم يثنيه فيه ابوه وكل ذلك لا يقدح في صحة الحديث وقد

الربع الارتفاع من الارض
وجعه رية وارباع
واحد رية مصنعة كل
بناء فهو مصنعة فرحين
مرحين فرحين بمعناه
ويقال فرحين حاذقين
تعثوا هو اشد الفساد
وعثا يعث عثا الجبله
الخلق جبل خلق ومنه
جبلا وجبلا وجبلا يعنى
الخلق قاله ابن عباس
باب ولا تعثوا يوم
يعثون وقال ابراهيم
ابن طهمان عن ابن ابي
ذئب عن سعيد بن ابي
سعيد المقبري عن ابيه عن
ابى هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال

وجد الحديث اصل عن ابي هريرة من وجه آخر اخرجه البزار والحاكم من طريق حماد بن سلمة عن
ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة وشاهده عندهما ايضا من حديث ابي سعيد (قوله ان ابراهيم
يرى اياه يوم القيامة وعليه الغبرة والتمرة والغبرة هي التمرة) كذا اوردته مختصرا ولفظ القسائي وعليه
الغبرة والتمرة فقال له قد نهيتك عن هذا فعصيتني قال لكى لا اعصيتك اليوم الحديث فمرف من هذا
ان قوله والغبرة هي التمرة من كلام المصنف واخذ من كلام ابي عبيدة وانه قال في تفسير سورة يونس
ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة القتر الغبار واشد لذلك شاهدان قال ابن التين وعلى هذا فتقوله في سورة
عبس غبرة ترهقها غبرة تأكيد لفظي كأنه قال غبرة فوقها غبرة وقال غيرهم لاء الغبرة ما يغشى الوجه
من الكرب والغبرة ما يعلوه من الغبار واحدهما حصى والاخر معنوي وقبل التمرة شدة الغبرة بحيث
يسود الوجه وقبل التمرة سواد الدخان فاستعير هنا (قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن ابي اويس واخوه
هو ابو بكر بن عبد الحميد (قوله في الطريق الموصولة يلقي ابراهيم اياه فيقول يا رب انك وعدتني
ان لا تخزني يوم يبعثون فيقول الله اني حرمت الجنة على الكافرين) هكذا اوردته هنا مختصرا وسأفه
في ترجمة ابراهيم من احاديث الانبياء ما (٢) (قوله يلقي ابراهيم اياه آزر) هذا موافق لظاهر
القرآن في تسمية والده ابراهيم وقد سبقت نسبه في ترجمة ابراهيم من احاديث الانبياء وحكي الطبري
من طريق ضعيفة عن مجاهد ان آزر اسم الصنم وهو شاذ (قوله وعلى وجه آزر قرة وغبرة) هذا
موافق لظاهر القرآن وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها غبرة اي يغشاها غبرة فالذي يظهر ان الغبرة الغبار
من التراب والتمرة السواد الكائن عن الكآبة (قوله فيقول له ابراهيم الم اقل لك لا اعصني فيقول ابوه
فاليوم لا اعصيتك) في رواية ابراهيم بن طهمان فقال له قد نهيتك عن هذا فعصيتني قال لكى لا اعصيتك
واحدة (قوله فيقول ابراهيم يا رب انك وعدتني ان لا تخزني يوم يبعثون فاي خزي اخزي من ابي
الابعد) وصف نفسه بالابعد على طريق القرص اذ لم تقبل شفاعته في ابيه وقيل الا بعد صفة ابيه اي
انه شديد البعد من رحمة الله لان الفاسق بعيد منهم فالكافر ابعد وقيل الابعد بمعنى البعيد والمراد اهلالك
ويؤيد الاول ان في رواية ابراهيم بن طهمان وان اخزيت ابي فتعد اخزيت الابعد وفي رواية ايوب
يلقي رجل اياه يوم القيامة فيقول له اي ابن كنت لك فيقول خيرا بن فيقول هل انت مطيعي اليوم فيقول
نعم فيقول خذ بازرتي فياخذ بازرتي ثم يطلق حتى يأتي ربه وهو يعرض الخلق فيقول الله يا عبدى ادخل
من اي ابواب الجنة شئت فيقول اي رب ابي معي فانك وعدتني ان لا تخزني (قوله فيقول الله اني حرمت
الجنة على الكافرين) في حديث ابي سعيد فينادي ان الجنة لا يدخلها مشرك (قوله ثم يقال يا ابراهيم
ما تحت رجلك انظر فينظر فاذا هو بذيخ متلطخ فيؤخذ بقوائمها فيلقى في النار) في رواية ابراهيم بن
طهمان فيؤخذ منه فيقول يا ابراهيم ابن ابوك قال انت اخذته مني قال انظر اسفل فينظر فاذا ذبيخ متخرج
في نثنه وفي رواية ايوب فيمسح الله اياه ضبعا فياخذ بانفه فيقول يا عبدى ابوك هو فيقول لا وعزتك
وفي حديث ابي سعيد فيحول في صورة فيبعثه ويرجح منته في صورة ضبعا زاد ابن المنذر من هذا
الوجه فاذا رآه كذا تبرأ منه قال لست ابي والذبيخ كسر الذال المعجمة بعد هاء تنحنية سا كنة ثم جاء
معجمة ذكر الضباع وقيل لا يقال له ذبيخ الا اذا كان كثير الشعر والضبعان لغة في الضبع وقوله متلطخ
قال بعض الشراح اي في رجيع اودم او طين وقد عينت الرواية الاخرى المراد وانه الاحتمال الاول حيث
قال فيتخرج في نثنه قبل الحكمة في مسخه لتنفق نفس ابراهيم منه ولتلايق في النار على صورته فيكون

ان ابراهيم عليه الصلاة
والسلام يرى اياه يوم
القيامة عليه الغبرة
والتمرة والغبرة هي التمرة
حدثنا اسمعيل حدثنا
اخى عن ابن ابي ذئب عن
سعيد المقبري عن ابي
هريرة رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يلقي ابراهيم اياه فيقول
يا رب انك وعدتني
ان لا تخزني يوم يبعثون
فيقول الله اني حرمت
الجنة على الكافرين

(٢) قوله يلقي ابراهيم
اياه آزر وقوله وعلى وجه
الخ وقوله فيقول ابراهيم
الم اقل الخ وقوله فيقول
ابراهيم يا رب الخ ليست
في نسخ المتن التي بأيدينا
وحرر رواية الشارح اه

قوله ثم يقال الخ ليس في
متن الصحيح هنا وذكره
القسطاني ونسبه على انه
في احاديث الانبياء اه

فيه غضاضة على ابراهيم وقيل الحكمة في مسخه ضبعا ان الضبيع من احق الحيوان وآزر كان من احق
البشر لانه بعد ان ظهر له من ولده من الآيات البينات اصر على الكفر حتى مات واقتصر في مسخه على
هذا الحيوان لانه وسط في التشويه بالنسبة الى مادونه كالكلب والخنزير والى ما فوقه كالاسد مثلا ولان
ابراهيم بالغ في الخضوع له وخفض الجناح فاني واستكبروا صر على الكفر فعمدوا بمسوخة الذل يوم
القيامة ولان للضبيع عوجا فاشير الى ان آزر لم يستقم فيؤمن بل استمر على عوجه في الدين وقد استشكل
الاسماعيلى هذا الحديث من اصله وطعن في صحته فقال بعد ان اخرج به هذا خبر في صحته نظر من جهة
ان ابراهيم علم ان الله لا يخلف الميعاد فكيف يحمل ما صار لايه خزيه مع علمه بذلك وقال غيره هذا
الحديث مخالف لظاهر قوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له
انه عدو لله تبرأ منه انتهى والجواب عن ذلك ان اهل التفسير اختلفوا في الوقت الذي تبرأ فيه ابراهيم
من ابيه فتيل كان ذلك في الحياة لدنيا لمات آزر مشركا وهذا اخرج الطبري من طريق حبيب بن ابي
ثابت عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس واسناده صحيح وفي رواية فلما مات لم يستغفر له ومن طريق علي
ابن ابي طلحة عن ابن عباس نحوه قال استغفر له ما كان حيا فلما مات امسك واورده ايضا من طريق
مجاهد وقتادة وعمر بن دينار نحو ذلك وقيل انما تبرأ منه يوم القيامة لما يمس منه حين مسخ على ما صرح
به في رواية ابن المنذر التي اشترت اليها وهذا الذي اخرج الطبري ايضا من طريق عبد الملك بن ابي
سليمان سمعت سعيد بن جبيرة يقول ان ابراهيم يقول يوم القيامة رب والدي رب والدي فاذا كان الثالثة
اخذ بيده فيلقت اليه وهو ضبعا فببرأ منه ومن طريق عبيد بن عمير قال يقول ابراهيم لايه اني كنت
آمرا في الدنيا وتعصيتي ولست تاركا اليوم فخذ بمعصيتي فخذ بضبعيه فمسح ضبعا فاذا رآه ابراهيم
مسح برأ منه ويمكن الجمع بين القولين بانه تبرأ منه لما مات مشركا فترك الاستغفار له لكان لما رآه يوم
القيامة ادركته الرافة والرقفة فسأل فيه فلما رآه مسخ يمس منه حينئذ تبرأ منه تبرأ ابديا وقيل ان
ابراهيم لم يتيقن موته على الكفر بجواز ان يكون آمن في نفسه ولم يطع ابراهيم على ذلك ويكون تبرئه
منه حينئذ بعد الحال التي وقعت في هذا الحديث قال الكرماني فان قلت اذا ادخل الله اياه النار فقد
انجز اه قوله انك من تدخل النار فقد اجزته وخزي الوالد خزي الولد فيلزم الخلف في الوعد وهو محال
ولو لم يدخل النار لزم الخلف في الوعد وهو المراد بقوله ان الله حرم الجنة على الكافرين والجواب
انه اذا مسخ في صورة ضبع والقي في النار لم يبق الصورة التي هي سبب الخزي فهو عمل بالوعد والوعد
وجواب آخر وهو ان الوعد كان مشروطا بالايمان وانما استغفر له وفاء بما وعده فلما تبين له انه
عدو لله تبرأ منه (قلت) وما قدمته يؤدي المعنى المراد مع السلامة مما في اللفظ من الشناعة والله اعلم
﴿ قوله يا بـ ﴾ وانذر عشيرتك الاقربين واخفض جناحك الى جانبك (هو قول ابي عبيدة
وزاد كلامك) قوله عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين (هذا من مراسيل
الصحابه وبذلك جزم الاسماعيلى لان ابا هريرة انما سلم بالمدينة وهذه القصة وقعت بمكة وابن عباس
كان حينئذ صالم يولد واماط فلا يؤيد الثاني نداه فاطمة فانه يشعر بانها كانت حينئذ بحيث تخطب
بالاحكام وقد قدمت في باب من انشأ الى آباءه في اوائل السيرة النبوية احتمال ان تكون هذه القصة
وقعت مرتين لكن الاصل عدم تكرار النزول وقد صرح في هذه الرواية بان ذلك وقع حين نزلت نعم وقع
عند الطبراني من حديث ابي امامة قال لما نزلت وانذر عشيرتك جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى
هاشم ونساء واهله فقال يا بني هاشم اشركوا انفسكم من النار واسعوا في فكاك رقابكم يا عائشة بنت

باب وانذر عشيرتك
الاقربين واخفض جناحك
الى جانبك في حديثنا عمر
ابن حفص بن غياث حدثنا
ابي حدثنا الاعمش حدثني
عمر بن مرة عن سعيد بن
جبيرة عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال لما نزلت
وانذر عشيرتك الاقربين

ابن بكر يا حفصة بنت عمر يا أم سلمة قد كره حديثا طويلا فهذا ان ثبت دل على تعدد القصة لان القصة
 الاولى وقعت بمكة اتصر بوجه في حديث الباب انه بعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وام سلمة عنده
 ومن اذواجه الا بالمدينة فيجوز ان تكون متأخرة عن الاولى فيمكن ان يحضرها ابو هريرة وابن عباس
 ايضا ويحمل قوله لما نزلت جمع اي بعد ذلك لان الجمع وقع على الفور وله كان نزل اوله وانذر عشر تلك
 الاقر بين فجمع قريش فم ثم خص كما سيأتي ثم نزل ثانيا ورهطك منهم المخلصين فخص بذلك بني هاشم
 ونساءه والله اعلم وفي هذه الزيادة تعقب على النووي حيث قال في شرح مسلم ان البخاري لم يخرجها
 اعني ورهطك منهم المخلصين اتمادا على ما في هذه السورة واغفل كونها موجودة عند البخاري في سورة
 تبت (قوله لما نزلت وانذر عشر تلك الاقر بين) زاد في تفسير تبت من رواية ابن اسامة عن الاعمش بهذا
 السند ورهطك منهم المخلصين وهذه الزيادة وصلها الطبري من وجه آخر عن عمرو بن مرة انه كان
 يقرأها كذلك قال القرطبي لعل هذه الزيادة كانت قرآنا فنسخت تلاوتها ثم استشكل ذلك بان المراد
 انذار الكفار والمخاص صفة المؤمن والجواب عن ذلك انه لا يمنع حذف الخاص على العام فقوله وانذر
 عشر تلك عام فيمن آمن منهم ومن لم يؤمن ثم حذف عليه رهط المخلصين تنويها لهم وتاكيدا واستدلال
 بعض المالكية بقوله في هذا الحديث يا فاطمة بنت محمد سلبني من مالي ما شئت لا اغني عنك من الله
 شيئا ان النيابة لا تدخل في اعمال البراذل لولا ذلك لكان يتحمل عنها صلى الله عليه وسلم بما يخصها
 فاذا كان عمله لا يقع نيابة عن الله فغيره اولى بالمنع وتعقب بان هذا كان قبل ان يعامه الله تعالى بانه
 يشفع فيمن اراد وتقبل شفاعته حتى يدل قوما بالجنة بغير حساب ويرفع درجات قوم آخر بن ويخرج
 من النار من دخلها بذنوبه او كان المقام مقام الذخيرة والتحذير او انه اراد المبالغة في الخس على
 العمل ويكون في قوله لا اغني شيئا اضمارا لان اذن الله لي بالشفاعة (قوله فجعل ينادي يا بني فھر
 يا بني عدى لبطون قريش) في حديث ابن هريرة قال يمعشر قريش او كلمة نحوها ووقع عن البلاذري
 من وجه آخر عن ابن عباس ابن من هذا اول نظمه فقال يا بني فھر فابتهعوا ثم قال يا بني غالب فرجع بنو
 محارب والحارث ابنا فھر فقال يا بني لوى فرجع بنو الادرم بن غالب فقال يا آل كعب فرجع بنو عدى
 وسهم وجح فقال يا آل كلاب فرجع بنو مخزوم وتيم فقال يا آل قصي فرجع بنو زهرة فقال يا آل عبد
 مناف فرجع بنو عبد الدار وعبد العزى فقال له ابو لهب هو لا بنو عبد مناف عندك وعند الواقدي انه
 قصر الدعوة على بني هاشم والمطلب وهم يومئذ خمسة واربعون رجلا وفي حديث علي بن عبد الله بن اسحق
 والطبري والبيهقي في الدلائل انهم كانوا اجنادا ربعون يزيدون رجلا او ينقصون وفيه عمومته ابو طالب
 وحزرة والعباس وابو لهب ولان ابن ابي حاتم من وجه آخر عنه انهم يومئذ اربعون رجلا او اربعون
 ورجل وفي حديث علي من الزيادة انه صنع لهم شاة على ثريد وتعقب ابن وان الجميع اكلوا من ذلك وشربوا
 وفضلت فضلة وقد كان الواحد منهم يأتي على جميع ذلك (قوله ارايتكم لو اخبرتكم الخ) اراد بذلك
 تقريرهم بانهم يعلمون صدقه اذا اخبر عن الامر الغائب ووقع في حديث علي ما علم شابان العرب
 جاء قومه بأفضل ما جئتمكم به اني قد جئتمكم بخير الدنيا والاخرة (قوله كنتم مصدقي) بتشديد
 التبعائية (قوله قال فاني نذير لكم) اي منسذرو وقع في حديث قبيصة بن محارب وزهير بن عمرو
 عند مسلم واحمد فجعل ينادي انما انا نذير وانما مثلي ومثلكم كرجل راى العدو فجعل يهتف
 يا صبا جاء يعني بنذر قومه وفي رواية موسى بن وردان عن ابن هريرة عند احمد قال انا النذير والساعة
 الموعدة وعند الطبري من مسلسل قسامة بن زهير قال بلغني انه صلى الله عليه وسلم وضع اصابعه في اذنه

صعد النبي صلى الله عليه
 وسلم على الصفا فجعل
 ينادي يا بني فھر يا بني
 عدى لبطون قريش حتى
 اجتمعوا فجعل الرجل
 اذا لم يستطيع ان يخرج
 ارسل رسولا لينظر ماهو
 فجاء ابو لهب وقريش فقال
 ارايتكم لو اخبرتكم ان
 خيلا بالوادي تريد ان
 تغير عليكم اكنتم مصدقي
 قالوا نعم ما جربنا عليك
 الا صدقا قال فاني نذير لكم
 بين يدي عذاب شديد
 فقال ابو لهب تبالك سائر
 اليوم الهذا جعلتنا

ورفع صوته وقال يا صاحبه ووصله مرة أخرى عن قسامة عن أبي موسى الأشعري وأخرجه الترمذي
 موصولا أيضا (قوله فزلت بتيدا أبي طيب وتب) في رواية أبي اسامة بتيدا أبي طيب وقد تب رزاد
 هكذا قرأها الأعمش يومئذ انتهى وأبست هذه القراءة فيما نقل القراء عن الأعمش فالذي يظهر أنه قرأها
 هكذا الأقران يزيد قوله في هذا السياق يومئذ فانه يشعر بأنه كان لا يستمر على قراءتها كذلك والمحموظ
 أنها قراءة ابن مسعود وحده (قوله في حديث أبي هريرة اشتروا أنفسكم من الله) أي باعتبار تخليصها
 من النار كانه قال أسلموا واسلموا من العذاب فكان ذلك كالشراء كأنهم جعلوا الطاعة بمنزلة التجارة وأما قوله
 تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم فهناك المؤمن بائع باعتبار تحصيل الصواب والثمن الجنة وفيه
 إشارة إلى أن النفوس كلها ملك لله تعالى وإن من أطاعه حتى طاعته في امتثال أو امره واجتناب نواهيه
 وفي ما عليه من الثمن وباللغة التوفيق (قوله يا بني عبد مناف اشتروا أنفسكم من الله يا عباس الخ)
 في رواية موسى بن طلحة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بشافهم
 وخص فقال يا معشر قريش انفسوا أنفسكم من النار يا معشر بني كعب كذلك يا معشر بني هاشم
 كذلك يا معشر بني عبد المطلب كذلك الحديث (قوله يا صفية عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 بنصب عمه ويجوز في صفة الرفع والنصب وكذا القول في قوله يا فاطمة بنت محمد (قوله تابعه اصبح عن
 ابن وهب الخ) سبق التنبيه عليه في الوصايا وفي الحديث أن الأقرب للرجل من كان يجمعه هو وجداء على
 وكل من اجتمع معه في جددون ذلك كان أقرب إليه وقد تقدم البحث في المراد بالأقرب بين والأقرب في
 الوصايا أو السر في الأمر بالذوار الأقرب بين أو لأن الجهة إذا قامت عليهم تعدت إلى غيرهم والافكانواعلة
 للأبعدين في الامتناع وإن لا يأخذ ما يأخذ الأقرب للقريب من العطف والرافة فيجاء بهم في الدعوة
 والنحو يقف لذلك نص له على أنذارهم وفيه جواز تسكين الكافر وفيه خلاف بين العلماء كذا قيل وفي
 إطلاقه نظر لأن الذي منع من ذلك إنما منع منه حيث يكون السياق يشعر بتعظيمه بخلاف ما إذا كان ذلك
 لشهرته بهادون غيرها كما في هذا أو الإشارة إلى ما يؤول امره اليه من طبع جهنم ويحتمل أن يكون ترك
 ذكره باسمه لتبجح اسمه لأن اسمه كان عبدا العزى ويمكن جواب آخر وهو أن التسكين لا ندل بمجردها
 على التعظيم بل يكون الاسم اشرف من التسكين ولهذا ذكر الله الانبياء بأسمائهم دونكناهم

قوله سورة النمل

بسم الله الرحمن الرحيم

سقط سورة والبسالة غير أبي ذر وثبت للنسفي لكن بتقديم البسالة (قوله انطب عما خبأت) في رواية
 غير أبي ذر وانطب بزيادة واو في اوله وهذا قول ابن عباس أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي
 طلحة عنه قال يخرج انطب بعلم كل خفية في السموات والارض وقال القراء في قوله يخرج انطب أي
 الغيث من السماء والنبات من الارض قال وفي هنا معنى من وهو كقولهم ابستخرجن العلم فيكم أي الذي
 منكم وقرا ابن مسعود يخرج انطب من بدل في وروي عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال انطب السر
 ولا بن أبي حاتم من طريق عكرمة مثله ومن طريق مجاهد قال الغيث ومن طريق سعيد بن المسيب قال
 الماء (قوله لا قبل لاطافة) هو قول أبي عبيدة وأخرج الطبري من طريق اسمعيل بن أبي خالد مثله
 (قوله الصرح كل ملاط انخذ من القوارير) كذا لاكثر جيم مكسورة وفي رواية الاصيل بالموحدة
 المفتوحة ومثله لابن السكيت وكتبه الديلمي في نسخته بالموحدة وليست هي روايته والملاط بالميم

فزلت بتيدا أبي طيب وتب
 ما اغنى عنه ماله وما كسب
 * حدثنا أبو اليمان أخبرنا
 شعيب عن الزهري قال
 أخبرني سعيد بن المسيب
 وابو سلمة بن عبد الرحمن
 أن أبا هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 حين أنزل الله وأنذر
 عشرين ألفا قال
 يا معشر قريش أو كلمة
 نحوها اشتروا أنفسكم
 لا اغنى عنكم من الله شيئا
 يا بني عبد مناف لا اغنى
 عنكم من الله شيئا يا عباس
 ابن عبد المطلب لا اغنى
 عنك من الله شيئا يا صفية
 عمه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا اغنى عنك
 من الله شيئا ويا فاطمة بنت
 محمد صلى الله عليه وسلم
 سليني ما شئت من مالي
 لا اغنى عنك من الله شيئا
 * تابعه اصبح عن ابن وهب

عن يونس عن ابن شهاب
 * (سورة النمل) *
 بسم الله الرحمن الرحيم
 انطب عما خبأت لا قبل
 لاطافة الصرح كل ملاط
 انخذ من القوارير

قوله اشتروا أنفسكم من
 الله هذه الزيادة هنا ليست
 موجودة بنسخ الصحيح
 التي بأيدينا وحررها

المكسورة الطين الذي يوضع بين ساقتي البناء وقيل المصخر وقيل كل بناء عال منفرد وبالموحدة المفتوحة ما كسبت به الارض من حجارة اورخام اركاس وقد قال ابو عبيدة الصرح كل بلاط تخزن من قوارير والصرح القصر واخرج الطبري من طريق وهب بن منبه قال امر سليمان الشياطين فعملت له الصرح من زجاج كانه الماء بياضاً ثم ارسل الماء تحتة ووضع سريره فيه فجلس عليه وعكفت عليه الطير والجن والانس ليريهام ملكها واعرز من ملكها فلما رأت ذلك بالقيس حسبته بلعة وكشفت عن ساقها لتخوضه ومن طريق محمد بن كعب قال سجن سليمان فيه دواب البحر الحيتان والضفادع فلما رآته حسبته بلعة وكشفت عن ساقها فاذا هي احسن الناس ساقاً وقد ما فامرها سليمان فاستترت (قوله والصرح القصر وجاعته صروح) هو قول ابي عبيدة كما تقدم وسيأتي له تفسير آخر بعد هذا بقيل (قوله وقال ابن عباس ولها عرش سرير كريمة حسن الصنعة وغلاء الثمن) وصلة الطبري من طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس في قوله ولها عرش عظيم قال سرير كريمة حسن الصنعة قال وكان من ذهب وقوائمه من جوهر ولزاولا بن ابي حاتم من طريق زهير بن محمد قال حسن الصنعة غالي الثمن سرير من ذهب وصفحته من مول بالياقوت والزبرجد طولها ثمانون ذراعاً في اربعين (قوله يا ثوني مسلمين طائعين) وصلة الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق ابن جرير عن ابي ايمن مقرر بن بدين الاسلام ورجح الطبري الاول واستدل له (قوله ردف اقرب) وصلة الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله عسى ان يكون ردف لكم اقرب لكم وقال ابو عبيدة في قوله تعالى عسى ان يكون ردف لكم اي جاء بعدكم رد عوى المبردان اللام زائدة وان الاصل ردفكم قاله علي ظاهر اللفظ واذا صح ان المراد به اقرب صح تعديته باللام كقوله اقرب للناس حسابهم (قوله جامدة قائمة) وصلة الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله (قوله اوزعني) اوزعني اي سددني اليه وقال في موضع آخر اي الهمني وبالناسي جزم القراء (قوله وقال مجاهد نكروا) وصلة الطبري من طريقه ومن طريق قتادة وغيره نحوه واخرج ابن ابي حاتم من وجه آخر صحيح عن مجاهد قال امر بالعرش فغير ما كان احمر جعل اخضر وما كان اخضر جعل اصفر غير كل شيء عن حاله ومن طريق عكرمة قال زيد رافيه وانقصوا (قوله والقيس ما اقتبست منه النار) ثبت هذا للنسفي وحده وهو قول ابي عبيدة قال في قوله تعالى واآتيكم بشهاب قيس اي بشعلة نار ومعنى قيس ما اقتبست من النار ومن الجمر (قوله واوتينا العلم بقوله سليمان) وصلة الطبري من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد بن سداونقل الواحدى انه من قول بلقيس فاته مفرة بصحة نبوة سليمان والاول هو المعتمد (قوله الصرح بركة ماء ضرب عليها سليمان قوارير والبسها اياه) في رواية لاصيلي اياها واخرج الطبري من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد قال الصرح بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوارير والبسها قال وكانت هلباء شقراء ومن وجه آخر عن مجاهد كشفت بلقيس عن ساقها فاذا هم اشعر او ان فامر سليمان بالنورة فصنعت ومن طريق عكرمة نحوه قال فكان اول من صنعت له النورة وصلة ابن ابي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس

والصرح القصر وجاعته
صروح وقال ابن عباس
ولها عرش سرير كريمة
حسن الصنعة وغلاء الثمن
يا ثوني مسلمين طائعين
ردف اقرب جامدة قائمة
اوزعني اجعلني وقال
مجاهد نكروا غيروا
والقيس ما اقتبست منه
النار واوتينا العلم بقوله
سليمان الصرح بركة ماء
ضرب عليها سليمان قوارير
البسها اياه

﴿ سورة القصص ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
كل شيء هالك الا وجهه الا
ملكه

﴿ قوله سورة القصص ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت سورة والبسمة لغير ابي ذر والنسفي (قوله الا وجهه الا ملكه) في رواية النسفي وقال معمر

فذكره ومعه هذا هو ابو عبيدة بن المشي وهذا كلامه في كتابه شجار القرآن لكن بلفظ الا هو
وكذا نقله الطبري عن بعض اهل العربية وكذا ذكره الفراء وقال ابن التين قال ابو عبيدة الا وجهه
اي جلاله وقيل الاياه تقول اكرم الله وجهك اي اكرمك الله (قوله و يقال الا ما يريد به وجهه)
نقله الطبري ايضا عن بعض اهل العربية ووصله ابن ابي حاتم من طريق خصيف عن مجاهد مثله ومن
طريق سفيان الثوري قال الا ما يقني به وجه الله من الاعمال الصالحة انتهى ويتخرج هذان القولان
على الخلاف في جواز اطلاق شيء على الله فن اجازة قال الاستملاء متصل والمراد بالوجه الذات والعرب
تعبر بالاشراف عن الجلالة ومن لم يجوز اطلاق شيء على الله قال هو منقطع اي لكن هو تعالى لم يملك او متصل
والمراد بالوجه ما عمل لاجله (قوله وقال مجاهد فعميت عليهم الانباء الحجج) وصله الطبري من
طريق ابن ابي نجيم عنه (قوله باب انك لانهم يدي من احببت ولكن الله يهدي من
يشاء) لم يختلف النقلة في انها زلت في ابي طالب واختلفوا في المراد بعميت فقلت المراد احببت
ههنا يه وقل احببته هو امراته منك (قوله عن ابيه) هو المسيب بن حزن بفتح المهملة وسكون
الزاي بعدها فون وقد تقدم بعض شرح الحديث في الجنائز (قوله لما حضرت ابا طالب الوفاة) قال
الكرماني المراد حضرت علامات الوفاة والافلو كان انتهى الى المعايضة لم ينفعه الايمان لو آمن ويدل
على الاول ما وقع من المراجعة بينه وبينهم انتهى ويحتمل ان يكون انتهى الى تلك الحالة اسكن رجا النبي
صلى الله عليه وسلم انه اذا اقر بالتوحيد ولو في تلك الحالة ان ذلك ينفعه بخصوصه وتسوغ شفاعته
صلى الله عليه وسلم لمساكنه منه ولهذا قال اجادل لك بها واشفع لك وسباني بيانه ويؤيد الخصوصية انه
بعد ان امتنع من الاقرار بالتوحيد وقال هو على ملة عبد المطلب ومات على ذلك ان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يترك الشفاعة له بل شفع له حتى خفف عنه العذاب بالنسبة لغيره وكان ذلك من الخصائص في
حقه وقد تقدمت الرواية بذلك في السيرة النبوية (قوله جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد
عنده ابا جهل وعبد الله بن ابي امية) يحتمل ان يكون المسيب حضر هذه القصة فان المذكورين
من بني مخزوم وهو من بني مخزوم ايضا وكان الثلاثة يومئذ كفارا فبات ابو جهل على كرهه واسلم
الاخران واما قول بعض الشراح هذا الحديث من مراسيل الصحابة فرددناه استدل بأن المسيب
على قول مصعب من مسلمة الفتح وعلى قول العسكري ممن بايع تحت الشجرة قال فأيا ما كان فلم
يشهد بوفاة ابي طالب لانه توفي هو وخديجة في ايام متقاربة في عام واحد والنبي صلى الله عليه وسلم
يومئذ نحو الخمسين انتهى ووجه الرد انه لا يلزم من كون المسيب تأخر اسلامه ان لا يشهد بوفاة ابي طالب
كما شهد بها عبد الله بن ابي امية وهو يومئذ كفر ثم اسلم بعد ذلك وعجب من هذا القائل كيف
يعزو كون المسيب كان ممن بايع تحت الشجرة الى العسكري ويغفل عن كون ذلك ثابتا في هذا الصحيح
الذي شرحه كما مر في المغازي راضحا (قوله اي عم) اما اي فهو بالتخفيف حرف نداء واما عم
فهو منادى مضاف ويجوز فيه اثبات الياء وحذفها (قوله كلمة) بانصب على البذل من لا اله الا الله
او الاختصاص ويجوز الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف (قوله احاج) بتشديد الجيم من الحاجة وهي
مفاعلة من الحاجة والجيم مفتوحة على الجزم جواب الامر والتقدير ان تقل احاج ويجوز الرفع على انه
خبر لمبتدأ محذوف ووقع في رواية معمر عن الزهري بهذا الاسناد في الجنائز اشهد بدل احاج وفي رواية
مجاهد عند الطبري اجادل عنك بها زاد الطبري من طريق سفيان بن حسين عن الزهري قال اي اعم
انك انظروا الناس على حقوا احسنهم عندي بدا فقل كلمة تعجب لي بها الشفاعة فبذل يوم القيامة

ويقال الا ما يريد به وجه
الله وقال مجاهد فعميت
عليهم — اسم الانباء الحجج
* (باب قوله انك لانهم يدي
من احببت ولكن الله
يهدي من يشاء) * حدثنا
ابو اليمان اخبرنا شعيب
عن الزهري قال اخبرني
سعيد بن المسيب عن ابيه
قال لما حضرت ابا طالب
الوفاة جاءه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فوجد عنده
ابا جهل وعبد الله بن ابي
امية بن المغيرة فقال اي
عم قل لا اله الا الله كلمة
احاج لك بها عند الله فقال
ابو جهل وعبد الله بن ابي
امية اترغب عن ملة عبد
المطلب

(قوله فلم يزل يعرضها) بفتح اوله وكسر الراء وفي رواية الشعبي عند الطبري فقال له ذلك مرارا (قوله ويعيدانه بتلك المقالة) اي ويعيدانه الى الكفر بتلك المقالة كأنه قال كان قارب ان يقولها فيردانه ووقع في رواية معمر فيعودان له بتلك المقالة وهي ارضع ووقع عند مسلم فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويقول له تلك المقالة قال الفرطبي في المغنم كذا في الاصول وعندنا كثير الشيوخ والمعنى انه عرض عليه الشهادة وكررها عليه ووقع في بعض النسخ ويعيدان له بتلك المقالة والمراد قول ابي جهم ورفيقه له اترغب عن ملة عبد المطلب (قوله آخر ما تكلمهم على ملة عبد المطلب) خبر مبدأ محذوف اي هو على ملة وفي رواية معمر هو على ملة عبد المطلب و أراد بذلك نفسه ويحتمل ان يكون قال انا فغيرها الراوي نفسه ان يحكي كلام ابي طالب استقباحا للفظ المذكور وهي من التصرفات الحسنة ووقع في رواية مجاهد قال يا ابن اخي ملة الاشياخ ووقع في حديث ابي حازم عن ابي هريرة عند مسلم والترمذي والطبري قال لولا ان يعبرني قريش يقولون ما حمله عليه الاجزع الموت لا قررت بها عينك وفي رواية الشعبي عند الطبري قال لولا ان يكون علي بن ابي طالب ان افعل وضبط جزع بالجيم والزاي ولبعض رواية مسلم بالخاء المعجمة والراء (قوله واي ان يقول لا اله الا الله) هو تأكيده من الراوي في نفي وقوع ذلك من ابي طالب وكأنه استند في ذلك الى عدم سماعه ذلك منه في تلك الحال وهذا القدر هو الذي يمكن اطلاعه عليه ويحتمل ان يكون اطاعه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك (قوله والله لا استغفرن لك ما لم انه عني) قال الزين بن المنير ليس المراد طلب المغفرة العامة والمسامحة بذنب الشرك وانما المراد تخفيف العذاب عنه كما جاء مبينا في حديث آخر (قلت) وهي غفلة شديدة منه فان الشفاعة لابي طالب في تخفيف العذاب لم ترد وطلبها لم يثب عنه وانما وقع النهي عن طلب المغفرة العامة وانما سأل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم اقتداء بابراهيم في ذلك ثم ورد نسخ ذلك كما سيأتي بيانه واصله (قوله فأنازل الله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين) اي ما ينبغي لهم ذلك وهو خبر بمعنى النهي هكذا وقع في هذه الرواية وروى الطبري من طريق شعبة عن عمرو بن دينار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فلا ازال استغفر لابي طالب حتى ينهاني عنه ربي فقال اصحابه لا تستغفرون لابائنا كما استغفر نبينا لعمه فنزلت وهذا فيه اشكال لان وفاة ابي طالب كانت بمكة قبل الهجرة اتفاقا وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى قبره لما اعتد فاستأذن ربه ان يستغفر لها فنزلت هذه الآية والاصل عدم تكرار النزول وقد اخرج الحاكم وابن ابي حاتم من طريق ابيوب بن هاني عن مسروق عن ابن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى المقابر فانبهت فاجاء حتى جلس الى قبر من هاجاه طويلا ثم بكى فبكينا لبعائه فقال ان القبر الذي جلست عنده قبر امي واني استأذنت ربي في الدعاء لها فلم يأذن لي فأنازل علي ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين واخرج احمد من حديث ابن بريدة عن ابيه نحوه وفيه نزل بنا ونحن معه قريب من المنابر كب ولم يذكر نزول الآية وفي رواية الطبري من هذا الوجه لما قدم مكة اتى رسم قبر ومن طريق فضيل بن مزعوم عن عطية لما قدم مكة وقف على قبر امه حتى سحنت عليه الشمس وجاء ان يؤذن له فيستغفر لها فنزلت والطبري من طريق عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس فهو حديث ابن مسعود وفيه لما هبط من ثنية عسفان وفيه نزول الآية في ذلك فلهذه طرف في بعضها بعضها وفيها دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة ابي طالب ويؤيده ايضا انه صلى الله عليه وسلم قال يوم احد بعد ان شج وجهه رب اخضر لقومي فانهم لا يعلمون لكن يحتمل في هذا ان يكون الاستغفار

فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيدانه بتلك المقالة حتى قال ابو طالب آخر ما تكلمهم على ملة عبد المطلب واي ان يقول لا اله الا الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا استغفرن لك ما لم انه عني فانزل الله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين وانزل الله في ابي طالب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء قال ابن عباس اولى القوة لا يرفعها العصبية من الرجال لتنوء لتثقل فارغا الا من ذكر موسى الفرحين المرحين فصبيه اتبعي اثره وقد يكون ان يقص الكلام نحن نقص عليك عن جنب عن بعدو عن جنابة واحدو عن اجتناب ايضا نبطش ونبطش بأنثرون بتشاورون

خاصة بالاحياء وليس البحث فيه فيحتمل ان يكون نزول الآية تأخرا وان كان سببها تقدم ويكون
 لنزولها سببان متقدم وهو امر ابي طالب وتأخر وهو امر آمنه ويؤيد تأخير النزول ما تقدم في تفسير
 راعة من استغفاره صلى الله عليه وسلم للمنافقين حتى نزل النهي عن ذلك فان ذلك يقتضي تأخير النزول
 وان تقدم السبب ويشير الى ذلك ايضا قوله في حديث الباب وانزل الله في ابي طالب ان لا تهدي من
 احببت لانه يشعر بأن الآية الاولى نزلت في ابي طالب وفي غيره والثانية نزلت فيه وحده ويؤيد
 تعدد السبب ما اخرج احمد من طريق ابي اسحق عن ابي الخليل عن علي قال سمعت رجلا يستغفر
 لوالديه وهما مشركان فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله ما كان للنبي الآية وروى
 الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد قال قال المؤمنون الانستغفروا بائنا كما استغفر ابراهيم
 لابيئه فزالت ومن طريق قتادة قال ذكرنا له ان رجلا فذكر نحوه وفي الحديث ان من لم يعمل خيرا
 قط اذا ختم عمره بشهادة ان لا اله الا الله حكم باسلامه واجريت عليه احكام المسلمين فان قارن نطق
 لسانه عقد قلبه نفعه ذلك عند الله تعالى بشرط ان لا يكون وصل الى حد انقطاع الامل من الحياة وعجز
 عن فهم الخطاب ورد الجواب وهو وقت المعايضة واليه الاشارة بقوله تعالى وليست التوبة للذين
 يعمون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الا ان الله اعلم (قوله العدوان والعداء
 والتعدي واحد) اي بمعنى واحد واراد تفسير قوله في قصة موسى وشعيب فلا عدوان على والعداء بفتح
 العين محدود قال ابو عبيدة في قوله فلا عدوان على وهو والعداء والتعدي والعدو كله واحد والعدو
 من قوله عدافلان على فلان (قوله وقال ابن عباس اولي القوة لا يرفها العصبة من الرجال لتتوعد لشغل
 فارغا الا من ذكر موسى الفرحين المرحين قصصه اتبعي اثره وقد يكون ان يقص الكلام نحن
 نقص عليك عن جنب عن بعدو عن جنابة واحدو عن اجتناب ايضا نبطش ونبطش (اي بكسر الطاء
 وضمة هاء) (يا عمرون يتشاورون) هذا جبعه سقط لابي ذر والاصيلي وثبت لغيرهما من اوله الى قوله ذكر
 موسى تقدم في احاديث الانبياء في قصة موسى وكذا قوله نبطش الى آخره واما قوله الفرحين المرحين
 فهو عند ابن ابي حاتم موصول من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وقوله قصبة اتبعي اثره وصله
 ابن ابي حاتم من طريق القاسم بن ابي بزة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال في قوله وقالت لاخته
 قصبة قصي اثره وقال ابو عبيدة في قوله قصبة اتبعي اثره يقال قصصت آثارا اقوم وقال في قوله فبصرت
 به عن جنب اي عن بعدو تجنب ويقال ما تأنيذا الا عن جنابة وعن جنب (قوله تأجرني تأجر فلانا تعطيه
 اجر او منه التعرية اجر لك الله) ثبت هذا للنسفي وقد قال ابو عبيدة في قوله علي ان تأجرني ثماني حجج
 من الاجارة يقال فلان تأجر فلانا ومنه اجر لك الله (قوله الشاطي والشط واحدو هما ضفقا وعدوتا
 الوادي) ثبت هذا للنسفي ايضا وقد قال ابو عبيدة فودي من شاطي الوادي الشاطي والشط واحد
 وهما ضفقا الوادي وعدوتا (قوله كأنهم اجان) في رواية اخرى حبة تسمى والحيات اجناس الجان والافاعي
 والاساود ثبت هذا للنسفي ايضا وقد تقدم في بدء الخلق (قوله مقبوحين مهلكين) هو قول ابو عبيدة
 ايضا (قوله وصلنا بيناه واتمهناه) هو قول ابو عبيدة ايضا واخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي في
 قوله واتمهنا وصلنا لهم القول قال بينا لهم القول وقيل المعنى اتبعنا بعضه بعضا فانصل وهذا قول الفراء
 (قوله يجي بجلب) هو يسكون الجيم وفتح اللام ثم موحدة وقال ابو عبيدة في قوله يجي اليه
 ثمرات كل شئ اي يجمع كما يجمع الماء في الجايصة فيجمع للوارد (قوله بطرت اشرت) قال

العدوان والعداء والتعدي
 واحد آتس ابصر الجذوة
 قطعة غليظة من الخشب
 ليس فيها لهب والشهاب
 فيه لمب والحيات اجناس
 الجان والافاعي والاساود
 رداً معينا قال ابن عباس
 يصد في وقال غيره سشد
 سنجينك كماء وزت شياً
 فقد جعلت له عضداً
 مقبوحين مهلكين وصلنا
 بيناه واتمهناه يجي بجلب
 بطرت اشرت

قوله العدوان والعداء الخ
 بين هذه القولة والتي
 بعدها تقديم وتأخير
 بالنسبة لنسخ الصحيح
 التي بأيدينا وقوله تأجرني
 الخ وقوله بعده قوله
 الشاطي والشط واحد
 الخ ليست هذه الزيادة
 بالنسخ التي بأيدينا وحرر
 محلها من المتن اه وقوله
 كأنهم اجان هذا لم يوجد
 بالنسخ التي بأيدينا وثبت
 بدله ما ذكره وهو قوله
 والحيات اجناس الخ كما
 نرى بالهامش اه

ابو عبيدة في قوله وكم اهل كنان قرية بطرت معيشتها اي اشربت وطفت وبعث والمعنى بطرت في معيشتها
فانتصب بزعم الخافض وقال الفراء المعنى ابطرت معيشتها (قوله في امها رسول الام القرى مكة وما حولها سكن تخفي
قال ابو عبيدة ام القرى مكة في قول العرب وفي رواية اخرى لتمذرام القرى ومن حولها ولا بن ابى
حاتم من طريق قتادة نحوه ومن وجه آخر عن قتادة عن الحسن في قوله في امها قال في ارائها (قوله سكن
تخفي اكننت الشئ اخفيته وكننته اخفيته واظهرته) كذا لاكثر ولبعضهم اكننته اخفيته وكننته
اخفيته وقال ابن فارس اخفيته سترته وخفيته اظهرته وقال ابو عبيدة في قوله وربك يعلم ما تكن
صدورهم اي تخفي يقال اكننت ذلك في صدرى بالفتح وكننت الشئ خفيته وهو غير الثب وقال
في موضع آخر اكننت وكننت واحدا وقال ابو عبيدة اكننته اذا اخفيته واظهرته وهو من الاضداد
(قوله ويكن الله مثل الم تر ان الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر يوسف عليه وبضيق) وقع هذا الخبر ابى
ذروه وقول ابى عبيدة قال في قوله تعالى ويكن الله اي الم تر ان الله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
في قوله ويكن الله اي اولا يعلم ان الله (قوله باب ان الذي فرض علينا القرآن) سقطت
الترجمة لغير ابى ذر (قوله اخبرنا يعلى) هو ابن عبيد (قوله حدثنا سفيان العصفري) هو ابن دينار
التمار كما تقدم تخفيفه في آخر الجنازة وليس له في البخاري سوى هذين الموضعين (قوله لرادك الى معاد
قال الى مكة) هكذا في هذه الرواية وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال كان ابن عباس يكره تفسير
هذه الآية وروى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال لرادك الى معاد قال الى الجنة واسناده ضعيف
ومن وجه آخر قال الى الموت واخرجه ابن ابى حاتم واسناده لا بأس به ومن طريق مجاهد قال يحسب اليوم
القيامة ومن وجه آخر عنه الى مكة وقال عبد الرزاق قال معمر واما الحسن والزهرى فقالا هو يوم
القيامة وروى ابو يعلى من طريق ابى جعفر محمد بن علي قال سألت ابا سعيد عن هذه الآية فقال معاده
آخريته وفي اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف

سورة العنكبوت ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

سقطت سورة والبسملة لغير ابى ذر (قوله وقال مجاهد وكانوا مستبصرين ضلالة) وصله ابن ابى حاتم
من طريق شبيب بن عباد عن ابن ابى نجيع عن مجاهد بن داود وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال
معجبين بضلالتهم واخرج ابن ابى حاتم من وجه آخر عن قتادة قال كانوا مستبصرين في ضلالتهم معجبين
بها (قوله وقال غيره الحيوان والحي واحد) ثبت هذا لابي ذر وحده وللاصمى والحيوان والحياء واحد
وهو قول ابى عبيدة قال الحيوان والحياء واحد وزاد منه قولهم نهر الحيوان وان نهر الحياء وقول حبيب
حيوان والحيوان والحياء اسمان منه وللطبري من طريق ابى نجيع عن مجاهد في قوله لى الحيوان
قال لا موت فيها (قوله فليعلمن الله علم الله ذلك انما هي بمنزلة فليميز الله كقوله ليميز الله الطيب من
الطيب) وقال ابو عبيدة في قوله تعالى فليعلمن الله الذين آمنوا اي فليميزن الله لان الله قد علم ذلك
من قبل (قوله انما الامع انما لهم اوزارهم هو قول ابى عبيدة ايضا وروى عبد الرزاق عن معمر
عن قتادة في هذه الآية قال من دعا قوما الى ضلالة فعليه مثل اوزارهم ولا بن ابى حاتم من وجه آخر
عن قتادة قال ولا يحملن انما لهم اوزارهم وانما الامع انما لهم اوزارهم من اضلوا

قوله سورة الروم ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

سقطت سورة والبسملة لغير ابى ذر (قوله وقال مجاهد يهتدون يهتدون) وصله الفريابي من طريق

في امها رسول الام القرى مكة وما حولها سكن تخفي
اكننت الشئ اخفيته
وكننته اخفيته واظهرته
ويكن الله مثل الم تر ان الله يسط الرزق لمن يشاء
ويقدر يوسف عليه وبضيق
عليه (باب ان الذي
فرض علينا القرآن) *
حدثنا محمد بن مقاتل
اخبرنا يعلى حدثنا سفيان
العصفري عن عكرمة
عن ابن عباس لرادك الى
معاد قال الى مكة

* (سورة العنكبوت)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

قال مجاهد مستبصرين

ضلالة وقال غيره الحيوان

والحي واحد فليعلمن الله

علم الله ذلك انما هي بمنزلة

فليميز الله كقوله ليميز الله

الطيب انما الامع انما لهم

اوزارهم اوزارهم

* (سورة الروم)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

فلا ير يوم اعطى يتخى

افضل فلا اجر له فيها قال

مجاهد يهتدون يهتدون

قوله وقال مجاهد الخ منها

في الشرح تقديم وتأخير

في كل النسخ بالتسبة لما في

الصحيح الذي بأيدينا اه

يعهدون يسوون المضاجع الودق المطر قال ابن عباس هل لكم مما ملكت ايمانكم في الآلهة وفيه تخافونهم ان يرثوكم كما يرث بعضكم بعضا يصدعون يتفرقون فاصدع ٣٦٢ وقال غيره ضعف وضعف لغتان وقال مجاهد السواى الاساءة جزاء

المسيئين * حدثنا محمد ابن كثير حدثنا سفيان حدثنا منصور والاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال بينا رجل يحدث في كعدة فقال يحيى عدنان يوم القيامة قياخذ باسراع المناقنين وابصارهم ياخذ المؤمن كهيشة الزكام ففرعنا فانت ابن مسعود وكان متكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم لا اعلم فان الله قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين وان قرىشا بطوا عن الاسلام فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اعني عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة حتى هلكوا فيها واكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والارض كهيشة الدخان فجاءه ابوسفيان فقال يا محمد جئت تأمرنا بصلاة الرحم وان قومك قد هلكوا فدعا الله فقرا فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله

ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون اي ينعمون ولا بن ابي حاتم والطبري من طريق يحيى بن ابي كثير قال لذة السماع ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس يحبرون قال بكرمون (قوله فلا يرثون من اعطى يتغنى افضل فلا اجر فيها) وصله الطبري من ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله وما آتيتكم من ربالير بوفى اموال الناس قال يعطى ماله يتغنى افضل منه وقال عبد الرزاق عن عبد العزيز بن ابي رواد عن الضحاك في هذه الآية قال هذا هو الربا الحلال يهدى الشيء ليشاب افضل منه ذاك لاله ولا عليه واخرجه ابن ابي حاتم من وجه آخر عن عبد العزيز وزادونهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه خاصة ومن طريق اسمعيل بن ابي خالد عن ابراهيم قال هذا في الجاهلية كان يعطى الرجل قرابته المال يكثر به ماله ومن طريق محمد بن كعب القرظي قال هو الرجل يعطى الآخر الشيء ليكافئه به ويراد عليه فلا يرثون عند الله ومن طريق الشعبي قال هو الرجل يلصق بالرجل فيخدمه ويسافر معه فيجعل له ربح بعض ما يتجر فيه وانما اعطاه التماس عونه ولم يرد به وجه الله (قوله يعهدون يسوون المضاجع) وصله الفر يابي من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله فلا نفسهم يعهدون قال يسوون المضاجع (قوله الودق المطر) وصله الفر يابي ايضا بالاسناد المذكور (قوله قال ابن عباس هل لكم مما ملكت ايمانكم في الآلهة وفيه تخافونهم ان يرثوكم كما يرث بعضكم بعضا) وصله الطبري من طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس في هذه الآية قال هي في الآلهة وفيه يقول تخافونهم ان يرثوكم كما يرث بعضكم بعضا والضمير في قوله فيه الله تعالى اي ان المثل لله وللانسان فانه المالك والاصنام مملوكة والمملوك لا يساوى المالك ومن طريق ابي مجاز قال ان مملوكا لا يخاف ان يقاسمك مالك وليس له ذلك كذلك الله لا شريك له ولا بن ابي حاتم من طريق سعيد بن قتادة قال هذا مثل ضرب به الله لمن عدل به شيئا من خلقه يقول اكان احد منكم مشاركا مملوكا في فراشه وزوجته وكذلك لا يرضى الله ان يعدل به احد من خلقه (قوله يصدعون يتفرقون فاصدع) اما قوله يتفرقون فقال ابو عبيدة في قوله يومئذ يصدعون اي يتفرقون واما قوله فاصدع فيشير الى قوله تعالى فاصدع بما تؤمر وقد قال ابو عبيدة ايضا في قوله فاصدع بما تؤمر اي افرق وامضه واصل الصدع الشق في الشيء وخصه الراغب بالشيء الصلب كالخديد تقول صدعته فانصدع بالتخفيف وصدعته فتصدع بالتثقيب ومنه صداع الراس لتوهم الاشتقاق فيه والمراد بقوله اصدع اي فرق بين الحق والباطل بدعائك الى الله عز وجل وافصل بينهما (قوله وقال غيره ضعف وضعف لغتان) هو قول الاكثر وقرئ بهما فالجمهور بالضم وقرأ عاصم وحزرة بالقح في الالفاظ الثلاثة وقال الخليل الضعف بالضم ما كان في الجسد وبالفتح ما كان في العقل (قوله وقال مجاهد السواى الاساءة جزاء المسيئين) وصله الفر يابي واختلف في ضبط الاساءة فقيل بكسر الهزة والمد وجوز ابن التين فتح اوله بمدود او مقصور او هو من آسى اي حزن وللطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى ان كذبوا اي الذين كفروا جزاؤهم العذاب ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على قریش بالستين وسؤالهم له الدعاء برفع القحط وقد تقدم شرح ذلك في الاستسقاء وما يتعلق بالذي وقع في صدر الحديث من الدخان في تفسير سورة الدخان ان شاء الله تعالى وقوله ان من العلم ان يقول لما لا يعلم لا اعلم اي ان تميز المعلوم من المجهول نوع من العلم وهذا مناسب لما اشهر من ان لا ادري نصف العلم ولان

القول

عائدون افكشف عنهم عذاب الآخرة

اذا جاءهم عادوا الي كفرهم فذلك قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى يوم يدرولنا ما يوم يدرولنا غلبت الروم الى سبغهم والروم قد مضى

(باب لا تبديل لخلق الله لدين الله خلق الاولين والاولين والافطرة الاسلام) *حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل يحسون فيها من جدعاء ثم يقول فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم *(سورة لقمان)* *(بسم الله الرحمن الرحيم)* *لا تشرك بالله ان الشرك اظلم عظيم* *حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه ٣٦٣ قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اينالم يلبس ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس بذلك الا نسمع الى قول لقمان لابنه ان الشرك اظلم عظيم*(باب قوله ان الله عنده علم الساعة)* *حدثني اسحق عن جرير عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم مبارز للناس اذ اتاه رجل بمشي فقال يا رسول الله ما الايمان قال الايمان ان تؤمن بالله وملائكته ورسوله ولفائه وتؤمن بالبعث الاخر قال يا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال يا رسول الله ما الاحسان قال الاحسان

القول فيما لا يعلم قسم من التكليف (قوله باب لا تبديل لخلق الله لدين الله خلق الاولين والاولين) اخرج الطبري من طريق ابراهيم النخعي في قوله لا تبديل لخلق الله قال لدين الله ومن طرق عن مجاهد وعكرمة وقيادة وسعيد بن جبيرة والضحاك مثله وفيه قول آخر اخرج الطبري من طرق عن ابن عباس وعكرمة ومجاهد قال الاحصاء وروى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ان هذا الاخلق الاولين يقول دين الاولين وهذا يؤيد الاول وفيه قول آخر اخرج ابن ابي حاتم من طريق الشعبي عن علقمة في قوله خلق الاولين قال اختلاف الاولين من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد قال كذبهم ومن طريق قتادة قال سيرتهم (قوله والافطرة والاسلام) هو قول عكرمة وصله الطبري من طريقه وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك في او اخر كتاب الجنائز ثم ذكر حديث ابي هريرة ما من مولود الا يولد على الفطرة وقد تقدم بسنده ومتمنه في كتاب الجنائز مع شرحه في باب ما قبل في اولاد المشركين

قوله سورة لقمان ﴿قوله﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)*

سقطت سورة والبسمة لغير ابي ذر وسقطت البسمة فقط للنسفي (قوله لا تشرك بالله ان الشرك اظلم عظيم) ذكر فيه حديث ابن مسعود في تفسير قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وقد تقدم شرحه مستوفي في كتاب الايمان ﴿قوله﴾ (قوله ان الله عنده علم الساعة) ذكر فيه حديث ابي هريرة في سؤال جبريل عن الايمان والاسلام وغير ذلك وفيه خمس لا يعلمهن الا الله وقد تقدم شرح الحديث مستوفي في كتاب الايمان وسبأ في التوحيد شئ يتعلق بذلك (قوله حديث عمرو بن محمد بن زائدة ان ابا هريرة ان عبد الله بن عمر قال) هكذا قال ابن وهب وخالفه ابو عاصم فقال عن عمر بن محمد بن زيد عن سالم عن ابن عمر اخرج له الاسماعيلي فان كان محفوظا احتمل ان يكون لعمر ابن محمد فيه شيخان ابو وهب وعمر ابيه (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس ثم قرأ ان الله عنده علم الساعة) هكذا وقع مختصرا وفي رواية ابي عاصم المذكورة مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيب يعني الآية كلها وقد تقدم في تفسير سورة الرعد وفي الاستسقاء من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر بلفظ مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله ما في غدا الا الله الحديث هذا السياق في الخمس وفي تفسير الانعام من طريق الزهري عن سالم عن ابيه بلفظ مفاتيح الغيب خمس ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة واخرجه الطيالسي في مسنده عن ابراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ اوتي نبيكم مفاتيح الغيب الا الخمس ثم تلا الآية واطنسه دخل له متن في متن فان هذا اللفظ

ان تعبد الله كانت تراه فان لم تكن تراه فانه يرالك قال يا رسول الله متى الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ولكن سأحدثك عن اشراطها اذا ولدت المرأة ربها فذلك من اشراطها واذا كان الحفاة العراة رؤس الناس فذلك من اشراطها في خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيب ويعلم ما في الارحام ثم انصرف الرجل فقال ردوا علي فأخذوا ويردوا فلم يروا شيئا فقال هذا جبريل جاء بعلم الناس دينهم حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال حدثني عمرو بن محمد بن زائدة ان ابا هريرة ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس ثم قرأ ان الله عنده علم الساعة

اخرجه ابن مردويه عن طريق عبد الله بن ساجدة عن ابن مسعود بنحوه وقال الشيخ ابو محمد بن ابي
 جرة عبر بالمفتاح اتقرب الامر على السامع لان كل شئ جعل بثلث وبنه حجاب فقد غيب عنك والتوصل
 الى معرفته في العادة من الباب فاذا افلق الباب احتجج الى المفتاح فاذا كان الشئ الذي لا يطالع على
 الغيب الا بتوصيله لا يعرف موضعه فكيف يعرف الغيب انتهى ملخصا وروى احمد والبخاري وصححه
 ابن حبان والحاكم من حديث يزيد بن ربيعة رفعه قال خمس لا يعلمهن الا الله ان الله عنده علم الساعة الاية
 وقد تقدم في كتاب الايمان بيان جهة الحصر في قوله لا يعلمهن الا الله ويراد هنا ان ذلك يمكن ان يستفاد
 من الاية الاخرى وهي قوله تعالى قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله فالمراد بالغيب المنفي
 فيما هو المذكور في هذه الاية التي في ايمان واما قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من
 ارتضى من رسول الاية فيمكن ان يفسر بما في حديث الطيالسي واما ما ثبت بنص القرآن ان عيسى عليه
 السلام قال انه يخبرهم بما ياكلون وما يدخرون وان يوسف قال انه ينبئهم بتأويل الطعام قبل ان يأتي الى
 فير ذلك مما ظهر من المعجزات والكرامات فكل ذلك يمكن ان يستفاد من الاستثناء في قوله الا من
 ارتضى من رسول فانه يقتضي اطلاع الرسول على بعض الغيب والولي التابع للرسول عن الرسول يأخذ
 وبه يكرم والفرق بينهما ان الرسول بطالع على ذلك بانواع الوحي كلها والولي لا يطالع على ذلك الا بتمام الوهام
 والله اعلم ونقل ابن التين عن الداودي انه انكر على الطبري دعواه انه بقي من الدنيا من هجرة المصطفى
 نصف يوم وهو خمسمائة عام قال وتقوم الساعة ويعود الامر الى ما كان عليه قبل ان يكون شئ غير
 الباري تعالى فلا يبقى غير وجهه فرد عليه بان وقت الساعة لا يعلمها الا الله فالذي قاله مخالف لصريح
 القرآن والحديث ثم تعقبه من جهة اخرى وذلك انه توهم من كلامه انه ينكر البعث فأقدم على تكفيره
 وزعم ان كلامه لا يحتمل تأويلا وليس كما قال بل مراد الطبري انه بصير الامر الى بعد فناء المخلوقات كلها
 على ما كان عليه اولاً ثم يقع البعث والحساب هذا الذي يجب حل كلامه عليه واما انكاره عليه استخراج
 وقت الساعة فهو معذور فيه ويكفي في الرد عليه ان الامر وقع بخلاف ما قال قدم مضت خمسمائة ثم ثلاثمائة
 وزيادة لمكن الطبري تمسك بحديث ابي ثعلبة رفعه ان يعجز هذه الامة ان يؤخرها الله نصف يوم
 الحديث اخرجه ابو داود وغيره لكنه ليس صريحا في انها لا تؤخر اكثر من ذلك والله اعلم وسيأتي
 ما يتعلق بقدر ما بقي من الدنيا في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى

(سورة السجدة)
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 وقال مجاهد مهيئ ضعيف
 نطفة الرجل ضللتنا هلكنا
 وقال ابن عباس الجزا التي
 لا تمطر الا مطرا لا يغني
 عنها شيئا

﴿ قوله سورة السجدة ﴾
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا بد من استطاعت السجدة للنسي واغريهما تنزيل السجدة حسب (قوله وقال مجاهد مهيئ ضعيف
 نطفة الرجل) وصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله من ماء مهيئ ضعيف وللقرابي
 من هذا الوجه في قوله من سلاله من ماء مهيئ قال نطفة الرجل (قوله ضللتنا هلكنا) وصله القرابي
 من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله وقالوا اننا ضللتنا في الارض قال هلكنا (قوله وقال ابن عباس
 الجزا التي لا تمطر الا مطرا لا يغني عنها شيئا) وصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن رجل عن مجاهد
 عنه مثله وذكره القرابي وابراهيم الحري في غريب الحديث من طريق ابن ابي نجيح عن رجل عن
 ابن عباس كذلك زاد ابراهيم وعن مجاهد قال هي ارض ايمن وانكر ذلك الحري وقال ايمن مدينة
 معروفه باليمن فلعل مجاهد قال ذلك في وقت لم تكن ايمن تبيت فيه شيئا واخرج ابن عيينة في تفسيره عن
 عمرو بن دينار عن ابن عباس في قوله الى الارض الجزا قال هي ارض باليمن وقال ابو عبيدة الارض الجزا

يهديين **باب** قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قوة أعين **هـ** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى **٣٦٥** أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين

رات ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال أبو هريرة أنروا أن شتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين **هـ** حدثنا سفيان عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال الله مثله قبل سفيان رواية قال فأى شئ وقال أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح قرا أبو هريرة قرات أعين **هـ** حدثني اسحق بن نصر حدثنا أبو أسامة عن الأعمش حدثنا أبو صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر دخرا من له ما أطلعتم عليه ثم قرا فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون

(١) قوله بضم الدال المهملة في القسطاني ما نصه دخرا بضم الدال وسكون الخاء المعجمة وسكون الميم كذا في الفرع وقال في الصحاح في فصل الدال المعجمة دخرت الشئ أخره دخرا وكذلك أخرته وهو أقتلت

الباب الفظة التي لم يصحبها مطر (قوله يهديين) أخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قولهم أولم يهدهم قال أولم يبين لهم وقال أبو عبيدة في قوله أولم يهدهم أي يبين لهم وشئ من الهدى **باب** قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (قرا الجمهور أخفى بالفتح على البناء للمفعول وقرأ أحزته بالاسكان فعلا مضارعاً من أحزنكم ويؤيده قراءة ابن مسعود ونخفي بنون العظمة وقرأها محمد بن كعب أخفى بفتح أوله وفتح الفاء على البناء للفاعل وهو الله ونحوها قراءة الأعمش أخفيت وذكر المصنف في آخر الباب أن أباه هريرة قرات أعين بصيغة الجمع وجهان ابن مسعود أيضاً أبو الدرداء قال أبو عبيدة ورأيتها في المصحف الذي يقال له الإمام قرة بالهاء على الوجدة وهي قراءة أهل الأمصار (قوله يقول الله تعالى أعددت لعبادي) ووقع في حديث آخر أن سبب هذا الحديث أن موسى عليه السلام سأل ربه من أعظم أهل الجنة منزلة فقال غرست كرامتهم يدي وختمت عليهم أفلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر أخرجه مسلم والترمذي من طريق الشعبي سمعت المغيرة بن شعبه على المنبر يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى سأل ربه فذكر الحديث بطوله وفيه هذا وفي آخره قال ومصدر ذلك في كتاب الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (قوله ولا خطر على قلب بشر) زاد ابن مسعود في حديثه ولا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل أخرجه ابن أبي حاتم وهو يدفع قول من قال إنما قيل للبشر لأنه يخطر بقلوب الملائكة والاولى جل النفي فيه على عمومها فإنه أعظم في النفس (قوله دخرا) بضم الدال المهملة (١) وسكون المعجمة منصوب متعلق بأعددت أي جعلت ذلك لهم مدخورا (قوله من له ما أطلعتم عليه) قال الخطابي كأنه يقول دع ما أطلعتم عليه فإنه سهل في جنب ما أخر لهم (قلت) وهذا لا نفي بشرح بله بغير تقدم من عليها وأما إذا تقدمت من عليها فقد قيل هي بمعنى كيف يقال بمعنى أجل ويقال بمعنى غير أو سوى وقيل بمعنى فضل لكن قال الصنف في انفتحت نسخ الصحيح على من له والصواب إسقاط كلمة من وأتعب بأنه لا يتعين إسقاطها إلا إذا فسرت بمعنى دع وأما إذا فسرت بمعنى من أجل أو من غير أو سوى فلا وقد ثبت في عدة مصنفات خارج الصحيح بآيات من وأخرجه سعيد بن منصور ومن طريقه ابن مردويه من رواية أبي معاوية عن الأعمش كذلك قال ابن مالك المعروف بله اسم فعل بمعنى أترك ناصبا لما يليها بمقتضى المفعولية واستعماله مصدر بمعنى أترك مضافاً إلى ما يليه والفتحة في الأولى بناءة وفي الثانية أعرابية وهو مصدر محمل الفعل ممنوع الصرف وقال الأخفش بله هنا مصدر كما تقول ضرب زيد ويدخل دخول من عليه إذا أدة ووقع في المعنى لابن هشام أن بله استعملت معربة معجورة بمن وإنما بمعنى غير ولم يذكروا هـ وفيه نظر لأن ابن النين حكى رواية من له بفتح الهاء مع وجود من فعلى هذا فهي مبنيّة وما مصدرية وهي وصاتها في موضع رفع على الابتداء والخبر هو الجار والمجرور المتقدم ويكون المراد ببله كيف التي يقصد بها الاستبعاد والمعنى من أين أطلعكم على هذا القدر الذي تقصر عقول البشر عن الإحاطة به ودخول من على بله إذا كانت بمعنى هذا المعنى جائز كما أشار إليه الشريفي في شرح الطاجية (قلت) وأصح التوجيهات لخصوص سياق حديث الباب حيث وقع فيه ولا خطر على قلب بشر دخرا من له ما أطلعتم عليها بمعنى غير وذلك بين لمن تأمله والله أعلم (قوله وقال أبو معاوية) عن الأعمش عن أبي صالح قرا أبو هريرة قرات أعين (قوله أبو عبيدة القاسم بن سلام في

وقول الخطاط ابن حجر بضم المهملة وسكون المعجمة سهواً وسبق قلم اهـ (٢) قوله وقال أبو معاوية الخ ذكر هذا التعليق آخر الباب رواية للشارح وقد كوفي نسخ الصحيح التي بأيدينا الخ وذكر بعده حديثي اسحق بن نصر الخ اهـ مصححه

انفسهم ﴿ حدیثی ابراہیم بن

179

ابن ابی شیبہ عن ابی معاوية به

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما من
مؤمن إلا وأنا أولى الناس
به في الدنيا والآخرة
أقروا إن شئتم النبي أولى
بالمؤمنين من أنفسهم فإما
مؤمن ترك مالا فليبرئه
عصبته من كانوا فان ترك
دينا أو ضياعا فليأتني وأنا
مولاه في باب ادعوتهم
لا بآئهم هو أقط عند
الله * حدثنا معلى بن
إسحاق حدثنا عبد العزيز
ابن المختار حدثنا موسى
ابن عقبة قال حدثني سالم
عن عبد الله بن محمد رضي
الله عنهما أن زيد بن حارثة
مولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما كنا ندعوه
الزيد بن محمد حتى نزل
القرآن ادعوتهم لا بآئهم
هو أقط عند الله في باب
فيهم من قضى نحبه ومنهم
من ينتظر وما بدلو أو تبديل
نحب به عهد أقطارها
جوانبها الفتنة لا توها
لا عطاها * حدثني محمد
ابن إسماعيل حدثنا محمد بن
عبد الله الأنصاري قال
حدثني أبي عن ثمامة عن
أنس بن مالك رضي الله
عنه قال نرى هذه الآية
نزلت في أنس بن النضر من

المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ^{في}
أن زيد بن ثابت قال لما نسخنا الصحف في المصاحف فقدت آية من سورة الأحزاب كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها

فيه اشكال لان ظاهره انه اكتفى مع ذلك بخزيمة وحده والقرآن انما يثبت بالتواتر والذي يظهر في الجواب ان الذي اشار اليه ان فقدته فقد وجدوها مكتوبة لا فقد وجودها فمخوفة بل كانت مخوفة عنده وعند غيره ويدل على هذا قوله في حديث جمع القرآن فاختلعت انتبته من الرقاع والعصب كما سيأتي مبسوطا في فضائل القرآن وقوله خزيمة الانصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين يشير الى قصة خزيمة المذكورة وهو خزيمة بن ثابت كما سأبينه في رواية ابراهيم ابن سعد الا كنية واما قصته المذكورة في الشهادة فاخرجها ابو داود والنسائي ووثقت لنا بعوف بن جزء محمد بن يحيى الذهلي من طريق الزهري ايضا عن عمار بن خزيمة عن عمه وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاع من اعرابي فرسا فاستتبعه ليقضيه عن الفرس فأسرع النبي صلى الله عليه وسلم المشي وابطأ الاعرابي فطفق رجال يعترضون الاعرابي يسأومونه في الفرس حتى زادوه على ثمنه فذكر الحديث قال فطفق الاعرابي يقول لهم شهد ايشهد اني قد بعثتكم فن جاء من المسلمين يقول ويلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لي تقول الا الحق حتى جاء خزيمة بن ثابت فاستمع المراجعة فقال انا اشهد انك قد باعته فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ثم تشهد قال بتصديقك فجعل النبي صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمة بشهادة رجلين ووقع لنا من وجه آخر ان اسم هذا الاعرابي سواد بن الحرث فاخرج الطبراني وابن شاهين من طريق زيد بن الحباب عن محمد ابن زرارة بن خزيمة حدثني عمار بن خزيمة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى فرسا من سواد ابن الحرث فجعله فشهد له خزيمة بن ثابت فقال له بم تشهد ولم تكن حاضرا قال بتصديقك وانك لا تقول الا حقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من شهد له خزيمة او عليه فحسبه قال الخطابي هذا الحديث حمله كثير من الناس على غير محمله وتدرع به قوم من اهل البدع الى استعلال الشهادة لمن عرف عندهم بالصدق على كل شيء ادعاه وانما وجه الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حكم على الاعرابي بعلمه وجرت شهادة خزيمة بحجري التوكيد لقوله والاستظهار على خصمه فصار في التقدير كشهادة الاثنين في غيرها من القضايا انتهى وفيه فضيلة الفطنة في الامور وانما ارفع منزلة صاحبها لان السبب الذي ابداه خزيمة حاصل في نفس الامر يعرفه غيره من الصحابة وانما هو لما اختص بفضله لما غفل عنه غيره مع وضوحه بجوزي على ذلك بأن خص بفضيلة من شهد له خزيمة او عليه فحسبه في تنبيهه زعم ابن التين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لخزيمة لما جعل شهادته شهادتين لا تعداى تشهد على ما لم تشاهده انتهى وهذه الزيادة لم اقف عليها ﴿ قوله باب قبل لازلوا جئت ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن كن واسر حكن سرا حجيلا ﴾ في رواية ابي ذر امتعن كن الآية (قوله وقال معمر) كذا في ذر وسقط هذا العزو من رواية غيره (قوله التبرج ان تخرج زينتها) هو قول ابي عبيدة واسمه معمر بن المثنى ولفظه في كتاب المجاز في قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى هو من التبرج وهو ان يبرزن محاسنهن وتوهم مغايطا ومن قلده اي مراد البخاري معمر بن راشد فنسب هذا الى تخرج عبد الرزاق في تفسيره عن معمر ولا وجود لذلك في تفسير عبد الرزاق وانما اخرج عن معمر عن ابن ابي نجيع عن مجاهد في هذه الآية قال كانت المرأة تخرج تمشي بين الرجال فذلك تبرج الجاهلية وعند ابن ابي حاتم من طريق شيبان عن قتادة قال كانت لهن مشية وتسكسروا وتغنج اذا خرجن من البيوت فنهين عن ذلك ومن طريق عكرمة عن ابن عباس قال قال عمر ما كانت الا جاهلية واحدة فقال له ابن عباس هل سمعت بأولى الا ولها آخره ومن وجه آخر عن ابن عباس قال

اجدها مع احد الامع خزيمة
الانصاري الذي جعل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم شهادته شهادة رجلين
من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه
* (باب قوله يا ايها النبي
قل لازلوا جئت ان كنتن تردن
الحياة الدنيا وزينتها
فتعالين امتعن كن
واسر حكن سرا حجيلا) *
وقال معمر التبرج ان
تخرج محاسنها

سنة الله استنها جعلها
 وحدثنا ابو اليمان اخبرنا
 شعيب عن الزهري قال
 اخبرني ابو سلمة بن عبد
 الرحمن ان عائشة رضي الله
 عنها زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم اخبرته ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جاءها
 حين امر الله ان يخبر أزواجه
 فبدأ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال اني ذاكر
 لك امرا فلا عليك ان
 تستعجلي حتى تستأمرى
 ابويك وقد علم ان ابوي لم
 يكونا بأمر اني بفراقه
 قالت ثم قال ان الله قال
 يا ايها النبي قل لأزواجك
 تمام الايتين فقلت له فاني
 اى هذا استأمر ابوي فاني
 اريد الله ورسوله والدار
 الآخرة * (باب قوله وان
 كنتن تردن الله ورسوله
 والدار الآخرة فان الله
 اعد للعاصيات منسك
 اجرا عظيما) * وقال قتادة
 واذ كن مائة على في
 بيوتكن من آيات الله
 والحكمة القرآن والسنة
 وقال الليث حدثني يونس
 عن ابن شهاب قال اخبرني
 ابو سلمة بن عبد الرحمن
 ان عائشة زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم قالت لما امر
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بتخبر أزواجه بدأ
 فقال اني ذاكر لك امرا

تكون جاهلية اخرى ومن وجه آخر عنه قال كانت الجاهلية الاولى انفس سنة فيما بين نوح وادريس
 واسناده قوى ومن حديث عائشة قالت الجاهلية الاولى بين نوح وابراهيم واسناده ضعيف ومن
 طريق عامر وهو الشعبي قال هي ما بين عيسى ومحمد وعن مقاتل بن حبان قال الاولى زمان ابراهيم
 والاخرى زمان محمد قبل ان يبعث (قلت) ولعله اراد الجمع بين ما نقل عن عائشة وعن الشعبي والله اعلم
 (قوله سنة الله استنها جعلها) هو قول ابى عبيدة ايضا وزاد جعلها سنة ونسبه مغلطاي ومن تبعه ايضا
 الى تخريج عبد الرزاق عن معمر ولبس ذلك فيه (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين امر
 الله ان يخبر أزواجه) سبأنى الكلام عليه في الباب الذي بعده ﴿ (قوله باب قوله وان
 كنتن تردن الله ورسوله) ساقوا كلام الآية الى عظيما (قوله وقال قتادة واذ كن مائة على في بيوتكن
 من آيات الله والحكمة القرآن والسنة) وصله ابن ابى حاتم من طريق معمر عن قتادة بلفظ من آيات الله
 والحكمة القرآن والسنة اورده بصورة اللف والنشر المرتب وكذا هو في تفسير عبد الرزاق (قوله
 وقال الليث حدثني يونس) وصله الذهلي عن ابى صالح عنه واخرجه ابن جرير والنسائي والاسماعيلي
 من رواية ابن وهب عن يونس كذلك (قوله لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخبر أزواجه) ورد
 في سبب هذا التخيير ما اخرج معمر من حديث جابر قال دخل ابو بكر يستأذن على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الحديث في قوله صلى الله عليه وسلم هن حولي كما ترى يسألنني النفقة يعني نساءه وفيه انه
 اعتزلهن شهرا ثم نزلت عليه هذه الآية يا ايها النبي قل لأزواجك حتى بلغ اجرا عظيما قال فبدأ
 بعائشة فذكر نحو حديث الباب وقد تقدم في المظالم من طريق عقيل ويأتى في النكاح ايضا من
 طريق شعيب كلاهما عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن ابى ثور عن ابن عباس عن عمر في
 قصة المرأتين تظاهرا بطوله وفي آخره حين افشته حفصة الى عائشة وكان قد قال ما انا بد اخل
 عليهن شهر من شدة موجدته عليهن حتى عانته الله فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدأ بها
 فقالت له انك اقمعت ان لا تدخل علينا شهرا وقد اصبحنا تسع وعشرين ليلة اعدنا عند اقبال النبي
 صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين قالت عائشة فأنزات آية
 التخيير فبدأ ابى اول امراة فقال اني ذاكر لك امرا فلا عليك ان لاتعجلي الحديث وهذا السياق ظاهره
 ان الحديث كله من رواية ابن عباس عن عمر واما المروى عن عائشة فن رواية ابن عباس عنها وقد
 وقع التصريح بذلك فيما اخرج ابن ابى حاتم وابن مردويه من طريق ابى صالح عن الليث بهذا الاسناد الى
 ابن عباس قال قالت عائشة انزلت آية التخيير فبدأ ابى الحديث لكن اخرج مسلم الحديث من رواية معمر
 عن الزهري ففصله تفصيلا حسنا وذلك انه اخرج بطوله الى آخر قصة عمر في المتظاهرتين الى قوله حتى
 عانته ثم عقبه بقوله قال لزهري فاخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضى تسع وعشرون فذكر
 مراجعتها في ذلك ثم عقبه بقوله قال يا عائشة اني ذاكر لك امرا فلا عليك ان لاتعجلي حتى تستأمرى
 ابويك الحديث فعرف من هذا ان قوله فلما مضت تسع وعشرون الخ في رواية عقيل هو من رواية
 الزهري عن عائشة بهذف الواسطة واعل ذلك وقع عن عمده من اجل الاختلاف على الزهري في الواسطة
 بينه وبين عائشة في هذه القصة بعينها كما بينه المصنف هنا وكان من ادرجه في رواية ابن عباس
 مشى على ظاهر السياق ولم يفتن للتفصيل الذي وقع في رواية معمر وقد اخرج مسلم ايضا من طريق
 سماعة بن الوائلي عن ابن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم
 نساءه دخلت المسجدا الحديث بطوله وفي آخره قال وانزل الله آية التخيير فانفق الحديثان على

ان آية التخيير نزلت عقب فراغ الشهر الذي اعتزلن فيه ووقع ذلك صريحاً في رواية عمرة عن عائشة
 قالت لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم الى نسائه امر ان يخبرهن الحديث اخرجته الطبري
 والطحاوي واختلاف الحديثان في سبب الاعتزال ويمكن الجمع بأن يكون التضييقان جميعاً سبب الاعتزال
 فان قصة المتظاهرين خاصة بما وقصة سؤال النفقة عامة في جميع النسوة ومناسبة آية التخيير بقصة
 سؤال النفقة اليق منها بقصة المتظاهرين وسياً في باب من خير نساءه من كتاب الطلاق بيان الحكم
 فيمن خيرها زوجها ان شاء الله تعالى وقال الماوردي اختلاف هل كان التخيير بين الدنيا والآخرة
 او بين الطلاق والاقامة ففسده على قولين للعلماء اشبه بهما بقول الشافعي الثاني ثم قال انه الصحيح وكذا
 قال القرطبي اختلف في التخيير هل كان في البقاء والطلاق او كان بين الدنيا والآخرة انتهى والذي
 يظهر الجمع بين القولين لان احداً الامر من ملزوم للآخر وكان بين الدنيا والآخرة وبين الآخرة
 فيمكنه وهو مقتضى سياق الآية ثم ظهر لي ان محل القولين حل فوض اليهن الطلاق ام لا لهذا اخرج
 احمد عن علي قال لم يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه الا بين الدنيا والآخرة (قوله فلا علياً
 ان لا تعجلي) اي فلا بأس علياً في التأني وعدم العجلة حتى تشاوري ابويك (قوله حتى تستأمرى
 ابويك) أي تطلبي منهما ان يبيناك رأيهم ما في ذلك ووقع في حديث جابر حتى تستشيري ابويك زاد محمد
 ابن عمرو عن ابى سامة عن عائشة اني عارضت علياً امرانا لا تفتاني فيه شيء حتى تعرضه علي ابويك
 ابى بكر وام رومان اخرجهما الطبري ويستفاد منه ان ام رومان كانت يومئذ موجودة فيرده علي
 من زعم انها ماتت سنة ست من الهجرة فان التخيير كان في سنة تسع (قوله قالت فقلت في اي هذا
 استأمر ابوي) في رواية محمد بن عمرو وقلت فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة ولا أؤامر ابوي
 ابى بكر وام رومان فضحك وفي رواية عمر بن ابى سامة عن ابىه عند الطبري ففرح (قوله ثم فعل ازواج
 النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت) في رواية عقبيل ثم خير نساءه فقلن مثل ما قالت عائشة زاد
 ابن وهب عن يونس في روايته فلم يكن ذلك طلاقاً حين قاله لهن فاخترنه اخرجها الطبري وفي رواية محمد
 ابن عمرو والمذكورة ثم استقرى الحجر يعني حبر ازواجه فقال ان عائشة قالت كذا فقلن ونحن نقول
 مثل ما قالت وقوله استقرى الحجر اي تتبع والحجر بضم المهملة وقح الجيم جمع حجرة بضم ثم تكون
 والمراد مساكن ازواجه صلى الله عليه وسلم وفي حديث جابر المذكور ان عائشة لما قالت بل اختار الله
 ورسوله والدار الآخرة قالت يا رسول الله واسألك ان لا تخبر امرأة من نساءك بالذي قلت فقال لا تسألي
 امرأة منهن الا خبرتها ان الله لم يبعثني متعنتاً وانما بعثني معلماً ميسراً وفي رواية معمر عندهم سلم قال
 معمر فأخبرني ابوب ان عائشة قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك فقال ان الله ارسلني مبلغاً ولم يرسلني متعنتاً
 وهذا منقطع بين ابوب وعائشة ويشهد لصحته حديث جابر والله اعلم وفي الحديث ملاطفة النبي صلى الله
 عليه وسلم لازواجه وحلمه عنهن وصبره علي ما كان يصدر منهن من ادلال وغيره (١) مما يبعثه
 عليهن الغيرة وفيه فضل عائشة لبداءته بها كذا قرره النووي لكن روى ابن مردويه عن طريق
 الحسن عن عائشة انها طليت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوباً فأمر الله نبيه ان يخبر نساءه ما عند الله
 تردن ام الدنيا فان ثبت هذا وكانت هي السبب في التخيير فلعل البداءة بها لذلك لكن الحسن لم يسمع من
 عائشة فهو ضعيف وحديث جابر في ان النسوة كن يسألن النفقة اصح طريقاً منه واذا اقرران
 السبب لم يتخلفا وقد مت في التخيير دل على المراد لاسيما مع تعدد دعائها لها ايضا في البداءة بها في الدخول
 عليها وفيه ان صغر السن مظنة لنقص الراي قال العلماء نعم امر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة

فلا علياً ان لا تعجلي حتى
 تستأمرى ابويك قالت
 وقد علم ان ابوي لم يكونا
 بأمراني بفراقه قالت ثم
 قال ان الله جل ثناؤه قال
 يا ايها النبي قل لا أزواجك
 ان كنتم تردن الحياة
 الدنيا وزينتها الى اجرا
 عظيماً قالت فقلت في اي
 هذا استأمر ابوي فاني
 اريد الله ورسوله والدار

(١) قوله مما يبعثه
 عليهن الغيرة كذا بالنسخ
 وانظره اه مصححه

ان تستأمر ابو يها خشية ان يحماها صغر السن على اختيار الشق الاخر لاحتمال ان لا يكون عندها من
 المدكة ما يدفع ذلك العارض فاذا استشارت ابو يها او صاحبها ما في ذلك من المفيدة وما في مقابلة من
 المصاحبة ولهذا لما فطنت عائشة لذلك قالت قد علم ان ابوي لم يكونا بأصراحي بفراقه ووقع في رواية عمرة عن
 عائشة في هذه القصة وخشي رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثي وهذا شاهد للتأويل المذكور وفيه
 منقبة عظيمة لعائشة وبيان كمال عقلها وصحة رأيها مع صغر سنها وان الغيرة تحمل المرأة الكاملة الراي
 والعقل على ارتكاب ما لا يليق بحالها اسوالها النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يخبر احدا من ازواجه بفعلها
 ولا كنهه صلى الله عليه وسلم لم يعلم ان الحامل لها على ذلك ما طبع عليه النساء من الغيرة ومحبة الاستبداد
 دون ضرر ائرها لم يسمعها بما طابت من ذلك في تنبيه في وقع في النهاية والوسيط التصريح بأن عائشة
 ارادت ان يختار نسائه الفراق فان كانا ذكره فيما فهماه من السياق فذلك والافلم ارني شيء من طرق
 الحديث التصريح بذلك وذكر بعض العلماء ان من خصائصه صلى الله عليه وسلم تخيير ازواجه
 واستند الى هذه القصة ولادلالة فيها على الاختصاص نعم ادعى بعض من قال ان التخيير طلاق انه في حق
 الامة واختص هو صلى الله عليه وسلم بان ذلك في حقه ليس بطلاق وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب
 الطلاق ان شاء الله تعالى واستدل به بعضهم على ضعف ما جاء ان من الازواج حيث نزلت اختارت الدنيا
 فترجوها وهي فاطمة بنت الضحالة لعموم قوله ثم فعل الى آخره (قوله تابعه موسى بن ايعين عن معمر
 عن الزهري اخبرني ابوسلمة) يعني عن عائشة وصلة النسائي من طريق محمد بن موسى بن ايعين حدثنا
 ابي فذكره (قوله وقال عبد الرزاق وابوسفيان المعمرى عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة)
 اما رواية عبد الرزاق فوصلها مسلم وابن ماجه من طريقه واخرجه احمد واسحق في مسنديهما عنه
 وقصر من قصر تخرجهما على ابن ماجه واما رواية ابي سفيان المعمرى فأخرجها الذهلي في الزهريات
 وتابع معمر على عروة جعفر بن برقان ولعل الحديث كان عند الزهري عنهم ما حدث به تارة عن هذا
 وتارة عن هذا والى هذا مال الترمذي وقد رواه عقبيل وشعيب عن الزهري عن عائشة بغير واسطة
 كما قدمته والله اعلم (قوله باب) وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشي الناس والله احق
 ان تخشاه) لم تختلف الروايات انها نزلت في قصة زيد بن حارثة وزينب بنت جحش (قوله حدثنا
 معلى بن منصور) هو الرازي وابس له عند البخاري سوى هذا الحديث وآخر في البيوع وقد قال
 في التاريخ الصغير دخلنا عليه سنة عشر فكانه لم يكثر عنه وهذا حدث عنه في هذين الموضعين بواسطة
 (قوله حدثنا ثابت) كذا قال معلى بن منصور عن حماد وتابعه محمد بن ابي بكر المقدمي وعارم وغيرهما
 وقال السلي بن مسعود وروح بن عبد المؤمن وغيرهما عن حماد بن زيد عن ايوب عن ابي تلابه عن
 انس فلهل الحماد فيه اسنادين وقد اخرج به الاسماعيلي من طريق سليمان بن ايوب صاحب البصري
 عن حماد بن زيد بالاسنادين معا (قوله ان هذه الآية وتخفي في نفسك ما الله مبديه نزلت في شأن
 زينب بنت جحش وزيد بن حارثة) هكذا اقتصر على هذا القدر من هذه القصة وقد اخرج في التوحيد
 من وجه آخر عن حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال جاء زيد بن حارثة يشكو بفعل النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول اتق الله وامسك عليك زوجك قال انس لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتماشيا لكم
 هذه الآية قال وكانت تفتخر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الحديث واخرجه احمد عن مؤمل
 ابن اسمعيل عن حماد بن زيد بهذا الاسناد بلانظ اتق رسول الله صلى الله عليه وسلم منزل زيد بن حارثة
 فجاء زيد يشكوها اليه فقال له امسك عليك زوجك واتق الله فنزلت الى قوله زوجنا كلها قال يعني

* تابعه موسى بن ايعين
 عن معمر عن الزهري
 قال اخبرني ابوسلمة وقال
 عبد الرزاق وابوسفيان
 المعمرى عن معمر عن
 الزهري عن عروة عن
 عائشة في باب قوله وتخفي
 في نفسك ما الله مبديه
 وتخشي الناس والله احق
 ان تخشاه) حدثنا محمد
 ابن عبد الرحيم حدثنا
 معلى بن منصور عن حماد
 ابن زيد حدثنا ثابت عن
 انس بن مالك رضي الله
 عنه ان هذه الآية وتخفي
 في نفسك ما الله مبديه
 نزلت في شأن زينب ابنة
 جحش وزيد بن حارثة

زينب بنت جحش وقد اخرج ابن ابي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساقها سيقافا واضحا حسنا
وانظروا بلغنا ان هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش وكانت امها اميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ان يزوجه زيد بن حارثة مولاه فذكره ذلك
ثم انها رضى بها صانع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها اياه ثم اعلم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه
وسلم بعد انهما من ازواجه فكان يستعصى ان يأمر بطلاقها وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون من
الناس فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمسك عليه زوجته وان يتقي الله وكان يخشى الناس ان
يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امرأة ابنه وكان قد تبنى زيد او عنده من طريق علي بن زيد عن علي بن
الحسين بن علي قال اعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان زينب ستكون من ازواجه قبل ان يزوجه فلما
اتاه زيد بشكوها اليه وقال له اتق الله وامسك عليك زوجك قال الله قد اخبرتك اني امرت بها وتخفى في
نفسك ما الله مبديها وقد اطلب الترمذي الحكيم في تحسين هذه الرواية وقال انها من جواهر العلم المكنون
وكانه لم يقف على تفسير السدي الذي اوردته وهو اوضح سيقافا واضح اسنادا اليه لضعف علي بن زيد بن
جدعان وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال جاء زيد بن حارثة فقال يا رسول الله ان زينب اشتدت علي
لسانها وانا اريد ان اطلقها فقال له اتق الله وامسك عليك زوجك قال والنبي صلى الله عليه وسلم يحب ان
يطلقها ويخشى قالة الناس ووردت آثار اخرى اخرجها ابن ابي حاتم والطبري ونقلها كثير من
المفسرين لا ينبغي التشاغل بها والذي اوردته منها هو المعتمد والحاصل ان الذي كان يخفيه النبي صلى
الله عليه وسلم هو اختيار الله اياه انها ستصير زوجته والذي كان يحمله على اخفاء ذلك خشية قول الناس
تزوج امرأة ابنه واراد الله ابطال ما كان اهل الجاهلية عليه من احكام النبي بأمر لا يبلغ في الابطال
منه وهو تزوج امرأة الذي يدعي ابنا ووقع ذلك من امام المسلمين ليكون ادعى لقبولهم وانما وقع الخطب
في تأويل متعلق الخشية والله اعلم وقد اخرج الترمذي من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي عن عائشة
قالت لو كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من الوحي لكانت هذه الآية واذ تقول للذي انهم
الله عليه يعني بالاسلام وانعمت عليه بالعتق امسك عليك زوجك الى قوله قد رامت دورا وان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما تزوجه قالوا تزوج حيلة ابنه فانزل الله تعالى ما كان محمدا با احدا من رجالكم
الآية وكان تبناه وهو صغير (قلت) حتى صار جدي لا يقال له زيد بن محمد فانزل الله تعالى ادعوهم
لا بانهم الى قوله ومواليكم قال الترمذي روى عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة الى قوله
لكم هذه الآية ولم يذكروا بعده (قلت) وهذا القدر اخرجه مسلم كما قال الترمذي واظن الزائد
بعده مدرجا في الخبر فان الراوي له عن داود لم يكن بالحافظ وقال ابن العربي انما قال عليه الصلاة
والسلام لزيد امسك عليك زوجك اخبارا لما عنده من الرغبة فيها او عنما فلما اطلع زيد على ما عنده
منها من النفرة التي نشأت من تعاطفها عليه وبذاءة لسانها اذن له في طلائها وليس في مخالفة متعلق
الامر لم يتعلق العلم ما يمنع من الاصر به والله اعلم وروى احمد ومسلم والنسائي من طريق سليمان بن
المغيرة عن ثابت عن انس قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اكرما
علي قال فاطمقت فقلت يا زينب اشرى ارسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرما فقلت ما انا
بصانعة شيئا حتى اؤامر ربي فنامت الى مسجد ها ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى دخل عليها فغير اذن وهذا ايضا من ابلاغ ما وقع في ذلك وهو ان يكون الذي كان زوجها هو الخاطب
لئلا يلحق احدان ذلك وقع قهر اغير رضاه وفيه ايضا اختيار ما كان عنده منها هل بقي منه شيء ام لا وفيه

استجاب ففعل المرأة الاستغارة ودعاها عند الخطبة قبل الاجابة وان من وكل امره الى الله عز وجل
 يسر الله له ما هو الا حظ له والانفع دنيا واخرى ﴿ (قوله **باب** قوله ترجى من تشاء منهم
 وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) كذا للجميع وسقط لفظ باب لغير
 ابي ذر وكي الواحدي عن المفسرين ان هذه الآية نزلت عقب نزول آية التخيير وذلك ان التخيير
 لما وقع اشفق بعض الازواج ان يطلقهن ففوض امر القسم اليه فانزلت ترجى من تشاء الآية (قوله قال
 ابن عباس ترجى تؤخر) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس به (قوله ارجه
 اخره) هذا من تفسير الاعراف والشعراء ذكره هنا استطرادا وقد وصله ابن ابي حاتم ايضا من طريق
 عطاء عن ابن عباس قال في قوله ارجه واخاه قال اخره واخاه (قوله حدثنا زكريا بن يحيى) هو الطائي
 وقيل البخاري وقدم تقدم بيان ذلك في العيدين (قوله حدثنا ابو اسامة قال هشام حدثنا) هو من تقديم
 المخبر على الصيغة وهو جائز (قوله كنت اغار) كذا وقع بالغين المعجمة من الغيرة ووقع عند الاسماعيلي
 من طريق محمد بن بشر عن هشام بن عروة بلفظ كانت تعير اللاتي وهن أنفسهن بعين مهملة وتشديد
 (قوله وهن أنفسهن) هذا ظاهر في ان الواهبة أكثر من واحدة ويأتي في النكاح حديث
 سهل بن سعد ان امرأة قالت يا رسول الله اني وهبت نفسي لك الحديث وفيه قصة الرجل الذي
 طلبها قال التمس ولو خافا من حديث انس ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له
 ان لي ابنة قد كرت من جملتها فاثرتك بها فقال قد قبلتها فلم تزل تذكري حتى قالت لم تصدع قط فقال
 لا حاجة في ابتلك واخرجه احمد ايضا وهذه امرأة اخرى بلا شك وعند ابن ابي حاتم من حديث عائشة
 التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم هي خولة بنت حكيم وسيأتي الكلام عليه في كتاب النكاح
 فان البخاري اشار اليه معلقا ومن طريق الشعبي قال من الواهبات ام شريك واخرجه النسائي
 من طريق عروة وعند ابي عبيدة معمر بن المثنى ان من الواهبات فاطمة بنت شريح وقيل
 ان ليلى بنت الخطيم ممن وهبت نفسها له ومن زينب بنت خزيمة جاء عن الشعبي وليس بثابت
 وخولة بنت حكيم وهو في هذا الصحيح ومن طريق قتادة عن ابن عباس قال اتى وهبت نفسها للنبي
 صلى الله عليه وسلم هي ميمونة بنت الحارث وهذا منقطع واورده من وجه آخر من سبل واسناده
 ضعيف وبعارضة حديث سماعة عن عكرمة عن ابن عباس لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امرأة وهبت نفسها له اخرج الطبري واسناده حسن والمراد انه لم يدخل لواحدة ممن وهبت
 نفسها له وان كان مباحا له لانه راجع الى ارادته لقوله تعالى ان اراد النبي ان يستنكحها وقدينت
 عائشة في هذا الحديث سبب نزل قوله تعالى ترجى من تشاء منهم واشارت الى قوله تعالى وامرأة
 مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي وقوله تعالى قد علمنا ما فرضنا عليهم في ازواجهم وروى ابن مردويه
 من حديث ابن عمرو من حديث ابن عباس ايضا قال فرض عليهم ان لا نكاح الا بولي وشاهدين
 (قوله ما اري ربك الا يسارع في هوال) اي ما اري الله الا موجد الماتريد بلا تأخير منزلا لما تحب
 وتختار وقوله ترجى من تشاء منهم اي تؤخرهن بغير قسم وهذا قول الجمهور واورجه الطبري
 عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وابي رزين وغيرهم واخرج الطبري ايضا عن الشعبي
 في قوله ترجى من تشاء منهم قال كن نساء وهن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فدخل ببعضهن
 وارجأ بعضهن لم ينكحهن وهذا شأن المحفوظ انه لم يدخل بأحد من الواهبات كما تقدم وقيل
 المراد بقوله ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء انه كان هم بطلاق بعضهن فعلن له لا اطلقنا

باب قوله ترجى من تشاء
 منهم وتؤوى اليك من
 تشاء ومن ابتغيت ممن
 عزلت فلا جناح عليك
 قال ابن عباس ترجى تؤخر
 ارجه اخره * حدثنا
 زكريا بن يحيى حدثنا ابو
 اسامة قال هشام حدثنا
 عن ابيه عن عائشة رضي
 الله عنها قالت كنت اغار
 على اللاتي وهن أنفسهن
 لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم واقول اتهم المرأة
 نفسها فلما انزل الله تعالى
 ترجى من تشاء منهم وتؤوى
 اليك من تشاء ومن ابتغيت
 ممن عزلت فلا جناح عليك
 قلت ما اري ربك الا يسارع
 في هوال * حدثنا حبان
 ابن موسى اخبرنا عبد الله
 اخبرنا عاصم الاحول عن
 معاذة عن عائشة رضي الله
 عنها ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان

واقسم لنا ما شئت فكان يقسم بعضهم لبعضهم قسما مستويا وهاهنا واللاتي وآهنا ويقسم للباقي ما شاء وهن اللاتي
ارجأهن فحصل ما نقل في تأويل ترجي اقوال احدها تطلق وتعدك ثانياً تعزل من شئت منهم بغير طلاق
وتقسم لغيرها ثانياً تقبل من شئت من الواهبات وترد من شئت وحديث الباب يؤيد هذا والذي قبله
واللفظ محتمل للاقوال الثلاثة وظاهر ما حكته عائشة من استئذانه انه لم يرج احداً منهم بمعنى انه لم
يعزل وهو قول الزهري ما علم انه ارجأ احداً من نسائه اخرج ابن ابي حاتم وعن قتادة اطلق له ان يقسم
كف شاة فلم يقسم الا بالسوية (قوله يستأذن (٢) المرأة في اليوم) اي الذي يكون فيه نوبتها اذا
اراد ان يتوجه الى الاخرى (قوله تابعه عباد بن عباد سمع عاصماً) وصلى ابن مردويه في تفسيره من
طريق يحيى بن معين عن عباد بن عباد وروى عنه في الجزء الثالث من حديث يحيى بن معين رواية ابي بكر
المروزي عنه من طريق المصريين الى المروزي في تكميل في اختلاف في المنى في قوله تعالى في الآية
التي تلي هذه الآية وهي قوله لا تحل لك النساء من بعدهل المراد بعد الاوصاف المذكورة فكان يحل له
صنف دون صنف او بعد النساء الموجودات عند التغيير على قولين والى الاول ذهب ابي بن كعب ومن
واقفه اخرج عبد الله بن احمد في زيادات المسند والى الثاني ذهب ابن عباس ومن واقفه وان ذلك وقع
بجأزة لمن على اختياره من اياه نعم الواقع انه صلى الله عليه وسلم لم يتجدد له زوج امرأة بعد الفصة
المذكورة لكن ذلك لا يرفع الخلاف وقد روى الترمذي والنسائي عن عائشة مامات رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى احل له النساء واخرج ابن ابي حاتم عن ام سلمة رضي الله عنها مثله (قوله باب
قوله لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام الى قوله ان ذلكم كان عند الله عظيماً) كذا لا يذر
والنسي وساق غيرهما الآية كلها (قوله يقال انه ادراكه اني يا نساء فهو آ) اني بفتح الالف والتون
مقصوداً بيا في بكسر النون وانه بفتح الهمزة والنون مخففة فاخره هاء تأنيث بغير مد مصدراً قال ابو
عبيدة في قوله الى طعام غير ناظرين انه اي ادراكه ببلوغه ويقال اني يا نساء اي بلغ وادرك قال الشاعر
تمحضت المنون له بنوم * اني ولكل حامله تمام

وقوله اني بفتح الهمزة وسكون النون مصدر ايضاً وقرا الاعمش وحده آناه بدار اوله بصيغة الجمع مثل
آناه الليل ولكن بغير همز في آخره (قوله لعل الساعة تكون قريبا اذا وصفت صفة المؤنث قلت
قريبة واذا جعلته ظرفاً لا ولم ترد الصفة نزلت الهاء من المؤنث وكذلك لفظها في الواحد في الاثنين
والجمع للذكر والانثى) هكذا وقع هذا الكلام هنا لا يذروا النسي وسقط لغيرهما وهو اوجه لانه
وان اتجه ذكوره في هذه السورة لكن ليس هذا محله وقد قال ابو عبيدة في قوله تعالى وما يدريك
لعل الساعة تكون قريبا مجازاً نظراً لظرف ههنا ولو كان وصفاً للساعة لكان قريبة واذا كانت ظرفاً
فان لفظها في الواحد وفي الاثنين والجمع من المذكور والمؤنث واحداً بغير هاء وبغير تنوين
وجوز غيره ان يكون المراد بالساعة اليوم فلذلك ذكره او المراد شيئاً قريباً او زماناً قريباً او التقدير
قيام الساعة فحذف قيام وروعت الساعة في تأنيث تكون وروعي المضاف المحذوف في تذكير قريباً
وقيل قريباً كتر استعماله استعمل الظروف فهو ظرف في موضع الخبر ثم ذكر المصنف في الباب
ثلاثة احاديث احدها حديث انس عن عمر قال قلت يا رسول الله يدخلك عليك البر والفاجر فلو اهرت
امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله آية الحجاب وهو طرف من حديث اوله واقفت ربي في ثلاث وقصد
تقدم بتمامه في اوائل الصلاة وفي تفسير البقرة ثانياً حديث انس في قصة بناء النبي صلى الله عليه وسلم
بزيئب بنت جحش ونزل آية الحجاب اورده من اربعة طرق من انس بعضها اتم من بعض وقوله لما

من عزلت فلا جناح
عليك فقلت لها ما كنت
تقولين قالت كنت اقول
له ان كان ذاك الى فاني
لا اريد يا رسول الله ان
اوثر عليك احداً * تابعه
عباد بن عباد سمع عاصماً
باب قوله لا تدخلوا بيوت
النبي الا ان يؤذن لكم
الى طعام الى قوله ان ذلكم
كان عند الله عظيماً * يقال
انه ادراكه اني يا نساء
فهو آ ن لعل الساعة
تكون قريبا اذا وصفت
صفة المؤنث قلت قريبة
واذا جعلته ظرفاً لا ولم
ترد الصفة نزلت الهاء
من المؤنث وكذلك لفظها
في الواحد والاثنين والجمع
للذكر والانثى * حدثنا
مسدد عن يحيى عن حميد
عن انس قال قال عمر
رضي الله عنه قلت
يا رسول الله يدخلك
عليك البر والفاجر فلو اهرت
امهات المؤمنين بالحجاب
فانزل الله آية الحجاب
* حدثنا محمد بن عبد الله
الرقاشي حدثنا معمر بن
سليمان قال سمعت ابي
يقول حدثنا ابو جعفر عن
انس بن مالك رضي الله عنه

(٢) قوله المرأة في اليوم
رواية الصحيح في النسخ
التي بأيدينا في يوم المرأة
كما تراه بالهامش اه

لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ابنة جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون واذ هو كان يتهى بالقيام فلم يقموا فلما راي ذلك قام فلما قام قام من قام ٣٧٤ وقد ثلثة نفر فجاء النبي صلى الله عليه وسلم ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا

فانطلقت فجئت فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت ادخل فالتقي الحجاب بيني وبينه فأنزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الاية * حدثنا سليمان ابن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي تلابة قال انس بن مالك انا اعلم الناس بهذه الاية آية الحجاب لما اهديت زينب بنت جحش رضي الله عنها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت معه في البيت صنع طعاما دعا القوم فطعموا يتحدثون فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون فأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه الى قوله من وراء حجاب ففرض الحجاب وقام القوم * حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس رضي الله عنه قال بنى على النبي صلى الله عليه وسلم بن زينب ابنة جحش بنحو بنو لحم فارسلت على

اهديت اي لما زينب الماشطة وزفت الى النبي صلى الله عليه وسلم وزعم الصغاني ان الصواب هديت بغير الف لكن توارد النسخ على انبائها يرد عليه ولا مانع من استعمال الهدية في هذا استعارة (قوله لما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا) في رواية الزهري عن انس كما سيأتي في الاستئذان قال انا اعلم الناس بشأن الحجاب وكان في مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بن زينب بنت جحش اصبح بها عرو وسافدا القوم وفي رواية ابني تلابة عن انس قال انا اعلم الناس بهذه الاية آية الحجاب لما اهديت زينب بنت جحش الى النبي صلى الله عليه وسلم صنع طعاما وفي رواية عبد العزيز بن صهيب عن انس انه كان الداعي الى الطعام قال فيجيء قوم فيأكلون ويخرجون ثم يجيء قوم فيأكلون ويخرجون قال فدعوت حتى ما اجدا احدا وفي رواية حميد فاشبع المسلمين خبرا ولما وقع في رواية الجعد بن عثمان عن انس عنده مسلم وعلقه البخاري قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم فدخل بأهله فصنعت له ام سليم حبا فذهبت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع لي فلانا وفلانا وذهبت فدعوتهم ثم زهاء ثلثة مائة رجل فذكر الحديث في اشباعهم من ذلك وقد تقدمت الاشارة اليه في علامات النبوة ويجمع بينه وبين رواية حميد بأنه صلى الله عليه وسلم اولم عليه باللحم والخبز وارسلت اليه ام سليم الخيس وفي رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس لقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعمنا عليها الخبز واللحم حتى امتد النهار الحديث اخرجه مسلم (قوله قلت يا رسول الله والله ما اجدا احدا قال فارفعوا طعامكم) زاد الاسماعيلي من طريق جعفر بن مهران عن عبد الوارث فيه قال وزينب جالسة في جانب البيت قال وكانت امرأة قد اعطيت جالا وبقى في البيت ثلاثة (قوله ثم جلسوا يتحدثون) في رواية ابني تلابة فجعل يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون (قوله واذ هو كان يتهى بالقيام فلم يقموا فلما راي ذلك قام فلما قام قام من قام وقد ثلثة نفر) في رواية عبد العزيز بن ربيعة ثلثة نفر وفي رواية حميد فلما رجع الى بيته راي رجلا من وفاقه بيان بن عمرو عن انس عند الترمذي واصله عند المصنف ايضا ويجمع بين الروايتين بأنهم اول ما قام وخرج من البيت كانوا ثلاثة وفي آخر ما رجع توجه واحد منهم في اثناء ذلك فصاروا اثنين وهذا اولي من جزم ابن التين بأن احدي الروايتين وهم وجوز الكرماني ان يكون التحديث وقع من اثنين منهم فقط والثالث كان ساكتا فنذكر الثلاثة لحظ الاشخاص ومن ذكر الاثنين لحظ سبب القعود ولم اقف على تسمية احد منهم (قوله فانطلقت فجئت فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم انهم انطلقوا) هكذا وقع الجزم في هذه الرواية بأنه الذي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بخروجهم وكذا في رواية الجعد المذكورة واتفقت رواية عبد العزيز بن ربيعة على ان انسا كان يشك في ذلك ولفظ حميد فلا ادري انا اخبرته بخروجهم ام اخبر وفي رواية عبد العزيز بن ربيعة عن انس فسادري اخبرته واخبروه ومبني للجهول اي اخبر بالوسعي وهذا الشك قريب من شك انس في تسمية الرجل الذي سأل الداعي بالاستقامة فان بعض اصحاب انس جزم عنه بأنه الرجل الاول وبعضهم ذكر انه سأل عن ذلك فقال لا ادري كما تقدم في مكانه وهو محمول على انه كان يذكركم ثم عرض له الشك فكان يشك فيه ثم تذكر فجزم (قوله فذهبت ادخل فالتقي الحجاب بيني وبينه فأنزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الاية) زاد ابو تلابة في روايته الا ان يؤذن لكم الى قوله من وراء حجاب ففرض الحجاب وفي رواية عبد العزيز بن ربيعة اذا وضع رجله في اسكفة الباب داخله والاخرى خارجة ارخى الستر بيني وبينه

الطعام داعيا فيجيء قوم فيأكلون ويخرجون ثم يجيء قوم فيأكلون ويخرجون حتى ما اجدا احدا ادعو واترات ههنا تقديم وتأخير اه

فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق الى حجرة عائشة فقال السلام عليكم اهل البيت ورحمة الله وبركاته
 كيف وجدت اهل البيت بارك الله فيكم فقولوا له كما قال عائشة ثم رجع النبي صلى الله عليه
 وسلم فاذا بالثلاثة رط في البيت يتحدثون وكان النبي صلى الله عليه وسلم شديدا الحياء ٣٧٥ فخرج منطلقا نحو حجرة عائشة

فما درى آخرته او اخبر
 ان القوم خرجوا فرجع
 حتى اذا وضع رجله في اسكفة
 الباب داخله واخرى
 خارجة ارخى الستر بيني
 وبينه وانزلت آية الحجاب
 * حدثنا اسحق بن
 منصور واخبرنا عبد الله بن
 بكر السهمي حدثنا حميد
 عن انس رضي الله عنه
 قال اول رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حين بنى
 بزياب ابنة جحش
 الناس خيرا والحائش خرج
 الى حجرة امهات المؤمنين
 كما كان يصنع صبيحة بناءه
 فيسلم عليهن ويدعو لهن
 ويسلمن عليه ويدعون له
 فلما رجع الى بيته راي
 رجلين جرى بهما الحديث
 فلما رآهما رجع عن بيته
 فلما راي الرجلان نبي الله
 صلى الله عليه وسلم رجع
 عن بيته وثبا مسرعين فما
 ادري انا خبرته بخروجهما
 ام اخبر فرجع حتى دخل
 البيت وارخى الستر بيني
 وبينه وانزلت آية الحجاب
 * وقال ابن ابي هريرة
 اخبرنا يحيى حدثني حميد

وانزلت آية الحجاب وعند الترمذي من رواية عمرو بن سعيد عن انس فلما ارخى السترون ذكرت
 ذلك لابي طلحة فقال ان كان كما تقول لينزلن فيه قرآن فنزلت آية الحجاب (قوله في رواية عبد العزيز
 فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق الى حجرة عائشة فقال السلام عليكم) في رواية حميد ثم خرج
 الى امهات المؤمنين كما كان يصنع صبيحة بناءه فيسلم عليهن ويسلمن عليه ويدعون لهن ويدعون له
 وفي رواية عبد العزيز انهم قالوا له كيف وجدت اهل البيت بارك الله فيكم (قوله فتقري) بفتح القاف وتشديد
 الراء بصيغة الفعل الماضي اي تتبع الحجرات واحدة واحدة يقال منه قريت الارض اذا تتبعتها ريتا
 بعد ارض وناسا بعد ناس (قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم شديدا الحياء فخرج منطلقا نحو حجرة
 عائشة) في رواية حميد راي رجلين جرى بهما الحديث فلما رآهما رجع عن بيته فلما راي الرجلان نبي الله
 صلى الله عليه وسلم رجع عن بيته وثبا مسرعين ومحصل القصة ان الذين حضروا الوليمة جلسوا
 يتحدثون واستحي النبي صلى الله عليه وسلم ان يأمرهم بالخروج فتم بالقيام ليلفطوا والمراد فيقوموا
 بقيامه فاما الطائفة الحديث عن ذلك قام وخرج فخرجوا بخروجه الا الثلاثة الذين لم يلفطوا لذلك لشدة
 شغل بالهم عما كانوا فيه من الحديث وفي غضون ذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يريد ان يقوموا
 من غير مواجعهم بالامر بالخروج لشدة حياءه فيطيل الغيبة عنهم بالتشاغل بالسلام على نسائه وهم في
 شغل بالهم وكان احدهم في اثناء ذلك فاق من غفلته فخرج وبقى الاثنان فلما طال ذلك ووصل النبي صلى
 الله عليه وسلم الى منزله فرآهما فرجع فرأياهما رجع فحينئذ فطننا فخرجنا فدخل النبي صلى الله عليه
 وسلم وانزلت الآية فأرخى الستر بينه وبين انس خادمه ايضا ولم يكن له عهد بذلك في تنبيهه في ظاهر الرواية
 الثانية ان الآية نزلت قبل قيام القوم والاولى وغيرها انها نزلت بعد فجمع بأن المراد انها نزلت
 حال قيامهم اي انزلها الله وقد قاموا ووقع في رواية الجعدي فرجع فدخل البيت وارخى الستر واني في
 الحجرة وهو يقول يا ايها الذين آمنوا لا تدنوا بيوث النبي الى قوله من اطلق وفي الحديث من الفوائد
 مشروعية الحجاب لامهات المؤمنين قال عباس بن فضال الحجاب مما اختصص به فهو فرض عليهن
 بالاختلاف في الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك في شهادة ولا غيرها ولا اظهار شعوهن وان
 كن مستترات الاما دعيت اليه ضرورة من برار ثم استدلل بما في الموطا ان حفصة لما توفي عمر سترها
 النساء عن ان يرى شخصها وان زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها ليستر شخصها انتهى
 وليس فيما ذكره دليل على ما ادعاه من فرض ذلك عليهن وقد كن بعد النبي صلى الله عليه وسلم بمحججن
 ويطفن وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهن مستترات الابدان لا الاشخاص
 وقد تقدم في الحج قول ابن جرير لعطاء لما ذكر له طواف عائشة اقبل الحجاب او بعده قال قد اذكر كنت
 ذلك بعد الحجاب وسأني في آخر الحديث الذي يليه من بيان لذلك (قوله وقال ابن ابي هريرة انبا يحيى
 حدثني حميد سمعت انس) مراده بذلك ان عنعنة حميد في هذا الحديث غير مؤثرة لانه ورد عنه التصريح
 بالسمع لهذا الحديث منه ويحيى المذكور هو ابن ايوب الغافقي المصري وابن ابي هريرة من شيوخ

سمع انس عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني زكريا بن يحيى حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجت
 سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت امرأة حبشية لا تخفى على من لا يعرفها فرآها عمر بن الخطاب فقال يا سودة اما والله ما تخفين
 علينا فانظري كيف تخرجين قالت فانكفأت راجعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي وانه لا يتعشى وفي يده عرق قد دخلت فتالت يا رسول
 الله اني خرجت لبعض حاجتي فتعال لي عمر كذا وكذا فالت فأتواحي الله اليه ثم رفع عنه وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد اذن لكن ان

تخرج حسن طابعتكم
باب قوله ان تبدوا شيئا
او تخفوه فان الله كان الى
قوله شهيدا حديثنا ابو
اليمان اخبرنا شعيب عن
الزهري حدثني عروة بن
الزبير ان عائشة رضي الله
عنها قالت استأذن على
افلح اخو ابى القعيس بعد
ما نزل الحجاب فقلت
لا آذن له حتى استأذن
فيه النبي صلى الله عليه
وسلم فان اخاه ابا القعيس
ليس هو ارضعني ولكن
ارضعني امرأة ابى القعيس
فدخل على النبي صلى
الله عليه وسلم فقلت
له يا رسول الله ان
افلح اخا ابى القعيس
استأذن فايبت ان آذن
حتى استأذن فقال انبي
صلى الله عليه وسلم وما
منعك ان تاذنين عملك قلت
يا رسول الله ان الرجل ليس
هو ارضعني ولكن
ارضعني امرأة ابى القعيس
فقال ائذني له فانه عملك
تربت يمينك قال عروة
فلذلك كانت عائشة تقول
حرموا من الرضاعة
ما حرموا من النسب
باب قوله ان الله
وملائكته يصلون على
النبي الآية قال ابو العالبة
صلاة الله ثناؤه عليه عند
الملائكة وصلاة الملائكة

البخاري واسمعه سعيد بن الحكم ووقع في بعض النسخ من رواية ابى ذر وقال ابراهيم بن ابى مرجم وهو
تغير فاحش وانما هو سعيد * الحديث الثالث حديث عائشة خرجت سودة اى بنت زمعة ام المؤمنين
بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وقد تقدم في كتاب الطهارة من طريق هشام بن عروة عن ابيه
ما يخالف ظاهره رواية الزهري هذه عن عروة قال الكرماني فان قلت وقع هنا انه كان بعد ما ضرب
الحجاب وتقدم في الموضوع انه كان قبل الحجاب فالجواب لعله وقع مرتين (قلت) بل المراد بالحجاب الاول
غير الحجاب الثاني والاصل ان عمر رضي الله عنه وقع في قلبه نفرة من اطلاع الاجانب على الحرم
النبوي حتى صرح بقوله له عليه الصلاة والسلام احجب نساءك وكذلك الى ان نزلت آية الحجاب
ثم قصد بذلك ان لا يبدى اشخاصهن اصلا ولو كن مستترات فبالغ في ذلك فتنع منه واذن لهن في
الخروج لحاجتهن دفعا للشبهة ورفع اللعرج وقد اعترض بعض الشراح بأن ايراد الحديث المذكور
في الباب ليس مطابقا ليراده في عدم الحجاب اولى واجيب بأنه حال على اصل الحديث كعادته وكانه
اشار الى ان الجمع بين الحديثين ممكن والله اعلم وقد وقع في رواية مجاهد عن عائشة لنزول آية الحجاب
سبب آخر اخرجه النسائي بلفظ كنت آكل مع النبي صلى الله عليه وسلم حيا في قعب فر عمر فدعا
فأكل فاصاب اصبعه اصبعي فقال حس او اوه لواطع فيكن ما را تكمن عين فنزل الحجاب ويمكن
الجمع بأن ذلك وقع قبل قصة زينب فلقر به منها اطلعت نزول الحجاب بهذا السبب ولا مانع من تعدد
الاسباب وقد اخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس قال دخل رجل على النبي صلى الله عليه وسلم
فاطال الجلوس فخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات ليخرج فلم يفعل فدخل عمر فرأى
الكرامية في وجهه فقال للرجل لعلك آذيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لقد فت ثلاثا لكي تبغني فلم يفعل فقال له عمر يا رسول الله لو اتخذت حجابا فان نساءك لسن كسائر
النساء وذلك اظهر لقلوبهن فنزلت آية الحجاب (قوله باب) قوله ان تبدوا شيئا او تخفوه
فان الله كان الى قوله شهيدا) كذا لا يذروا ساق غيره الا يتبين جميعا ثم ذكر حديث عائشة في قصة
افلح اخي ابى القعيس وسيأتي شرح الحديث مستوفي في الرضاع ومطابقه للترجمة من قوله لا جناح
عليهم في آبائهم الى آخره فان ذلك من جملة الآيتين وقوله في الحديث ائذني له فانه عملك مع قوله في
الحديث الا آخر العلم صنوا الاب وبهذا يدفع اعتراض من زعم انه ليس في الحديث مطابقة للترجمة
اصلا وكان البخاري رحمه الله يراي ادهدا الحديث الى الرد على من كره للمرأة ان تضع خمارها عند عمها
او خالها كما اخرجه الطبري من طريق داود بن ابى هند عن عكرمة والشعبي انه قيل لهما لم يذ كر
العم والخال في هذه الآية فقالا لانهما ينعماها لانبأهما وكرها لذلك ان تضع خمارها عند عمها او خالها
وحديث عائشة في قصة افلح يرد عليهما وهذا من دقائق ما في تراجم البخاري (قوله باب)
قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية) كذا لا يذروا ساق غيره الى تسليما (قوله قال
ابو العالبة صلاة الله ثناؤه عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء) اخرجه ابن ابى حاتم ومن
طريق آدم بن ابى اياس حسد ثنا ابو جعفر الرازي عن الربيع هو ابن انس بهذا وزاد في آخره له (قوله
وقال ابن عباس يصلون يركون) وصلة الطبري من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس في قوله
يصلون على النبي قال يركون على النبي اي يدعون له بالبركة فيوافق قول ابى العالبة لكنه اخص منه
وقد سئلت عن اضافة الصلاة الى الله دون السلام واهم المؤمنين بها وبالسلام فقلت يحتمل ان يكون
السلام له معنيان التحية والانتقاد فأمر به المؤمنون لصحة ما منهم والله وملائكته لا يجوز منهم الانتقاد

الدعاء وقال ابن عباس يصلون يركون

فلم يصف اليهم دفعا للايمان والعلم عند الله (قوله لتغريبنك لتساطنك) كذا وقع هذا هنا ولا تعلق له
بالآية وان كان من جملة السورة فله من الناسخ وهو قول ابن عباس ووصله الطبري ايضا من طريق
علي بن ابي طلحة عنه بلفظ لتساطنك عليهم وقال ابو عبيدة مثله وكذا قال السدي (قوله سعيد بن يحيى)
هو الاموي (قوله قبل يارسول الله اما السلام عليك فتدعرفناه) في حديث ابي سعيد الذي به هذا قلنا
يارسول الله والمراد بالسلام ما علمهم اياه في الشهد من قولهم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
والسائل عن ذلك هو كعب بن عجرة نفسه اخرج ابن مردويه من طريق الاجلح عن الحكم بن ابي
ابلي عنه وقد وقع السؤال عن ذلك ايضا البشير بن سعد والد النعمان بن بشير كذا وقع في حديث ابي مسعود
عند مسلم بلفظ انا يارسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد اهرنا الله
تعالى ان نصلي عليك فكيف نصلي عليك وروى الترمذي من طريق يزيد بن ابي زياد عن
عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت ان الله وملائكته الآية قلنا يارسول الله
قد علمنا السلام فكيف الصلاة (قوله فكيف الصلاة عليك) في حديث ابي سعيد فكيف نصلي
عليك زاد ابو مسعود في روايته اذ نحن صلينا عليك في صلاتنا اخرج ابن خزيمة
وابن حبان بهذه الزيادة (قوله قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد) في حديث ابي سعيد على محمد
عبدك ورسولك (قوله كما صليت على آل ابراهيم) اي تقدمت منك الصلاة على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم فنسأل منك الصلاة على محمد وعلى آل محمد بطريق الاولى لان الذي ثبت للفاضل ثبت للافضل
بطريق الاولى وبهذا يحصل الانفصال عن الايراد المشهور من ان شرط التشبيه ان يكون المشبه به
اقوى ومحصل الجواب ان التشبيه ليس من باب الحاق الكامل بالاكمل بل من باب التهيج ونحوه او من
بيان حال ما لا يعرف بما يعرف لانه فيما يستقبل والذي يحصل لمحمد صلى الله عليه وسلم من ذلك اقوى
واكمل راجعوا الجواب آخر على تقدير انه من باب الحاق وحاصل الجواب ان التشبيه وقع للمجموع
بالمجموع لان مجموع آل ابراهيم افضل من مجموع آل محمد لان في آل ابراهيم الانبياء بخلاف آل محمد
ويعكر على هذا الجواب التفصيل الواقع في غالب طرق الحديث وقيل في الجواب ايضا ان ذلك كان قبل
ان يعلم الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم انه افضل من ابراهيم وغيره من الانبياء وهو مثل ما وقع عند
مسلم عن انس ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية قال ذلك ابراهيم (قوله على آل
ابراهيم) كذا فيه في الموضعين وسأذكر نحرير ذلك في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى وفي آخر
حديث ابي سعيد المذكور واللام كما قد علمتم (قوله في حديث ابي سعيد قال ابو صالح عن الليث)
يعني بالاسناد المذكور قبل (قوله على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم) يعني ان عبد الله
ابن يوسف لم يذكر آل ابراهيم عن الليث وذكرها ابو صالح عنه في الحديث المذكور وهكذا اخرج
ابو نعيم من طريق يحيى بن بكير عن الليث (قوله حدثنا ابن ابي حازم) هو عبد العزيز بن سامة بن دينار
(قوله والدروردي) هو عبد العزيز بن محمد (قوله عن يزيد) هو ابن عبد الله بن شداد بن الهاد
شيخ الليث فيه ومراوده انهم ارواها باسناد الليث فذكر آل ابراهيم كما ذكره ابو صالح عن الليث واستدل
بهذا الحديث على جواز الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم من اجل قوله فيه وعلى آل محمد واجاب
من منع بان الجواز مقيد بما اذا وقع تبعاً والمنع اذا وقع مستقلاً والحجة فيه انه صار شعار للنبي صلى الله
عليه وسلم فلا يشاركه غيره فيسه فلا يقال قال ابو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان معناه صحيحا ويقال
صلى الله على النبي وعلى صديقه وخليفته ونحو ذلك وقريب من هذا انه لا يقال قال محمد عز وجل وان كان

لتغريبنك لتساطنك
* حدثنا يحيى بن سعيد بن يحيى
حدثنا يحيى بن سعيد بن يحيى
عن الحكم بن ابي ابي
عن كعب بن عجرة رضي
الله عنه قيل يارسول الله
اما السلام عليك فتدع
عرفناه فكيف الصلاة
عليك قال قولوا اللهم صل
على محمد وعلى آل محمد كما
صليت على آل ابراهيم انك
جيد مجيد * اللهم بارك
على محمد وعلى آل محمد كما
باركت على آل ابراهيم انك
جيد مجيد * حدثنا
عبد الله بن يوسف حدثنا
الليث قال حدثني ابن الهاد
عن عبد الله بن خباب عن
ابي سعيد الخدري قال
قلنا يارسول الله هذا
التسليم فكيف نصلي
عليك قال قولوا اللهم صل
على محمد وعبدك ورسولك
كما صليت على آل ابراهيم
وبارك على محمد وعلى آل
محمد كما باركت على آل ابراهيم
قال ابو صالح عن الليث
على محمد وعلى آل محمد كما
باركت على آل ابراهيم
* حدثنا ابراهيم بن حرة
حدثنا ابن ابي حازم
والدروردي عن يزيد
وقال كما صليت على ابراهيم
وبارك على محمد وآل محمد
كما باركت على ابراهيم
وآل ابراهيم

معناه صحيح لان هذا الثناء صار شعار الله سبحانه فلا يشاركه غيره فيسه ولا حجة لمن اجاز ذلك منفردا فيما وقع من قوله تعالى وصل عليهم ولا في قوله اللهم صل على آل ابي اوفى ولا في قول امرأة جابر صل على زوجي فقال اللهم صل عليهم فان ذلك كله وقع من النبي صلى الله عليه وسلم واصحاب الحق ان يتفضل من حقه بما شاء وليس غيره ان يتصرف الا باذنه ولم يثبت عنه اذن في ذلك ويقوى المنع بان الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم صار شعار الالاهل الا هواء يصلون على من يعظمونه من اهل البيت وغيرهم وهل المنع في ذلك حرام او مكروه او خلاف الاولى حكى الاوجه الثلاثة النووى في الاذكار وصحيح الثاني وقد روى اسمعيل بن اسحق في كتاب احكام القرآن له باسناد حسن عن عمر بن عبد العزيز انه كتب اما بعد فان ناسا من الناس التمسوا عمل الدنيا بعمل الآخرة وان ناسا من القصاص احدثوا في الصلاة على خلفائهم واهلهم ممدد الصلاة على النبي فاذا جاءك كتابي هذا فمرهم ان تكون صلاتهم على النبيين ودعائهم للمسلمين ويدعوا ما سوى ذلك ثم اخرج عن ابن عباس باسناد صحيح قال لا تصلح الصلاة على احد الا على النبي صلى الله عليه وسلم ولكن للمسلمين والمسلمات الاستغفار وذكرا ابو ذر ان الامر بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كان في السنة الثانية من الهجرة وقيل من ليلة الاسراء ﴿ قوله **باب** لا تكونوا كالذين آذوا موسى ﴾ ذكر فيه طرفا من قصة موسى مع بني اسرائيل وقد تقدم بسنده مطولا في احاديث الانبياء مع شرحه مستوفي وقد روى احمد بن منيع في مسنده والطبري وابن ابى حاتم باسناد قوي عن ابن عباس عن علي قال صعد موسى وهارون الجبل فبات هارون فقال بنو اسرائيل لموسى انت قتلتهم كان الذين لنا منكم واشد حبا فاذره بذلك فامر الله الملائكة فحملته فمرت به على مجالس بني اسرائيل فعملوا بجموته قال الطبري يحتمل ان يكون هذا المراد بالاذى في قوله لا تكونوا كالذين آذوا موسى (قلت) وما في الصحيح اصح من هذا السكت لا مانع ان يكون للشئ سببان فاكتر كما تقدم تقريره غير مرة

باب لا تكونوا كالذين آذوا موسى ﴿ حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا روح بن عبادة حدثنا عوف عن الحسن ومحمد وخلاس عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حبيبا وذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها

﴿ سورة سبأ ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ يقال معاجز بن مسابقين بمعجز بن بقاتين معاجز بن مسابقين سبقوا فاتوا لا يعجزون لا يفوتون يسبقونا يعجزونا قوله بمعجز بن بقاتين ومعنى معاجز بن مغالين يريد كل واحد منهما ان يظهر معجز صاحبه

﴿ قوله سورة سبأ ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقط لفظ سورة والبسطة لغير ابي ذر وهذه السورة سميت بقوله فيها لقد كان اسبابا في ما كنهم الآية قال ابن اسحق وغيره هو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ووقع عند الترمذي وحسنه من حديث فروة بن مسيب قال انزل في سبأ ما انزل فقال رجل يا رسول الله وما سبأ أرض او امرأة قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فتيان ستمه وتشاءم اربعة الحديث قال وفي الباب عن ابن عباس (قلت) حديث ابن عباس وفروة صححهما الحاكم واخرج ابن ابى حاتم في حديث فروة زيادة انه قال يا رسول الله ان سبأ قوم كان لهم عز في الجاهلية واني اخشى ان يرتدوا فاقائلهم قال ما امرت فيهم بشئ فنزلت لقد كان اسبابا في ما كنهم الآية قال له رجل يا رسول الله وما سبأ فذكره واخرج ابن عبد البر في الانساب له شاهدا من حديث عيم الداري واصله قصة سبأ وقد ذكرها ابن اسحق مطولة في اول السيرة النبوية واخرج بعضها ابن ابى حاتم من طريق حبيب بن الشهيد عن عكرمة واخرجها ايضا من طريق السدي مطولا (قوله معاجز بن مسابقين بمعجز بن بقاتين معاجز بن مسابقين سبقوا فاتوا لا يعجزون لا يفوتون يسبقونا يعجزونا قوله بمعجز بن بقاتين ومعنى معاجز بن مغالين يريد كل واحد منهما ان يظهر معجز صاحبه) اما قوله معاجز بن مسابقين فقال ابو عبيدة في قوله والذين سعوا في آياتنا معاجزين اي مسابقين يقال ما انت بمعجز اي سابق وهذا اللفظ اي معاجزين على احدي

القرأتين وهي قراءة الاكثر في موضعين من هذه السورة وفي سورة الحج والقرأة الاخرى لابن كثير
وابن عمر ومعجز بن بالشديد في المواضع الثلاثة وهي بمعناه او قيل معنى معاجز بن معاذين ومغالين
ومعنى معجز بن ناسين غيرهم الى العجز واما قوله بمعجز بن فلهذا اشار الى قوله في سورة العنكبوت وما
انتم بمعجزين في الارض ولا في السماء وقد اخرج ابن ابي حاتم بسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير نحوه واما
قوله معاجزى مسا بقى فسقط من رواية الاصيلي وكريمة وثبت عندهما معاجز بن مغالين وتكررها
بعد وقد ظهر انه بقية كلام ابي عبيدة كما قدمته واما قوله سبقوا الى آخره فقال ابو عبيدة في سورة الانفال
في قوله ولا تحسبن الذين كفروا سبقوا وجاهزوا فانهم لا يعجزون اي لا يقوتون واما قوله يسبقونا
فأخرج ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله ام حسب الذين يعملون السيئات ان
يسبقونا اي يعجزونا واما قوله بمعجزين فثلاثين فكذا وقع مكررا في رواية ابي ذر وسقط للباقيين
واما قوله معاجز بن مغالين الى آخره فقال الفراء معناه معاندين وذكر ابن ابي حاتم من طريق يزيد
النحوي عن عكرمة عن ابن عباس في قوله معاجز بن قال مرانجين وكلها بمعنى (قوله معشار عشر) قال
ابو عبيدة في قوله تعالى وما بلغوا معشار ما آتيناهم اي عشر ما اعطيتناهم وقال الفراء المعنى وما بلغ اهل
مكة معشار الذي اهلكناهم من قبلهم من القوة والجسم والولد والعسل والمعشار العشر (قوله يقال
الاكل الثمرة) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ذواتي اكل خط وائل قال الخط هو كل شجر ذي شوك والاكل
الجنى اي بفتح الجيم مقصور وهو بمعنى الثمرة (قوله باعدو بعدوا) قال ابو عبيدة في قوله تعالى
قالوا ربنا باعد بين اسفارنا مجاز الدعاء وقرأه قوم بعد يعنى بالتشديد (قلت) قراءة باعد للجمهور
وقرأه بعد ابو عمرو وابن كثير رهشام (قوله وقال مجاهد لا يعزب لا يغيب) وصله الفريابي عن ورقاء
عن ابن ابي نجيح عنه بهذا (قوله سيل العرم السد) كذا لاكثر بضم المهملة وتشديد الدال ولا يذ
عن الجوى الشديد بمجمة وزن عظيم (قوله فشقه) كذا لاكثر بمجمة قبل التاف الثقيلة وذكر
عباس ان في رواية ابي ذر فشقه بموحدة ثم مثله قبل التاف الخفيفة قال وهو الوجه تقول بشقت النهر اذا
كسرتة وتصرفه عن مجراه (فارتفعنا عن الجنبتين) كذا لاكثر بفتح الجيم والنون الخفيفة بعدها
موحدة ثم مشاة فوقانية ثم تحتانية ثم نون ولا يذ عن الجوى بتشديد النون بغير موحدة ثنية جنة
واستشكل هذا الترتيب لان السياق يقتضى ان يقول ارتفع الماء على الجنبتين وارتفعت الجنبتان عن الماء
واجيب بان المراد من الارتفاع الزوال اي ارتفاع اسم الجنة منهم فان قدر فارتفعت الجنبتان عن كونهما
جنبتين واسمها ما بدلولابه جنبتين على سبيل المشاكاة (قوله ولم يكن الماء الاحمر من السد) كذا
لاكثر بضم المهملة وتشديد الدال ولا يتعلل من السيل وعند الاسماعيلي من السيل وهذا الاثر عن
مجاهد وصله الفريابي ايضا وقال السدي في الموضعين فقال فشقه بالمعجمة والتاف الثقيلة وقال على
الجنبتين ثنية جنة كذا لاكثر في المواضع كلها (قوله وقال عمرو بن شرحبيل العرم المسناة بلعن اهل
الين وقال غيره العرم الوادي) اما قول عمرو وفسله سعيد بن منصور عن شرحبيل عن ابي اسحق عن
ابي ميسرة وهو عمرو بن شرحبيل فذكر سواء واللحن اللغة والمسناة بضم الميم وفتح المهملة وتشديد
النون وضبط في اصل الاصيلي بفتح الميم وسكون المهملة قال ابن التين المراد بها ما يبنى في عرض
الوادي ليرتفع السيل ويفيض على الارض وكأنه اخذ من عرامة الماء وهو ذهابه كل مسذهب وقال
الفراء العرم المسناة وهي مسناة كانت تحبس الماء على ثلاثة ابواب منها فيبسون من ذلك الماء من
الباب الاول ثم الثاني ثم الاخر ولا ينفذ حتى يرجع الماء المسناة المقبلة وكانوا انعم قوم فلما عرضوا

معشار عشر يقال الاكل
الثمرة باعدو بعدوا واحد
وقال مجاهد لا يعزب
لا يغيب سبل العرم السد ماء
احمر ارسله في السد فشقه
وهدمه وحفر الوادي
فارتفعنا عن الجنبتين وغاب
عنهما الماء فيبتنا ولم يكن
الماء الاحمر من السد
واسكن كان عذابا ارسله
الله عليهم من حيث شاء
وقال عمرو بن شرحبيل
العرم المسناة بلعن اهل
الين وقال غيره العرم
الوادي

عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من عبد من عبدي سبى أو ما قول غيره فأخرجته ابن أبي حاتم من طريق عثمان بن عطاء عن أبيه قال: العرم اسم الوادي وقيل العرم اسم الجرد الذي خرب السد وقبل هو صفة السيل مأخوذة من العرامة وقيل اسم المطر الكثير وقال أبو حاتم هو جمع لا واحد له من لفظه وقال أبو عبيدة سبيل العرم واحدتها عرمة وهو بناء يحبس به الماء ينبت فيه شرف به على الماء في وسط الأرض ويترك فيه سبيل للفيضة قبلت العرمة واحدتها عرمة (قوله السابغات الدروع) قال أبو عبيدة في قوله إن عمل سابغات أي دروعا واسعة طويلة (قوله وقال مجاهد يجازي يعاقب) وصله ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي نجيح عنه ومن طريق طاوس قال هو المناقشة في الحساب ومن نوقش الحساب عذب وهو الكافر لا يغفر له في تنبيهه في قبل أن هذه الآية أرحى آية في كتاب الله من جهة الخصم في الكفر فهو منه أن غير الكفر بخلاف ذلك ومثله أن العذاب على من كذب وتولى وقيل واسوف يطيل ثرك فترضى وقيل فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقيل كل يعمل على شاكلته وقيل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية وقيل آية الدين وقيل ولا تأكلوا أموالكم بالفساد والسعة وهذا الأخير نقله مسلم في صحيحه عن عبد الله بن المبارك عقب حديث الأفلح وفي كتاب الإيمان من مستدرک الحاكم عن ابن عباس قوله تعالى ولكن اطمئن قلبى (قوله اعظمكم بواحدة بطاعة الله مشنى وفرادى واحد واثنين) وصله الفر يابى من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بهذا (قوله التناوش الرد من الآخرة إلى الدنيا) وصله الفر يابى من طريق مجاهد بلفظ واني لهم التناوش قال رد من مكان بعيد من الآخرة إلى الدنيا وعند الحاكم من طريق التميمي عن ابن عباس في قوله واني لهم التناوش من مكان بعيد قال يسألون الرد وليس يحين رد (قوله وبين ما يشتمون من مال أو ولد أو زهرة) وصله الفر يابى من طريق مجاهد مثله ولم يقل أو زهرة (قوله باشباعهم بامثالهم) وصله الفر يابى من طريق مجاهد بلفظ كما فعل باشباعهم من قبل قال الكفار من قبلهم (قوله وقال ابن عباس كالجوابي كالجوبة من الأرض) تقدم هذا في أحاديث الانبياء قبل الجوابي في اللغة جمع جابية وهو الخوض الذي يجي فيه الشيء أي يجمع واما الجوبة من الأرض فهي الموضع المظلم فلا يستقيم تفسير الجوابي بها واجب باحتمال أن يكون قسرا الجابية بالجوبة ولم يرد أن اشتقاقها ما واحد (قوله الخط الأراك والائل الطرفاء العرم الشديد) سقط الكلام الأخير في وقد وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بهذا كله مفردا (قوله باب حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير) قوله حديث عمرو هو ابن دينار (قوله إذا قضى الله الأمر في السماء) في حديث النواس بن سمعان عند الطبراني مرفوعا إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله فإذا سمع أهل السماء بذلك صعقوا وخرقوا وسجدوا فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وجبه بما أراد فينتهي به على الملائكة كلما هم بسماء سأله أهلها ماذا قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث أمر (قوله ضربت الملائكة بأجنحتها خضعوا لها) من الخضوع وفي رواية يضم أوله وسكون ثانيه وهو مصدر بمعنى خاضع عين (قوله كأنه) أي القول المسموع (سلسلة على صفوان) هو مثل قوله في بدء الوحي صلصلة كصلصلة الجرس وهو صوت الملك بالوحي وقد دروي ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه إذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السموات صلصلة كصلصلة الصفوان فيقرعون ويرون أنه من أمر الساعة

السابغات الدروع وقال مجاهد يجازي يعاقب اعظمكم بواحدة بطاعة الله مشنى وفرادى واحد واثنين التناوش الرد من الآخرة إلى الدنيا وبين ما يشتمون من مال أو ولد أو زهرة باشباعهم بامثالهم وقال ابن عباس كالجوابي كالجوبة من الأرض الخط الأراك والائل الطرفاء العرم الشديد باب حتى إذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمر وقال سمعت عكرمة يقول سمعت أبا هريرة يقول إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعوا لها كأنه سلسلة

وقرأ حتى اذا فرغ الآية واصله عند ابي داود وغيره وعلقه المصنف موقوفا ياتي في كتاب التوحيد
 ان شاء الله تعالى قال الخطابي المصداق صوت الحريد اذا تحرك وتداخل وكان الرواية وقعت له بالصاد
 واراد ان التشبيه في الموضعين بمعنى واحد فالذي في بدء الوحي هذا الذي هنا جرح السلسلة من الحريد على
 الصفوان الذي هو الحجر الاملس يكون الصوت الناشئ عنهم سواء (قوله على صفوان) زاد في
 سورة الحجر عن علي بن عبد الله قال غيره يعني غير سفيان بن عيينة في حديث ابن عباس عن عبد بن
 مردويه من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن عطاء بن اهل سماء الاصفقوا وعند
 مسلم والترمذي من طريق علي بن الحسين بن علي عن ابن عباس عن رجال من الانصار انهم كانوا عند
 النبي صلى الله عليه وسلم فرمى بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون هذا اذ ارمى به في الجاهلية قالوا
 كنا نقول مات عظيم او يولد عظيم فقال انها لا يرمى بها الموت احد ولا الحياة واسكن ربنا اذا نضى امرنا
 سبع حلة العرش ثم سبع اهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ لتسبح سماء الدنيا ثم يقولون لحلة العرش
 ماذا قال ربكم الحديث وليس عند الترمذي عن رجال من الانصار وسبأني فزيد في كتاب التوحيد
 (قوله ومسترقو السمع) في رواية على عند ابي ذر ومسترق بالافراد وهو فصيح (قوله هكذا بعضه
 فوق بعض وصفه سفيان) اي ابن عيينة (بكفه فحرفها وبددين اصابعه) اي فرق وفي رواية على
 ووصف سفيان بيده فخرج بين اصابع يده اليمنى نصيبا بعضها فوق بعض وفي حديث ابن عباس عند
 ابن مردويه كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يسمعون منه الوحي يعني يلقيها زاد على عن
 سفيان حتى ينتهي الى الارض فليقي (قوله على لسان الساحر او الكاهن) في رواية الجرجاني على
 لسان الاخر بدل الساحر وهو تصحيف وفي رواية على الساحر والكاهن وكذا قال سعيد بن منصور
 عن سفيان (قوله فربما ادرك الشهاب الخ) يقتضي ان الامر في ذلك يقع على حد سواء والحديث
 الاخر يقتضي ان الذي يسم منهم قليل بالنسبة الى من يدركه الشهاب ووقع في رواية سعيد بن منصور
 عن سفيان في هذا الحديث فيرمى هذا الى هذا وهذا الى هذا حتى يلقي على فم ساحر او كاهن (قوله
 في كذب معها مائة كذبة فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء) زاد على بن عبد الله عن سفيان
 كما تقدم في تفسير الحجر فيقولون لم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حق الكلمة التي
 سمعت من السماء وفي حديث ابن عباس المذكور فيقول يكون العام كذا وكذا فيسمعه الجن
 فيخبرون به الكهنة فتخبر الكهنة الناس فيجدونه وسبأني بقية شرح هذا القدر في اواخر كتاب
 الطب ان شاء الله تعالى (تنبيه) وقع في تفسير سورة الحجر في آخر هذا الحديث عن علي بن عبد الله
 قلت اسفيان ان انسانا روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة انه قرأ فرغ انضم الفاء وبالألف
 المهملة الثقبلة وبالفين المعجمة فقال سفيان هكذا قرأ عمرو يعني ابن دينار فلا ادري سمعه هكذا ام لا
 وهذه القراءة رويت ايضا عن الحسن وقتادة ومجاهد والقراءة المشهورة بالزاي والعين المهملة وقرأها
 ابن عاصم مبنيا للفاعل ومعناه بالزاي والمهملة ادش الفرع عنهم ومعنى التي بالراء والفين المعجمة ذهب
 عن قلوبهم ما حل فيها فقال سفيان هكذا قرأ عمر فلا ادري سمعه ام لا قال سفيان وهي قراءة تنال
 الكرماني فان قيل كيف جازت القراءة اذا لم تكن مسهوعة فالجواب لعل مذهبه جواز القراءة
 بدون السماع اذا كان المعنى صحيحا (قلت) هذا وان كان محتملا لكن اذا وجد احتمال غيره فهو اولى
 وذلك محتمل قول سفيان لا ادري سمعه ام لا على ان مراده سمعه من عكرمة الذي حدثه بالحديث لا انه
 شك في انه اهل سمعه مطلقا فالظن به ان لا يكفي في نقل القرآن بالاختلاف من المصحف بخير سماع واما

على صفوان فاذا فرغ عن
 قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم
 قال الذي قال الحق وهو
 العلي الكبير فيسمعها
 مسترق السمع ومسترقو
 السمع هكذا بعضه فوق
 بعض وصفه سفيان بكفه
 فحرفها وبددين اصابعه
 فيسمع الكلمة فيلقها الى
 من تحته ثم يلقيها الاخر
 الى من تحته حتى يلقيها
 على لسان الساحر او
 الكاهن فربما ادرك
 الشهاب قبل ان يلقيها
 وربما اتاها قبل ان يدركه
 فيكذب معها مائة كذبة
 فيقال اليس قد قال لنا يوم
 كذا وكذا كذا وكذا
 فيصدق بتلك الكلمة
 التي سمعت من السماء

باب ان هو الا نذير لكم بين يدي ٣٨٢ عذاب شديد في حديثنا على بن عبد الله حدثنا محمد بن حازم حدثنا الاعمش عن عمرو بن

قوله سفيان وهي قراءة تنافنا فمعناه انها واقعت ما كان يختار من القراءة به فيجوز ان ينسب اليه كما نسب
اغيره (قوله يا) قوله ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد (ذكر فيه طرفا من حديث
ابن عباس في نزول قوله تعالى وانذر عشيرتلك الاقر بين وقد تقدم شرحه مستوفى في سورة الشعراء

قوله سورة الملائكة وياسين

بسم الله الرحمن الرحيم

كذا لا يذرو سقط اغيره لفظ سورة وياسين والبسمة والاولى سقط لفظ يس لانه مكرر (قوله
القطمير لقافة النواة) كذا لا يذرو اغيره وقال مجاهد وقد وصله الفريابي من طريق ابن ابي نجيع
عن مجاهد مثله وروى سعيد بن منصور من طريق عكرمة عن ابن عباس القطمير القشر الذي يكون
على النواة وقال ابو عبيدة القطمير النخلة التي فيها النواة قال الشاعر * وانت ان تغني عني فوفا *
(قوله وقال ابن عباس وغرايب سودا سودا الغرايب) زاد غير ابي ذر الشاذل السواد وصله ابن
ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس بلفظ قال الغرايب الاسود الشديد السواد (قوله
مثلة مثقلة) سقط هذا لا يذرو هو قول مجاهد قال وان تدع مثقلة اي مثقلة بذنوبها (قوله وقال ابن
عباس الحرور بالليل والسهوم بالنهار) سقط هذا لا يذرو هو قول مجاهد في كتاب بدء الخلق (قوله وقال
اغيره الحرور بالنهار مع الشمس) ثبت هذا هنا للنسفي وحده وهو قول رؤبة كما تقدم في بدء الخلق

قوله سورة يس

سقط هذا لا يذرو والصواب اثباته (قوله وقال مجاهد فعرزنا فشدنا) سقط هذا لا يذرو قد
وصله الفريابي من طريق مجاهد (قوله يا حسرة على العباد وكان حسرة عليهم استهزاؤهم بالرسول)
وصله الفريابي كذلك وقد اخرج سعيد بن منصور عن سفيان بن عمرو بن دينار عن ابن عباس انه
قرأ يا حسرة العباد بالاضافة (قوله ان تدرك القمر الخ وقوله سابق النهار الخ ونسخ نخرج الخ)
سقط كله لا يذرو قد تقدم في بدء الخلق (قوله من مثله من الانعام) وصله الفريابي ايضا من طريق
مجاهد وعن ابن عباس قال المراد بالمثل هنا السفن ورجع لقوله بعد وان نشأ غرقهم اذا غرق لا يكون
في الانعام (قوله فكهون معجبون) في رواية غير ابي ذر فاكهون وهي القراءة المشهورة والاولى
رويت عن يعقوب الحضرمي وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد فاكهون قال معجبون قال ابو
عبيدة من قراها فاكهون جعله كثير الفا كهة قال الخطيب

ودعوتني وزعمت انسك لابن في الصيف تأمر

اي عندك لبن كثير وتمر كثير واماف كهون فهي قراءة ابي جعفر وشبيهة وهي بوزن فرحون ومعناه
ما خوذ من الفا كهة وهي التاذن والنعيم (قوله جند محضرون عند الحساب) سقط هذا لا يذرو
وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك (قوله ويدكر عن عكرمة المشحون الموقر) سقط
هذا لا يذرو قد تقدم في احاديث الانبياء وجاء مثله عن ابن عباس وصله الطبري من طريق سعيد بن
جبير عنه باسناد حسن

قوله سورة يس بسم الله الرحمن الرحيم

كذا لا يذرو هنا سقط اغيره (قوله وقال ابن عباس طائر كم عند الله مصائبكم) وتقدم في احاديث

الانبياء

ههنا تقديم وتأخير اه

طائر كم مصائبكم

مرة عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله
عنه ما قال سعد النبي صلى
الله عليه وسلم الصفات
يوم فقال يا صبا حاه
فاجتمعت اليه قريش
قالوا مالك قال رايتم لو
اخبرتكم ان العدو يصبحكم
او يمسيكم اما كنتم
تصدقوني قالوا بلى قال
فاني نذير لكم بين يدي
عذاب شديد فقال ابو لهب
تبالك هذا جعتنا فانزل
الله بت يا ابي لهب

سورة الملائكة وياسين
(بسم الله الرحمن الرحيم)
القطمير لقافة النواة
مثقلة مثقلة وقال غيره
الحرور بالنهار مع الشمس
وقال ابن عباس الحرور
بالليل والسهوم بالنهار
وغرايب سودا اشهد
سواد الغرايب

سورة يس
وقال مجاهد فعرزنا فشدنا
يا حسرة على العباد وكان
حسرة عليهم استهزاؤهم
بالرسول ان تدرك القمر لا
يسترضوه احدهما ضوء
الاخر ولا ينبغي لهما ذلك
سابق النهار يتطالبان
حينئذ نساخ نخرج احدهما
من الاخر ويجري كل
واحد منهما ما من مثله من
الانعام فكهون معجبون
جند محضرون عند

الحساب ويدكر عن عكرمة المشحون الموقر وقال ابن عباس طائر كم مصائبكم

الانبياء والطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال طائركم اعمالكم وقال ابو عبيدة طائركم اي ظنكم
 من الطير والشر (قوله ينسلون يخرجون) وصلة ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
 عباس به (قوله من قدنا يخرجنا قوله احصينا حفظناه وقوله مكانهم ومكانهم واحد) سقط هذا كله
 لابي ذر وسبأ في تفسير احصينا في كتاب التوحيد وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس
 في قوله ولونشاء لمسخناهم على مكانهم يقول لاهل كتابهم في مساكنهم وقال ابو عبيدة في قوله
 لمسخناهم على مكانهم المكان والمكانة واحد (قوله باب قوله والشمس تجري
 لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم) ذكر فيه حديث ابي ذر كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد
 عند غروب الشمس فقال يا ابا ذر اندي ابن تغرب الشمس قال الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب
 تسجد تحت العرش فذلك قوله والشمس تجري لمستقر لها الى آخر الآية فكذا اوردته مختصرا اخرجه
 النائي عن اسحق بن ابراهيم عن ابي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ تذهب حتى تنتهي تحت العرش
 عند ربها وزاد ثم تستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تستأذن فلا يؤذن لها وتشفع وتطلب فاذا كان
 ذلك قيل اطلعي من مكانك فذلك قوله والشمس تجري لمستقر لها وقد ذكر نحو هذه الزيادة من غير
 طريق ابي نعيم كما سألته عليه (قوله في الرواية الثانية سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى
 والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش) كذا رواه وكيع عن الاعمش مختصرا وهو
 بالمعنى فان في الرواية الاولى ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي استقرها عند ابن تغرب الشمس
 فقال الله ورسوله اعلم (قوله فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش) في رواية ابي معاوية عن الاعمش كما
 سيأتي في التوحيد فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وتشفع وتطلب لها اطلعي من حيث جئت
 فتطلع من مغربها ثم تقرأ وذلك مستقر لها قال وهي قراءة عبد الله وروى عبد الرزاق من طريق وهب
 عن جابر عن عبد الله بن عمرو في هذه الآية قال مستقرها ان تطلع فيردها ذنوب بني آدم فاذا غربت
 سلمت وسجدت واستأذنت فلا يؤذن لها فتقول ان السير بعدواني ان لا يؤذن لي لا ابلغ فتعجب ما شاء
 الله ثم يقال اطلعي من حيث غربت قال فمن يومئذ الى يوم القيامة لا ينفع نفسا ايمانها واما قوله تحت
 العرش فقيل هو حين محاذاتها ولا يخالف هذا قوله ووجدتها تغرب في عين جنته فان المراد بانها ممددة
 البصر اليها حال الغروب وسجودها تحت العرش انما هو بعد الغروب وفي الحديث رد على من زعم
 ان المراد بسجودها غاية ما تنتهي اليه في الارتفاع وذلك اطول يوم في السنة وقيل الى منتهى امرها عند
 انتهاء الدنيا وقال الخطابي يحتمل ان يكون المعنى او علم ما سألت عنه من مستقرها تحت العرش في كتاب كتب
 فيه ابتداء امور العالم ونهايتها فيقطع دوران الشمس وتستقر عند ذلك ويبطل فعلها وليس في سجودها
 كل ليلة تحت العرش ما يعيق عن دورانها في سيرها (قلت) وظاهر الحديث ان المراد بالاستقرار وقوعه
 في كل يوم وليلة عند سجودها ومقابل الاستقرار المسير الدائم المعبر عنه بالجري والله اعلم

﴿ قوله سورة والصفات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قوله وقال مجاهد ويقذفون بالغيب من مكان بعيد من كل مكان ويقذفون من كل جانب دحورا
 يرمون واصب دأما لازم) سقط هذا كله لابي ذر وقد تقدم بعضه في بدء الخلق وروى الفرابي

ينسلون يخرجون من قدنا
 يخرجنا احصينا حفظناه
 مكانهم ومكانهم واحد
 في باب قوله والشمس
 تجري لمستقر لها ذلك
 تقدير العزيز العليم
 * حدثنا ابو نعيم حدثنا
 الاعمش عن ابراهيم
 التيمي عن ابيه عن ابي ذر
 رضى الله عنه قال كنت
 مع النبي صلى الله عليه
 وسلم في المسجد عند غروب
 الشمس فقال يا ابا ذر
 اندي ابن تغرب الشمس
 قلت الله ورسوله اعلم قال
 فانها تذهب حتى تسجد
 تحت العرش فذلك قوله
 تعالى والشمس تجري
 لمستقر لها ذلك تقدير العزيز
 العليم * حدثنا الحميدي
 حدثنا وكيع حدثنا
 الاعمش عن ابراهيم التيمي
 عن ابيه عن ابي ذر قال
 سألت النبي صلى الله
 عليه وسلم عن قوله تعالى
 والشمس تجري لمستقر
 لها قال مستقرها تحت
 العرش

* (سورة والصفات) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد ويقذفون

بالغيب من مكان بعيد من

كل مكان ويقذفون من

كل جانب دحورا يرمون

واصب دأما لازم

يهرعون كهية الهرولة
ينزفون النسلان في المشي
وبين الجنة نسا قال كفار
قريش الملائكة بنات
الله وامهاتهم بنات سروات
الجن وقال الله تعالى ولقد
علمت الجنة انهم
لمحضرون ستمحضرون
للعصاة وقال ابن عباس
لنحن الصافون الملائكة
صراط الجحيم سواء
الجحيم ووسط الجحيم
لشوبا يخاط طعامهم
ويطاط بالجحيم مدحورا
مطرودا بيض مكنون
الاولو المكنون وتركنا
عليه في الاخرين يذكر
يخبر ويقال يستخرون
يستخرون بعلا ربا
الاسباب السماء * (باب
قوله وان يونس لمن
المرسلين) * حدثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا جرير
عن الاعمش عن ابي وائل
عن عبيد الله رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما ينبغي
لاحد ان يكون خيرا من
ابن متى * حدثني ابراهيم
ابن المنذر حدثنا محمد بن
قلبج حدثني ابي عن
هلال بن علي من بني
عامر بن لؤي عن عطاء
ابن يسار عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
من قال انا خير من يونس

من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله ويقذفون بالغيب من مكان يقولون هو ساحر هو كاهن
هو شاعر وفي قوله انا خلقناهم من طين لازب قال لازم وقال ابو عبيدة في قوله ولهم عذاب واصب اي
دائم وفي قوله من طين لازب هي بمعنى اللازم قال النابغة * ولا يحسبون الشر ضربا لازب * اي
لازم (قوله تأوتونا عن اليمين يعني الحق الكفار تقوله للشياطين) ووقع في رواية الكشيميني يعني الجن
بجيم ثم نون ونسبه عياض لاد كثر وقد وصله الفر يابي عن مجاهد بلفظ انكم كنتم تأوتونا عن اليمين
قال الكفار تقوله للشياطين ولم يذكر الزيادة فدل على انه شرح من المصنف ولكل من الروايتين
وجه فن قال يعني الجن اراد بيان المقول له وهم الشياطين ومن قال الحق بالمهملة والقاف اراد تفسير
لفظ اليمين اي كنتم تأوتونا من جهة الحق فتلبسوا علينا ويؤيده تفسير قتادة قال يقول الانس للجن
كنتم تأوتونا عن اليمين اي من طريق الجنة تصدونا عنها (قوله غول وجع بطن ينزفون لانه ذهب
عقولهم قرين شيطان) سقط هذا لابي ذر وقد وصله الفر يابي عن مجاهد كذلك (قوله يهرعون كهية
الهرولة) وصله الفر يابي ايضا عن مجاهد كذلك (قوله ينزفون النسلان في المشي) سقط هذا لابي ذر
وقد وصله عبيد بن حميد من طريق شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله فأقبلوا اليه ينزفون قال
الوزيف النسلان انتهى والنسلان بفتح السين الاسراع مع تقارب الخطا وهو دون السعي (قوله وبين
الجنة نسا الخ) سقط هذا لابي ذر وقد تقدم في بدء الخلق (قوله وقال ابن عباس لنحن الصافون
الملائكة) وصله الطبري وقد تقدم في بدء الخلق (قوله صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم لشوبا
يخاط طعامهم ويطاط بالجحيم مدحورا مطرودا) سقط هذا كله لابي ذر وقد تقدم في بدء الخلق قال بعض
الشرح اراد ان يفسر مدحورا التي في المصافات ففسر مدحورا التي في سورة الاسراء (قوله بيض مكنون
الاولو المكنون) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه وقال ابو عبيدة في قوله كان
بيض مكنون اي مصمون وكل شيء صنته فهو مكنون وكل شيء اضرته في نفسه فتعدا كنيته (قوله
وتركنا عليه في الاخرين يذكر) ثبت هذا للنسفي وحده وتقدم في بدء الخلق (قوله الاسباب
السماء) سقط هذا لغير ابي ذر وثبت للنسفي بلفظ ويقال وقد وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس (قوله ويقال يستخرون يستخرون) ثبت هذا ايضا للنسفي وابي ذر فقط وقال ابو
عبيدة يستخرون ويستخرون سواء (قوله بعلا ربا) ثبت هذا للنسفي وحده وقد وصله ابن ابي حاتم
من طريق عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس انه ابصر رجلا يسوق بقرة فقال من بعله هذه
قال فباعه فقال من انت فقال من اهل اليمن قال هي لغة اتدعون بعلا اي ربا وصله ابراهيم الحربي في
غريب الحديث من هذا الوجه مختصرا الخ والمصنف بهذا القدر من قصه الياس وقد ذكرت
خبره في احاديث الانبياء عند كراديس * (قوله باب قوله وان يونس لمن المرسلين)
ذكر فيه حديث ابن مسعود لا ينبغي لاحد ان يكون خيرا من يونس بن متى وحديث ابي هريرة من
قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب وقد تقدم شرحه في احاديث الانبياء والله الحمد

* (قوله سورة ص)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت السملة قنط للنسفي واقتصر الباقي على ص وحكمها حكم الحروف المقطعة اوائل السور
وقد قرأها عيسى بن عمر بكسر الدال فليس للدرج وقيل بل هي عنده فعل امر من المصاداة وهي

المعارضة كأنه قيل عارض القرآن بعملك والاول هو المشهور وسبأني هزيبان في اسماء السورة في
 اول غافر (قوله حدثنا شعبة عن العوام) هو ابن حوشب كذا قال أكثر أصحاب شعبة وقال أمية
 ابن خالد عنه عن منصور وعمر بن مرة وابي حصين ثلاثتهم عن مجاهد فكان لشعبة فيه مشايخ (قوله
 عن مجاهد) كذا قال أكثر أصحاب العوام بن حوشب وقال أبو سعيد الأشج عن أبي خالد الأحمر وحفص
 ابن غياث عن العوام عن سعيد بن جبير بدل مجاهد أخرجه ابن خزيمة فلعل للعوام فيه شيخين وقد
 تقدم في تفسير الانعام من طريق سليمان الاحول عن مجاهد انه سأل ابن عباس في ص سجدة قال نعم
 ثم تلاوه هبنا له اسحق ويعقوب الى قوله فبهدهم اقتده قال هو منهم فالحديث محفوظ لمجاهد رواية أبي
 سعيد الأشج شاذة (قوله في الرواية الثانية حدثنا محمد بن عبد الله) قال الكلاباذي وابن طاهر هو
 الذهلي نسب الى جده وقال غيرهما يجهل ان يكون محمد بن عبد الله بن المبارك المحرمي فانه من هذه
 الطبقة (قوله فسجد هاداد فسجد بارسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط فسجد هاداد من رواية
 غير أبي ذر وهذا اصح في الرفع من رواية شعبة وقد تقدم الكلام على ما يتعلق بالسجود في ص في كتاب
 سجود التلاوة مستوفى واستدل بهذا على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهي مسألة مشهورة في الاصول
 وقد تعرضنا لها في مكان آخر (قوله عجب عجب) هو قول أبي عبيدة قال والعرب تحول في الالى
 فعال بالضم وهو مثل طويل وطوال قال الشاعر * تعدو به سلهبة سراعة * اي سريعة وقرا
 عيسى بن عمرو نقلت عن علي عجب بالتشديد وهو مثل كبار في قوله ومكر وامكرا كبارا وهو بلغ من
 كبار بالتخفيف وكبار بالمخفف ابلغ من كبير (قوله القط الصحيفة هو هنا صحيفة الحسنات) في
 رواية السكسائي الحساب وكذا في رواية النسفي وذكره بعض الشراح بالعكس قال أبو عبيدة القط
 الكتاب والجمع قطوط وقططة كقرد وقرد وقردة واصلة من قط الشيء اي قطعه والمعنى قطعة مما
 وعدتنا به ويطلق على الصحيفة قط لانها قطعة تقطع وكذلك الصل ويقال للجائزة ايضا قط لانها قطعة
 من العطية واكثر استعماله في الكتاب وسبأني له تفسير آخر قريبا وعند عبد بن جبر من طريق عطاء
 ان قائل ذلك هو النصر بن الحرث (قوله وقال مجاهد في عزة) اي (معازين) وصله الفريابي من
 طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد به وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله في عزة قال في حجة
 ونقل عن السكسائي في رواية انه قرأ في غرة بالمعجمة والراء وهي قراءة الجندري وابي جعفر (قوله الملة
 الاخرة ملة قريش الاختلاق الكذب) وصله الفريابي أيضا عن مجاهد في قوله ما سمعنا بهذا في الملة
 الاخرة قال ملة قريش ان هذا الاختلاق كذب واخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس في قوله الملة الاخرة قال النصرانية وعن السدي نحوه وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن
 الكلبي قال وقال قتادة دينهم الذي هم عليه (قوله جند ما هنالك مهزوم يعني قريشا) سقط لفظ قوله
 لغير أبي ذر وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله جند ما هنالك مهزوم قال قريش وقوله جند خبر
 مبتدأ محذوف اي هم وما فريدة اوصفة لجند وهنالك مشاربه الى مكان المراجعة ومهزوم صفة لجند اي
 سيهزمون بذلك المكان وهو من الاخبار الغريبة لانهم هزموا بعد ذلك بمكة لكن يعكر على هذا ما أخرجه
 الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال وعده الله وهو بمكة انه سيهزم جند المشركين فجاء تأويلها بيدر
 فعلى هذا فهناك ظرف للمراجعة فقط ومكان الهزيمة لم يذكر (قوله الاسباب طرق السماء في ابوابها)
 وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ طرق السماء ابوابها وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الاسباب
 هي ابواب السماء وقال أبو عبيدة العرب تقول للرجل اذا كان ذا دين ارتقى فلان في الاسباب

حدثنا شعبة عن العوام
 قال سألت مجاهدا عن
 السجدة في ص قال سئل
 ابن عباس فقال اولئك
 الذين هدى الله فبهدهم
 اقتده وكان ابن عباس
 يسجد فيها * حدثني محمد
 ابن عبد الله حدثنا محمد بن
 عبيد الطنافسي عن العوام
 قال سألت مجاهدا عن
 سجدة ص فقال سألت
 ابن عباس من اين سجدت
 فقال او ما تقر او من ذريته
 داود وسليمان اولئك الذين
 هدى الله فبهدهم اقتده
 فكان داود من امر نبيكم
 صلى الله عليه وسلم ان
 يقتدي به فسجد هاداد
 فسجدها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عجب عجب
 القط الصحيفة هو هنا
 صحيفة الحسنات وقال
 مجاهد في عزة معازين
 الملة الاخرة ملة قريش
 الاختلاق الكذب
 الاسباب طرق السماء في
 ابوابها جند ما هنالك

مهموم يعني قريشا اولئك
 الاحزاب القرون الماضية
 فواق رجوع طنا عذابنا
 اتخذناهم سخر يا طنا
 بهم اتراب امثال وقال
 ابن عباس الايد القوة في
 العبادة الابصار البصر في
 امر الله حب الخير عن ذكر
 ربي من ذكر طفق مسحا
 يمسح اعراف الخبيث
 وعراقيها الاصفاد الوثاق
 باب قوله هب لي ملكا
 لا ينبغي لاحد من بعدي
 انك انت الوهاب حدثنا
 اسحق بن ابراهيم حدثنا
 روح ومحمد بن جعفر عن
 شعبة عن محمد بن زياد عن
 ابي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ان
 عفرتنا من الجن تغلت
 على البارحة او كلمة نحوها
 لينطمع على الصلاة
 فامكنني الله منه واردت
 ان اربطه الى سارية من
 سواري المسجد حتى
 تصبحوا وتنظروا اليه

(قوله اولئك الاحزاب القرون الماضية) وصله الفريابي عن مجاهد (قوله فواق رجوع) وصله
 الفريابي من طريق مجاهد مثله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ليس لها مشوية وهي بمعنى قول
 مجاهد وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي ماله من فواق يقول ليس لهم فاقة ولا رجوع الى الدنيا
 وقال ابو عبيدة من قبحها اي الفاء قال ماله من راحة ومن ضمه جعلها من فواق ناقة وهو ما بين الحلبتين
 والذي قرأ بضم الفاء هزة والكسائي والباقر بن بفتحها وقال قوم المعنى بالفتح وبضم واحد مثل
 قصاص الشعر يقال بضم القاف وفتحها (قوله طنا عذابنا) وصله الفريابي من طريق مجاهد ايضا
 ولا منافاة بينهما وبين ما تقدم فانه محمول على ان المراد بقولهم طنا اي نصيبنا من العذاب وقد اخرج
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله طنا قال نصيبنا من العذاب وهو شبه قولهم واذا قالوا اللهم
 ان كان هذا هو الحق من عندك الآية وقول الاخرين ائتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين وقد
 اخرج الطبري من طريق اسمعيل بن ابي خالد قال قوله طنا اي رزقنا ومن طريق سعيد بن جبير قال
 نصيبنا من الجنة ومن طريق السدي نحوه ثم قال واولى الاقوال بالصواب انهم سألوا تعجيل كتبهم
 بنصيبهم من الخير او الشر الذي وعد الله عباده في الآخرة ان يعجل لهم ذلك في الدنيا استهزاء منهم
 وعنادا (قوله الاصفاف صفت الفرس الخ) وقوله الجياد السراع وقوله جسد اسب طانا وقوله رخاء
 الرخاء الطيب وقوله حيث اصاب حيث شاء وقوله فامن اعط وقوله بغير حساب بغير حرج ثبت هذا كله
 للنسفي هنا وسطا للباقرين وقد تقدم جميعه في ترجمة سليمان بن داود عليهم السلام من احاديث الانبياء (قوله
 اتخذناهم سخر يا طنا بهم) قال الدمياطي في حواشيه لعنه الله طناهم وعلقاه عن عباس فانه قال
 احطنا بهم كذا وقع واعلمنا طناهم وحذف مع ذلك القول الذي هذا تفسيره وهو ام زاعت عنهم الابصار
 انتهى وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق مجاهد بلفظ احطناهم ام هم في النار لانهم مكاههم وقال ابن
 عطية المعنى ليسوا معنا ام هم معنا لكن ابصارنا تعجل عنهم وقال ابو عبيدة من قراها اتخذناهم اي بهمزة
 قطع جعلها استفهاما وجعل ام جوابا ومن لم يستفهم فتحها على القطع ومعنى ام معنى بل ومثله ام انا
 خير من هذا الذي هو مهيمن انتهى والذي قراها بهم همزة وصل ابو عمرو ووجه الكسائي (قوله اتراب
 امثال) وصله الفريابي كذلك قال ابو عبيدة اتراب جمع ترب وهو بكسر اوله من يولد في زمن
 واحد وروى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال اتراب مستويان
 (قوله وقال ابن عباس الايد القوة في العبادة) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن
 ابن عباس في قوله داود ذا الايد قال القوة ومن طريق مجاهد قال القوة في الطاعة وقال عبد
 الرزاق عن معمر عن قتادة ذا الايد القوة في العبادة (قوله الابصار البصر في امر الله) وصله
 ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله اولى الايدي والابصار قال اولى القوة
 في العبادة والفقهاء في الدين ومن طريق منصور عن مجاهد قال الابصار العقول تنبيهه في الابصار
 وردت في هذه السورة عقب الايدي لا عقب الايد اسكن في قراءة ابن مسعود اولى الايدي
 والابصار من غير ياء فلعل البخاري فسره على هذه القراءة (قوله حب الخير عن ذكر ربي الى
 آخره) سقط هذا الاي ذرو قد تقدم في ترجمة سليمان بن داود من احاديث الانبياء (قوله الاصفاد
 الوثاق) سقط هذا ايضا الاي ذرو قد تقدم في ترجمة سليمان بن داود (قوله باب) قوله
 هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب (تقدم شرحه في ترجمة سليمان عليه
 السلام من احاديث الانبياء (قوله تغلت على البارحة او كلمة نحوها) يحتمل ان يكون الشك في

فذكرت قول اخي سليمان رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي قال روي عنه في باب قوله وما انا من المتكلمين في حديثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال دخلنا على عبد الله بن مسعود قال يا ايها الناس من علم شيئا فليقل
به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم الله اعلم قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم

قل ما سألكم عليه من
 اجر وما انا من المتكلمين
 وسأحدثكم عن الدخان
 ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم دعا فرسا الى
 الاسلام فاجطأ عليه فقال
 اللهم اعني عليهم بسبع
 كسبع يوسف فاخذتهم
 سنة فحصدت كل شيء حتى
 اكوا الميتة والجلود
 حتى جعل الرجل يرى
 بينه وبين السماء دخانا من
 الجوع قال الله عز وجل
 فارتقب يوم تأتي السماء
 بدخان مبين يغشى الناس
 هذا عذاب اليم قال
 فدعوا ربنا اكشف عنا
 العذاب انا مرمون
 اني لهم الذكري وقد
 جاءهم رسول مبين ثم تولوا
 عنه وقالوا معلم مجنون انا
 كاشفو العذاب قليلا
 انكم عائدون افيكشف
 العذاب يوم القيامة قال
 فكشف ثم عادوا في
 كفرهم فاخذهم الله يوم
 بدر قال الله تعالى يوم
 نبطش البطشة الكبرى
 انا منتقمون

﴿ سورة الزمر ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

لفظ التفلت اوفى لفظ البارحة وقد تقدم ذلك في اوائل كتاب الصلاة (قوله فذكرت قول اخي سليمان)
تقدم الكلام عليه في ترجمة سليمان من احاديث الانبياء وامامنا اخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة
قال في قوله لا ينبغي لاحد من بعدى لاسلمه كما سلمته اول مرة وظاهر حديث الباب يرد عليه وكان سبب
تاويل قتادة هذا هكذا عن بعض الملاحدة على سليمان ونسبته في هذا الى الحرص على الاستبدال بنعمة
الدنيا وخفي عليه ان ذلك كان باذن له من الله وان تلك كانت معجزته كما انخص كل نبي معجزة دون غيره
والله اعلم (قوله قال روح فردة خاسئا) روح هو ابن عبادة احد رواته وكان المراد ان هذه الزيادة
وقعت في روايته دون رواية رفيقه وقد ذكرت ما في ذلك من البحث في اوائل كتاب الصلاة وذكر
ما يتعلق برؤية الجن في ترجمة سليمان عليه السلام من احاديث الانبياء (قوله باب قوله
وما لنا من المتكلمين) ذكر فيه حديث ابن مسعود في قصة الدخان وقد تقدم قريبا في تفسير سورة
الروم وبأخى في تفسير الدخان وتقدم ما يتعلق منه الاستفتاء في باب

﴿ قوله سورة الزمر ﴾

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

سقطت البسمة لغير أبي ذر (قوله وقال مجاهد يلقى بوجهه يحجر على وجهه في النار وهو قوله أفن يلقى في النار خيرا من يأتي آمل يوم القيامة) وصلة القرطبي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظ قال ويقول هي مثل قوله أفن يلقى إلى آخره ومراده بالمشية أن في كل منها محذور فلو عند الأكل كثير يحجر بالجميع وهو الذي في تفسير القرطبي وغيره وللأصلي وحده يخر بالخاء المنقوطة من فوق وقال عبد الرزاق أنبأنا ابن عيينة عن شمر بن عكيم قال نزلت في أبي جهل وعمار بن ياسر أفن يلقى في النار أبو جهل خير أم من يأتي آمل يوم القيامة عمار وذكر الطبري أنه روى عن ابن عباس بأسناد ضعيف قال ينطلق به إلى النار مكتوفاً ثم يرمى به فيها فأول ما عس وجهه النار وذكر أهل العربية أن من في قوله أفن موصولة في محل رفع على الابتداء والخبر محذوف تقديره أهو كمن أمن العذاب (قوله ذي عوج أبس) وصلة القرطبي والطبري أي ليس فيه أبس وهو تفسير باللازم لأن الذي فيه أبس يستلزم العوج في المعنى وأخرج ابن مردويه من وجهين ضعيفين عن ابن عباس في قوله غير ذي عوج قال أبس بمخلوق (قوله خولنا تطبنا) وصلة القرطبي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظ وإذا خولنا قال أعطينا وقال أبو عبيدة كل مال أعطيت فتمدخواته قال أبو النجم * كؤم الدر من خول الخول * وقال زهير

* هنالك ان يستخولوا المال يخولوا * (قوله والذي جاء بالصدق القرآن وصدق به المؤمن يحجي به يوم القيامة) زاد الله في يقول هذا الذي اعطيتني عملت بما فيه قال عبد الرزاق عن ابن عيينة عن منصور قلت لمجاهديا ابا الحجاج والذي جاء بالصدق وصدق به قال هم الذين يأتون بالقرآن فيقول هذا الذي اعطيتهم وناقد عملنا بما فيه ووصله ابن المبارك في الزهد عن معمر عن منصور عن مجاهد في قوله عز وجل والذي جاء بالصدق وصدق به قال هم الذين يحجون بالقرآن قد اتبعوه او قال اتبعوا ما فيه واما قتادة فتعال والذي جاء بالصدق النبي والذي صدق به المؤمنون اخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه وروى الطبري عن

وقال مجاهد يلقى بوجهه بجر على وجهه في النار وهو قوله تعالى ان من يلقى في النار خيرا من من يأتي آمنا يوم القيامة ذي عوج ايس ورجلا
ساما الرجل صالحا ويخفون ثلثا بالذين من دونه بالاوتان خولنا اعطينا والذي جاءنا الصديق القرآن وصديقنا الذي من يلقى يوم القيامة
وقال غيره مثلنا كسبون الرجل الشكس العسر لا يرضى بالانصاف

طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس الذي جاء بالصدق لاله الا الله وصدق به اي صدق بالرسول
ومن طريق السدي الذي جاء بالصدق جبريل والصدق القرآن والذي صدق به محمد صلى الله عليه
وسلم ومن طريق اسيد بن صفوان عن علي الذي جاء بالصدق محمد والذي صدق به ابو بكر الصديق
رضي الله تعالى عنه وهذا انحصار من الذي قبله وعن ابي العالبيه الذي جاء بالصدق محمد وصدق به ابو بكر
(قوله ورجلا سلما الرجل صالحا) في رواية الكشيميني خالصا وسقط للنسقي هذه اللفظة زاد غير ابي ذر
مثلا لا تظنهم الباطل والاله الحق وقد وصله الفر يابي من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد ولفظه في قوله
ورجلا سلما الرجل قال مثل آله الباطل ومثل اله الحق وسبأني تفسير آخر قريبا (قوله ويخوفونك
بالذين من دونه بالاثوان) سقط هذا الا بي ذر وقد وصله الفر يابي ايضا عن مجاهد وقال عبد الرزاق
عن معمر قال لي رجل قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لتكفن عن شتم آلهتنا اولنا منهن فامتنع بلسانك فترأت
ويخوفونك (قوله وقال غيره متشاكسون الرجل الشكس العسر لا يرضى بالانصاف ورجلا سلما او يقال
سالما صالحا) سقط وقال غيره لا بي ذر فصار كانه من بقايا كلام مجاهد وللنسقي وقال غيره ذكر الفاعل
والصواب ما عند الاكثر وهو كلام عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قال الشكس العسر لا يرضى
بالانصاف اخرج الطبري وعن ابي عبيدة قال في قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا في نفسه شركاء
متشاكسون هو من الرجل الشكس ورجلا سلما الرجل سالم وسلم واحد وهو من الصلح (تنبه به
قرا ابن كثير وابو عمرو وسالما والباقون سلما بفتح اوله في الشواذ بكسره وهما مصدران وصف بهما
على سبيل المبالغة او على انه واقع موقع اسم الفاعل وهو اولى ليوافق الرواية الاخرى وعليه قول ابي
عبيدة المذكور انهما واحد اي بمعنى وقوله الشكس بكسر الكاف ويجوز ان كانا هو السبي الخلق
وقيل من كسر الكاف فتح اوله ومن سكنها كسر وهما بمعنى (قوله اشعأزت نفرت) قال ابو عبيدة
في قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشعأزت قلوب الذين لا يؤمنون تقول العرب اشعأز قلبي عن فلان
اي نفرو وروى الطبري من طريق السدي قال اشعأزت اي نفرت ومن طريق مجاهد قال انقبضت قوله
بمفازتهم من الفوز) قال ابو عبيدة في قوله وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم اي بنجاتهم وهو من الفوز
وروى الطبري من طريق السدي قال وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم اي بفضائلهم (قوله حافين اطافوا
به مطيعين بحفافيه) بكسر المهملة وفاء في الاولى خفيفة وفي رواية المستعلي بجانيه وفي رواية كريمة
والاصلي بجوانيته وللنسقي بحافته بجوانيته والصواب رواية الاكثر وهو كلام ابي عبيدة في قوله وتري
الملائكة حافين من حول العرش اطافوا به بحفافيه ورواية المستعلي بالمعنى (قوله متشابهها ليس من
الاشتباه ولكن يشبه بعضه بعضا في التصديق) قال ابو عبيدة في قوله متشابهها قال يصدق بعضه بعضا
وروى الطبري من طريق السدي في قوله كتبنا بامتشابهها قال يشبه بعضه بعضا ويدل بعضه على بعض ومن
طريق سعيد بن جبير نحوه وقوله مثاني يجوز ان يكون بيانا لقوله متشابهها لان القصص المتكررة
تكون متشابهة والمثاني جمع مثني بمعنى مكررا لما عبيد في من قصص وغيرها (قوله باب
قوله يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الاية) ذكر فيه حديث ابن عباس
ان ناسا من اهل الشرك كانوا قد قتلوا (قوله ان ابن جريج اخبرهم قال يعلى) اي قال قال
يعلى وقال تسقط خطا وتثبت لفظا ريعلى هذا هو ابن مسلم كما وقع عند مسلم من طريق حجاج بن
محمد عن ابن جريج في هذا الحديث بعينه بلفظ اخبرني مسلم بن يعلى واخرجه ابو داود والنسائي
من رواية حجاج هذا لكن وقع عندهما عن يعلى غير منسوب كما وقع عند البخاري وزعم بعض

ورجلا سلما او يقال سالما
صالحا اشعأزت نفرت
بمفازتهم من الفوز حافين
اطافوا به مطيعين بحفافيه
بجوانيته متشابهها ليس من
الاشتباه ولكن يشبه
بعضه بعضا في التصديق
*(باب قوله يا عبادي الذين
اسرفوا على انفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله
الاية)* حديثي ابراهيم
ابن موسى اخبرنا هشام
ابن يوسف ان ابن جريج
اخبرهم قال يعلى ان سعيد
ابن جبير اخبره عن ابن
عباس رضي الله عنهما ان
ناسا من اهل الشرك كانوا
قد قتلوا واكثروا وزنوا
واكثروا فأتوا محمدا صلى
الله عليه وسلم فقالوا ان
الذي تقول وتدعو اليه
طس

الشراح انه وقع عند ابي داود وفيه يعلى بن حكيم ولم ار ذلك في شيء من نسخته وليس في البخاري من رواية يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس سوى حديث واحد وهو من رواية غير ابن جريج عن يعلى والله اعلم ويعلى بن مسلم بصري الاصل سكن مكة مشهور بالرواية عن سعيد بن جبيرة ورواية ابن جبيرة عنه وقد روى يعلى بن حكيم ايضا عن سعيد بن جبيرة وروى عنه ابن جريج ولا يمكن ان يكون المراد هنا (قوله لو تخبرنا ان لما عملنا كفارة) في رواية الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس ان السائل عن ذلك هو وحشي بن حرب قال حزة وانه لما قال ذلك نزلت الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية فقال هذا شرط شديد فنزلت قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية قال حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر قال اتعدت انا وعياش بن ابي ربيعة وهشام بن العاص ان نهاجر الى المدينة فذكر الحديث في قصصهم ورجوع ربيعة فنزلت قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية قال فكتبت بها الى هشام (قوله ونزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم) في رواية الطبراني فقال الناس يا رسول الله انا صلبنا ما اصاب وحشي فقال هي للمسلمين عامة وروى احمد والطبراني في الاوسط من حديث ثوبان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما احب ان لي بهذه الآية الدنيا وما فيها يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الآية فقال رجل ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال ومن اشرك ثلاث مرات واستدل بعموم هذه الآية على غفران جميع الذنوب كبيرها وصغيرها سواء تعلقت بحق الا آدميين ام لا والمشهور عند اهل السنة ان الذنوب كلها تغفر بالتوبة وانها تغفر لمن شاء الله ولو مات على غير توبة لكن حقوق الا آدميين اذا تاب صاحبها من العود الى شيء من ذلك تنفعه التوبة من العود واما خصوص ما وقع منه فلا بد له من رده لصاحبه او محال الله منه نعم في سعة فضل الله ما يمكن ان يعرض صاحب الحق عن حقه ولا يعذب العاصي بذلك ويرشد اليه عموم قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والله اعلم (قوله باب) قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره (ذكر فيه حديث عبد الله وهو ابن مسعود (قال جاء حابر) بفتح المهملة وبكسر ها ايضا ولم اقف على اسمه (قوله انا نجد ان الله يجعل السموات على اصبع الحديث) يأتي شرحه في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى قال ابن التين تكلف الخطابي في تأويل الاصبع وبالفحش جعل ضحكه صلى الله عليه وسلم تعجبا وانكارا لما قال الخبر ورد ما وقع في الرواية الاخرى فضحك صلى الله عليه وسلم تعجبا وتصديقا بانه على قدر ما فهم الراوي قال النووي وظاهر السياق انه ضحك تصديقا به بدليل قراءته الآية التي تدل على صدق ما قال الخبر والاولى في هذه الاشياء الكف عن التأويل مع اعتقاد التنزيه فان كل ما يستلزم النقص من ظاهرها غير مراد وقال ابن فورك يحتمل ان يكون المراد بالاصبع اصبع بعض مخلوقات وما ورد في بعض طرقه اصابع الرحمن يدل على القدرة او الملك (قوله حتى بدت نواجذهم) اي انبأ به وليس ذلك منافيا للحديث الا تنرا ان ضحكه كان تبسما كما سيأتي في تفسير الاحقاف (قوله باب) قوله والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (لما وقع ذكر الارض مفردا حسن تأكيده بقوله جميعا اشارة الى ان المراد جميع الاراضي ثم ذكر فيه حديث ابي هريرة يقبض الله الارض ويطوى السموات بيمينه ثم يقول انا الملك ابن ملوك الارض وسيأتي شرحه ايضا مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله باب) قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله (اختم في

ونزل قل يا عبادي الذين
 اسرفوا على انفسهم
 لا تقنطوا من رحمة الله
 بباب قوله وما قدروا الله
 حق قدره **ح** حدثنا آدم
 حدثنا شيبان عن منصور
 عن ابراهيم عن عبيدة
 عن عبد الله رضي الله
 عنه قال جاء حمير بن
 الاحبار الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال يا محمد
 انا نجد ان الله يجعل
 السموات على اصبع
 والارضين على اصبع
 والشجر على اصبع والماء
 والثرى على اصبع وسائر
 الخلائق على اصبع
 فيقول انا الملك فضحك
 النبي صلى الله عليه وسلم
 حتى بدت نواجذه تصدقنا
 لقول الخبر ثم قرأ رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وما
 قدروا الله حق قدره
 بباب قوله والارض جميعا
 قبضته يوم القيامة
 والسموات مطويات
 بيمينه **ح** حدثنا سعيد
 ابن عفير قال حدثني الليث
 قال حدثني عبد الرحمن
 ابن خالد بن مسافر عن
 ابن شهاب عن ابي سلمة
 ان ابا هريرة قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول يقبض الله
 الارض ويطوى السموات

تعيين من استثنى الله وقد لخصت بشئ من ذلك في ترجمة موسى من احاديث الانبياء (قوله حدثني الحسن)
 كذا في جميع الروايات غير منسوب بقرم ابو حاتم سهل بن السري الحافظ فيما نقله الكلاباذي بأنه
 الحسن بن شجاع الباهلي الحافظ وهو اصغر من البخاري لكن مات قبله وهو معدود من الحفاظ ووقع
 في المصاحفة للبرقاني ان البخاري قال في هذا الحديث حدثنا الحسين بن ضم اوله مصغر ونقل عن الحاكم
 انه الحسين بن محمد القباقي قاله علم واسماعيل بن الخليل شيخه من اوساط شيوخ البخاري وقد نزل
 البخاري في هذا الاسناد درجتين لانه يروي عن واحد عن زكريا بن ابي زائدة وهما بينهما ثلاثة
 انفس (قوله اخبرنا عبد الرحيم) هو ابن سليمان وعاصم هو الشعبي (قوله اني من اول من رفع
 رأسه) تقدم شرحه مستوفي في ترجمة موسى من احاديث الانبياء (قوله ام بعد النفخة) نقل ابن
 التين عن الداردي ان هذه النقطة وهم واستند الى ان موسى ميت مقبور فيبعث بعد النفخة فكيف
 يكون مستثنى وقد تقدم بيان وجه الرد عليه في هذا بما يغني عن اعادته والله الحمد (قوله ما بين النفختين)
 تقدم في احاديث الانبياء الرد على من زعم انها اربع نفخات وحديث الباب يؤيد الصواب (قوله
 ار بعون قالوا يا باهريرة ار بعون يوما) لم اقف على اسم السائل (قوله ابيت) بموحدة اي امتنعت
 عن القول بتعيين ذلك لانه ليس عندى في ذلك توقيف ولا بن مردويه من طريق ابي بكر بن عباس
 عن الاعمش في هذا الحديث فقال اعبيت من الاعياء وهو التعبد وكانه اشار الى كثرة من يسأله عن
 تبين ذلك فلا يجيبه وزعم بعض الشراح انه وقع عند مسلم اربعين سنة ولا وجود لذلك نعم اخرج ابن
 مردويه من طريق سعيد بن الصلت عن الاعمش في هذا الاسناد اربعون سنة وهو شاذ ومن وجه
 ضعف عن ابن عباس قال ما بين النفخة والنفخة اربعون سنة ذكره في او اخر سورة ص وكان
 ابا هريرة لم يسمعها الا فجأة فلما قال لمن عنده ابيت وقد اخرج ابن مردويه من طريق زيد بن اسلم
 عن ابي هريرة قال بين النفختين اربعون قالوا ار بعون ماذا قال هكذا سمعت وقال ابن التين ويحتمل
 ايضا ان يكون علم ذلك لكن سكت ليخبرهم في وقت اشتغل عن الاعلام حينئذ ووقع في جامع ابن
 وهب اربعين جمعة وسنده منقطع (قوله ويلى كل شئ من الانسان الا عجب ذنبه فيه يركب الخلق)
 في رواية مسلم ليس من الانسان شئ الا يبلى الا ظموا احدا الحديث وافرد هذا القدر من طريق ابي
 الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة بلفظ كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب الذنب منه خلق ومنه
 يركب وله من طريق همام عن ابي هريرة قال ان في الانسان ظمالاتا كاه الارض ابدافيه يركب يوم
 القيامة قالوا اي عظم هو قال عجب الذنب وفي حديث ابي سعيد عند الحاكم وابي يعلى قبل بارسل الله
 ما عجب الذنب قال مثل حبة خردل والعجب بفتح المهملة وسكون الجيم بعدها موحدة ويقال له عجم
 بالميم ايضا عوض الباء وهو عظم لطيف في اصل المصاب وهو رأس العصعص وهو مكان رأس الذنب
 من ذوات الاربع وفي حديث ابي سعيد الداردي عند ابن ابي الدنيا وابي داود والحاكم مرفوعا انه مثل
 حبة الخردل قال ابن الجوزي قال ابن عثيم لله في هذا سر لا يعلمه الا الله لان من يظهر الوجود من
 العدم لا يحتاج الى شئ ينشأ عليه ويحتمل ان يكون ذلك جعل علامة للملائكة على احياء كل انسان
 بجزءه ولا يحصل العلم للملائكة بذلك الا باقضاء عظم كل شخص ليعلم انه انما اراد بذلك اعادة الارواح
 الى تلك الاعيان التي هي جزء منها ولولا ابقاء شئ منها لجوزت الملائكة ان الاعادة الى امثال
 الاجساد لا الى نفس الاجساد وقوله في الحديث ويلى كل شئ من الانسان يحتمل ان يريد به يقضى اي
 تقدم اجزؤه بالكلية ويحتمل ان يراد به يستعمل فنزل صورته المعهودة فيصير على صفة جسم

حدثني الحسن حدثنا
 اسمعيل بن خليل اخبرنا
 عبد الرحيم عن زكريا
 ابن ابي زائدة عن عامر
 عن ابي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اني من اول
 من يرفع رأسه بعد النفخة
 الاخرة فاذا انا بموسى
 متعلق بالعرش فلا ادري
 كذلك كان ام بعد
 النفخة حدثنا ابي حدثنا
 حفص حدثنا ابي حدثنا
 الاعمش قال سمعت ابا
 صالح قال سمعت
 ابا هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال ما بين
 النفختين اربعون قالوا
 يا باهريرة ار بعون يوما
 قال ابيت قال اربعون سنة
 قال ابيت قال اربعون
 شهر قال ابيت ويلى كل
 شئ من الانسان الا عجب
 ذنبه فيه يركب الخلق

التراب ثم يعاد اذا ركب الى ما عهد وزعم بعض الشراح ان المراد انه لا يبلى اي بطول بقاؤه لانه لا يقضي اصلاً والحكمة فيه انه قاعدة بدء الانسان وأسه الذي ينبنى عليه فهو اصلب من الجميع كقاعدة الجدار اذا كان اصلب كان اديم بقاء وهو ذا مردود لانه خلاف الظاهر بغير دليل وقال العلماء هذا عام يخص منه الانبياء لان الارض لا تأكل اجسادهم والحق ابن عبيد البر بهم الشهداء والتمرطي المرفن المحتسب قال عياض فتأويل الخبر وهو كل ابن آدم يأكله التراب اي كل ابن آدم مما يأكله التراب وان كان التراب لا يأكل اجساد كثيرة كالانبياء (قوله لا عجب ذنبه) اخذ بظاهره الجمهور فقالوا لا يبلى عجب الذنب ولا يأكله التراب وخالف المرفن فقال الا هذا يعني الواو اي وعجب الذنب ايضا يبلى وقد اثبت هذا المعنى الفراء والاختش فقالوا ترد الابهام في الواو ويرد ما انفرد به المرفن التصریح بان الارض لا تأكله ابداً كما ذكرته من رواية همام وقوله في رواية الاعرج منه خلق يقتضي انه اول كل شيء يخلق من الادمى ولا يعارضه حديث سلمان ان اول ما خلق من آدم رأسه لانه يجمع بين ما بان هذا في حق آدم وذلك في حق بنيه او المراد بقول سلمان نفخ الروح في آدم لخلق جسده

(قوله سورة المؤمن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سورة المؤمن)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال مجاهد مجازها مجاز

ارائل السور يقال بل

هو اسم لقول شريح بن

ابي اوفى العيسى

يدكرني حاميم والرمح

شاجر

فهلا تلاحمهم قبل التقدم

سقطت البسطة لغير ابي ذر (قوله وقال مجاهد حم مجازها مجاز اوائل السور ويقال بل هو اسم لقول شريح بن ابي اوفى العيسى * يدكرني حاميم والرمح شاجر * فهلا تلاحمهم قبل التقدم) ووقع في رواية ابي ذر وقال البخاري ويقال الى آخره وهذا الكلام لابي عبيدة في مجاز القرآن وانظروا حم مجازها مجاز اوائل السور وقال بعضهم بل هو اسم وهو يطلق المجاز ويريد به التأويل اي تاويل حم تاويل اوائل السور اي ان السكل في الحكم واحد فهم اقل مثلاً في الميثال مثله في حم وقد اختلف في هذه الحروف المقطعة التي في اوائل السور على اكثر من ثلاثين قولاً ليس هذا موضع بسطها واخرج الطبري من طريق الثوري عن ابن ابي نجيع عن مجاهد قال الم وحم والمص وص فواتح افتتح بها وروى ابن ابي حاتم من وجه آخر عن مجاهد قال فواتح السور كلها ف وص وطهم وغيرها هجاء منطوع والاسناد الاول الاصح واما قوله ويقال بل هو اسم فوص له عبيد الرزاق عن معمر عن قتادة قال حم اسم من اسماء القرآن وقال ابن التين انه يريد على قراءة عيسى بن عمر بفتح الحاء والميم الثانية من ميم ويحتمل ان يكون عيسى فتح لالتقاء الساكنين (قلت) والشاهد الذي انشده يوافق قراءة عيسى وقال الطبري الصواب من القراءة عندنا في جميع حروف فواتح السور السكون لانها حروف هجاء لا اسماء مسماة وروى ابن مردويه من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال ص واشباهها قسم اقسام الله بها وهو من اسماء الله وشريح بن ابي اوفى الذي نسب اليه البيت المذكور ووقع في رواية القاسمي شريح بن ابي اوفى وهو خطأ وانظر ابي عبيدة وقال بعضهم بل هو اسم واحتجوا بقول شريح بن ابي اوفى العيسى فذكر البيت وروى هذه القصيدة عمر بن شبة في كتاب الجمل له من طريق داود بن ابي هند قال كان علي بن محمد بن طلحة بن عبيد الله يوم الجمل عمامة سوداء فقال علي لا تقتلوا صاحب العمامة السوداء فاعمالا أخرجه بره بأبيه فلقبه شريح بن ابي اوفى فاهوى له بالرمح فتلاحم فقتله وحكي ايضا عن ابن اسحق ان الشعر المذكور للاشتر النخعي قال وهو الذي قتل محمد بن طلحة وذكر ابو مخنف انه لما لج بن كعب السعدي ويقال كعب بن مديج وذكر

الزبير بن بكارة ان الاكثر على ان الذي قتله عصام بن مقشع قال المرزبان هو الثبت وانشد له البيت المذكور واوله

واشعث قوام بايات ربه * قليل الاذى فيما ترى العين مسلم
هتكت له بالرحم جيب قبضه * فخر صريعا للبدن وللغم
على غير شئ غير ان ليس تابعا * عليا ومن لا يتبع الحق يندم

يذكر في حم البيت ويقال ان الشعر لشداد بن معاوية العبسي ويقال اسمه حديد من بني اسد ابن خزيمه حكاه الزبير وقيل عبد الله بن معكبر وذو كرا الحسن بن المظفر النيسابوري في كتاب مادية الادباء قال كان شعرا اصحاب على يوم الجمل حم وكان شريح بن ابي اوفى مع على فلما طعن شريح محمدا قال حم فأنشد شريح الشعر قال وقبل بل قال محمدا طعنه شريح ان يقتلون رجلا ان يقول ربي الله فهذا معنى قوله يذكر في حم اي بتلاوة الآية المذكورة لانها من حم (تكملة) حم جمع على حواميم قال ابو عبيدة على غير قياس وقال الفراء ليس هذا الجمع من كلام العرب ويقال كان مراد محمد بن طلحة بقوله اذ كرك حم اي قوله تعالى في حم عسق قل لا اسألكم عليه اجرا الآية كانه يذكره بقرائته ليكون ذلك دافعا له عن قتله (قوله الطول التفضل) هو قول ابي عبيدة وزاد بقول العرب للرجل انه لذو طول على قومه اي ذو فضل عليهم وروى ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ذي الطول قال ذي السعة والغنى ومن طريق عكرمة قال ذي المن ومن طريق قتادة قال ذي النعماء (قوله داخرين خاضعين) هو قول ابي عبيدة وروى الطبري من طريق السدي في قوله سيدخلون جهنم داخرين اي صاغرين (قوله وقال مجاهد الى النجاة الى الايمان) وصله الفريابي من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد هذا (قوله له دعوة يعني الوثن) وصله الفريابي ايضا عن مجاهد بلفظ الاوثان (قوله يسجرون توقدهم النار) وصله الفريابي ايضا عن مجاهد هذا (قوله وكان العلاء بن زياد يذكر النار) هو بتشديد الكاف اي يذكر النار ان النار اي يخوفهم بها (قوله فقال رجل) لم اقف على اسمه (قوله لم بكسر اللام للاستفهام) بتشديد النون واراد يذكر هذه الآية الاشارة الى الآية الاخرى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا فيها هم عن القنوط من رحمة مع قوله ان المسرفين هم اصحاب النار استدعاء منهم الرجوع عن الاسراف والمبادرة الى التوبة قبل الموت واولو العلاء هذا هو العلاء بن زياد البصري تابعي زاهد قليل الحديث وليس له في البخاري ذكر الا في هذا الموضع ومات قديما سنة اربع وتسعين ثم ذكر حديث عروة بن الزبير قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص اخبرني بأشد ما صنعه المشركون وكان يقدم شرحه في اوائل السيرة النبوية

﴿ قوله سورة حم السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت السجدة لغريبي ذر (قوله وقال طاوس عن ابن عباس اتباطوعا او كرها اعطيا قالتا اتينا طائعين اعطينا) وصله الطبري وابن ابي حاتم باسناد على شرط البخاري في الصحة ولفظ الطبري

تمرحون تبطرون وكان العلاء بن زياد يذكر النار فقال رجل لم تقنط الناس قال وانا قد ران اقنط الناس والله عز وجل يقول يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ويقول وان المسرفين هم اصحاب النار ولكنكم تحبون ان تبشروا بالجنة على مساوي اعمالكم وانما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم مبشرا بالجنة لمن اطاعه ومنذرا بالنار لمن عصاه * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير حدثني محمد بن ابراهيم التيمي حدثني عروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص اخبرني بأشد ما صنعه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بقضاء السكبة اذا قبل عقبة بن ابي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فأقبل ابو بكر فأخذ بمنكبه ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وقال طاوس عن ابن عباس اتباطوعا او كرها اعطيا قالتا اتينا طائعين اعطينا

رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم ﴿ سورة حم السجدة ﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) * في

في قوله اني اقال اعطيا وفي قوله قاتلنا انطينا وقال عباس بن ابي ربيعة عن ابي ابي اطي وانما هو من
الايان وهو المجيء بمعنى الانفعال للوجود بدليل الآية نفها يوم لا فسر المفسرون ان معناه جيا بما
خلقت فيكم واظهر افعالنا اجبتا وروى ذلك عن ابن عباس قال وقد روى عن سعيد بن جبيرة وهو ما ذكره
المصنف ولكنه يخرج على تعريب المعنى انه ما لما هو تابا بخراج ما فهم ما من شمس وقر ونهر ونبات
وغير ذلك وايجابنا الى ذلك كان دلائلا على تعريب المعنى المجيء بما اودعناه (قلت) فاذا كان موجها
وثبت به الرواية فأي معنى لانكاره عن ابن عباس وكأنه لما رأى عن ابن عباس انه فسر المعنى المجيء
نفي ان ثبت عنه انه فسر بالمعنى الآخر وهذا عجيب فما المانع ان يكون له في الشيء قولان بل اكثر
وقد روى الطبري من طريق مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الله عز وجل للسماوات اطعني
الشمس والقمر والنجوم وقال للارض شقي انهارك واخرجي نهارك قالنا اننا طاعين وقال ابن التين
لعل ابن عباس قرأها آتينا بالمدفوع على ذلك (قلت) وقد صرح اهل العلم بالقراآت انها قراءته
وبها قرأ أصحاب مجاهد وسعيد بن جبيرة وقال السهيلي في اماليه قيل ان البخاري وقع له في آي من القرآن
وهم فان كان هذا منها والافهي قراءة بلغة ووجه اعطيا الطاعة كما يقال فلان يعطي الطاعة لفلان
قال وقد قرئ ثم سئلوا الفتن لا تؤمها بالمد والقصر والفتنة ضد الطاعة واذا جاز في احداهما جاز في
الآخرى انتهى وجوز بعض المفسرين ان اتينا بالمد بمعنى الموافقة وبه جزم الزمخشري فعلى هذا يكون
المحذوف مفعولا واحدا والتقدير اتوا فاق كل منكم الاخرى قاتلوا فاقوا الى الاول يكون قد حذف
مفعولان والتقدير اعطيا من امر كما الطاعة من انفسكم قاتلنا طيناه الطاعة وهو ارجح لثبوته صريحا
عن ترجمان القرآن (قوله قاتلنا) قال ابن عطية اراد الفرقتين المذكورتين جعل السماوات سماء
ولارضين ارضا ثم ذكر لذلك شاهدا وهي غفلة منه فانه لم يتقدم قبل ذلك اللفظ سماء مفرد ولفظ ارض
مفرد نعم قوله طاعين عبر بالجمع بالنظر الى تعدد كل منهم ما عبر بلفظ جمع المذكر من الاعتلاء اكونهم
عوملا ومعاملة الاعتلاء في الاخبار عنهم وهو مثل رأيهم في ساجدين (قوله وقال المنهال) هو ابن عمرو
الاسدي مولاهم الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في قصة ابراهيم من
احاديث الانبياء وهو صدوق من طبقة الاعمش وثمة ابن معين والنسائي والعجلي وغيرهم وتركه شعبة
لامر لا يوجب فيه قدحا كما يثبت في المقدمة وهذا التعليق قد وصله المصنف بعد فراغه من سياق
الحديث كما سأذكره (قوله عن سعيد) هو ابن جبيرة وهو صرح به الاميلي في روايته وكذا النسفي (قوله
قال رجل لابن عباس) كان هذا الرجل هو نافع بن الازرق الذي صار بعد ذلك راس الازارقة من الخوارج
وكان يجالس ابن عباس بمكة ويسأله ويعارضه ومن جملة ما وقع سؤاله عنه صريحا ما أخرجه الحاکم في
المستدرک من طريق داود بن ابي هند عن مكرمة قال سأل نافع بن الازرق ابن عباس عن قوله تعالى
هذا يوم لا ينطقون ولا نسمع الا همسا وقوله واقبل بعضهم الى بعض يتسألون وهاؤم اقرؤا كتابيه
الحديث بهذه النسخة حسب وهي احدي النسخ المرسلة عنها في حديث الباب وروى الطبراني من
حديث الضعفاء بن مزاحم قال قدم نافع بن الازرق ونجدة بن عويمر في نفر من رؤس الخوارج مكة
فاذا هم بابن عباس فاعدا قريبا من زهرم والناس قياما بالونه فقال له نافع بن الازرق انبتك لاسألك
فسأله عن اشياء كثيرة من التفسير سألها في ورقتين واخرج الطبري من هذا الوجه بعض النسخة وانظر
ان نافع بن الازرق اتى ابن عباس فقال قول الله ولا يكتهمون الله حديثا وقوله والله ربنا ما كنا مشركين
فقال اني احسبك قتلت من عند اصحابك فقلت لهم ابن ابن عباس فالتقى عليه متشابها القرآن فاخبرهم

وقال المنهال عن سعيد
قال قال رجل لابن عباس

انى احدى في القرآن اشياء تختلف على قال فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون واقبل بعضهم على بعض يتساءلون ولا يكتفون الله حسدا
ربنا ما كنا مشركين فقد كفروا ٣٩٤ في هذه الآية وقال ام السماء بناها الى قوله دحاها قد كر خلق السماء قبل خلق الارض

ثم قال انكم تكفرون بالذي خلق الارض في يومين الى طائفتين فذكر في هذه خلق الارض قبل السماء وقال تعالى وكان الله غفورا رحيما عزرا حكما سمعا بصيرا فكانه كان ثم مضى فقال فلا انساب بينهم في النفخة الاولى ثم ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فلا انساب بينهم عند ذلك ولا يتساءلون ثم في النفخة الآخرة اقبل بعضهم على بعض يتساءلون واما قوله ما كنا مشركين ولا يكتفون الله فان الله يغفر لاهل الاخلاص ذنوبهم وقال المشركون تعالوا نقول لم تكن مشركين نفتم على افواههم فتنتطق ايديهم فعند ذلك عرف ان الله لا يكتف حديثا وعنده يود الذين كفروا الآية وخلق الارض في يومين ثم خلق السماء ثم استوى الى السماء فسواهن في يومين آخرين ثم دحا الارض ودحاها ان اخرج منها الماء والمرعى وخلق الجبال والجمال والاسكاف وما بينهما في يومين آخرين فذلك قوله دحاها وخلق الارض في يومين فجعلت الارض وما فيها من شيء في اربعة ايام وخلق السموات في يومين وكان الله غفورا رحيما

ان الله تعالى اذا جمع الناس يوم القيامة قال المشركون ان الله لا يقبل الا من وحده فيسألهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال فيختم على افواههم ويستنطق جوارحهم انتهى وهذه القصة احدي ما ورد في حديث الباب فانها ظاهرة المبهمة فيه (قوله انى احدى في القرآن اشياء تختلف على) اي تشكّل وتضطرب لان بين طواهرها تافعا زادا عبد الرزاق في روايته عن معمر عن رجل عن المنهال بسنده فقال ابن عباس ما هو اشك في القرآن قال ليس بشك واسكنه اختلاف فقال هات ما يختلف عليك من ذلك قال اسمع الله يقول وحاصل ما وقع السؤال في حديث الباب اربعة مواضع الاول نفي المسئلة يوم القيامة واثباتها الثاني كتمان المشركين حالهم وافشاؤه الثالث خلق السموات والارض ايهما تقدم الرابع الاثبات بحرف كان الدال على الماضي مع ان الصفة لازمة وحاصل جواب ابن عباس عن الاول ان نفي المسئلة فيما قبل النفخة الثانية واثباتها فيما بعد ذلك وعن الثاني انهم يكتفون بالسننهم فتنتطق ايديهم وجوارحهم وعن الثالث انه بدأ خلق الارض في يومين غير مدحوة ثم خلق السماء فسواها في يومين ثم دحا الارض بعد ذلك وجعل فيها الرواسي وغيرها في يومين فذلك اربعة ايام للارض فهذا الذي جمع به ابن عباس بين قوله تعالى في هذه الآية وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها هو المعتمد وامامنا اخرج عبد الرزاق من طريق ابي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس رفعه قال خلق الله الارض في يوم الاحد وفي يوم الاثنين وخلق الجبال وشقق الانهار وقدر في كل ارض قوتها يوم الثلاثاء و يوم الاربعاء ثم استوى الى السماء وهي دخان وتلا الآية الى قوله في كل سماء امرها قال في يوم الخميس ويوم الجمعة الحديث فهو ضعيف لضعف ابي سعيد وهو البقال وعن الرابع بان كان وان كانت للماضي لكن لا تستلزم الانقطاع بل المراد انه لم يزل كذلك فاما الاول فقد جاء فيه تفسير آخر ان نفي المسئلة عندئذ اغلهم بالصعق والمحاسبة والجواز على الصراط واثباتها فيما بعد ذلك وهذا منقول عن السدي اخرج الطبري ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان نفي المسئلة عند النفخة الاولى واثباتها بعد النفخة الثانية وقد تأول ابن مسعود نفي المسئلة على معنى آخر وهو طلب بعضهم من بعض العفو فأخرج الطبري من طريق زاذان قال اتيت ابن مسعود فقال يؤخذ بيد العبد يوم القيامة فينادى الا ان هذا فلان بن فلان فن كان له حق قبله فلبأت قال فتود المرأة يومئذ ان يثبت لها حق على ايها او ابنها او اخوها او زوجها فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ومن طريق اخرى قال لا يسأل احد يومئذ بنسب شيئا ولا يتساءلون به ولا تمت برحم واما الثاني فقد تقدم بسطه من وجه آخر عند الطبري والآية الاخرى التي ذكرها ابن عباس وهي قوله والله ربنا ما كنا مشركين فقد ورد ما يؤيده من حديث ابي هريرة اخرج مسلم في اثناء حديث وفيه ثم يلقى الثالث فيقول يا رب آمنت بك وبكتا بل و برسولك ويثني ما استنطاع فيقول الا ان نبعت شاهدا عليك فيفكر في نفسه من الذي يشهد على فيختم على فيه وتنتطق جوارحه واما الثالث فأجيب بأجوبة ايضا منها ان ثم معنى الواو فلا يراد وقيل المراد ترتيب الخبر لا الخبر به كقوله ثم كان من الذين آمنوا الآية وقيل على بابها السكن ثم تفاوت ما بين الملقين لا للترخي في الزمان وقيل خلق بمعنى قدر واما الرابع وجواب ابن عباس عنه فيحتمل كلامه انه اراد انه سمى نفسه غفورا رحيا وهذه التسمية مضت لان التعلق انقضى واما الصفتان فلا يزالان كذلك لانه طمان لانه

يومين آخرين فذلك قوله دحاها وخلق الارض في يومين فجعلت الارض وما فيها من شيء في اربعة ايام وخلق السموات في يومين وكان الله غفورا رحيما

تعالى اذا اراد المغفرة او الرحمة في الحال او الاستقبال وقع مراده قاله الكرماني قال ويحتمل ان يكون
ابن عباس اجاب بجوابين احدهما ان التسمية هي التي كانت وانتهت والصفة لانهاية لها والاخر ان
معنى كان الدوام فانه لا يزال كذلك ويحتمل ان يحمل السؤال على مسلكين والجواب على رفعهما كان
يقال هذا اللفظ مشعر بأنه في الزمان الماضي كان غفوراً رحيماً مع انه لم يكن هناك من يغفر له او يرحم
وبأنه ليس في الحال كذلك لما يشعر به لفظ كان والجواب عن الاول بأنه كان في الماضي يسمى به وعن
الثاني بان كان تعطي معنى الدوام وقد قال النحاة كان لثبوت خبرها ماضياً دائماً او متقطعاً (قوله فلا
يختلف) بالجزم للنهي وقد وقع في رواية ابن ابي حاتم من طريق مطرف عن المنهال بن عمرو وفي آخره
قال فقال له ابن عباس هل بقي في قلبك شيء انه ليس من القرآن شيء الانزل فيه شيء ولكن لا تعلمون
وجهه في تنبيهه وقع في السباق والسما بناءها والتلاوة ام السماء بناها كذا زعم بعض الشراح والذي في
الاصل من رواية ابي ذر والسما وما بناها وهو على وفق التلاوة لكن قوله بعد ذلك الى قوله دحاها يدل
على ان المراد الآية التي فيها ام السماء بناها (قوله حدثني يوسف بن عدي) اي ابن ابي ذر بنقي التيمى
السكراني نزيل مصر وهو اخو زكريا بن عدي وليس له في البخاري الا هذا الحديث وقد وقع في رواية
القاسمي حدثني عن يوسف بن زائدة عن وهب غلط وسقط قوله وحديثه الخ من رواية النسفي وكذا
من رواية ابي نعيم عن الجرجاني عن الفربري وثبت ذلك عند جمهور الرواة عن الفربري لكن
ذكر البرقاني في المصافحة بعد ان اخرج الحديث من طريق محمد بن ابراهيم البوشنجي حدثنا
ابو يعقوب يوسف بن عدي فساقه بتمامه قال وقال لي محمد بن ابراهيم الارديمي اني قال شاهدت نسخة
من كتاب البخاري في هامشها حديثه محمد بن ابراهيم حدثنا يوسف بن عدي قال البرقاني ويحتمل ان
يكون هذا من صنع من سمعه من البوشنجي فان اسمه محمد بن ابراهيم قال ولم يخرج البخاري
ايوسف ولا عبيد الله بن عمرو ولا يزيد بن ابي انيسة حديثاً من هذا اسواه في مغايرة البخاري سياق
الاسناد عن ترتيبه المعهود اشارة الى انه ليس على شرطه وان صارت صورته صورة الوصول وقد صرح
ابن خزيمة في صحيحه بهذا الاصطلاح وان ما يورده هذه الكيفية ليس على شرط صحيحه وخارج على
من يغير هذه الصيغة المصطلح عليها اذ اخرج منه شيئاً على هذه الكيفية وزعم بعض الشراح ان
البخاري سمعه او امر سلاوا آخر اسنداً فقله كما سمعه وهذا بعيد جداً وقد وجدت للحديث طريقاً
اخرى اخرجها الطبري من رواية مطرف من طريق عن المنهال بن عمرو بتمامه فشيخ معمر الميمم يحتمل
ان يكون مطرفاً او زيد بن ابي انيسة او ثالثاً (قوله وقال مجاهد لهم اجر غير ممنون محسوب) سقط هذا من
رواية النسفي وقد وصله الفر يابي من طريق مجاهد به وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن
ابن عباس في قوله غير ممنون قال غير منقوص وهو بمعنى قول مجاهد محسوب والمراد انه محسوب في حصص
فلا ينقص منه شيء (قوله اقواتها ارزاقها) اخرج عبيد الرزاق عن معمر عن الحسن بلفظ قال وقال
قتادة جبالها وانهارها ودوابها وثمارها وصله الفر يابي من طريق مجاهد بلفظ وقد رقيها اقواتها قال
من المطر وقال ابو عبيدة اقواتها واحدها قوت وهي الارزاق (قوله في كل سماء امرها مما امر به)
وصله الفر يابي بلفظ مما امر به واراده اي من خلق الرجوم والتسيرات وغير ذلك (قوله نعمات
مشاييم) وصله الفر يابي من طريق مجاهد به وقال عبيد الرزاق عن معمر عن قتادة ريمها صرماً
باردة نعمات مشومات وقال ابو عبيدة الصرم هي الشديدة الصوت المعاصفة نعمات ذوات
نحوس اي مشاييم (قوله وقبضنا لهم قرناً تنزل عليهم الملائكة عند الموت) كذا في رواية ابي ذر

فلا يختلف عليك القرآن
فان كلا من عند الله
حدثني يوسف بن عدي
حدثنا عبيد الله بن عمرو
عن زيد بن ابي انيسة عن
المنهال بهذا وقال مجاهد
لهم اجر غير ممنون محسوب
اقواتها ارزاقها في كل سماء
امرها مما امر به نعمات
مشاييم وقبضنا لهم قرناً
تنزل عليه الملائكة عند
الموت

والنسي وطائفة وعند الاصلي وقبضنا لهم قرناءهم منهم تنزل عليهم الملائكة عند الموت وهذا هو وجه الكلام وصوابه وليس تنزل عليهم تفسير الفيضنا وقد اخرج القرطبي من طريق مجاهد بانفط وقبضنا لهم قرناء قال شياطين وفي قوله تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا قال عند الموت وكذلك اخرج الطبري مقرئاني موضعه ومن طريق السدي قال تنزل عليهم الملائكة عند الموت ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال تنزل عليهم الملائكة ذلك في الآخرة (قلت) ويحتمل الجمع بين التأويلين فان حالة الموت اول احوال الآخرة في حق الميت والحاصل من التأويلين انه ليس المراد تنزل عليهم في حال تصرفهم في الدنيا (قوله اهتزت بالنبات وربت ارتفعت من اكلامها حين تطلع) كذا لا في ذروا النسي وفي رواية غيرهما الى قوله ارتفعت وهذا هو الصواب وقد وصله القرطبي من طريق مجاهد الى قوله ارتفعت وزاد قبل ان تنبت (قوله ابقولان هذا الى اي بعلمى انا محتوف بهذا) وصله الطبري من طريق ابن ابي نجیح عن مجاهد بن زنا ولكن لفظه بعلمى بتقديم الميم على اللام وهو الاشبه واللام في ابقولان جواب القسم واما جواب الشرط فمحذوف وابعده من قال اللام جواب الشرط والفاء محذوفة منه لان ذلك شاذ مختلف في جواز في الشعر ويحتمل ان يكون قوله هذا لي اي لا يزل عنى (قوله وقال غيره سواء) سقط وقال غيره لغير ابي ذروا النسي وهو اشبه فانه معنى قول ابي عبيدة وقال في قوله سواء للسائلين نصيبها على المصدر وقال الطبري قرأ الجمهور سواء بالنصب واجوز بالرفع ويعقوب بالجرف بالنصب على المصدر او على نعت الاقوات ومن رفع فعلى النطق ومن خفض فعلى نعت الايام والاربعة (قوله فهديناهم دللناهم على الخير والشر كقوله وهديناهم النجدين وكقوله هديناهم السبيل والهدى الذي هو الارشاد بمنزلة اسعدناه ومن ذلك قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) كذا لا في ذروا الاصلي وغيرهما اسعدناه بالصاد المهملة فاز اسهلي هو بالصاد اقرب الى تفسير ارشادناه من اسعدناه بالسين المهملة لانه اذا كان بالسين كان من السعد والسعادة وارشدت الرجل الى الطريق وهديته السبيل بعيد من هذا التفسير فاذا قلت اسعدناهم بالصاد خرج اللفظ الى معنى الصعدت في قوله اياكم والعود على الصعدت وهي الطرق وكذلك اسعد في الارض اذا سار فيها على قصد فان كان البخارى قصدها وكتبها في نسخة بالصاد اتفاننا الى حديث الصعدت فليس ينكر انتهى والذي عند البخارى انه هو بالسين كما وقع عند اكثر الرواة عنه وهو منقول من معاني القرآن قال في قوله تعالى واما تودفهم ينالهم يقال دللناهم على مذهب الخير ومذهب الشر كقوله وهديناهم النجدين ثم ساق عن علي في قوله وهديناهم النجدين قال الخير والشر قال وكذلك قوله انا هديناهم السبيل قال والهدى على وجه آخر وهو الارشاد ومثله قولك اسعدناه من ذلك اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده في كثير من القرآن (قوله يوزعون يكفون) قال ابو عبيدة في قوله فهم يوزعون اي يدفعون وهو من وزعت واخرج الطبري من طريق السدي في قوله فهم يوزعون قال عليهم وزعة تردوا ولاهم على اخرائهم (قوله من اكلامهم الكفرى الكم) كذا لا في ذروا غيره هي الكم زاد الاصلي واحدا هو قول القراء بلفظه وقال ابو عبيدة في قوله من اكلامهم اي او عيتهم واحدا كمة وهو ما كانت فيه وكمة واحد والجمع اكلام والكمة تنبيه على كلف الكم مضمومة ككم التميمي وعليه يدل كلام ابي عبيدة وبه جزم الراغب ووقع في الكشف بكسر الكاف فان ثبت فاعلمها لغة فيه دون كم التميمي (قوله وقال غيره ويقال للعنب اذا خرج ايضا كافر وكفرى) ثبت هذا في رواية المستملى وحده والكفرى يضم الكاف وفتح الفاء وضمهما

اهتزت بالنبات وربت
ارتفعت من اكلامها حين
تطلع لبقولان هذا الى اي
بعلمى انا محتوف بهذا
وقال غيره سواء للسائلين
قدرها سواء فهم ينالهم
دللناهم على الخير والشر
كقوله وهديناهم النجدين
وكقوله هديناهم السبيل
والهدى الذي هو الارشاد
بمنزلة اسعدناه من ذلك
قوله اولئك الذين هدى
الله فبهداهم اقتده
يوزعون يكفون من
اكلامهم الكفرى
الكم وقال غيره ويقال
للعنب اذا خرج ايضا
كافر وكفرى

ايضا والراء مثقلة مقصود وهو وعاء الطلع وتشره الاعلى فانه الاصمعي وغيره قالوا ووعاء كل شئ كقوده
وقال الخطابي ول لا كثيرين الكفرى الطلع عافيه وعن الخليل انه الطلع (قوله ولي حميم القرشي)
كذلك كثر وعنده الفسفي وقال مرفون كره ومعه هو ابن المنى ابو عبيدة وهذا كلامه قال في قوله
كانه ولي حميم قال ولي قريب (قوله من محبص حاص عنه حادثة) قال ابو عبيدة في قوله ما انما من
محبص يقال حاص عنه اي عدل وحاد وقال في موضع آخر من محبص اي من معدل (قوله هرية وهريه
واحد) اي بكسر الميم وضحه اي امثرا هو قول ابى عبيدة ايضا وقراءة الجمهور بالكسر وقرا
الحسن البصري بالضم (قوله وقال مجاهد اعملاوا ماشتم الوعيد) في رواية الاصيلي هو وعيد وقد
وصله عبد بن حميد من طريق سفيان عن ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله اعملاوا ماشتم قال هذا وعيد
واخرجه عبد الرزاق من وجهين آخرين عن مجاهد وقال ابو عبيدة لم يأمرهم بعمل الكفر وانما هو
توعيد (قوله وقال ابن عباس ادفع بالتي هي احسن الصبر عند الغضب والعفو عند الاساءة فاذا فعلوا
ذلك عصاهم الله ونضع لهم عدوهم كانه ولي حميم) سند طرقت عن ابن عباس قال امر الله المؤمنين بالصبر عند
الغضب والعفو عند الاساءة الى آخره ومن طريق عبد الكريم الجزري عن مجاهد ادفع بالتي هي
احسن السلام (قوله باب) قوله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمكم ولا ابصاركم
الاية) قال الطبري اختلف في معنى قوله تستترون ثم اخرج من طريق السدي قال نية خفون ومن
طريق مجاهد قال تتقون ومن طريق شعبة عن قتادة قال ما كنتم تظنون ان يشهد عليكم الخ (قوله
عن ابن مسعود وما كنتم تستترون) اي قال في تفسير قوله تعالى وما كنتم تستترون (قوله كان
رجلان من قريش وختن لهما من ثقيف اورجلان من ثقيف وختن لهما من قريش) هذا الثلث من
ابى معمر راويه عن ابن مسعود وهو عبد الله بن سخرية وقد اخرج عبد الرزاق من طريق وهب بن
ربيعه عن ابن مسعود بلفظ ثقيف وختناه قريشيان ولم يشك واخرج مسلم من طريق وهب هذه ولم
يسق لفظها واخرجه الترمذي من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود قال ثلاثة غرولم ينسبهم
وذكر ابن بشكوال في الميهما من طريق تميم بن عبد الغني بن سعيد الثقفي احد الضعفاء باسناده
عن ابن عباس قال القرشي الاسود بن عبد يغوث الزعري والثقفان الاخنس بن شريق والاخر لم
يسم وراجعت التفسير المذكور فوجدته قال في تفسير قوله تعالى ام يحسبون اننا لانسمع سرهم ونجواهم
قال جلس رجلان عند الكعبة احدهما من ثقيف وهو الاخنس بن شريق والاخر من قريش
وهو الاسود بن عبد يغوث فذكر الحديث وفي تنزيل هذا على هذا ما لا يخفى وذكر الثعلبي وتبعه
البغوي ان الثقيفي عبد يابل بن عمرو بن عيمر والقرشيان صفوان وربيعة ابنا امية بن خلف وذكر
اسماعيل بن محمد التيمي في تفسيره ان القرشي صفوان بن امية والثقفان ربيعة وحبيب ابنا عمرو
قاله اعلم (قوله باب) وذلك ظنكم الذي ظنتم بكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين (قوله
الاشارة في قوله وذلك لما تقدم من ضيع الاستار ظنا منهم انهم يخفي عملهم عند الله وهو مبطل
والحبر ارداكم وظنكم بدل من ذلك ثم ذكر فيه الحديث الذي قبله من طريق اخرى (قوله
اجتمع عند البيت) اي عند الكعبة (قوله كثيرة شعهم طونهم) قلة فقه نلوهم (كذا لا كثر
باضافة طون اشعم واضافة قلوب لضعفه وتووين كثيرة وقلة وفي رواية سعيد بن منصور والترمذي
من طريق عبد الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود كثر شعهم طونهم قلة فقه نلوهم وذكر بعض

ابن عباس بالتي هي
احسن الصبر عند الغضب
والعفو عند الاساءة فاذا
فعلوه عصاهم الله ونضع لهم
عدوهم كانه ولي حميم
باب قوله وما كنتم
تستترون ان يشهد عليكم
سمكم ولا ابصاركم الاية
حدثنا الصلت بن محمد
حدثنا يزيد بن زريع
عن روح بن القاسم عن
منصور عن مجاهد عن
ابى معمر عن ابن مسعود
وما كنتم تستترون ان
يشهد عليكم سمكم
الاية كان رجلا من
قريش وختن لهما من
ثقيف اورجلان من
ثقيف وختن لهما من
قريش في بيت فقال
بعضهم لبعض ان
الله يسمع حديثنا قال
بعضهم يسمع بعضه وقال
بعضهم لئن كان يسمع
بعضه لقد يسمع كله
فأرسلت وما كنتم تستترون
ان يشهد عليكم سمكم
ولا ابصاركم الاية في باب
وذلك ظنكم الذي ظنتم
بربكم ارداكم فاصبحتم
من الخاسرين في حديثنا
الحديث حدثنا سفيان
حدثنا منصور عن مجاهد
عن ابى معمر عن عبد
الله رضي الله عنه قال
اجتمع عند البيت قريشيان
واثنان وثقفان وقريش
كثيرة شعهم طونهم قلة
فقه نلوهم

فقال احدهم اترون ان
الله يسمع ما نقول قال
الاخر يسمع ان جهرنا
ولا يسمع ان اخفينا وقال
الاخر ان كان يسمع اذا
جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا
فانزل الله عز وجل وما
كنتم تسترون ان يشهد
عليكم سمعكم ولا ابصاركم
ولا جلودكم الآية وكان
سفيان يحدثنا بهذا فيقول
حدثنا منصور وا بن ابي
نجيح او حميد احدهم او
اثنان منهم ثم ثبت على
منصور وترك ذلك مرارا
غير واحدة * (قوله فان
يصبروا فالتار مشوى لهم
الآية) * حدثنا عمرو
ابن علي حدثنا يحيى حدثنا
سفيان قال حدثني منصور
عن مجاهد عن ابي معمر
عن عبد الله بن جوه
* سورة حم عسق *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
ويذكر عن ابن عباس
عقبا التي لا تدروها من
امرنا القرآن وقال مجاهد
يذروكم فيه نسل بعد نسل
لا حجة بيننا لا خصومة
بيننا وبينكم من طرف
خفي ذليل وقال غيره
فيظللن رواكد على ظهره
يتحركن ولا يجري في
البحر ثم عوا ابتدعوا

الشراح بلفظ اضافة شحهم الى كثيرة و بطونهم بالرفع على انه المبتدأ اي بطونهم كثيرة الشحهم والاخر
مثله وهو محتمل وقد اخرج ابن مردويه من وجه آخر بلفظ عظيمة بطونهم قليل فقهم وفيه اشارة
الى ان الفطنة قلما تكون مع البطنة قال الشافعي ما رايت سميئا عافلا الا محمد بن الحسن (قوله لئن
كان يسمع بعضه لسمع كله) اي لان نسبة جميع المسهوعات اليه واحدة فالتخصيص تحكم وهذا
يشعر بان قائل ذلك كان افطن اصحابه واخلاق به ان يكون الاخنس بن شريق لانه اسلم به ذلك وكذا
صفوان بن امية (قوله وكان سفيان يحدثنا بهذا فيقول حدثنا منصور وا بن ابي نجيح او حميد احدهم
او اثنان منهم ثم ثبت على منصور وترك ذلك مرارا غير واحدة) هذا كلام الحميدي شيخ البخاري
فيه وقد اخرج عنه في كتاب التوحيد قال حدثنا سفيان حدثنا منصور عن مجاهد فذكره مختصرا
ولم يذكر مع منصور احدا واخرجه مسلم واثرمذي والنسائي من طرق عن سفيان بن عيينة عن
منصور وحده به (قوله حدثنا يحيى) هو ابن سعيد القطان (قوله حدثنا سفيان) هو الثوري
(قوله عن منصور) سفيان فيه اسناد آخر اخرج به مسلم عن ابي بكر بن خالد عن يحيى القطان عن
سفيان الثوري عن سليمان وهو الاعمش عن عمار بن عمير عن وهب بن ربيعة عن ابن مسعود وكان
البخاري ترك طريق الاعمش للاختلاف عليه قيل عنه هكذا وقيل عنه عن عمار بن عمير عن عبد
الرحمن بن يزيد عن ابن مسعود اخرج به الترمذي بالوجهين

* قوله سورة حم عسق *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسطة لغير ابي ذر (قوله ويذكر عن ابن عباس عقبا التي لا تدروها) وصلة ابن ابي حاتم
والطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس بلفظ ويجعل من يشاء عقبا قال لا يفتح
وذكره باللفظ المعلى بلفظ جوير عن الضحاك عن ابن عباس وفيه ضعف وانقطاع فكانه لم
يجزم به لذلك (قوله روحا من امرنا القرآن) وصلة ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن
ابن عباس بهذا وروى الطبري من طريق السدي قال في قوله روحا من امرنا قال وحيانا من طريق
قتادة عن الحسن قال في قوله روحا من امرنا قال رجعة (قوله وقال مجاهد يذروكم فيه نسل بعد نسل) وصلة
الفر يابي من طريق مجاهد في قوله يذروكم فيه قال نسل بعد نسل من الناس والانعام وروى الطبري من
طريق السدي في قوله يذروكم قال يخلفكم (قوله لا حجة بيننا وبينكم لا خصومة بيننا وبينكم) وصلة
الفر يابي عن مجاهد ذوروى الطبري من طريق السدي في قوله حجتهما احضرة عند ربهم قال هم
اهل الكتاب قالوا للمسلمين كتابنا قيل كتابكم ونبينا قيل نبينا (قوله من طرف خفي ذليل) وصلة
الفر يابي عن مجاهد ذوروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله ومن طريق
قتادة ومن طريق السدي في قوله ينظرون من طرف خفي قال يسارقون النظر وتفسير مجاهد هو بلازم
هذا (قوله ثم عوا ابتدعوا) هو قول ابي عبيدة (قوله فيظللن رواكد على ظهره يتحركن ولا يجري في
البحر) وروى الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال سفين هذا البحر تجري بالريح فاذا امسكت
عنها الريح ركبت وقوله يتحركن اي يضر بن بالامواج ولا يجري في البحر بسكون الريح
وبهذا التقرير يندفع اعتراض من زعم ان لاسقطت في قوله يتحركن قال لانهم يفسروا رواكد
بسوا كن وتفسروا كذبوا كن قول ابي عبيدة ولكن السكون والحركة في هذا امر نسبي

(قوله باب قوله الا المودة في القربى) ذكر فيه حديث طاوس عن ابن عباس سئل عن تفسيرها فقال سعيد بن جبير قرئ آل محمد فقال ابن عباس عجبت اي اسرعت في التفسير وهذا الذي جزم به سعيد بن جبير قد جاء عنه من روايته عن ابن عباس مرفوعا فأخرج الطبري وابن أبي حاتم من طريق قيس بن الربيع عن الأعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت قالوا يا رسول الله من قرأ بك الذين وجبت عليهم مودتهم الحديث واسناده ضعيف وهو ساقط لمخالفته هذا الحديث الصحيح والمعنى الا ان تودوني قرأني والخطاب لقريش خاصة والقربى قرابة العصوبة والرحم فكانه قال احفظوني للقرابة ان لم تتجوني للنبوة ثم ذكر ما تقدم عن عكرمة في سبب نزول (١) وقد جزم بهذا التفسير جماعة من المفسرين واسندوا الى ما ذكرته عن ابن عباس من الطبراني وابن أبي حاتم واسناده واه فيه ضعيف ورافضى وذكر الزمخشري هنا احاديث ظاهرة وضعها ورده الزجاج بمصاحح عن ابن عباس من رواية طاوس في حديث الباب وبما نقله الشعبي عنه وهو المتمد وجزم بأن الاستثناء منقطع وفي سبب نزولها قول آخر ذكره الواحدى عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نواب و ليس بيده شئ فجمع له الانصار مالا فمالوا يا رسول الله انك ابن اختنا وقد هدانا الله بك وتنوبك النواب وحقوق و ليس لك سعة فجمعنا لك من اموالنا ما تستعين به علينا فنزلت وهذه من رواية الكلبي ونحوه من الضعفاء واخرج من طريق مقسم عن ابن عباس ايضا قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم عن الانصار شئ فخطب فقال لم تكونوا ضلالا فهذا لكم الله في الحديث وفيه فجثوا على الركب وقالوا انفسنا و اموالنا لك فنزلت وهذا ايضا ضعيف ويطلبه ان الآية مكينة والافوى في سبب نزولها (٢) عن قتادة قال قال المشركون لعل محمد اطلب اجر على ما يعطاه فنزلت وزعم بعضهم ان هذه الآية منسوخة ورده الثعلبي بأن الآية دالة على الامر بالتودد الى الله بطاعته او اتباع نبيه او صلة رحمه بترك اذيتهم او صلة اقاربهم من ابله وكل ذلك مستلزم الحزم غير منسوخ والحاصل ان سعيد بن جبير ومن وافقه كعلي ابن الحسين والسدي وعمر بن شعيب فيما اخرجهم الطبري عنهم حملوا الآية على امر الخطابين بأن يواددوا اقارب النبي صلى الله عليه وسلم وابن عباس حملها على ان يواددوا النبي صلى الله عليه وسلم من اجل القرابة التي بينهم وبينه فعلى الاول الخطاب عام لجميع المكلفين وعلى الثاني الخطاب خاص لقريش ويؤيد ذلك ان السورة مكينة وقد قيل ان هذه الآية نسخت بقوله قل ما أسألكم عليه من اجر ويحتمل ان يكون هذا عام خاص بمادات عليه آية الباب والمعنى ان قريشا كانت تحصل ارحامها فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم تطعوه فقال صلوني كما تصلون غيري من اقاربكم وقد روى سعيد بن منصور من طريق الشعبي قال اكثرنا علينا في هذه الآية فكثبت الى ابن عباس اسأله عنها فكتب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان واسط النسب في قريش لم يكن حتى من اجاء قريش الاولاد فقال الله قل لا أسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى تودوني قرأني منكم وتحفظوني في ذلك وفيه قول ثالث اخرج احمد من طريق مجاهد عن ابن عباس ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قل لا أسألكم عليه اجرا على ما جئتمكم به من المينات والهدى الا ان تقرؤوا الى الله بطاعته وفي اسناده ضعف وثبت عن الحسن البصري نحوه والاجر على هذا مجاز وقوله القربى هو مصدر كالزنى والبشرى بمعنى القرابة والمراد في اهل القربى وغير يلفظ في دون اللام كانه جعلهم مكان المودة ومقرأها كما يقال لي في آل فلان هو اي هم مكان هو اي ويحتمل ان تكون في سببية وهذا على ان الاستثناء متصل فان كان

باب قوله الا المودة في القربى في حديثنا محمد بن ابي حاتم بن جعفر حديثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوسا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه سئل عن قوله الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير قرئ آل محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس عجبت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة

(١) بياض بأصله

(٢) بياض بأصله

منقطعاً قاله في لا أسألكم عليه أجراً ط ولكن أسألكم أن تودوني بسبب قرأني فيكم

﴿ قوله سورة حم الزخرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قوله على امة على امام) كذا لا كثر في رواية أبي ذر وقال مجاهد قد ذكره والاول اولى وهو قول
أبي عبيدة وروى عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله على امة قال على ملة وروى
الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله على امة أي على دين ومن طريق السدي
مثله (قوله وقيله يارب تفسيره) يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ولا نسمع قيلهم (قال ابن التين
هذا التفسير انكره بعضهم وانما يصح لو كانت التلاوة وفيهاهم وقال أبو عبيدة وقيله منصوب في قول
أبي عمرو بن العلاء على نسمع سرهم ونجواهم وقيله قال وقال غيره هي في موضع الفعل أي ويقول
وقال غيره هذا التفسير محمول على أنه أراد تفسيرا للمعنى والتقدير ونسمع قيله فحذف العامل لكن
يلزم منه الفصل بين المنعاطفين بحمل كثيرة وقال الفراء من قرأ وقيله فنصب تجوز من قوله نسمع سرهم
ونجواهم ونسمع قيلهم وقد ارتضى ذلك الطبري وقال قرأ الجمهور وقيله بالاصح دطفا على قوله ام
يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم والتقدير ونسمع قيله يارب وجه هذا يدفع اعتراض ابن التين
والزامة بل يصح القراءة وقيله بالافراد قال الطبري وقراءة الكوفيين وقيله بالجر على معنى وعنده
علم الساعة ولم قيله قال وهما قراءتان صحيحتا المعنى وسبب تأتي في اواخر هذه السورة ان ابن مسعود
قرأ وقال الرسول يارب في موضع وقيله يارب وقال بعض النحويين المعنى الامن شهد بالحق وقال قيله
يارب ان هذا قوم لا يؤمنون وفيه ايضا الفصل بين المنعاطفين بحمل كثيرة (قوله وقال ابن عباس
ولولا ان يكون الناس امة واحدة لخ) وصلة له الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس بانظمه منطوما وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة امة واحدة كفارا وروى الطبري
من طريق عوف عن الحسن في قوله ولولا ان يكون الناس امة واحدة قال كفارا يميلون الى الدنيا قال
وقدمات الدنيا يا كثر اهلها وما فعل فكيف لو فعل (قوله مقرنين مطبقين) وصلة له الطبري من طريق
علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله وما كنا له مقرنين قال مطبقين وهو بالتفاف ومن طريق السدي
مثله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وما كنا له مقرنين لاني لا ايدى ولا في القوة (قوله آسفونا
استغفرونا) وصلة له ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فلما آسفونا قال
استغفرونا قال عبد الرزاق سمعت ابن جريج يقول آسفونا غضبونا وعن سماعة بن الفضل عن وهب
ابن منبه مثله واورده في قصته له مع عروة بن محمد السعدي عامل عمر بن عبد العزيز على اليمن (قوله
يعش يعشى) وصلة له ابن أبي حاتم من طريق شبيب عن بشر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ومن يعش
عن ذكر الرحمن قال يعشى وروى الطبري من طريق السدي قال ومن يعش أي يعرض ومن طريق
سعيد عن قتادة مثله قال الطبري من فسر يعش بمعنى يعرض فقرأته بفتح الشين وقال ابن قتيبة قال
أبو عبيدة قوله ومن يعش يضم الشين أي تظلم عينه وقال الفراء يعرض عنه قال ومن قرأ يعش بفتح
الشين أراد يعشى عينه قال ولا يرى التول الا قول أبي عبيدة ولم ار احدا يجهز عشوت عن الشيء اعرضت
عنه انما يقال تماشيت عن كذا تماشيت عنه ومثله تعاميت وقال غيره عشى اذا شئ ببصر ضعيف مثل
عرج مشى مشبه الاعرج (قوله وقال مجاهد اضرب عنكم الذكركر صفحا أي تكذبون بالقرآن

﴿ سورة حم الزخرف ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال مجاهد على امة على
امام وقيله يارب تفسيره
يحسبون أنا لا نسمع سرهم
ونجواهم ولا نسمع قيلهم
وقال ابن عباس ولولا ان
يكون الناس امة واحدة
لولا ان جعل الناس كلهم
ككفار لجلعت لبيوت
الكفار سقفا من فضة
ومعارج من فضة وهي
درج وسرر فضة مقرنين
مطبقين آسفونا استغفرونا
يعش يعشى وقال مجاهد
افضرب عنكم الذكركر
أي تكذبون بالقرآن

ثم لا تعاقبون عليه (وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظه وروى الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال الخبيث ان نصفك عنكم ولم تفعلوا ما أمرتم به (قوله ومضى مثل الاولين سنة الاولين) وصله الفريابي عن مجاهد في قوله ومضى مثل الاولين قال ستمهم وسبأني له تفسير آخر قريبا (قوله مقترنين يعني الابل والحيل والبغال) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظه وزادوا الحير وهذا تفسير المراد بالضمير في قوله له واما لفظ مقترنين فتقدم معناه قريبا (قوله او من ينشأ في الحلية الجوارى يقول جعلتموهن للرحمن ولدا فكيف تهمكمون) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظه والمعنى انه تعالى انكر على الكفرة الذين زعموا ان الملائكة بنات الله فقال ام انهم لما خلق بنات وامساكم بالبني وانتم تفتنون البنات وتنكرون منهن حتى بالغتم في ذلك فزادتموهن فكيف تؤثرون انفسكم على الجزأين وتدعون له الجزء الأدنى مع ان صفة هذا الصنف الذي هو البنات انها تنشأ في الحلية والزينة المفضية الى نقص العقل وعدم القيام بالحجة وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله او من ينشأ في الحلية قال البنات وهو في الخصام غير مبين قال فلما انكلمت المرأة تريد ان تكلم بحجة لها لانكلمت بحجة عليها في تنبيهه في قرأينشأ بفتح اوله مخففا للجهور ووجهة والكسائي وحفص يضم اوله مثالا والجحدرى مثله مخففا (قوله وقالوا لوشاء الرحمن ما عبدناهم يعنيون الاوثان يقول الله تعالى ما لهم بذلك من علم الا واثان انهم لا يعلمون) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله وقالوا لوشاء الرحمن ما عبدناهم قال الا واثان قال الله ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخبر صون ما تعلمون قدرة الله على ذلك والضمير في قوله ما لهم بذلك من علم للكفار اى ليس لهم علم بما ذكروه من المشيئة ولا برهان معهم على ذلك فما يقولونه طغا وحسبا ناوا الضمير للا واثان ونزلهم منزلة من يعقل ونفى عنهم علم ما يصنع المشركون من عبادتهم (قوله في عقبه ولده) وصله عبد بن جبر من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظه والمراد بالولد الجنس حتى يدخل فيه ولد الولد وان سفل وقال عبد الرزاق في عقبه لا يزال في ذريته من يوحد الله عز وجل (قوله مقترنين يمشون معا) وصله الفريابي عن مجاهد في قوله أو جاء معه الملائكة مقترنين يمشون معا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يعني متتابعين (قوله سلفا قوم فرعون سلفا لكفار امة محمد) وصله الفريابي من طريق مجاهد قال دم قوم فرعون كفارهم سلفا لكفار امة محمد (قوله ومثلا عبرة) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد لمن بعدهم (قوله يصدون يضحجون) وصله الفريابي والطبري عن مجاهد بلفظه وهو قول أبي عبيدة وزاد من ضمها فعناء يعدلون وروى الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق اخرى عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة في قوله يصدون قال يضحجون وقال عبد الرزاق عن معمر عن عاصم اخبرني زهر بن جبيب ان ابن عباس كان يقرؤها يصدون يعني بكسر الصاد يقول يضحجون قال عاصم وسعدت ابا عبد الرحمن السلمى يقرؤها بضم الصاد فيا لكسر معناه يضح ويالضم معناه يعرض وقال الكسائي هما لغتان بمعنى وانكر بعضهم قراءة الضم واستجبانه لو كانت كذلك لكانت عنه لانه واجيب بان معنى منه اى من اجله فيصح الضم وروى الطبري من طريق أبي يحيى عن ابن عباس انه انكر على عبيد بن حمير قراءته يصدون بالضم (قوله مبرمون مبهمون) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظه وزاد ان كادوا شرا كدناهم مثله (قوله اول العابدين اول المؤمنين) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ اول المؤمنين بالله فتعولوا ما شئتم وقال عبيد الرزاق عن معمر عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قال قوله فاما اول العابدين يقول فاما اول من عبد الله وحده وكفر بما يقولون وروى الطبري من طريق محمد بن ثور عن معمر بسنده قال قل ان كان للرحمن ولد

ثم لا تعاقبون عليه ومضى
مثل الاولين سنة الاولين
مقترنين يعني الابل والحيل
والبغال ينشأ في الحلية
الجوارى جعلتموهن للرحمن
ولدا فكيف تهمكمون
لوشاء الرحمن ما عبدناهم
يعنيون الا واثان يقول الله
تعالى ما لهم بذلك من علم
الا واثان انهم لا يعلمون في
عقبه ولده مقترنين يمشون
معا سلفا قوم فرعون
سلفا لكفار امة محمد صلى
الله عليه وسلم ومثلا عبرة
يصدون يضحجون
مبرمون مبهمون اول
العابدين اول المؤمنين

وقال غيره انني رآه
تعبدون العرب تقول
نحن منكم البراء والخلاء
الواحد والاثني والجميع
من المذكور والمؤنث يقال
فيه براء لانه مصدر ولو
قال برى لقل في الاثنين
برئان وفي الجميع برؤن
وقرأ عبد الله اني برى
بالياء والزخرف الذهب
ملائكة يخافون يخلف
بعضهم بعضا في باب قوله
ونادوا يا مالك ليقض علينا
ربك قال انكم ما كشون
حدثنا حجاج بن منهال
حدثنا سفيان بن عيينة
عن عمرو بن عطاء عن
صفوان بن يحيى عن ابيه
قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقرأ على المنبر
ونادوا يا مالك ليقض علينا
ربك وقال قتادة مثلاً
للآخرين عظة لمن
بعدهم وقال غيره مقرنين
ضابطين يقال فلان
مقرن فلان ضابط له
والاكواب الاباريق التي
لاخر اطيح لها وقال قتادة
في ام الكتاب جملة الكتاب
اصل الكتاب اول
العابدين اي ما كان قانا
اول الاتقيين وهما الغتان
رجل عابد وعبد

في زعمكم فانا اول من عبد الله وحده وكذبكم وسيأتي له بعد هذا تفسير آخر (قوله وقال غيره انني براء
مما تعبدون العرب تقول نحن منكم البراء والخلاء الواحد والاثني والجميع من المذكور والمؤنث سواء
يقال فيه براء لانه مصدر ولو قيل برى لقل في الاثنين برئان وفي الجميع برؤن) قال ابو عبيدة
قوله انني براء حجازها لغة عابية يجملون الواحد والاثني والثلاثة من المذكور والمؤنث على لفظ واحد
واهل نجد يقولون انا برى عوهى برىة ونحن براء (قوله وقرأ عبد الله انني برى بالياء) وصله الفضل
ابن شاذان في كتاب القراءات باسناده عن طلحة بن مصرف عن يحيى بن وثاب عن علقمة عن عبد الله
ابن مسعود (قوله والزخرف الذهب) قال عبد الله بن جبر بن جبر عن ابيهم بن القاسم عن شعبة عن الحكم
عن مجاهد قال كنا لاندرى ما الزخرف حتى رأيتهم في قراءة عبد الله اي ابن مسعود اذ يكون لك بيت من
ذهب وقال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة في قوله وزخرفا قال الذهب وعن معمر عن الحسن بن مثنى (قوله
ملائكة في الارض يخافون يخلف بعضهم بعضا) اخرج عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وزاد في آخره
مكان ابن آدم (قوله يا) قوله ونادوا يا مالك) ظاهرها انهم بعد ما طال ابلاسهم تسكعوا
والمبلس الساكت بعد ابأس من الفرج فكان فائدة الكلام بعد ذلك حصول بعض ترج لظول العهد
او النداء يقع قبل الابلان والاول لا تستلزم ترتيباً (قوله عمرو) هو ابن دينار (قوله عن صفوان
ابن يحيى عن ابيه) هو يحيى بن ابية المعروف بان منية (قوله يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) كذا
للجميع باثبات الكاف وهي قراءة الجمهور وقرأ الاعمش ونادوا يا مال بالترخيم ورويت عن علي وتقدم
في بدء الخلق انها قراءة ابن مسعود قال عبد الرزاق قال الثوري في حرف ابن مسعود ونادوا يا مال يعني
بالترخيم وبه جزم ابن عيينة ويذكر عن بعض السلف انهم لما سمعها قال ما شغل اهل عن الترخيم واجيب
باستمال انهم يقطعون بعض الاسم لضعفهم وشدة ما هم فيه (قوله وقال قتادة مثلاً للآخرين عظة لمن
بعدهم) قال عبد الرزاق عن معمر بن قنادة في قوله فاما آسفونا قال اغضبونا فاعلمناهم سلفنا قال الى
النار ومثلاً للآخرين قال عظة للآخرين (قوله وقال غيره مقرنين ضابطين يقال فلان مقرن فلان
ضابط له) هو قول ابو عبيدة واستشهد بقول الكمي * واستم للصعاب مقريننا * (قوله والاكواب
الاباريق التي لاخر اطيح لها) هو قول ابو عبيدة بلفظه وروى الطبري من طريق السدي قال الاكواب
الاباريق التي لا آذان لها (قوله وقال قتادة في ام الكتاب جملة الكتاب) قال عبد الرزاق
عن معمر بن قنادة في قوله وانه في ام الكتاب قال في اصل الكتاب وجملة (قوله اول العابدين اي
ما كان قانا اول الاتقيين وهما الغتان رجل عابد وعبد) واخرج الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس قال يقول لم يكن للرجل ولد ومن طريق سعيد بن قنادة قال هذه كلمة في كلام العرب ان كان
للرجل ولد اي ان ذلك لم يكن ومن طريق زيد بن اسلم قال هذا معروف من قول العرب ان كان هذا الامر
قط اي ما كان ومن طريق السدي ان معنى لواي لو كان للرجل ولد كنت اول من عبده بذلك لكان لاوله
له ورجحه الطبري وقال ابو عبيدة ان معنى ما في قول والفاء بمعنى الواو اي ما كان للرجل ولد وانا اول
العابدين وقال آخرون معناه ان كان للرجل في قولكم ولد قانا اول العابدين اي الكافرين بذلك والجاحدين
لما قلتم والعابدين من عبد بكسر الباء بعد فتحة جها قال الشاعر

اولئك قومي ان هجوني هجوتهم * واعبدان اهجوكم كايابدارم

اي امتنع واخرج الطبري ايضا عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن معناه استنكف ثم ساق
قصة عن عمر في ذلك وقال ابن فارس عبد بفتح حين بمعنى عابد وقال الجوهرى العبد بالتعجيز

الغضب (قوله وقرأ عبد الله وقال الرسول يا رب) تقدمت الإشارة الى اسناد قراءة عبد الله وهو ابن مسعود واخرج الطبري من وجهين عن قتادة في قوله وقيله يا رب قال هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله ويقال اول العابدين اول الجاحدين من عبدي عبد) وقال ابن ابي شيبة كذا ضبطوه ولم ارفى اللغة عبد بمعنى جحد انتهى وقد ذكرها الفربري في تنبيهه في ضبطت عبدي عبد هنا بكسر الموحدة في الماضي وفتحها في المستقبل (قوله افنضرب عنكم الذكركم صفحا ان كنتم قوما مسرفين مشركين والله لو ان هذا القرآن رفع حيث رده اوائل هذه الامة لهلكوا) وصلة ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن ابي عروة عن قتادة بلفظه وزادوا لكن الله عاد عليهم بما انا ته ورحمته فذكره عليهم ودعاهم اليه (قوله فاهلكنا اشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين عقوبة الاولين) وصلة عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا (قوله جزأ عدلا) وصلة عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا وهو بكسر العين وكذا اخرج البخاري في كتاب خلق افعال العباد من طريق سعيد بن ابي عروة عن قتادة مثله واما ابو عبيدة فقال جزأ اي نصيبا وقيل جزأ انا انا تقول جزأت المرأة اذا انتبأني

قوله سورة حم الدخان

بسم الله الرحمن الرحيم

سقطت سورة والبسمة لغير ابي ذر (قوله وقال مجاهد رها طريا يا بسا و يقال رها سا كذا) اما قول مجاهد فوصله الفر يابي من طريقه بلفظه وزاد كهيئته يوم ضرب بقول لا تأمره ان يرجع بل اتركه حتى يدخل آخره واخرجه عبد بن حميد من وجه آخر عن مجاهد في قوله رها وقال منفر جا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة طغف موسى ليضرب البحر لياثم وخاف ان يتبعه فرعون وجنوده فليل له اترك البحر رها يقول كما هو طريقا يا بسا انهم جنود مغرقون واما القول الاخر فهو قول ابي عبيدة قال في قوله واترك البحر رها اي سا كذا يقال جاءت الخليل رها اي سا كنه واره على نفسك اي ارفق بها ويقال عيش راء وسقط هذا القول هنا لغير ابي ذر واثباته هو الصواب (قوله على علم على العالمين على من بين ظهريه) هو قول مجاهد ايضا وصله الفر يابي عنه بلفظه فضلناهم على من هم بين ظهريه اي على اهل عصرهم (قوله وزوجناهم بحور عين انكحناهم حورا عينا يحار فيها الطرف) وصله الفر يابي من طريق مجاهد بلفظه انكحناهم الحورا التي يحار فيها الطرف بيان منح سوقهن من وراء ثيابهن ويرى الناظر وجهه في كبد احداهن كالمراة من رقة الجلد وصفاء اللون (قوله اعنواوه ادفعوه) وصله الفر يابي من طريق مجاهد وقال في قوله خذوه فاعنواوه قال ادفعوه (قوله ويقال ان ترجون القتل) سقط ويقال لغير ابي ذر فصار كأنه من كلام مجاهد وقد حكاه الطبري ولم يسم من قاله واورد من طريق العوفي عن ابن عباس انه بمعنى الشتم وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ترجون قال بالحجارة واختار ابن جرير رجل الرجم هنا على جميع معانيه (قوله ورها سا كذا) كذا لغير ابي ذر هنا وقد تقدم بيانه في اول السورة (قوله وقال ابن عباس كلهل اسود كهل الزيت) وصله ابن ابي حاتم من طريق مطرف عن عطية بن يسار عن ابن عباس عن المهمل قال شئ غليظ كدردى الزيت وقال الليث المهمل ضرب من الفطران الا انه رقيق شبيه بالزيت يضرب الى الصفرة وعن الاصمعي المهمل بفتح الميم هو الصديد وما يسيل من الميت وبالضم هو عكر الزيت وهو كل شئ ينحط عن الجر من الرماد وكنى صاحب المحكم انه خبث الجواهر الذهب وغيره وقيل في تفسير المهمل اقوال اخرى فعند عبد بن حميد عن سعيد بن جبير هو الذي انتهى حره وقيل

وقرأ عبد الله وقال الرسول
يا رب ويقال اول العابدين
الجاحدين من عبدي عبد
افنضرب عنكم الذكركم
صفحا ان كنتم قوما مسرفين
مشركين والله لو ان هذا
القرآن رفع حيث رده
اوائل هذه الامة لهلكوا
فاهلكنا اشد منهم بطشا
ومضى مثل الاولين عقوبة
الاولين جزأ عدلا

(سورة حم الدخان)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال مجاهد رها طريا
يا بسا ويقال رها سا كذا
على علم على العالمين على
من بين ظهريه فاعنواوه
ادفعوه وزوجناهم بحور عين
انكحناهم حورا عينا يحار
فيها الطرف ويقال ان
ترجون القتل ورها
سا كذا وقال ابن عباس
كلهل اسود كهل الزيت

واحد منهم يسمى تبعالانه يتبع صاحبه والظل يسمى تبعالانه يتبع الشمس (باب قارئ)

وقال غيره تبع ملوك اليمن كل

يوم تاتي السماء مدحان مدين

قارن یقین قانع نظر

عبدان عن أبي جزة عن

الأعمش عن مسلم عن

مسروق عن عبد الله قال

مبنى خمس الدخان والروم

والقمر والبطشة والزام

(نفسى الناس هذا عذاب

المحدثنا محمد بن عبد الله بن

(Faint handwritten notes at the bottom of page 70)

میں نے کہا کہ میں نے یہ سب سنا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَّمَ اللَّهُ مَا كَانَ هَذَا أَلَا

فَرِيَايَا سَمْعُوا عَلَى

النبی صلی اللہ علیہ وسلم

دعاء مسمیٰ استغفار

يوسف واصحابه

حتى اسكوا العظام فبعدل

الرجل ينظر الى السماء فيرى

ما بينه وبينهما كذا

الدُّخَانُ مِنَ الْجَهْدِ فَأَنْزِلْ

اللّٰهُ تَعَالٰی فَارَقَهُ يَوْمَ تَأْتِي

الہما و بدخان مہربان یغشی

الناس هذا عذابهم قال

فَأَنى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَ رَسُولُ

اللَّهُ اسْتَمِعْ لِلَّهِ انصُرْ قَامِهَا

قد علمت قال بعضهم انك

طریقی و فاضلہ فی فہمہ

قَبْرَاتِ اِنْكَم عَائِدُون قَلَمَا

اصحابه الى قاعه عاده التي

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

فَأَنزَلَ الْغُلَامَ فِي الْوَيْدِ مَرْتَبًا

فأول الله - عز وجل - يوم
نطش الطشة الكرم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الذين هم من قاتل أبي يوم
الذين هم من قاتل أبي يوم

بسم الله الرحمن الرحيم (باب قوله تعالى وما

الرصاص المذاب او الحديد او الفضة وقيل السم وقيل خشار الزيت وعنه احمد من حديث ابي سعيد في قوله تعالى كالمهل قال كعكر الزيت اذا قر به اليه سقطت فروة وجهه فيه (قوله وقال غيره تباع ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه والظل يسمى تبعا لانه يتبع الشمس) هو قول ابي عبيدة بلنظفه وزاده موضع تباع في الجاهلية موضع الخليفة في الاسلام وهم ملوك العرب الاعاظم وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال قالت عائشة كان تباع رجلا صالحا قال معمر واخبرني تميم بن عبد الرحمن انه سمع سعيد بن جبير يقول انه كسا البيت ونهى عن سبه وقال عبد الرزاق انبأنا بكار بن عبد الرحمن سمعت وهب بن منبه يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن سب اسعد وهو تباع قال وهب وكان على دين ابراهيم وروى احمد من حديث سهل بن سعد رفعه لا تسبوا تبعا فانه كان قد اسلم واخرجه الطبراني من حديث ابن عباس مثله واسناده اصيل من اسناد سهل وامام رواه عبد الرزاق عن معمر عن ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة مرفوعا لا ادري تبعا كان لعينا ام لا واخرجه ابن ابي حاتم والحاكم والدارقطني وقال تفرد به عبد الرزاق فالجمع بينه وبين ما قبله انه صلى الله عليه وسلم اعلم بحاله بعد ان كان لا يعلمها فلذلك نهى عن سبه خشية ان يبادر الى سبه من سمع الكلام الاول (قوله **باب** فارقت يوم تأتي السماء بدخان مبين فارقت فانتظر) كذا في ذروفي رواية غيره وقال قتادة فارقت فانتظر وقد وصله عبد بن حميد من طريق شيبان عن قتادة به (قوله عن الاعمش عن مسلم) هو ابن صديق بالتصغير ابو الضحى كما صرح به في الابواب التي بعده وقد ترجم لهذا الحديث ثلاث تراجم بعده هذا وساق الحديث بعينه مطولا ومختصرا وقد تقدم ايضا في تفسير الفرقان مختصرا وفي تفسير الروم وتفسير من مطولا ويحيى الراوي فيه عن ابي معاوية وفي الباب الذي يليه عن وكيع هو ابن موسى البجلي وقوله في الطريق الاولى حتى اكلوا العظام زاد في الرواية التي بعدها والميتة وفي التي تأمها حتى اكلوا الميتة وفي التي بعدها حتى اكلوا العظام والجلود وفي رواية فيها حتى اكلوا الجلود والميتة وقع في جمهور الروايات الميتة بفتح الميم وبالفتحانية ثم المثناة وضبطها بعضهم بنون مكسورة ثم تحتانية ساكنة وهمزة وهو الجلود اول ما يدبغ والاول اشهر (قوله بعد قوله يغشى الناس هذا عذاب اليم قال فأنى رسول الله) كذا فيهم الهمزة على البناء للجهول والآخرى المذكور هو ابو سفيان كما صرح به في الرواية الاخيرة (قوله فتقبل يا رسول الله استسقى الله لمضر فانها قد هلك) انما قال لمضر لان غالبهم كان بالقرب من مباد الحجاز وكان الدعاء بالتحط على قريش وهم سكان مكة فسرى التحط الى من حولهم فحسن ان يطلب الدعاء لهم ولعل السائل عدل عن التعبير بقريش لئلا يذكروهم فيذكرهم فقال لمضر ليندرجوا فيهم ويشير ايضا الى ان غير المدعو عليهم قد هلكوا يجريرتهم وقد وقع في الرواية الاخيرة وان قومك هلكوا ولا منافاة بينهما لان مضر ايضا قومهم وقد تقدم في المناقب انه صلى الله عليه وسلم كان من مضر (قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمضر انك بطريء) اي انا صرني ان استسقى لمضر مع ما هم عليه من المعصية والاشراك به ووقع في شرح الكرماني قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمضر اي لابي سفيان فانه كان كبيرهم في ذلك الوقت وهو كان الاخرى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم المستدعي منه الاستسقاء تقول العرب قتلت قريش فلانا ويريدون شخصا منهم وكذا يضيئون الامر الى القبيصة والامر في الواقع مضاف الى واحد منهم انتهى وجهه اللام متعلقة بقول غريب وانما هي متعلقة بالمدحوف كما قرره اولاً (قوله فلما اصابهم الرفاهية) بتخفيف النعتانية بعد الهاء اي التوسع والراحة

عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال ان من العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم ان الله قال انبيي صلى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين ان فر يشاء ما غلبوا النبي صلى الله عليه وسلم واستعصوا عليه قال اللهم اعني عليهم سبع سبع يوسف فأخذتهم سنة اكلوا فيها العظام والمبته من الجهد حتى جعل احدهم يرى ما بين السماء كهيئة الدخان من الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون فقيل له ان كشفنا عنهم عادوا فرعار به فكشف عنهم فعادوا فاستقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله جل ذكره انهم متفقون في باب اني لهم الذكري وقد ٤٠٥ جاءهم رسول مبين الذكري

والذكري واحد في
حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا جرير بن حازم عن
الاعمش عن ابي الضحى
عن مسروق قال دخلت
على عبد الله ثم قال ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما دعا قريشا كذبوه
واستعصوا عليه فقال
اللهم اعني عليهم سبع
سبع يوسف فأصابهم
سنة حصت كل شيء حتى
كانوا يأكلون الميتة وكان
يقوم احدهم فكان يرى
بينه وبين السماء مثل الدخان
من الجهد والجوع ثم قرا
فارتقب يوم تأتي السماء
بدخان مبين حتى بلغ انا
كاشفوا العذاب قليلا انكم
عائدون قال عبد الله
افيكشف عنهم العذاب
يوم القيامة قال والبطشة
الكبرى يوم بدر في باب ثم
قولوا عنه وقالوا لعلم
مجنون في حديثنا بشر بن
خالد اخبرنا محمد عن شعبة

(قوله في الباب الثاني عن مسروق قال دخلت على عبد الله) اي ابن مسعود (قوله ان من العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم) تقدم سبب قول ابن مسعود هذا في سورة الروم من وجوه آخر عن الاعمش ولفظه عن مسروق قال بنابر جل يحدث في كذبة فقال يحيى دخان يوم القيامة فيأخذ باسراع المنافقين وابصارهم وياخذ المؤمن كهيئة الزكام ففرغنا فأتيت ابن مسعود وكان متكئا فذهب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم وقد جرى البخاري على عادته في ايثار الخفي على الواضح فان هذه المسورة كانت اولي بايراد هذا السباق من سورة الروم لما تضمنته من ذكر الدخان لكن هذه طريقة يذكروا الحديث في موضع ثم يذكروا في الموضع اللائق به عاريا عن الزيادة اكتفاء بذكرها في الموضع الآخر وهذا لا يذم انما على مزيد الاستحضار وهذا الذي انكره ابن مسعود قد جاء عن علي فأخرج عبد الرزاق وابن ابي حاتم من طريق الحرث عن علي قال آية الدخان لم تخص بهديا أخذ المؤمن كهيئة الزكام ويشفع الكافر حتى ينفسد ثم اخرج عبد الرزاق من طريق ابن ابي مليكة قال دخلت على ابن عباس يوما فقال لي لم اتم البارحة حتى اصبحت قالوا طلع الكوكب ذو الذنب نخشنا الدخان قد خرج وهذا الخشي ان يكون تصحيفا وانما هو الدجال بالجيم الثقيلة واللام ويؤيد كون آية الدخان لم تخص ما اخرجته مسلم من حديث ابي هريرة رفعه لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طلوع الشمس من مغربها والدخان والدابة الحديث وروى الطبري من حديث ربه عن حديثه مرفوعا في خروج الآيات والدخان قال حديثه يارسول الله وما الدخان قتل هذه الآية قال اما المؤمن فبصبيه منه كهيئة الزكام واما الكافر فخرج من منخريره واذنبيه ودبره واسناده ضعيف ايضا وروى ابن ابي حاتم من حديث ابي سعيد نحوه واسناده ضعيف ايضا واخرجه مرفوعا باسناد اصح منه والطبري من حديث ابي مالك الاشعري رفعه ان ربكم انذركم نارا الدخان يأخذ المؤمن كلزكة الحديث ومن حديث ابن عمر نحوه واسنادهما ضعيف ايضا لكن نظا فلهذا الاحاديث يدل على ان لذلك اصلا ولو ثبت طريق حديث حذيفة لاحتل ان يكون هو القاص المراد في حديث ابن مسعود (قوله الذكري) هو والذكري سواء (٢) (قوله في الرواية لاخيرة اخبرنا محمد) هو ان جعفر غندر (قوله عن سليمان) هو الاعمش ومنصور هو ابن المنذر (قوله حتى حصت) بهمة اثنين اي جررت واذهبت يقال سنة حصاء اي جر داء لا غيث فيها (قوله فقال احدهم) كذا قاله في موضعين اي احد الرواة ولم يتقدم في سياق السدوسي موضع واحد فيه انما سليمان ومنصور فحق العبارة ان يقول قال احدهما لكن تحمل على تلك اللفظة (قوله وجعل يخرج من الارض كهيئة الدخان) وقع في الرواية التي

عن سليمان ومنصور عن ابي الضحى عن مسروق قال قال عبد الله ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم وقال قل ما اسألكم عليه من اجر وما انا من المتكلمين فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى قريشا استعصوا عليه فقال اللهم اعني عليهم سبع سبع يوسف فأخذتهم السنة حتى حصت كل شيء حتى اكلوا العظام والجلود فقال احدهم حتى اكلوا الجلود والميتة وجعل يخرج من الارض كهيئة الدخان فأنا انا يوسف بن فقال اي محمد ان قومك هلكوا فادع الله ان يكشف عنهم فدعا ثم قال تعودوا بعد هذا في حديث منصور ثم قرا فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى عائدون ان يكشف عذاب الاخرة فتد مضى الدخان والبطشة والزام وقال احدهم القهر وقال (٣) قوله الذكري هو والذكري سواء هكذا ينسخ الشراح ولم يذكروا به شيئا وجرى

قبلها فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجوع ولا تدافع بينهما لانه يحمل على انه كان مبدؤه من الارض ومنتهاهما بين السماء والارض ولا معارضة ايضا بين قوله يخرج من الارض وبين قوله كهيئة الدخان لاحتمال وجود الارضين بأن يخرج من الارض بخار كهيئة الدخان من شدة حرارة الارض ووجهها من عدم الغيث وكثوا يرون بينهم وبين السماء مثل الدخان من فرط حرارة الجوع والذي كان يخرج من الارض بحسب تخيلهم ذلك من غشاوة ابصارهم من فرط الجوع وانفط من الجوع صفته الدخان اي يرون مثل الدخان السكاكين من الجوع

﴿ قوله سورة حم الجاثية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

كذا لا يذروا غيره الجاثية حسب (قوله جاثية مستوفزين على الركب) كذا لهم وهو قول مجاهد وصلى الطبري من طريقه وقال ابو عبيدة في قوله جاثية قال على الركب ويقال استوفزين في عهده اذا قدم من متصبا قعودا غير مطمئن (قوله نستنسخ نكتب) كذا لا يذروا غيره وقال مجاهد فذكره وقد اخرج ابن ابي حاتم معناه عن مجاهد (قوله ننساكم تترككم) هو قول ابي عبيدة وقد وصله عبيد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله فاليوم ننساكم كما نسيتم قال اليوم تترككم كما تتركتم واخرجه ابن المنذر عن طريقه على بن ابي طلحة عن ابن عباس ايضا وهو من اطلاق الملزوم وارادة اللزوم لان من نسي فقد ترك بغير عكس (قوله يؤذيني ابن آدم) كذا اوردته مختصرا وقد اخرج الطبري عن ابي كريب عن ابن عبيدة بهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان اهل الجاهلية يقولون انما يهلكنا الليل والنهار هو الذي يمتنا ويحيينا فقال الله في كتابه وقالوا ما هي الاحياتنا الدنيا الآية قال فيسبون الدهر قال الله تبارك وتعالى يؤذيني ابن آدم فذكره قال القرطبي معناه يخاطبني من القول بما يتأذى من يجوز في حقه التاذي والله منزّه عن ان يصل اليه الاذى وانما هذا من التوسع في الكلام والمراد ان من وقع ذلك منه تعرض لخط الله (قوله وانا الدهر) قال الخطابي معناه انا صاحب الدهر ومسدير الامور التي ينسبون الدهر فنسب الدهر من اجل انه فاعل هذه الامور عاديه الى ربه الذي هو فاعلها وانما الدهر زمان جعل طرفا لمواقع الامور وكانت عاداتهم اذا اصابهم مكروه اضافوه الى الدهر فقالوا يؤسالدهر وتبالدهر وقال النووي قوله انا الدهر بالرفع في ضبط الاكثرين والمحققين ويقال بالنصب على الظرف اي انا باق ابد او المواقف لقوله ان الله هو الدهر بالرفع وهو مجاز وذلك ان العرب كانوا يسبون الدهر عند الحوادث فقال لا تسبوه فان فاعلها هو الله فسكانه قال لا تسبوا الفاعل فانكم اذا سببتموه سببتموني والدهر هنا بمعنى الدهر فقد سببني الراغب ان الدهر في قوله ان الله هو الدهر غير الدهر في قوله يسب الدهر قال والدهر الاول الزمان والثاني المدبر المصرف لما يحدث ثم استضعف هذا القول لعدم الدليل عليه ثم قال لو كان كذلك لعد الدهر من اسماء الله تعالى انتهى وكذا قال محمد بن داود ومجتبى المذهب اليه من انه بفتح الراء فكان يقول لو كان بعضها لكان الدهر من اسماء الله تعالى ونعقب بأن ذلك ليس بالازم ولا سيما مع روايته فان الله هو الدهر قال ابن الجوزي يصوب ضم الراء من اوجه احدها ان المضبوط عند المحدين بالضم ثانيها لو كان بالنصب يصير التقدير فانا الدهر اقلبه فلا تكون علة انتهى عن سببه مذكورة لانه تعالى يقرب الحسير والشر فلا يسلم ذلك منع الذم ثالثها الرواية التي فيها فان الله هو الدهر انتهى وهذه

الآخر الروم ﴿ يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون ﴾ حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال خمس قد مضين للزام والروم والبطشة والقمر والدخان

﴿ سورة الجاثية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

جاثية مستوفزين على الركب وقال مجاهد نستنسخ نكتب ننساكم تترككم ﴿ باب وما يهلكنا الا الدهر الآية ﴾ حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر يسدي الامر اقلب الليل والنهار

الاخيرة لانعين الرفع لان للمخالف ان يقول التقدير فان الله هو الدهر يقبل فترجع الرواية الاخرى
وكذا نزل ذكر علة النهى لا يمين الرفع لانها تعرف من السابق اي لا ذنب له فلا تسبوه

﴿ قوله سورة سم الاحقاف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت البسمة لغير ابي ذر (قوله وقال بعضهم اثره واثره واثره ببقية من علم) قال ابو عبيدة في قوله
او اثره من علم اي بقية من علم ومن قال اثره اي بفتح حين فهو مصدر اثره باثره فذكره قال الطبري
قرأ الجمهور واثره بالالف وعن ابي عبد الرحمن السلمي واثره بمعنى او خاصة من علم او بفتح وه
واثره تم به على غيركم (قلت) وبهذا فسرهم الحسن وقادة قال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن في قوله
او اثره من علم قال اثره شيء يستخرجه فيشبهه قال وقال قتادة او خاصة من علم واخرج الطبري من
طريق ابي سلمة عن ابن عباس في قوله واثره من علم قال خط كانت تخطه العرب في الارض واخرجه
احدوا لالحاكم واسناده صحيح ويروي عن ابن عباس جودة الخط وليس بثابت وحمل بعض المالكية
الخط هنا على المكتوب وزعم انه اراد الشهادة على الخط اذا عرفه والاول هو الذي عليه الجمهور
وتعكف به بعضهم في تجويد الخط ولا حجة فيه لانه انما جاء على ما كانوا يعتمدونه فالامر فيه ليس هو
لاباحته (قوله وقال ابن عباس بدعا من الرسل ما كنت باول الرسل) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي
ابن ابي طلحة عن ابن عباس والطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد مثله وقال ابو عبيدة مثله
قال ويقال ما هذا مني بيدع اي بيدع والطبري من طريق سعيد عن قتادة قال ان الرسل قد كانت قبلي
(قوله تفبضون تقولون) كذا لا يذروا كرهه غيره في اول السورة عن مجاهد وقد وصله الطبري من
طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد (قوله وقال غيره ارايت هذه الف انما هي تواعدان صح ما تدعون
لا يستحق ان يعبد وليس قوله ارايت برؤية العين انما هو انما تعلمون ابلغكم ان ما تدعون من دون الله
خلقوا شيئا) هذا كانه سقط لا يذروا (قوله باب) والذي قال لوالديه اف اسكما اتعداني ان اخرج
اخر ج الى قوله اساطير الاولين) كذا لا يذروا في الآية الى آخرها وافقها الجمهور بالكسر
لكن نونها نافع وحقة عن عاصم وقرأ ابن كثير وابن عامر وابن محيصن وهي رواية عن عاصم بفتح
الفاء غير تنوين (قوله عن يوسف بن ماهك) بفتح الميم وبكسر هاء ومعناه القمير تصغير القمر ويجوز
صرفه وعدمه كما سيأتي (قوله كان مروان على الحجاز) اي امير على المدينة من قبل معاوية واخرج
الاسماعيلي والنسائي من طريق محمد بن زياد هو الجمحي قال كان مروان عاملا على المدينة (قوله
استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له) في رواية الاسماعيلي من
الطريق المذكورة فاراد معاوية ان يستخلف يزيد يعني ابنه فكتب الى مروان بذلك فجاء مروان
الناس فخطبهم فذكر يزيد ودعا الى بيعته وقال ان الله اري امير المؤمنين في يزيد ايا حسنا وان يستخلفه
فقد استخلف ابو بكر وعمر (قوله فقال له عبد الرحمن بن ابي بكر شيئا) قبل قال له يفتناو بينكم ثلاث
ما تروى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر ولم يعهدوا كذا قال بعض الشراح وقد اختصره
فافسده والذي في رواية الاسماعيلي فقال عبد الرحمن ما هي الا هز قلبية وله من طريق شعبة عن محمد
ابن زياد فقال مروان سنة ابي بكر وعمر فقال عبد الرحمن سنة هز قل وقبصر ولا بن المنذر من هذا
الوجه اجتمعت هاهنا قلبية تبايعون لابنائكم ولا يبايعون ابايكم من طريق اسمعيل بن ابي خالد

﴿ سورة الاحقاف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

وقال مجاهد تفبضون

تقولون وقال بعضهم

اثره واثره واثره ببقية

من علم وقال ابن عباس

بدعا من الرسل ما كنت

باول الرسل وقال غيره

ارايتم هذه الف انما

هي تواعدان صح ما تدعون

لا يستحق ان يعبد وليس

قوله ارايت برؤية العين

انما هو انما تعلمون ابلغكم

ان ما تدعون من دون

الله خلقوا شيئا

والذي قال لوالديه اف

اسكما اتعداني ان اخرج

الى قوله اساطير الاولين

حدثنا موسى بن اسمعيل

حدثنا ابو عوانة عن ابي

بشر عن يوسف بن ماهك

قال كان مروان على

الحجاز استعمله معاوية

فخطب فجعل يذكر يزيد

ابن معاوية لكي يبايع

له بعد ابيه فقال له

عبد الرحمن بن ابي بكر

شيئا

حدثني عبد الله المدني قال كنت في المسجد حين خطب مروان فقال ان الله قد ادى امر المؤمنين رابا حسنا في يزيدوان يستخلفه فتد استخلف ابو بكر وعمر قتال عبد الرحمن هرقلية ان ابا بكر والله ما جعلها في احد من ولده ولا في اهل بيته وما جعلها معارية الا كرامة لولده (قوله فتال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا) اي امتنعوا من الدخول خلفه نظاما لعائشة وفي رواية ابي يعلى فزل مروان عن المنبر حتى اتي باب عائشة فجعل يكلمها وتكلمه ثم انصرف (قوله فقال مروان ان هذا الذي انزل الله فيه) في رواية ابي يعلى فقال مروان اسكت الست الذي قال الله فيه فذكر الاية فقال عبد الرحمن الست ابن اللعين الذي لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فتالت عائشة) في رواية محمد بن زياد فتالت كذب مروان (قوله ما انزل الله فينا شيئا من القرآن الا ان الله انزل عذري) اي الاية التي في سورة النور في قصة اهل الافك وبراءتهم بامرار موها به وفي رواية الاسماعيلي فتالت عائشة كذب والله ما نزلت فيه وفي رواية له والله ما نزلت الا في فلان بن فلان الفلاني وفي رواية له لو شئت ان اسميه اسميته ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن ابا مروان ومروان في صلبه واخرج عبد الرزاق من طريق ميناء عنه سمع عائشة تنكر ان تكون الاية نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكر وقالت انما نزلت في فلان بن فلان سمعت رجلا وقد شغب بعض الرافضة فقال هذا يدل على ان قوله ثاني اثنين ليس هو ابا بكر وليس كلفهم هذا الرافضي بل المراد بقول عائشة فينا اي في بني ابي بكر ثم الاستثناء من عموم النبي والافالمقام بخصوص والاتي التي في عذرها في غاية المدح لها والمراد بنى انزال ما يحصل به الذم كما في قصة قوله والذي قال لوالديه الى آخره والمعجب مما اورده الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال نزلت هذه الاية في عبد الرحمن بن ابي بكر وقد تعقبه الزجاج فقال الصحيح انها نزلت في الكافر العاق والاف عبد الرحمن قد اسلم فحسن اسلامه وصار من خيار المسلمين وقد قال الله في هذه الاية اولئك الذين حق عليهم القول الى آخر الاية فلا يناسب ذلك عبد الرحمن واجاب المهدي عن ذلك بان الاشارة بأولئك للقوم الذين اشار اليهم المذكور بقوله وقد دخلت القرون من قبلي فلا يمنع ان يقع ذلك من عبد الرحمن قبل اسلامه ثم بسلم بعد ذلك وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن مجاهد قال نزلت في عبد الله بن ابي بكر الصديق قال ابن جريج وقال آخرون في عبد الرحمن بن ابي بكر (قلت) والقول في عبد الله كالتقول في عبد الرحمن فانه ايضا اسلم وحسن اسلامه ومن طريق اسباط عن السدي قال نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكر قال لا ابو به وهما ابو بكر وام رومان وكانا قد اسلما وابي هوان بسلم فكانا بامران بالاسلام فكان يرد عليهما ويكذبهما ويقول فابن فلان وابن فلان يعني مشايخ قريش ممن قدمنا فاسلم بعد فحسن اسلامه فنزلت توبته في هذه الاية ولكل درجاتهما عملوا (قلت) لكن في عائشة ان تكون نزلت في عبد الرحمن وآل بيته اصح اسنادا واولى بالقبول وجزم مقاتل في تفسيره انها نزلت في عبد الرحمن وان قوله اولئك الذين حق عليهم القول نزلت في ثلاثة من كفار قريش والله اعلم (قوله باب) فلما راوه عارضا مستقبلا اوديتهم الاية (ساقها غير ابي ذر) (قوله قال ابن عباس عارض السحاب) وصلة ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه واخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال الریح اذا اتارت سحابا قالوا هذا عارض (قوله حدثنا احمد) كذا لهم وفي رواية ابي ذر حدثنا احمد بن عيسى (قوله اخبرنا عمرو) هو ابن الحرث وابو النضر هو سالم المدني ونصف هذا الاسناد الا على مدينون والادنى مصر يون (قوله حتى اري منه هوائه) بالبحر بل جمع لها وهي اللحمة المتعلقة في اعلى الحنك ويجمع ايضا على لمي بفتح

فقال خذوه فدخل بيت عائشة لم يقدروا عليه فقال مروان ان هذا الذي انزل الله فيه والذي قال لوالديه اف اصكما اتعداني قتالت عائشة من وراء الحجاب ما انزل الله فينا شيئا من القرآن الا ان الله انزل عذري باب قوله فلما راوه عارضا مستقبلا اوديتهم الاية قال ابن عباس عارض السحاب * حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن ابي النضر حدثنا عن سليمان بن يسار عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى اري منه هوائه

اللام مقصور (قوله انما كان يتبسم) لا ينافي هذا ما جاء في الحديث الاخر انه ضحك حتى بدت نواجذه لان ظهور الذواجد وهي الاسمان التي في مقدم الفم او الابواب لا يستلزم ظهور اللهاة (قوله عرفته الكراهية في وجهه) عبرت عن الشيء اظاها في الوجه بالكراهية لانه نمرتها ووقع في رواية طاء عن عائشة في اول هذا الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به واذا تمخلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل وادبر فاذا امطرت سرى عنه الحديث اخرجه مسلم بطوله وتقدم في بدء الخلق من قوله كان اذا راى مخجلة اقبل وادبر وقد تقدم لهذا الدعاء شواهد من حديث انس وغيره في اخر الاستسقاء (قوله عذب قوم بالريح) قد راى قوم العذاب فقالوا هذا عارض (ظاهر هذا ان الذين عذبوا بالريح غير الذين قالوا ذلك لما تكرر ان الشكر اذا عبيدت نسكرة كانت غير الاول لكن ظاهر آية الباب على ان الذين عذبوا بالريح هم الذين قالوا هذا عارض ففي هذه السورة واذا كرر الخناد اذا نذر قوم بالاحقاف الايات وفيها فلما راآ عارضاً مستقبلاً اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجبناهم به ريح فيها عذاب اليم وقد اجاب الكرماني عن الاشكال بان هذه التماسعة المذكورة انما تطرد اذا لم يكن في السياق قرينة تدل على انها عين الاول فان كان هناك قرينة كافية فوله تعالى وهو الذي في السماء العوفى الارض الا فلا ثم قال ويحتمل ان عاد اقوام قوم الاحقاف وهم اصحاب العارض وقوم غيرهم (قلت) ولا يخفى بعده لكنه محتمل فقد قال تعالى في سورة النجم وانه اهال عادا الاولى فانه يشعر بان ثم عادا اخرى وقد اخرج قصة عاد الثانية احمد بن اسناد حسن عن الحرث بن حسان البكري قال خرجت انا والاعلام بن الحضرمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه قتلت اعدو بالله وبرسوله ان اكون كوا فاد عاد قال وما واد عاد وهو اعلم بالحديث واسكنه يستطعمه قتلت ان عادا قطعوا فابعثوا قاتل بن عذرا الى معاوية بن بكر بن مرة يستقي اهلهم فسكت شهر افي ضيافته تغنيه الجراد فان فلما كان بعد شهر خرج لهم فاستقي لهم فموت بهم سعجات فاختر السوءاء منها فتودى خذها ما دار مدا لان بقي من اعدا احدا واخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه بوضعه وانظروا انه في قصة عاد الاخرة لذكر مكة فيه وانما ثبت بعد ابراهيم حين اسكن هاجر واسمه ميل بواد غير ذي زرع فالذي ذكره في سورة الاحقاف هم عاد الاخرة ويلزم عليه ان المراد بقوله تعالى اخا عاد نبى آخر غير هود والله اعلم

سورة محمد صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

كذا لا يذروا غيره الذين كفروا حسب (قوله اوزارها آثامها حتى لا يبقى الا مسلم) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله حتى تضع الحرب اوزارها قال حتى لا يكون شركا قال والحرب من كان يقاتله بها هم حربا قال ابن التين لم يقل هذا احد غير البخاري والمعروف ان المراد اوزارها السلاح وقيل حتى ينزل عيسى بن مريم انتهى وما نقاه قد علمه غيره قال ابن قرقول هذا التفسير يحتاج الى تفسير وذلك لان الحرب لا آثام لها فلهذا كما قال القراء آثام اهلها ثم حذف رابني المضاف اليه او كما قال النحاس حتى تضع اهل الاثام فلا يبقى مشرك انتهى وانظر القراء الهاء في اوزارها لاهل الحرب اي آثامهم ويحتمل ان يعود على الحرب والمراد باوزارها سلاحها انتهى فجعل ما دعى ابن التين انه المشهور احتمالا (قوله عرفها بينها) قال ابو عبيدة في قوله عرفها لهم بينا لهم وعرفهم منازلهم (قوله وقال مجاهد مولى الذين آمنوا اولهم) كذا لا غير اي ذروا سقط له وقد وصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد بهذا

انما كان يتبسم قالت وكان
اذا راى غيا اور بها عرف
في وجهه قالت يا رسول
الله الناس اذا راوا الغيم
فرحوا رجاء ان يكون فيه
المطر واراء اذا رايت به
عرف في وجهه الكراهية
فقال يا عائشة ما يرني
ان يكون فيه عذاب
عذب قوم بالريح وقد راى
قوم العذاب فقالوا هذا
عارض ممطرنا
سورة محمد صلى الله
عليه وسلم
بسم الله الرحمن الرحيم
اوزارها آثامها حتى
لا يبقى الا مسلم عرفها بينها
وقال مجاهد مولى الذين
آمنوا اولهم

فإذا عزم الأمر أي جسد
الأمر فلا تنهوا إلا تضعفوا
وقال ابن عباس أضغاثهم
حسدكم آسن متغير (باب
وتقطعوا أرحامكم) *
حدثنا خالد بن محمد حدثنا
سليمان حسدني معاوية
ابن أبي هريرة عن سعيد
ابن يسار عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
خلق الله الخلق فلما فرغ
منه قامت الرحمة فأخذت
فقال له ما قالت هذا مقام
العائذ بك من الطيبة قال
الارضين ان اصل من
وصلك وانقطع من قطعك
قالت بلى يا رب قال فذاك
قال ابو هريرة اقرؤا ان
شئتم فهل عسيتم ان توليتم
ان تفسدوا في الارض
وتقطعوا أرحامكم * حدثنا
ابراهيم بن حنيفة حدثنا
حاتم عن معاوية قال
حدثني عمي ابو الخطاب
سعيد بن يسار عن أبي
هريرة بهذا ثم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم
* حدثنا بشر بن محمد
اخبرنا عبد الله اخبرنا
معاوية بن أبي المزدحم
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقرؤا ان شئتم
فهل عسيتم

(قوله فإذا عزم الأمر أي جسد) (قوله فلا تنهوا
فلا تضعفوا) (قوله وقال ابن عباس أضغاثهم حسدكم)
ابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله ان لا يخرج الله أضغاثهم قال اعمالهم
خبيثهم والحسد (قوله آسن متغير) كذا غير أبي ذر هنا وسيأتي في اواخر السورة (قوله بأب
وتقطعوا أرحامكم) قرأ الجمهور التشديد ويعقوب بالنخفيف (قوله خلق الله الخلق فلما فرغ منه)
أي قضاء واقعه (قوله قامت الرحمة) يحتمل ان يكون على الحقيقة والاعراض يجوز ان تتجسد وتتكلم
بإذن الله ويجوز ان يكون على حذف أي قام ملك فتكلم على لسانها ويحتمل ان يكون ذلك على طريق
ضرب المثل والاستعارة والمراد تعظيم شأنها وفضلها واصلها وانتم فاطمها (قوله فأخذت) كذا لاكثر
بجوزف مفعول أخذت وفي رواية ابن السكن فأخذت بفتح الهمزة وفي رواية الطبري بفتح الهمزة
بالثنية قال التابسي أبي البوزيد المروزي ان يقرأ لها هذا الحرف لا شكاه ومشى بعض الشراح على
الحرف فقال أخذت بقائمة من قوائم العرش وقال عياض الحنوي معقد الأزار وهو الموضع الذي يستجار
به ويحترم به على عادة العرب لانه من الحق ما يحامي عنه ويدفع كما قالوا نعمه مما تمنع منه ازرنا فاستعير
ذلك مجازا للرحم في الاستعارة التمثيلية كأنه شبه حالة الرحمة وما هي عليه من الافتقار الى الصلة
أم طيبة فأعطاهما حقوه فقال اشعرنهما اياه يعني ازاره وهو المراد هنا وهو الذي جرت العادة بالتمسك به
عند الاخلاص في الاستجارة والطلب والمعنى على هذا صحيح مع اعتقاد تزييه الله من الجارحة قال
الطبري هذا القول مبني على الاستعارة التمثيلية كأنه شبه حالة الرحمة وما هي عليه من الافتقار الى الصلة
والذب عنها بحال مستجير يأخذ بفتح المستجار به ثم اسند على سبيل الاستعارة التخييلية ما هو لازم
للمنصب به من التوكل فيكون قرينه مانعة من ارادة الحقيقة ثم رشت الاستعارة القول والاخذ بلفظ
الحنوفه واستعارة اخرى والثنية فيه التأكيد لان الاخذ بالدين أكد في الاستجارة من الاخذ بغيره
واحدة (قوله فقال له ما) هو اسم فعل معناه الزجر أي اكفف وقال ابن مالك هي هنا الاستفهامية
حذفت الفها ووقف عاها بهاء السكت والشائع ان لا يفعل ذلك الا وهي بحجزة لكن قد سمع مثل ذلك
فجاء عن أبي ذؤيب الهذلي قال قدمت المدينة ولاهلها ضجيج بالبكاء كضجيج الحجيج فقلت ما هذا فقالوا
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله في الاسناد حدثنا سليمان) هو ابن بلال (قوله هذا مقام
العائذ بك من الطيبة) هذه الاشارة الى المقام أي قيامي في هذا مقام العائذ بك وسيأتي مزيد بيان
لمبايعة عائذ في اوائل كتاب الادب ان شاء الله تعالى ووقع في رواية الطبري عند مقام عائذ
من الطيبة والعائذ المستعبد وهو المعتصم بالشئ المستعير به (قوله قال ابو هريرة اقرؤا ان شئتم
فهل عسيتم) هذا ظاهره ان الاستشهاد موقوف وسيأتي بيان من رفعه وكذا في رواية الطبري من
طريق سعيد بن أبي مسريم عن سليمان بن بلال ومحمد بن جعفر بن أبي كثير (قوله حدثنا حاتم) هو ابن
اسماعيل السكوني زيل المدينة ومعاوية هو ابن أبي هريرة المذكور في الذي قبله وبعده (قوله بهذا)
يعني الحديث الذي قبله وقد أخرجه الاسماعيلي من طريقين عن حاتم بن اسمعيل بلفظ فلما فرغ منه
قامت الرحمة فقالت هذا مقام العائذ ولم يذكر الزيادة وزاد بعد قوله قالت بلى يا رب قال فذلك (قوله
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا ان شئتم) حاصله ان الذي رفعه سليمان بن بلال على أبي هريرة
رفع حاتم بن اسمعيل وكذا وقع في رواية الاسماعيلي المذكورة (قوله اخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله
بهذا) أي بهذا الاسناد والمتن ووافق حاتم على رفع هذا الكلام لا غير وكذا أخرجه الاسماعيلي من

طريق حبان بن موسى عن عبد الله بن المبارك (تنبية) يختلف في تأويل قوله ان تولبتم فالأكثر على انها من الولاية والمعنى ان تولبتم الحظكم فقل بمعنى الاعراض والمعنى اعرضتم عن قبول الحظ ان يقع منكم ما ذكره الاول اشهر واشهر له ما اخرج الطبري في تنبيهه من حديث عبد الله بن مغفل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فهل عبيتم ان تولبتم ان تفقدوا في الارض قال هم هذا الحظ من قريش اخذ الله عليهم ان ولوا الناس ان لا يفسدوا في الارض ولا يظلموا ارحامهم (قوله آسن متغير) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وقال ابو عبيدة مثله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة غير متين واخرج ابن ابي حاتم من طريق هرسل من رواية ابي معاذ البصري ان عليا كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا طويلا مرفوعا فيه ذكر الجنة قال وانهم ارم من ماء غير آسن قال صاف لا كدر فيه والله اعلم

آسن متغير

(سورة الفتح)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال مجاهد بوراهما السكين

وقال مجاهد سيماء في

وجوههم السحنة وقال

منصور عن مجاهد التواضع

وقال شطاء فراخه

فاسنة غلط سوفة الساق

حاملة الشجرة ويقال دائرة

السوء كقولك رجل سوء

ودائرة السوء العذاب

يعزروه ينصروه شطاء

شطاء السبل تنبت الحبة

عشرا او ثمانيا وسبعا

في قوى بعضه بعض فذالك

قوله تعالى فا زره قواه

ولو كانت واحدة لم تهم على

ساق وهو مثل ضرب به الله

للنبي صلى الله عليه وسلم اذ

خرج وحده ثم قواه

بأصحابه كقوى الحبة

بما ينبت منها (باب قوله

انا فتحنا لك فتحا مبينا)

حدثنا عبد الله بن مسلمة

عن مالك

كذا بانسخ ولم يذكر

المثلث هنا شيئا رآه له كان

يضع له فتركه النسخ

قوله سورة الفتح

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سطب البسطة اعيراني ذر (قوله وقال مجاهد بوراهما السكين) وصله لطبري من طريق ابن ابي مجروح بن مجاهد هذا وسط اعيراني ذر وقال ابو عبيدة ويقال باراطع ام اي هالك ومنه قول عبد الله بن الزهري بارسول المليل ان لسانى * راتنى ما فقت اذا نابور

اي هالك (قوله سيماء في وجوههم السحنة) وفي رواية المستمل والكشمهني والقباسي السجدة والاول اولى فتد وصله ابن ابي حاتم من طريق الحاكم عن مجاهد كذلك والسحنة بالسكين وسكون الحاء المهملتين وقيل ابن السكين والاصلي بفتحهم ما قال عياض وهو الصواب عند اهل اللغة وهولين البشرية والنعمة وقيل الهبة وقيل الحال انتهى وجزم ابن قتيبة بفتح الحاء ايضا وانكر السكون وقد اثبت السكائي والفراء وقال اعكبرى السحنة بفتح اوله وسكون ثانيه لون الوجه ولرواية المستمل ومن وافقه توجيه لانه يريد بالسجدة اثرها في الوجه يقال لاث السجود في الوجه سجدة وسجادة ووقع في رواية التسي المسحة (قوله وقال منصور عن مجاهد التواضع) وصله علي بن المديني عن جرير عن منصور وروناه في الزهد لابن المبارك وفي تفسير عبد بن حميد وابن ابي حاتم عن سفيان وزائرة كالا ههنا عن منصور عن مجاهد قال هو الخشوع زاد في رواية زائدة قلت ما كنت اراه الا هذا الاثر الذي في الوجه فقال ربما كان بين عيني من هو اسي ثلثا من فرعون (قوله شطاء فراخه فاسنة غلط سوفة الساق حاملة الشجرة) قال ابو عبيدة في قوله كزرع اخرج شطاء اخرج فراخه يقال قد اشطاء لن عفا زره ساواه صار مثل الام فاسنة غلط فاسنوى على سوفة الساق حاملة الشجر واخرج عبد بن حميد من طريق ابن ابي مجروح عن مجاهد في قوله كزرع اخرج شطاء قال ما يخرج بحجب الحنطة فيتم وينهى ربه في قوله على سوفة قال على اصوله (قوله شطاء السبل تنبت الحبة عشرا او ثمانيا وسبعا في قوى بعضه بعض فذالك قوله تعالى فا زره قواه ولو كانت واحدة لم تهم على ساق وهو مثل ضرب به الله للنبي صلى الله عليه وسلم اذ خرج وحده ثم قواه بأصحابه كقوى الحبة بما ينبت منها) (قوله دائرة السوء كقولك رجل سوء ودائرة السوء العذاب) هو قول ابي عبيدة قال المعنى تدور عليهم (تنبية) قرا الجمهور السوء بفتح السين في الموضعين وضماها ابو عمرو وابن كثير (قوله يعزروه ينصروه) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله يعزروه قال ينصروه وقد تقدم في الاعراف فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه وهذه ينهى قلوبهم بها بالتوقيف فرارامن

عن زيد بن اسلم عن ابيه
 ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يسي في بعض
 اسفاره وعمر بن الخطاب
 يسير معه لا فأسأله عمر
 ابن الخطاب عن شيء فلم
 يجبه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه
 ثم سأله فلم يجبه فقال عمر
 ابن الخطاب ثكلت ام عمر
 نزلت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلاث مرات كل
 ذلك لا يجيب قال عمر
 فعمركت بعيري ثم تقدمت
 امام الناس وخشيت ان
 ينزل في القرآن فانشبت
 ان سمعت صارخا يصرخ
 بي قلت لقد خشيت ان
 يكون نزل في قرآن فجئت
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسألت عليه فقال
 لقد نزلت على الليلة سورة
 ابي احب الي مما طلعت
 عليه الشمس ثم قرأ انا
 قد جئنا لك قمحا مينا
 * حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا غندر حدثنا شعبة
 ٣ قول لشارح كان في
 سفر لفظ المتن كان يسير في
 بعض اسفاره والمعنى
 قيمه واحد

التكرار والتعزير يأتي بمعنى التعظيم والاعانة والمنع من الاعداء ومن هنا يجيء التعزير بمعنى
 التأديب لانه يمنع الجاني من الوقوع في الجناية وهذا التفسير على قراءة الجمهور ووجاء في الشواذ عن ابن
 عباس يعزروه براءين من المرة ثم ذكر في الباب خمسة احاديث * الحديث الاول (قوله عن زيد بن
 اسلم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في سفر) ٣ هذا السياق صورته الارسل لان اسلم
 لم يدرك زمان هذه القصة لكنه محمول على انه سمعه من عمر بدليل قوله في اثنا قال عمر فعمركت بعيري
 الى آخره والى ذلك اشار القماني وقد جاء من طريق اخرى سمعت عمر اخرج به البراء من طريق محمد بن
 خالد بن عتبة عن مالك ثم قال لا تعلم رواه عن مالك هكذا الابن عتبة وابن غزوان انتهى ورواية ابن غزوان
 وهو عبد الرحمن بن ابي نوح المعروف بقراة قد اخرجها احمد عنه واستدرکها مغلطاي على البراء طائفة انه
 غير ابن غزوان واورده الدارقطني في غرائب مالك من طريق هذين ومن طريق زيد بن ابي حكيم
 ومحمد بن حرب واسحق الطيبي ايضا فلم يلاحظ خمسة رواه عن مالك بصريح الاتصال وقد تقدم في
 المغازي ان الاسماعيلي ايضا اخرج طريق ابن عتبة وكذا اخرجها الترمذي وجاء في رواية الطبراني
 من طريق عبد الرحمن بن ابي علقمة عن ابن مسعود ان السفر المذکور هو عمرة الحديبية وكذا في
 رواية متهر عن ابيه عن قتادة عن انس قال لما رجعنا من الحديبية وقد جبل بيننا وبين نكنا فنحن
 بين الحزن والكآبة فزلت وسباني حديث سهل بن حنيف في ذلك قريبا واختلف في المكان الذي
 نزل فيه فوقع عند محمد بن سعد بضعان وهي بفتح المعجمة وسكون الجيم ونون خفيفة وعند الخاكم
 في الاكابر بكرام الغميم وعن ابي معشر بالجوفة والاماكن الثلاثة متفاربة (قوله فسأله عمر بن
 الخطاب عن شيء فلم يجبه) يستفاد منه انه ليس لكل كلام جواب بل السكوت قد يكون جوابا
 لبعض الكلام وتكرير عمر السرا لاما لكونه خشي ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسدعه اولان
 الامر الذي كان يسأل عنه كان مهما عنده واعل النبي صلى الله عليه وسلم اجابه بعد ذلك وانما نزل اجابته
 اول لئلا يغله عما كان فيه من نزول الوحي (قوله ثكلت) بكسر الكاف (ام عمر) في رواية
 الكشميهني ثكلت ام عمر والشكل فقدان المراجعة لادعاه عمر على نفسه بسبب ما وقع منه من الاتحاح
 ويحتمل ان يكون لم يرد الدعاء على نفسه حقيقة وانما هي من الالفاظ التي تقال عند الغضب من غير
 قصدمعنا (قوله نزلت) براء بالتحفيف والتثقل والتخفيف اشهر اى اطلعت عليه
 فانه ابن فارس والخطابي وقال الداودي معنى المثل اقللت كلامه اذا سأله ما لا يجب ان يجيب عنه
 وابعده من فسر نزلت براجعت (قوله فانشبت) بكسر المعجمة بعدها موحدة ساكنة اى لم اتعلق
 بشيء غير ما ذكرت (قوله ان سمعت صارخا يصرخ بي) لم اقف على اسمه (قوله لمي احب الي مما
 طلعت عليه الشمس) اى لما فيها من البشارة بالمغفرة والفتح قال ابن العربي اطلق المفاضلة بين المنزل
 التي اظهرها وبين ما طلعت عليه الشمس ومن شرط المفاضلة استواء الشئين في اصل المعنى ثم يزيد
 احد على الآخر ولا استواء بين تلك المنزل والديار اسرها واجاب ابن بطال بأن معناه انها احب
 اليها من كل شئ لانه لا شئ الا الديار الاخرة فاخرج الخبر عن ذكر الشئ بذكر الدنيا اذ لا شئ سواها
 الا الاخرة واجاب ابن العربي بما حاصله ان افعلا لا يراد بها المفاضلة كقوله خير مستقر واحسن
 مقبلا ولا مفاضلة بين الجنة والنار والخطاب وقع على ما استقر في انفس اكثر الناس فانهم يعتقدون
 ان الدنيا لا شئ مثلها وانها المقصودة فأخبر بها عنده خير مما يظنون ان لا شئ افضل منه انتهى
 ويحتمل ان يراد بالمفاضلة بين مادلت عليه وبين ما دل عليه غيرهما من الآيات المتعلقة به فارجحها

وجميع الآيات وان لم تكن من امور الدنيا لكنها انزلت لاهل الدنيا فدخلت كما في طاعت طبعه
 الشمس * الحديث الثاني (قوله سمعت قتادة عن انس انا فحنالك فتعجبنا قال الحديث) هكذا
 اورده مختصرا وقد اخرج في المغازي بأتم من هذا وبين ان بعض الحديث عن انس موصول وبهضه
 عن عكرمة مخرس وسمل وسمى ما وقع في الحديث فحنالك كان مقدمة الفتح واول اسبابه وقد تقدم شرح
 ذلك مبينا في كتاب المغازي * الحديث الثالث (قوله عن عبد الله بن مغفل) بالمعجزة والفاء وزن
 محمد (قوله فرجع فيها) اي ردد صوته بالمرأاة وقد اورده في التوحيد من طريق اخرى بانظر كتب
 ترجيعه قال عا عا ثلاث مرات قال القرطبي هو محمول على اشباع المرد في موضعه وقيل كان ذلك
 بسبب كونه راكبا فحصل الترجيع من تحريك اللقافة وهذا فيه نظر لان في رواية علي بن الجهم عن
 شعبة عن عبد الاسما عيسى وهو يقرأ اراءة لينة فقال لولا ان يجتمع الناس على ما اقرأت ذلك للحن وكذا
 اخرج ابو عبيدة في فضائل القرآن عن ابي النضر عن شعبة وسأد كره يره هذه المسئلة في شرح
 حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن * الحديث الرابع حديث المغيرة بن شعبه قام النبي صلى الله عليه وسلم
 حتى تورمت قدماه وقد تقدم شرحه في صلاة الليل من كتاب الصلاة * الحديث الخامس حديث
 عائشة في ذلك (قوله انبا حبة) هو ابن شريح المصري وابو الاسود هو محمد بن عبد الرحمن النوفلي
 المعروف بريم عروة ونصف هذا الاسناد مصر يون ونصفه مدنيون وقد تقدم شرحه في صلاة الليل
 (قوله فلما كثر لجه) انكره الداودي وقال المحفوظ فاحايدن اي كبر فساكن الراوي تأوله على كثرة
 اللحم انتهى ونعقبه ايضا ابن الجوزي فقال لم يصفه احد باله من اصلاوة قدماء صلى الله عليه وسلم وما
 شبع من خبز الخبز في يوم مرتين واحسب بعض الرواة لما راى بدن ظنه كثر لجه وليس كذلك وانما هو
 بدن نبد ينادي اسن فاه ابو عبيدة (قلت) وهو خلاف انظاره وفي اسن دلالة بانه لم يشبع من خبز
 الشعير نظرا فاه يكون من جملة المعجزات كافي كثرة الجوع وطوافه في الليلة لواحدة على تسع واحدى
 عشرة مع عدم الشبع وضيق العيش واي فرق بين تكثير الهني مع الجوع وبين وجود كثرة اللحم في
 اليد مع قلة الاكل وقد اخرج مسلم من طريق عبد الله بن عروة عن عائشة قالت لما بين رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وثقل كان اكثر صلاته جالسا لكن يمكن تأويل قوله ثقل اي ثقل عليه جل لجه وان
 كان قلبه لال دخوله في السن (قوله صلى جالسا فاذا اراد ان يركع قام فقرأ ثم ركع) في رواية هشام بن
 عروة عن ابيه قام فقرأ نحو من ثلاثين اوار بعين آية ثم ركع اخرجاه وقد تقدم في آخر ابواب تقصير
 الصلاة واخرج من طريق ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة بلنظ فاذا بقي من قراءته نحو من ثلاثين
 اوار بعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ولمسلم من طريق عبد الله بن عروة عن عائشة في صفة تطوعه
 قدر ما يقرأ انسان اربعين آية وقد روى مسلم من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة في صفة تطوعه
 صلى الله عليه وسلم وفيه وكان اذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وذاق اعداد ركع وسجد وهو قاعد
 وهذا محمول على حاله الاولى قبل ان يدخل في السن جعابا بين الحديثين وقد تقدم بيان ذلك والبحث فيه
 في صلاة الليل وكثير من فوائده ايضا في آخر ابواب تقصير الصلاة * (قوله باب انا
 ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) (قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة) اي القعني كذا في رواية ابي ذر
 وابي علي بن السكن ووقع عند غيرهما عبد الله غير منسوب قد ردد فيه ابو مسعود بين ان يكون عبد الله
 ابن رجاء وعبد الله بن صالح كاتب الليث وقال ابو علي الجبائي عندي انه عبد الله بن صالح ورجع هذا
 المزى وحده بأن البخاري اخرج هذا الحديث بعينه في كتاب الادب المفرد عن عبد الله بن صالح عن

حدثنا معاوية بن قرة عن
 عبد الله بن مغفل قال قرا
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يوم فتح مكة سورة الفتح
 فرجع فيها قال معاوية لو
 شئت ان اسكني لكم قراءة
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لفعلت في باب قوله لا يغفر لك
 الله ما تقدم من ذنبك وما
 تأخر و يتم نعمته عليك
 ويهديك صراطا مستقيما
 حدثنا صدقة بن الفضل
 اخبرنا ابن عيينة حدثنا
 زياد انه سمع المغيرة يقول
 قام النبي صلى الله عليه
 وسلم حتى تورمت قدماه
 فقيل له غفر الله لك ما تقدم
 من ذنبك وما تأخر قال
 افلا اكون عبدا شكورا
 * حدثنا الحسن بن عبد
 العزيز حدثنا عبد الله بن
 يحيى اخبرنا حبة عن ابي
 الاسود سمع عروة عن
 عائشة رضي الله عنها ان
 نبي الله صلى الله عليه وسلم
 كان يقوم من الليل حتى
 تنفطر قدماه فماتت عائشة
 لم تصنع هذا يا رسول الله
 وقد غفر الله لك ما تقدم
 من ذنبك وما تأخر قال
 افلا احب ان اكون عبدا
 شكورا فلما كثر لجه
 صلى جالسا فاذا اراد ان
 يركع قام فقرأ ثم ركع
 * (باب انا ارسلناك
 شاهدا ومبشرا ونذيرا) *

القرآن يا ايها النبي انا
ارسلناك شاهدا ومبشرا
ونذيرا قال في التوراة
يا ايها النبي انا ارسلناك
شاهدا ومبشرا ونذيرا
وحرز الاميين انت عبي
ورسولي سميتك المتوكل
ليس بفظ ولا غليظ
ولاستغاب بالاسواق ولا
يدفع السيئة بالسيئة
ولكن يعفو ويصفح ولن
يقبضه حتى يقيم به الملة
العوجاء بأن يقولوا
لا اله الا الله فيفتح
بها اعينا عمارا اذانا صما
وقلو باغلفا * باب هو
الذي انزل السكينة في
قلوب المؤمنين * حدثنا
عبد الله بن موسى عن
اسرائيل عن ابني اسحق
عن البراء رضي الله عنه
قال ينما رجل من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم
يقرا او فرس له مربوط في
الدار فجعل ينفر تنفرج
الرجل فنظر فلم ير شيئا
وجعل ينفر فلما اصبح
ذكر ذلك للنبي صلى الله
عليه وسلم فقال تلك
السكينة تنزل بالقرآن
* باب قوله اذيا بعونك
تحت الشجرة * حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا
سفيان عن عمرو بن جابر
قال كتاب يوم الحديبية الفا

عبد العزيز (قلت) لكن لا يلزم من ذلك الجزم به وما المانع ان يكون له في الحديث الواحد شخنان
عن شيخ واحد وليس الذي وقع في الادب بأرجح مما وقع الجزم به في رواية ابني علي وابني ذر وهما حافظان
وقد اخرج البخاري في باب التكميل اذا علم ان كتاب الحج حديثا قال فيه حدثنا عبد الله بن عمرو بن
منسوب حدثنا عبد العزيز بن ابني سلمة كذا لا اكثر غير منسوب وتردد فيه ابو مسعود بين الرجلين
الذين تردد فيهما في حديث الباب لكن وقع في رواية ابني علي بن السكن حدثنا عبد الله بن يوسف فتعين
المصير اليه لانها زائدة من حافظ في الرواية فتقدم على من قسره بانظن (قوله عن هلال بن أبي هلال)
تقدم القول فيه في اوائل البيوع (قوله عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) تقدم بيان الاختلاف فيه
على عطاء بن يسار في البيوع ايضا وتقدم في تلك الرواية بسبب حديث عبد الله بن عمرو به وانهم سألوه
عن صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة فقال اجل انه لموصوف ببعض صفته في القرآن وللدارمي
من طريق ابني صالح ذكر ان عن كعب قال في السطر الاول محمد رسول الله عبيد المختار (قوله ان هذه
الآية التي في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال في التوراة يا ايها النبي انا
ارسلناك شاهدا ومبشرا اي شاهدا على الامة ومبشرا للمطيعين بالجنة وللعاصاة بالنار او شاهد للرسول قبله
بالابلاغ (قوله وحرزا) بكسر المهملة وسكون الراء بعدها زاي اي حصنوا الاميين هم العرب وقد تقدم
شرح ذلك في البيوع (قوله سميتك المتوكل) اي على الله اتعاظه بالسير والصبر على ما كان يكره (قوله
ليس) كذا وقع بصيغة الغيبة على طريق الالتفات ولو جرى على النسق الاول لقال لست (قوله بفظ
ولا غليظ) هو موافق لقوله تعالى فيمارة من الله انت لهم ولو كنت قظا غليظ القلب لانفضوا من حولك
ولا يعارض قوله تعالى واغياظ عليهم لان النبي محمول على طبعه الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة
او النبي بالنسبة للمؤمنين والامر بالنسبة للكفار والمنافقين كما هو مصرح به في نفس الآية (قوله
ولاستغاب) كذا فيه بالسبب المهملة زهي لغة اثبتوا الفراء وغيره وبالصاد اشهر وقد تقدم ذلك ايضا (قوله
ولا يدفع السيئة بالسيئة) هو مثل قوله تعالى ادفع بالتي هي احسن زاد في رواية كعب موله بمكة ومهاجرة
طيبة وملكة الشام (قوله ولن يقبضه) اي بعينه (قوله حتى يقيم به) اي حتى ينفي الشرك ويثبت التوحيد
والملة العرجاء مله الكفر (قوله فيفتحها) اي بكلمة التوحيد (اعينا عمارا) اي عن الحق وليس هو على
حقيقته ووقع في رواية القاسمي اعين عمي الاضافة وكذا الكلام في الاذان والقلوب وفي مرسل جبير
ابن نفير باسناد صحيح عند الدارمي ليس بوعن ولا كسل ليختن قلوبا غلفا وفتح اعينا عمارا يجمع آذانا
صما ويقيم السنة عوجا حتى يقال لا اله الا الله وحده في تنبيهه في قيل اني يجمع التملة في قوله اعين للإشارة الى
ان المؤمنين اقل من الكافرين وقيل بل جمع التملة قد يأتي في موضع الكثرة وبالعكس كقوله ثلاثة قروء
والاول اولي ويحتمل ان يكون هونكتة العدول الى جمع التملة او للاخا في قوله آذانا وقد ترد القلوب
على المعنى الاول وجوابه انه لم يجمع القلوب جمع آلة كقوله يسمع لآذان جمع كثرة * (قوله يا سب)
هو الذي انزل السكينة ذكر في حديث البراء في نزول السكينة وسأني تمامه في فضائل القرآن مع
شرحه ان شاء الله تعالى * (قوله يا سب) قوله اذيا بعونك تحت الشجرة (ذكر في اربعة
احاديث احدها حديث جابر كتاب يوم الحديبية الفاوار بعامة وقد تقدم الكلام عليه مستوفي في كتاب
المغازي وثانيها (قوله على بن عبد الله) هو ابن المديني كذا للذكر ووقع في رواية المستحلي على بن
سلمة وهو اللقي بفتح اللام والموحدة ثم قاف خفيفة وبه جزم السكلا بادي (قوله عن عبد الله بن مغفل
المر في من شهد الشجرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخفاف) بخفاء معجمة اي الرمي

وعن عقبة بن صهبان قال سمعت عبد الله بن المغفل المزني في

١٥

البول في المغفل * حدثنا محمد

بالخصي بن اصبهين وسياقي الكلام عليه في الادب (قوله وعن عقبة بن صهبان سمعت عبد الله
ابن مغفل المزني في البول في المغفل) كذلك اكثر وزاد في رواية الاصل وكذا لا يذعن السرخسي
بأخذ منه الوسواس وهذا الحديثان المرفوع والموقوف لذى عقبة به لا ينبغي لما ينفسه بهذه
الآية بل ولا هذه السورة وانما اورد الاول لقول الراوي فيه من شهد الشجرة فهذا المندر هو المنعني
بالترجمة ومثله ما ذكره بعده عن ثابت بن الضحالك وذ كر الماني بطريق التبع لا التصدد واما
الحديث الثاني فأورده لبيان التصريح بسماع عقبة بن صهبان من عبد الله بن مغفل وهذا من ضيقه في
غاية لدقة وحسن التصرف فلهذا ورد هذا الحديث قد اخرج ابو نعيم في المستخرج والطحاكم من طريق
يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة عن عقبة بن صهبان عن عبد الله بن مغفل قال نهى اوزجران
يما في المغفل وهذا يدل على ان زيادة ذكر الوسواس التي عند الاصل ومن واقفه في هذه الطريق
وهم نعم اخرج اصحاب السنن وصححه ابن حبان والطحاكم من طريق اشعث عن الحسن عن عبد الله
ابن مغفل رفعه لا يروى ان احدهم في مستحمة فان عامة الوسواس منه قال الترمذي غريب لا نعرفه
مرفوعا الا من حديث اشعث وتعقب بأن الطبري اخرجه من طريق اسمعيل بن مسلم عن الحسن
ايضا وهذا التعقب وارد على الاطلاق والافاضة لضعيف * الحديث الثالث (قوله عن خالد) هو
الحذاء (قوله عن ابي تلابة عن ثابت بن الضحالك وكان من اصحاب الشجرة) هكذا ذكر القدر الذي
يحتاج اليه من هذا الحديث ولم يبق المتن ويستفاد من ذلك انه لم يجر على نسق واحد في ايراد الاشياء
التبعية بل تارة يقتصر على موضع الحاجة من الحديث وتارة يسوئه تمامه فكأنه يفصل المقنن بذلك
وقد تقدم حديث ثابت المذكور طريق اخرى في غزوة الحديبية * الحديث الرابع (قوله حدثنا
يعلى) هو ابن عبيد الطنافسي (قوله حدثنا عبد العزيز بن سياه) بهجمة مكسورة ثم تحنانية خفيفة
وأخره هاء منونة تقدم في اواخر الجزية (قوله ثبت ابواثر اساله) لم يذكر المسئول عنه وبينه احد في
روايته عن يعلى بن عبيد واظنه ثبت ابواثر في مسجدها له اساله عن هؤلاء القوم الذين قتلهم على
يعنى الخوارج قال كنا بصفين فقال رجل فذكره (قوله قتال كنا بصفين) هي مدينة قديمة على شاطئ
الفرات بين الرقة ومنبج كانت بها الوقعة المشهورة بين علي ومعاوية (قوله قتال رجل الم نرى الذين
يدعون الى كتاب الله) ساق احد الى آخر الآية هذا الرجل هو عبد الله بن الشكواء ذكره الطبري
وكان سبب ذلك ان اهل الشام لما كاد اهل العراق يغلبونهم اشار عليهم عمرو بن العاص برفع المصاحف
والدعاء الى العمل بما فيها وأراد بذلك ان تقع المطالبة فيستر يحوا من الشدة التي وقعوا فيها فكان كاطن
فلما رفعوها وقالوا بيننا وبينكم كتاب الله وسمع من يسكر على وغالبهم من يدين قال قائلهم ما ذكر
فأذن عن علي الى التحكيم موافقة لهم واثبات ان الحق بيد وقد اخرج النسائي هذا الحديث عن احمد
ابن سليمان عن يعلى بن عبيد بالاسناد الذي اخرجه به البخاري فذكر الزيادة نحو ما اخرجها احمد
وزاد بعد قوله كنا بصفين قال فلما استبحر القتل بأهل الشام قال عمرو بن العاص لمعاوية ارسل المصحف
الى علي فادعه الى كتاب الله فانه لن يأبى عليك فأني به رجل فقال بيننا وبينكم كتاب الله فقال علي انا اولي
بذلك بيننا كتاب الله فجاءته الخوارج ونحن يومئذ نسبيهم القراء وسب وفهم على عواتقهم فقالوا يا امير
المؤمنين ما انتظرهم لاء القوم الا عشي اليوم بسب وفنا حتى يحكم الله بيننا وبينهم فقام سهل بن حنيف
(قوله قتال علي نعم) زاد احمد والنسائي انا اول بذلك اي بالاجابة اذا دعيت الى العمل بكتاب الله لا نفي
واقف بأن الحق بيدي (قوله وقال سهل بن حنيف اتمموا انفسكم) اي في هذا الراي لان كثير منهم

ابن لو اريد حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن
خالد عن ابي تلابة عن
ثابت بن الضحالك رضي
الله عنه وكان من اصحاب
الشجرة * حدثنا احمد
ابن اسحق السامري
حدثنا يعلى بن عبيد
العزيز بن سياه عن حبيب
ابن ابي ثابت قال ثبت ابا
واثر اساله فقال كنا بصفين
وقال رجل الم نرى الذين
يدعون الى كتاب الله تعالى
قتال علي نعم قتال سهل
ابن حنيف اتمموا انفسكم
فلما درايتم يوم الحديبية
يعنى الصلح الذي كان بين
النبي صلى الله عليه وسلم
والمشركين ولو نرى قتالا
لقاتلنا فجاء عمر فقال
السناء على الحق وهم على
الباطل اليس قتالنا في
الجنة وقتالهم في النار
قال بلى قال ففهم اعطى
الدين في ديننا ونرجع
ولما يحكم الله بيننا فقال
يا ابن الخطاب اني رسول
الله ولن يضيقني الله ابدا
فرجع متغظا فلم يصبر
حتى جاء ابا بكر فقال يا ابا بكر
السناء على الحق وهم على
الباطل قال يا ابن الخطاب
انه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولن يضيقه الله
ابدا فزانت سورة الفتح

انكروا التحكيم وقالوا لا لكم لانه قتال على كلمة حق اريد بها باطل و اشار عليهم كبار الصعابة
بمطاوعة علي وان لا يخالفوا ما يشيرون به لكونه اعلم بالمصلحة وقد كرهم سهل بن خنيفة ما وقع لهم
بالحرية وانهم راوا يومئذ ان يستمروا على القتال ويخالفوا ما دعوا اليه من الصلح ثم ظهر ان الاصلح
هو الذي كان شرع النبي صلى الله عليه وسلم فيه وسبأني ما يتعلق بهذه القصة في كتاب استقامة المرتدين
ان شاء الله تعالى وسبق ما يتعلق بالحريية مستوفى في كتاب الشروط

*(قوله سورة الحجرات) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

كذا لا يذروا فصر غيرهم على الحجرات حسب والحجرات بضمين جمع حجرة بسكون الجيم والمراد
بيوت ازواج النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال مجاهد لا تقدموا الا تقفوا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى يقضى الله على لسانه) وصلة عبد بن حميد من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد وروى عنه
في كتاب ذم الكلام من هذا الوجه في تنبيه في ضبط ابوالحجاج البناي تقدموا فتفتح القاف
والدال وهي قراءة ابن عباس وقراءة يعقوب الحضرمي وهي التي ينطبق عليها هذا التفسير وروى
الطبري من طريق سعيد عن قتادة قال ذكر لنا ان ناسا كانوا يقولون لو انزل في كذا فانزلها الله قال
وقال الحسن هم ناس من المسلمين ذبحوا قبل الصلاة يوم النحر بأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالاعادة
(قوله امتحن اخلص) وصلة الفر يابي من طريق ابن ابي نجيح عنه بلفظه وكذا قال عبد الرزاق عن
معمر عن قتادة قال اخلص الله قلوبهم فيما احب (قوله ولا تنازروا بدعي بالكفر بعد الاسلام) وصلة
الفر يابي عن مجاهد بلفظ لا يدعو الرجل بالكفر وهو مسلم وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في
قوله ولا تلمزوا انفسكم قال لا يظن بعضكم على بعض ولا تنازروا بالانساب قال لا تنسل لانجيل المسلم
يا فاسق يا منافق وعن الحسن قال كان اليهودي يسلم فيقال له يا يهودي فهو ان ذلك وللطبري من طريق
عكرمة بن عمار وروى احمد وابوداود من طريق الشعبي حدثني ابو جبير بن الصالح قال فبنازلت
ولا تنازروا بالانساب قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فينا رجل الا وله لقبان او ثلاثة
فكان اذا دعا احدا منهم باسم من تلك الاسماء قالوا انه يغضب منه فزلات (قوله يلتمكم ينقصكم التنا
نقصنا) وصلة الفر يابي عن مجاهد بلفظه وبه في قوله وما التناهم من عملهم من شيء قال ما نقصنا الا باء
للانبياء في تنبيه في هذا الثاني من سورة لطور ذكره هنا استطراد وانما يناسب التنا مع الآية
الاخرى على قراءة ابي عمرو ههنا فانه قرأ بالتمكم بزيادة همزة والباقيون يهذفها وهو من لات يلبت
قاله ابو عبيدة قال وقال رؤبة

والله ذات نداميريت * ولم يلتمني عن سراها ليت

وتقول العرب الاتني حتى والاتني عن حاجتي اي صرفني واما قوله وما التناهم فهو من الت يأت اي
نقص (قوله باب) لانرفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية) كذا الجميع (قوله
تسعون تعلمون ومنه الشاعر) هو كلام ابي عبيدة (قوله حدثنا يسرة) بفتح الباء الاخيرة والمهملة
وجده جيل بالجيم وزن عظيم ونافع بن عمر هو الجمحي المكي وليس هو نافع مولى ابن عمر ونسبه
الكرماني هنا على شيء لا يتخيله من له ادنى المام بالحديث والرجال فقال ليس هذا الحديث ثلاثيا لان
عبد الله بن ابي مليكة تابعي (قوله كذا الخيران) كذا الجميع بالمعجمة بعدها تنوين ثقلية وحكى

*(سورة الحجرات) *
*(بسم الله الرحمن الرحيم) *
وقال مجاهد لا تقدموا
لا تقفوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى
يقضى الله على لسانه
امتحن اخلص ولا تنازروا
بدعي بالكفر بعد الاسلام
يلتمكم ينقصكم التنا
نقصنا * (باب لا ترفعوا
اصواتكم فوق صوت النبي
الآية تسعون تعلمون
ومنه الشاعر * حدثنا
يسرة بن صفوان بن
جبل اللخمي حدثنا نافع
ابن عمر عن ابن ابي مليكة
قال كذا الخيران ان

بعض الشراح رواية بالمهملة وسكون الموحدة (يهلكان) كذا لا في ذرو في رواية يهلكا بحذف النون
قال ابن التين كذا وقع بغير نون وكأنه نصب بتقدير ان انتهى وقد اخرج احمد عن وكيع عن نافع عن
ابن عمر بلفظ ان يهلكا وهو بكسر اللام ونسبها ابن التين لرواية ابي ذر ثم هذا السياق صورته الارسل
لكن ظهر في آخره ان ابن ابي مليكة حمله عن عبد الله بن الزبير وسبأ في الباب الذي بعده التصريح
بذلك ولفظه عن ابن ابي مليكة ان عبد الله بن الزبير اخبرهم فذكره بكاه (قوله زفعا اصواتهم ما حين
قدم عليه ركب بني تميم) في رواية احمد وفتح بن تميم وكان قدومهم سنة تسع بعد ان وقع عبيدة بن حصن
ببني العنبر وهم بطن من بني تميم ذكر ذلك ابو الحسن المدائني (قوله فأشار احدهما) هو عمر بن الخطاب
جريح في الرواية التي في الباب بعده ووقع عند الترمذي من رواية مؤمل بن اسمعيل عن نافع بن عمر
بلفظ ان الاقرع بن حابس قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر يا رسول الله استعمله على
قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله الحديث وهذا يخالف رواية ابن جريح وروايته اثبت من مؤمل
ابن اسمعيل والله اعلم (قوله بالاقرع بن حابس اخي بني مجاشع) الاقرع لقب واسمه فيما نقل ابن دريد
فراس بن حابس بن عقيل بكسر الميم حمله وتخفيف التناف ابن محمد بن سفيان بن مجاشع بن عبد الله بن
دارم التميمي الدارمي وكانت وفاة الاقرع بن حابس في خلافة عثمان (قوله وأشار الآخر) هو ابو
بكر بنه ابن جريح في روايته المذكورة برجل آخر فقال نافع لا احفظ اسمه سبأ في الباب الذي بعده
من رواية ابن جريح عن ابن ابي مليكة انه القعناع بن معبد بن زرارة اي ابن عدس بن زيد بن عبد الله
ابن دارم التميمي الدارمي قال الكلبي في الجامع كان يقال له تيار الفرات لجوده (قلت) وله ذكر في
غزوة حنين اورده البغوي في الصعابة باسناد صحيح (قوله ما اردت الا خلافي) اي ليس مقصودك
الا مخالفة قول وفي رواية احمد ما اردت خلافي وهذا هو المعتمد وسكنى ابن التين انه وقع هنا ما اردت
اي خلافي بلفظ حرف الجر وما في هذا استغناء مية والى بتخفيف اللام والمعنى اي شئ قصدت منتهيا
الى مخالفتي وقد وجدت الرواية التي ذكرها ابن التين في بعض النسخ لا في ذر عن الكشمي (قوله
فارتفعت اصواتهما) في رواية ابن جريح فتأريا حتى ارتفعت اصواتهما (قوله فازل الله) في رواية
ابن جريح قتل في ذلك (قوله يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم الاية) زاد وكيع كما سبأ في
الاعتصام الى قوله عظيم وفي رواية ابن جريح قتل يا ايها الذين آمنوا لا تقدسوا بين يدي الله ورسوله
الى قوله ولوانهم صبروا وقد استشكل ذلك قال ابن عطية الصحيح ان سبب نزول هذه الاية كلام جفاة
الاعراب (قلت) لا يعارض ذلك هذا الحديث فان الذي يتعلق بقصة الشيخين في تخالفهما في التأخير
هو اول السورة لا تقدسوا ولكن لما اتصل بها قوله لا ترفعوا اصواتكم صر منها بخفض صوته وجفاة
الاعراب الذين نزلت فيهم هم من بني تميم والذي يختص بهم قوله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات
قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات فقال
يا محمد ان مدحى زين وان شعثى شين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك الله عز وجل ونزلت (قلت)
ولا مانع ان تنزل الاية لاسباب تقدمها فلا يعدل للترجيح مع ظهور الجمع وصحة الطرق ولعل البخاري
استشعر ذلك فأورد قصة ثابت بن قيس عقب هذا البين ما اشرت اليه من الجمع ثم عقب ذلك كله بترجمة
باب قوله ولوانهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم اشارة الى قصة جفاة الاعراب من بني تميم اسكنه
لم يذكر في الترجمة حديثا كما سبأ بنه قريبا وكأنه ذكر حديث ثابت لانه هو الذي كان الخطيب لما وقع
الكلام في المفاخرة بين بني تميم المذكورين كما اردت ابن اسحق في المغازي مطولا (قوله فاما كان عمر يسمع

هلكا ابا بكر وعمر
رضي الله عنهما رفعوا
اصواتهما عند النبي صلى
الله عليه وسلم حين قدم
عليه ركب بني تميم فأشار
احدهما بالاقرع بن حابس
اخي بني مجاشع وأشار
الآخر برجل آخر قال
نافع لا احفظ اسمه فقال
ابو بكر اسمر ما اردت
الا خلافي قال ما اردت
مخالفتي فارتفعت اصواتهما
في ذلك فازل الله يا ايها
الذين آمنوا لا ترفعوا
اصواتكم الاية قال ابن
الزبير فاما كان عمر يسمع

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر **حدثنا علي بن عبد الله حدثنا زهر**
ابن سعد أخبرنا ابن عون قال أنبأني **موسى بن أنس** عن **أنس بن مالك** رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

٤١٨

اقتعد ثابت بن قيس فقال
 رجل يا رسول الله أنا أعلم
 لك علمه فأنابه فوجدته
 جالسا في بيته منكسا
 رأسه فقال له ما شأنك فقال
 شر كان يرفع صوته فوق
 صوت النبي صلى الله عليه
 وسلم فقد جبط عمله وهو
 من أهل النار فأنى الرجل
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فأخبره أنه قال كذا وكذا
 فقال موسى فرجع إليه
 المرة الأخيرة بشارة
 عظيمة فقال اذهب إليه
 فقل له أنك لست من أهل
 النار ولكنك من أهل
 الجنة **باب** أن الذين
 ينادونك من وراء الحجرات
 أكثرهم لا يعقلون **حدثنا الحسن بن محمد**
حدثنا الحجاج عن ابن
جرير قال أخبرني ابن أبي
 مليكة أن عبد الله بن الزبير
 أخبرهم أنه قدم ركب من
 بني تميم على النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال أبو بكر
 امر القعقاع بن معبد
 وقال عمر امر الأقرع بن
 حابس فقال أبو بكر
 ما أردت إلى أو الأخرافي
 فقال عمر ما أردت خلافتك
 قتار يا حتى ارتفعت
 أصواتهم ما قتل في ذلك

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه (في رواية وكيع في الاستصام فكان عمر
 بعد ذلك إذا حدث النبي صلى الله عليه وسلم بحديث حدثه كائني السرار لم يسمعه حتى يستفهمه (قلت)
 وقد أخرج ابن المنذر من طريق محمد بن عمرو بن علقمة أن أبا بكر الصديق قال مثل ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم وهذا مرسل وقد أخرج الطحاكم موصولا من حديث أبي هريرة نحوه وأخرجه ابن مردويه
 من طريق طارق بن شهاب عن أبي بكر قال لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم الآية قال أبو بكر قلت
 يا رسول الله آليت أن لا أكلمك إلا كائني السرار (قوله) ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر (قال
 مغطاي) يحتمل أنه أراد بذلك أبا بكر عبد الله بن الزبير وأبا بكر عبد الله بن أبي مليكة فإن أبا مليكة له
 ذكر في الصحابة (قلت) وهذا بعيد عن الصواب بل قرينة ذكر عمر ترشد إلى أن مراده أبو بكر
 الصديق وقد وقع في رواية الترمذي قال وما ذكر ابن الزبير جده وقد وقع في رواية الطبري من طريق
 مؤمل بن اسمعيل عن نافع بن عمر قتال في آخره وما ذكر ابن الزبير جده يعني أبا بكر وفيه تعقب على
 من عد في الخصائص النبوية أن أولاد بنته ينسبون إليه لقوله أن ابنه هذا سيد وقد أنكره الثقال
 على ابن القاص وعده القضاعي فيما اختص به النبي صلى الله عليه وسلم عن الأبياء وفيه نظر فقد احتج
 يحيى بن عمر بن عيسى بنسب إلى إبراهيم وهو ابن بنته وهو استدلال صحيح واطلاق الأب على الجد
 مشهور وهو مذهب أبي بكر الصديق كما تقدم في المناقب (قوله) اقتعد ثابت بن قيس (تقدم شرحه
 مستوفى في أوخر علامات النبوة) (قوله) فقال رجل يا رسول الله (هو سعد بن معاذ بنته حماد بن سلمة
 في روايته لهذا الحديث عن أنس وقيل هو عاصم بن عدي وقيل أبو مسعود الأول المتهجر (قوله) أنا
 أعلم لك علمه (أي أعلم لأجل علمته علقاه) (قوله) فقال موسى (هو ابن أنس راوى الحديث عن
 أنس) (قوله) **باب** أن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون (ذكر فيه
 حديث ابن الزبير وقد تقدم شرحه في الذي قبله وروى الطبري من طريق مجاهد قال هم أعراب بني تميم
 ومن طريق أبي اسحق عن البراء قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد إن جدي زين
 وإن ذمي شين فقال ذاك الله تبارك وتعالى وروى من طريق معمر عن قتادة مثله مرسل وأزاد فانزل الله
 أن الذين ينادونك من وراء الحجرات الآية ومن طريق الحسن نحوه (قوله) عن ابن جرير أخبرني
 ابن أبي مليكة (كذا قال حجاج بن محمد تقدم في التفسير من طريق هشام بن يوسف عن ابن جرير
 عن ابن أبي مليكة بالنعنة وتابعه هشام بن يوسف وأخرجه ابن المنذر من طريق محمد بن نور عن ابن
 جرير فزاد فيه رجالا قال أخبرني رجل أن ابن أبي مليكة أخبره فيحمل على أن ابن جرير حججه عن ابن
 أبي مليكة بواسطة ثم اتبعه فسمعه منه) (قوله) **باب** قوله ولوانهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان
 خبرهم (هكذا في جميع الروايات الترجمة بغير حديث وقد أخرج الطبري والبيهقي وابن أبي عاصم
 في كتبهم في الصحابة من طريق موسى بن عقبة عن أبي سلمة قال حدثني الأقرع بن حابس التميمي أنه
 أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أخرج البناقرات أن الذين ينادونك من وراء الحجرات الحديث
 وسياقه لابن جرير قال ابن منسدة الصحيح عن أبي سلمة أن الأقرع مرسل وكذا أخرجه أحمد على
 الوجهين وقد ساق محمد بن اسحق قصة وفدي تميم في ذلك مطولة بانقطاع وأخرجه ابن منسدة في ترجمة
 ثابت بن قيس في المعرفة من طريق أخرى موصولة

قوله

يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت الآية
باب قوله ولوانهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خبرهم

﴿ قوله سورة ق ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لعيسى بن جبريل روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في اسم من اسماء القرآن وعن ابن جريج عن مجاهد قال جبل محيط بالارض وقيل هي القاف من قوله تضي الامردلت على بقية الكلمة كما قال الشاعر * قلت لها قني لنا قاف * (قوله رجع بعبد) هو قول ابي عبيدة بلفظه واخرج ابن المنذر عن طريق ابن جريج قال انكروا البعث فقالوا من يستطيع ان يرجعنا ويحيينا (قوله فروج قنوق واحد فارج) اي يسكون الراء هو قول ابي عبيدة بلفظه وروى الطبري عن طريق مجاهد قال الفرج الشق (قوله من جبل الوريد وريدها في خلقه والحبل جبل العاتق) سقط هذا الخبر ابي ذر وهو قول ابي عبيدة بلفظه وزاد فاضاه الى الوريد كما يضاف الحبل الى العاتق وروى الطبري عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى من جبل الوريد قال من عرق العنق (قوله وقال مجاهد ما تنقص الارض منهم من عظامهم) وصله الفر يابي عن ورقاء عن ابن ابي نجيح بهذا وروى الطبري عن طريق العوفي عن ابن عباس قال ما تأكل الارض من لحومهم وعظامهم واسعارهم وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يعني الموتى تأكلهم الارض اذا ماتوا وعن جعفر بن سليمان عن عوف عن الحسن اي من ابدانهم ﴿ تنبيه ﴾ زعم ابن التين انه وقع في البخاري بلفظ من اعظامهم ثم استشكله وقال الصواب من عظامهم وفعل بفتح الفاء وسكون الهمزة لا يجمع على افعال الا نادرا (قوله تبصرة بصيرة) وصله الفر يابي عن مجاهد هكذا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تبصرة قال نعمة من الله عز وجل (قوله حب الحصيد الحنطة) وصله الفر يابي ايضا عنه وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هو البر والشعر (قوله باسفات الطوال) وصله الفر يابي ايضا كذلك وروى الطبري عن طريق عبد الله بن شداد قال بسوقها طو لها في قامة وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة يعني طو لها (قوله افعبينا افاعي علينا) سقط هذا الا بي ذر وقد تقدم في بدء الخلق (قوله رقيب عتيد) وصله الفر يابي ايضا كذلك وروى الطبري عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال يكتب كلماتكم به من خير وشر ومن طريق سعيد بن ابي عروبة قال قال الحسن وقتادة ما يلقظ من قول اي ما ينسلككم به من شيء الا كتب عليه وكان عكرمة يقول انما ذلك في الخبر والشر (قوله سائق وشهيد الملك كان كاتب وشهيد) وصله الفر يابي كذلك وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن قال سائق يسوقها وشهيد يشهد عليها بعملها وروى نحوه باسناد موصول عن عثمان (قوله وقال قرينه الشيطان الذي قبض له) وصله الفر يابي ايضا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة نحوه (قوله فنقبوا خربوا) وصله الفر يابي ايضا وروى الطبري عن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قول فنقبوا في البلاد قال ائروا قال ابو عبيدة في قوله فنقبوا طافوا وتباعدوا قال امرؤ القيس وتدنيت في الاتفاق حتى * رضيت من الغنيمة بالاياب

(قوله او التي السمع لا يحدث نفسه بغيره) وصله الفر يابي ايضا وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في هذه الآية قال هو رجل من اهل الكتاب التي السمع اي استمع للقرآن وهو شهيد على ما في يديه من كتاب الله انه يهود النبي محمد صلى الله عليه وسلم مكتوبا قال معمر وقال الحسن هو منافق استمع ولم ينتفع (قوله حين انشاكم وانشا خلقكم) سقط هذا الا بي ذر وقد تقدم في بدء الخلق وهو بقية تفسير قوله افعبينا ونحوه ان يكتب عندها (قوله شهيد شاهد بالغيث) في رواية السكسيمي بالالفب ووصله

﴿ سورة ق ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

رجع بعبد رروج قنوق
واحد فارج من جبل
الوريد وريدها في خلقه
والحبل جبل العاتق وقال
مجاهد ما تنقص الارض
من عظامهم تبصرة بصيرة
حب الحصيد الحنطة
باسفات الطوال افعبينا
افاعي علينا وقال قرينه
الشيطان الذي قبض له
فنقبوا خربوا او التي
السمع لا يحدث نفسه
بغيره حين انشاكم وانشا
خلقكم رقيب عتيد رعد
سائق وشهيد الملك كان
كاتب وشهيد شاهد بالغيث

ههنا تقديم وتأخير اه

الفر يابى من طريق مجاهد بلفظ الاكثر (قوله وما من من لغوب ٣ من نصب) وصله الفر يابى
 كذلك وتقدم في بدء الخلق ايضا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال اتاه الله خلق الخلق
 في ستة ايام وفرغ من الخلق يوم الجمعة واستراح يوم السبت فاكتبهم الله فقال وما من من لغوب (قوله
 وقال غيره نضيد الكفري مادام في اكمامه ومعناه منضود بعضه على بعض فاذا خرج من اكمامه
 فليس بنضيد) هو قول ابى عبيدة عن عطاء (قوله وادبار النجوم ٤ وادبار السجود كان عاصم يفتح
 التي في ق ويكسر التي في الطور ويكسر ان جيما وينصب ان) هو كما قال ووافق عاصم ابو عمرو وابن
 عاصم والكسائي على الفتح هنا وقر الباقون بالكسر هنا وقرأ الجمهور بالفتح في الطور وقرأها
 بالكسر عاصم على ما نقل المصنف ونقلها غيره في الشواذ فالفتح جمع دبر والكسر مصدر ادبر يدبر
 ادبارا ورجح الطبري الفتح فيها (قوله وقال ابن عباس يوم الخروج يوم يخرجون الى البعث من
 القبور) وصله ابن ابى حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس بلفظه وتندم في الجنائز
 نحوه (قوله باب ١٠ قوله وتقول هل من مزيد) اختلف النقل عن قول جهنم هل من مزيد
 فظاهر احاديث الباب ان هذا القول منها الطلب المزيد وجاء عن بعض السلف انه استقها من انكار
 كنهها تقول ما بقي في موضع للزيادة فروى الطبري من طريق الحكم بن ابان عن عكرمة في قوله هل من
 مزيد اي هل من مدخل قد امتلأت ومن طريق مجاهد نحوه واخرجه ابن ابى حاتم من وجه آخر عن
 عكرمة عن ابن عباس وهو ضعيف ورجح الطبري انه اطلب الزيادة على ما دل عليه الاحاديث
 المرفوعة وقال الاسماعيلي الذي قاله مجاهد موجه فيحمل على انها قد تزداد وهي عند نفسها الاموضع فيها
 للمزيد (قوله في حديث انس يلقى في النار وتقول هل من مزيد) في رواية سعيد بن ابى عروبة عن قتادة
 لا تزال جهنم يلقى فيها الخربسة اجدو مسلم (قوله حتى يضع قدمه فيها) كذا في رواية شعبة وفي رواية
 سعيد حتى يضع ربه العزة فيها قدمه (قوله فتقول قط قط) في رواية سعيد فيروي بعضه الى بعض
 وتقول قط قط وعز ذلك وفي رواية سليمان التيمي عن قتادة فتقول قد قد بالبدال بدل الطاء وفي حديث
 ابى هريرة فيضع الرب عليها قدمه فتقول قط قط وفي الرواية التي تليها فلا تلي حتى يضع رجله فتقول
 قط قط فهناك تلي ويروي بعضها الى بعض وفي حديث ابى بن كعب عند ابى يعلى وجهنم تسأل
 المزيد حتى يضع فيها قدمه فيروي بعضه الى بعض وتقول قط قط وفي حديث ابى سعيد عند احمد فيلقى
 في النار اها فتقول هل من مزيد ويلى فيا وتقول هل من مزيد حتى يأتها عز وجل فيضع قدمه عليها
 فتزوي فتقول قدني قدني وقوله قط قط اي حسي حسي وثبت بهذا التفسير عند عبد الرزاق من
 حديث ابى هريرة واط بالتخفيف سا كنا ويحجز الكسر بغير اشباع ووقع في بعض النسخ عن ابى
 ذر طي طي بالاشباع ويطني بزيادة نون مشبعة ووقع في حديث ابى سعيد ورواية سليمان التيمي بالبدال
 بدل الطاء وهي لغة ايضا وكاه بمعنى يكفى وقبل قط صوت جهنم والاول هو الصواب عند الجمهور ثم
 رايت في تفسير ابن مردويه من وجه آخر عن انس ما يؤيد الذي قبله ولفظه فيضعها عليها فتمت قط كما
 يقطع السقاء اذا امتلأ انتهى فها هو ثبت اسكان هو المعتدلسكن في سنده موسى بن مطير وهو متروك
 واختلف في المراد بالقدم فطريق السلف في هذا وغيره مشهورة وهو ان تقرأ كما جاءت ولا يتعرض
 لتأويله بل نعتقد استحالة ما يوههم النقص على الله وخاض كثير من اهل العلم في تأويل ذلك فقال
 المراد اذلال جهنم فانها اذا بالغت في الطغيان وطلب المزيد اذله الله فوضعتها تحت القدم وليس
 المراد حقيقة القدم والعرب تستعمل الفاظ الاعضاء في ضرب الامثال ولا تريد اعينها كقولهم

لغوب النصب وقال غيره
 نضيد الكفري مادام في
 اكمامه ومعناه منضود
 بعضه على بعض فاذا خرج
 من اكمامه فليس بنضيد
 في ادبار النجوم وادبار
 السجود كان عاصم يفتح
 التي في ق ويكسر التي في
 الطور ويكسر ان جيما
 وينصب ان وقال ابن عباس
 يوم الخروج يوم يخرجون
 الى البعث من القبور
 في باب قوله وتقول هل من
 مزيد حدثنا عبد الله بن
 ابى الاسود حدثنا حرمي
 ابن عمار حدثنا شعبة عن
 قتادة عن انس رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال يلقى في النار
 وتقول هل من مزيد حتى
 يضع قدمه فتقول قط قط

٣ قوله قوله وما من من
 لغوب الخ هكذا في جميع
 النسخ التي بأيدينا وليست
 رواية الصحيح الذي
 بأيدينا كما تراه بالهامش
 ٤ قوله وادبار النجوم
 كذا في نسخ الشرح ونسخ
 الصحيح التي بأيدينا في
 ادبار الخ كما ترى بالهامش
 وحرره مصنفه

رغم انفه وسقط في يده وقيل المراد بالقدم المرقط السابق اي يضع الله فيها ما قدمه لها من اهل العذاب
قال الاسماعيلي التمدد قد يكون اسما لما قدم كما يسمى ما خبط من ورق خبطا فالله تعالى ما قدموا من عمل
وقيل المراد بالقدم قدم بعض المخلوقين فالضمير للمخلوق معلوم او يكون هنالك مخلوق اسمه قدم والمراد
بالقدم الاخير لان التمدد آخر الاعضاء فيكون المعنى حتى يضع الله في النار آخرها لها فيها ويكون
الضمير للزبد وقال ابن حبان في صحيحه بعد اخر اوجه هذا من الاخبار التي اطلعت بها على ان يثبت الجواردة
وذلك ان يوم القيامة يلتقي في النار من الالهة والامكنة التي تصي الله فيها فلا تزل تستزيد حتى يضع الرب
فيها موضعها من الامكنة المذكرة فقلت لان العرب تطلق التمدد على الموضع قال تعالى ان لهم قدس
صدق بر يده موضع صدق وقال الداودي المراد بالقدم قدم صدق وهو محمد والاشارة بذلك الى شفاعته
وهو المقام المحمود فيخرج من النار من كان في قلبه شيء من الايمان وتعتب بأن هذا ما نبذ له
الحديث لان فيه يضع قدمه بعد ان قالت هل من مزيد والذي قاله متفق عليه انه ينقص منها او يخرج الطير
انها تنزوي عما يجعل فيها الا بما يخرج منها (قلت) ويحتمل ان يوجه بان من يخرج منها يسدل عوضهم
من اهل الكفر كما جعلوا عليه حديث ابي موسى في صحيح مسلم يخطي كل مسلم رجلان من اليهود
والنصارى فيقال هذا قد اولئك من النار فان بعض العلماء قال المراد بذلك انه يقع عند اخراج الموحدين
وانه يجعل مكان كل واحد منهم واحد من الكفار بأن يعظم حتى يسد مكانه ومكان الذي خرج وحيداً
فالتمدد سبب للعلم المذكور فاذا وقع العظم حصل الملاءمة الذي تطلبه ومن التأويل البعيد قول من قال
المراد بالقدم قدم ابليس واخذ من قوله حتى يضع الجبار فيها قدمه وابليس اول من تكبر فاستحق
ان يسمى متجبراً وجباراً وظهور بعد هذا يعني عن تكلف الرد عليه وزعم ابن الجوزي ان الرواية
التي جاءت بلفظ الرجل تحرق نصف من بعض الرواة لظنه ان المراد بالتمدد الجارية فرواها بالمعنى فاعطأ
ثم قال ويحتمل ان يكون المراد بالرجل ان كانت محفوظة الجماعة كما تقول رجل من جراد فالتقدير
يضع فيها جماعة واضافهم اليه اضافة اختصاص وبالغ ابن قزوين فجزم بأن الرواية بلفظ الرجل غير
ثابتة عند اهل النقل وهو مردودا ثبتها في الصحيحين وقد اولى غيره بنحو ما تقدم في التمدد وقيل
رجل بعض المخلوقين وقيل انها اسم مخلوق من المخلوقين وقيل ان الرجل تستعمل في الزجر كما تقول
وضعه تحت رجلى وقيل ان الرجل تستعمل في طلب الشيء على سبيل الجد كما تقول قام في هذا الامر
على رجل وقال ابو الوفاء بن عقيل تعالى الله عن انه لا يعمل امره في الخارج حتى يستعين عليها شيء من ذاته
او صفاته وهو القائل للنار كونى بردا وسلاما فمن يأمر نارا اججها غيره ان تنقلب عن طبعها وهو
الاحراق فتقلب كيف يحتاج في نار يوججها هو الى استعانة انتهى ويفهم جوابه من التخصيص
الواقع ثالث احاديث الباب حيث قال فيه ولكل واحدة منكم ما ملؤها فاما الارض كرا الحديث وقال
فيه ولا ينظم الله من خلقه احدا فان فيه اشارة الى ان الجنة تقع امتلاؤها بمن ينشئهم الله لاجل
ملئها واما النار فلا ينشئ لها خلقا بل يفعل فيها شيئا عبر عنه بما ذكره يمتضي لها ان ينضم بعضها
الى بعض قد صير ملائ ولا يحتمل مزيدا وفيه دلالة على ان الثواب ليس موقفا على العمل بل ينعم الله
بالجنة من لم يعمل خيرا ط كافي الاطفال (قوله في اول الحديث الثاني حدثنا محمد بن موسى
القنطاري) هو الواسطي وابو سفيان الجعفي ادركه البخاري بالسنن ولم يلقه (قوله حدثنا عوف)
لابي سفيان فيه سند آخر اخرجه مسلم من رواية عبد الله بن عمر الجزيري عن معمر عن ابوب عن

حدثنا محمد بن موسى
القنطاري حدثنا ابو سفيان
الجعفي سفيان بن يحيى بن
مهدى حدثنا عوف عن
محمد بن ابي هريرة رفته
واكثر ما كان يوقفه ابو
سفيان يقال لجهنم هل
امتلائت وتقول هل من
مزيد فيضع الرب تبارك
وتعالى قدمه عليها فتقول
نظ قط حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا عبد الرزاق

النار أو ثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطتهم قال الله تبارك وتعالى للجنة انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وقال للنار انما انت عذاب اعذب بك من اشاء من عبادي واكمل واحدة منهما ملؤها فأما النار فلا تمتلئ - حتى يضع رجله فتقول قط قط فها لك تمتلئ ويزوي بعضها الى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه احدا واما الجنة فان الله عز وجل ينشئ لها خلقا في باب قوله فسبح بحمده وقبله قبل طلوع الشمس وقبل الغروب في حديثنا اسحق بن ابراهيم عن جرير عن اسمعيل بن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة اربع عشرة فقال انكم سترون ربكم كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمده وقبله قبل طلوع الشمس وقبل الغروب * حدثنا آدم

ابن سيرين عن ابي هريرة - طولا وقوله رفعه واكثر ما كان يوقفه ابو سفيان التامل ذلك محمد بن موسى الراوي عنه وقال يوقفه من الراعي وهو لغة والفصيح يثقه من التلاقي والمعنى انه كان يروي في اكثر الاحوال موقفا ويرفعه احيانا وقد رفعه غيره ايضا (قوله في الطريق الثالثة اخبرنا معمر بن همام عن ابي هريرة) وقع في مصنف عبد الرزاق في آخره قال معمر واخبرني ايوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله واخرجه مسلم بالوجهين (قوله تعاجلت) اي تعاجلت (قوله بالمتكبرين والمتجبرين) قيل هما بمعنى وقيل المتكبر المتعاطم بما ليس فيه والمتجبر المنوع الذي لا يوصل اليه وقيل الذي لا يكثر بأمر (قوله ضعفاء الناس وسقطتهم) بفتحين اي المحقرون بينهم الساطعون من اعينهم بهذا بالنسبة الى ما عند الاكثر من الناس وبالنسبة الى ما عند الله هم عظماء رفقاء الدرجات لكنهم بالنسبة الى ما عند انفسهم امظمة الله عندهم وخضوعهم له في غاية التواضع مع الله والذلة في عبادته فوصفهم بالضعف والسقط بهذا المعنى صحيح او المراد بالخصر في قول الجنة الاضعفاء الناس الاغلب قال النووي هذا الحديث على ظاهره وان الله يخلق في الجنة والنار تميزا يدر كان به ويقدرا ان على المراجعة والاستعجاج ويحتمل ان يكون بلسان الحال وسيأتي مزيد لهذا في باب قوله ان رجسة الله قريب من الحسنين من كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله) قوله فسبح بحمده وقبله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها (كذا في ذر في الترجمة وفي سياق الحديث وغيره وسبح بالواو وفيها وهو الموافق للتلاوة فهو الصواب وعندهم ايضا وقبل الغروب وهو الموافق لآية السورة ثم اورد فيه حديث جرير انكم سترون ربكم الحديث وفي آخره ثم قرأ وسبح بحمده وقبله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وهذه الآية في طه قال الكرماني المناسب لهذه السورة وقبل الغروب لا غروبها (قالت) لا سبيل الى التصرف في لفظ الحديث وانما اورد الحديث هنا لانه دلالة الآيتين وقد تقدم في الصلاة وكذا وقع هنا في نسخة من وجه آخر عن اسمعيل بن ابي خالد باللفظ ثم قرأ وسبح بحمده وقبله قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وسيأتي شرح حديث جرير في التوحيد ان شاء الله تعالى ومضى منه شيء في فضل وقت العصر من المواقيت (قوله عن مجاهد قال قال ابن عباس امره ان يسبح) يعني امر الله نبيه واخرجه الطبري من طريق ابن علية عن ابن ابي نجيع عن مجاهد قال قال ابن عباس في قوله فسبحه وادبار السجود قال هو التسبيح بهذا الصلاة (قوله في ادبار الصلوات كلها) يعني قوله وادبار السجود كذا لهم وروى الطبري من وجه آخر عن ابن عباس قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن عباس ركعتان بعد المغرب ادبار السجود واسناده ضعيف لكن روى ابن المنذر من طريق ابي عبيد الجيثاني قال قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وادبار السجود هما الركعتان بعد المغرب واخرجه الطبري من طريق علي وعن ابي هريرة وغيرهما مثله واخرج ابن المنذر عن ثمر مثله واخرج الطبري من طريق كريب بن يزيد انه كان اذا صلى الركعتين بعد الفجر والركعتين بعد المغرب قرأ ادبار النجوم وادبار السجود اي جمعا

(قوله سورة والذاريات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت سورة والبسمة لغير ابي ذر والاول التسم والظاآت بعد ها عطفات من عطف المتغيرات

وهو الظاهر وجوز الزمخشري أنها من عطف الصفات وإن الحملات وما بعدها من صفات الريح
 (قوله قال على الرياح) كذا لهم ولا يذ (١) وقال على الذاريات الرياح وهو عند القريبي عن
 الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن علي وأخرجه ابن عيينة في تفسيره ثم من هذا
 عن ابن أبي الحسين سمعت أبا الطفيل قال سمعت ابن الكواء يسأل علي بن أبي طالب عن الذاريات
 ذروا قال الرياح وعن الحملات وقرأ قال السحاب وعن الجاريات يسرأ قال السفن وعن المدبرات
 أمرأ قال الملائكة ومحججه الحاكم من وجه آخر عن أبي الطفيل وابن الكواء بفتح الكاف وتشديد
 الواو اسمه عبد الله وهذا التفسير مشهور عن علي وأخرج عن مجاهد وابن عباس مثله وقد اطنب
 الطبري في تخرجه طرقة إلى علي وأخرجه عبد الرزاق من وجه آخر عن أبي الطفيل قال شهدت عليا
 وهو يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به وسألوني
 عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم بالليل أنزلت أم بنهار أم في سهم أم في جبل فقال ابن الكواء
 وأنا بينه وبين علي وهو خفي فقال ما الذاريات ذروا فذكر مثله وقال فيه ويأبئ أن لا تسألنا
 وفيه سؤاله عن أشياء غير هذا وله شاهد من وقوع أخرجه البزار وابن مردويه بسند لين عن عمر (قوله
 وقال غيره تذروه تفرقه) هو قول أبي عبيدة قال في سورة الكهف في قوله تذروه الرياح أي تفرقه
 ذروته وأذريته وقال في تفسير الذاريات الرياح وناس يقولون المذاريات ذرت وأذرت (قوله وفي أنفسكم
 أفلا تبصرون تأكل وتشرب في مدخل واحد ويخرج من موضعين) أي القليل والدبر وهو قول
 الفراء قال في قوله تعالى وفي أنفسكم يعني أيضا آيات إن أحدكم يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج
 من موضعين ثم عنفهم فقال أفلا تبصرون ولا بن أبي حاتم من طريق السدي قال وفي أنفسكم قال فيما يدخل
 من طعامكم وما يخرج وأخرج الطبري من طريق محمد بن المربيع عن عبد الله بن الزبير في هذه الآية
 قال سبيل الغائط والبول (قوله قتل الخراصون) (٢) أي لعنوا كذا في بعض النسخ وقد تقدم في
 كتاب البيوع وأخرج الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله قتل الخراصون
 قال لعن السكذابون وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله قتل الخراصون قال السكذابون
 (قوله فراغ فرجع) هو قول الفراء وزاد الروغ وإن جاءهم ذا المعنى فله لا ينطق به حتى يكون صاحبه
 لذهابه وحجته وقال أبو عبيدة في قوله فراغ أي عدل (قوله فصكت فجمعت أصابعها فضربت به
 جهتها) في رواية أبي ذر جمعت بغير فاء وهو قول الفراء بلفظه ولسعيد بن منصور من طريق الأعمش
 عن مجاهد في قوله فصكت وجهها قال ضربت يدها على جهتها وقالت يا ويلتاه وروى الطبري من
 طريق السدي قال ضربت وجهها أعجبا ومن طريق الثوري وضعت يدها على جهتها تعجبا (قوله
 فتولى بركنه) (٣) من معه لأنهم من قومه) هو قول قتادة أخرجه عبد الرزاق عن معمر عنه وقال
 الفراء ثبت هذا هنا للنسفي وحده (قوله والرميم نبات الأرض إذا ليس وديس) هو قول الفراء وديس
 بكسر الدال وسكون التحتانية بعدها مهمل من الدوس وهو وطاء الشيء بالقدم حتى يفت ومنه دياس
 الأرض وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الرميم الشجر وأخرج الطبري من طريق ابن أبي يحيى
 عن مجاهد قال الرميم الهالك (قوله لموسعون أي لذوسعة وكذلك على الموسع قدره) يعني في قوله
 تعالى ومنعوهن على الموسع قدره أي من يكون ذاسعة قال الفراء والموسعون أي لذوسعة تلحقنا
 وكذا قوله على الموسع قدره يعني القوي وروى ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي يحيى قال والموسعون
 قال إن يخلق سماء مثلها (قوله زوجين الذكر والأنثى واختلاف الألوان خلوا وحامض فهما زوجان)

قال علي عليه السلام
 الذاريات الرياح وقال
 غيره تذروه تفرقه وفي
 أنفسكم أفلا تبصرون
 تأكل وتشرب في مدخل
 واحد ويخرج من
 موضعين فراغ فرجع
 فصكت فجمعت أصابعها
 فضربت به جهتها والرميم
 نبات الأرض إذا ليس
 وديس لموسعون أي لذو
 سعة وكذلك على الموسع
 قدره يعني القوي زوجين
 الذكر والأنثى واختلاف
 الألوان خلوا وحامض
 فهما زوجان

١ قوله ولا يذ ذرا الخ هي
 ما في المتن
 ٢ قول الشارح قوله
 قتل الخراصون ليس في
 نسخ المتن كتابه عليه
 الشارح
 ٣ قول الشارح قوله
 فتولى بركنه الخ ليس في
 نسخ المتن بل ثبت للنسفي
 وحده كتابه عليه الشارح

هو قول الفراء ايضا ولفظه الزوجان من جميع الحيوان الذكور والانثى ومن سوى ذلك اختلاف
 الوان النبات وطعوم الثمار بعض حلو وبعض حامض واخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي
 معناه واخرج الطبري من طريق ابن ابي نعيم عن مجاهد في قوله خلقنا زوجين قال الكفر والايان
 والشقاوة والسعادة والهدى والضلالة والليل والنهار والسماء والارض والجن والانس (قوله ففروا
 الى الله من الله اليه) اي من معصيته الى طاعته او من عذابه الى رحمة هو قول الفراء ايضا (قوله
 الا يعبدون) في رواية ابن جرير ما نقلت الجن والانس الا يعبدون ما خلقت اهل السعادة من اهل
 القر يقين الا ابو حنبل هو قول الفراء نصرة ابن قتيبة في مشكل القرآن له وسبب الحمل على
 التخصيص وجود من لا يعبد فلو حمل على ظاهره لوقع التنافي بين العلة والمعلول (قوله وقال بعضهم
 خلقهم ليعملوا ففعل بعض وترك بعض وليس فيه حجة لاهل القدر) هو كلام الفراء ايضا وحاصل
 التأويل ان الاول محمول على ان اللفظ العام مراد به الخصوص وان المراد اهل السعادة من الجن
 والانس والثاني باق على عمومه لكن بمعنى الاستعداد اي خلقهم معدين لذلك لكن منهم من اطاع
 ومنهم من عصى وهو كقولهم الابل مخلوقة للحراث اي قابلة لذلك لانه قد يكون فيها مالا يحرث واما قوله
 وليس فيه حجة لاهل القدر فيريد المعتزلة لان محصل الجواب ان المراد بالخلق خلق التكليف لا خلق
 الجبله فن وقته عمل لما خلق له ومن خذله خالف والمعتزلة احتجوا بالآية لمذكورة على ان ارادة الله
 لا تتعلق به والجواب انه لا يلزم من كون الشيء معللا بشئ ان يكون ذلك الشيء مرادا وان لا يكون غيره
 مرادا ويحتمل ان يكون مراده بقوله وليس فيه حجة لاهل القدر انهم يحتجون بها على ان افعال الله
 لا بد وان تكون معلولة فقال لا يلزم من وقوع التعديل في موضع وجوب التعديل في كل موضع ونحن
 نقول يجوز التعديل لا بوجوده او لانهم احتجوا بها على ان افعال المباد مخلوقة لهم لاستناد العباداة اليهم
 فقال لا حجة لهم في ذلك لان الاستناد من جهة الكسب وفي الآية تأويلات اخرى يطول ذكرها
 وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي قال خلقهم للعبادة فن العبادة ما ينفع ومنها ما لا ينفع (قوله
 والذنوب الدلو العظيم) هو قول الفراء لكن قال العظيمة وزادوا لكن العرب تذهب بها الى الحظ
 والنصيب وقال ابو عبيدة الذنوب النصيب واصله من الدلو والذنوب والسجل واحد والسجل اقل
 ملا من الدلو (قوله وقال مجاهد ذنوب سيلا وقع هذا من اخر اعن الذي بعده لغير ابي ذر والذي عنده اول
 وقد وصله القر يابي من طريق ابن ابي نعيم عن مجاهد في قوله ذنوب امثل ذنوب اصحابهم قال سجلا من
 العذاب مثل عذاب اصحابهم واخرج ابن المنذر من طريق ابن جرير عن مجاهد في قوله فان للذين
 ظلموا ذنوبيا قال سيلا قال وقال ابن عباس سجلا وهو بفتح المهملة وسكون الجيم ومن طريق ابن جرير
 عن عطاء مثله وانشد عليه شاهدا (قوله صرة صيحة) وصله القر يابي من طريق ابن ابي نعيم عن
 مجاهد واخرجه ابن ابي حاتم من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس وقال ابو عبيدة في قوله صرة
 صرة صوت يقال اقبل فلان بصطراى بصوت صوتنا شديدا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
 قال اقبلت ترن (قوله العقيم التي لا تلد) زاد ابو ذر ولا تلحق شيئا اخرج ابن المنذر من طريق الضعفاء
 قال العقيم التي لا تلد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة العقيم التي لا تلد واخرج الطبري والحاكم
 من طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس قال الریح العقيم التي لا تلحق شيئا (قوله وقال ابن
 عباس والحبل استواؤها وحسنها) تقدم في بدء الخلق واخرجه القر يابي عن الثوري عن عطاء بن
 السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ومن طريق سيفيان اخرج الطبري واستناده صحيح لان

ففروا الى الله من الله اليه
 الا يعبدون ما خلقت
 اهل السعادة من اهل
 القر يقين الا ابو حنبل
 وقال بعضهم خلقهم
 ليعملوا ففعل بعض وترك
 بعض وليس فيه حجة
 لاهل القدر والذنوب
 الدلو العظيم وقال مجاهد
 ذنوب سيلا صرة صيحة
 العقيم التي لا تلد وقال ابن
 عباس والحبل استواؤها
 وحسنها

سباع الثوري من دطاء بن السائب كان قبل الاختلاط واخرجه الطبري من وجه آخر صحيح عن ابن عباس واخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله ذات الجبل قال ذات الحلق الحسن والطبري من طريق عوف عن الحسن قال جبت النجوم ومن طريق عمران بن جدير سئل عن قوله ذات الجبل قال ذات الحلق الحسن الميراثي انسج الثوب قال ما احسن ما جبتك (قوله في غمرة في ضلالتهم ينادون) كذا لا كثر ولا يذري غمرتهم والاول اولى لوقوعه في هذه السورة واما الثاني فهو في سورة الحجر لكن قوله في ضلالتهم ينادون في رواية النسفي في صلاتهم او صلاتهم ثم الشك والاول تصحيف (قوله واصله ابن ابي حاتم والطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله الذين هم في غمرة ساهون قال في ضلالتهم ينادون ووقع في رواية النسفي في صلاتهم ثم الشك والاول تصحيف (قوله وقال غيره تواسوا به تواسوا به) سقط هذا الا بي ذر وقد اخرج ابن المنذر من طريق ابي عبيدة في قوله تواسوا به تواسوا به واخذه بعضهم عن بعض واذا كانت شبهة غالبية على قوم قبل كذا تواسوا به وروى الطبري من طريق عن قتادة قال هل اوصى الاول الاخر منهم بالكذب (قوله وقال غيره مسومة معلمة من السبا) هو قول ابي عبيدة واصله ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله مسومة قال معامة واخرج الطبري من طريق عوف عن ابن عباس في قوله مسومة قال محتومة بلون ابيض وفيه نقطة سوداء وبالعكس (قوله قتل الانسان لمن) سقط هذا الا بي ذر وقد تقدم تفسير قتل بلعن في أوائل السورة واخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج في قوله قتل الخراصون قال هي مثل التي في عيس قتل الانسان في آتية لم يذكر البخاري في هذه السورة حديثا مرفوعا ويدخل فيها على شرطه حديث اخرجه احمد والترمذي والنسائي من طريق ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال اقراني رسول الله صلى الله عليه وسلم اني انا لرزاق ذو النوة المتين قال الترمذي حسن صحيح وصححه ابن حبان

في غمرة في ضلالتهم
ينادون وقال غيره تواسوا
تواسوا وقال غيره
مسومة معلمة من السبا
قتل الانسان لمن
في سورة والطور
بسم الله الرحمن الرحيم
وقال قتادة مطور مكتوب
وقال مجاهد الطور الجبل
بالسريانية رق منشور
صحيفة والسقف المرفوع
سما والمسجور الموقد

في قوله سورة والطور

بسم الله الرحمن الرحيم

كذا لا يذروا قصر الباقون على والطور والواد للنسم وما بعد ها عا طقات اول السهم ايضا (قوله وقال قتادة مطور مكتوب) سقط هذا من رواية ابي ذر وثبت لهم في التوجيه وقد وصله المصنف في كتاب خلق افعال العباد من طريق سعيد عن قتادة (قوله وقال مجاهد الطور الجبل بالسريانية) واصله القرطبي من طريق ابن ابي جريح عن مجاهد بن زنا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قوله والطور قال جبل يقال له الطور وعن سمع عن كرمه مثله وقال ابو عبيدة الطور الجبل في كلام العرب وفي المحكم الطور الجبل وقد غلب على طور سيناء جبل بالشام وهو بالسريانية طورى بفتح الراء والنسبة اليه طورى وطوراني (قوله رق منشور صحيفة) واصله القرطبي من طريق ابن ابي جريح عن مجاهد في قوله وكتاب مطور في رق منشور قال صحف ورق وقوله منشور قال صحيفة (قوله والسقف المرفوع سما) سقط هذا الا بي ذر وقد تقدم في بدء الخلق (قوله والمسجور الموقد) في رواية الحموي والنسفي الموقر بالراء والاول هو الضواب وقد وصله ابراهيم الحربي في غريب الحديث والطبري من طريق ابن ابي جريح عن مجاهد وقال الموقد بالدال واخرج الطبري من طريق سعيد بن المسيب قال قال علي لرجل من اليهود اين جهنم قال البحر قال ما اراه الا صاقيهم تلاوا البحر المسجور واذا البحار سجرت وعن زيد بن اسلم قال قال البحر المسجور الموقد واذا البحار سجرت اوقدت ومن طريق شمر بن عطية قال البحر المسجور

العقول وقال ابن عباس البر الطيف كسفا نظام المنون الموت وقال غيره يازعون يتعاطون * حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زينب ابنة ابي سلمة عن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكى فقال طوفي من وراء الناس وانت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مطور * حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال حدثني عن الزهري عن محمد بن ابن جبير بن مطعم عن ابيه رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ام خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون ام عندهم خزائن ربك ام هم المبطلون كذا قلبي ان يطير قال سفيان فاما انا فاعلمت سمعت الزهري يثبت عن محمد بن جبير ابن مطعم عن ابيه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور لم اسمعه زاد الذي قالوا

النور المسجور قال وفيه قول آخر قال ابو عبيدة المسجور المملوء واخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة مثله ورجحه الطبري (قوله وقال الحسن تسجرت حتى يذهب ماؤها فلا يبقى فيها نطرة) وصله الطبري من طريق سعيد عن قتادة عن الحسن في قوله واذا البحار سجرت ذكره فبين الحسن ان ذلك يقع يوم القيامة واما اليوم فالمراد بالمسجور الممتلئ ويحتمل ان يطلق عليه ذلك باعتبار ما يؤل اليه حاله (قوله وقال مجاهد اتناهم نقصناهم) وقد تقدم في الحجرات واخرج عبد الرزاق مثله عن ابن عباس باسناد صحيح وعن معمر عن قتادة قال ما ظامناهم (قوله وقال غيره تموردور) وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال في قوله يوم تموردور السماء مور قال مورها تحركها واخرج الطبري من طريق ابن عيينة عن ابن ابي يحيى عن مجاهد في قوله يوم تموردور السماء مور قال تدور دورا (قوله احلامهم العقول) هو قول زيد بن اسلم ذكره الطبري عنه وقال الفراء الاحلام في هذا الموضع العقول والالباب (قوله وقال ابن عباس البر الطيف) سبط هذا لابي ذر هنا وثبت لهم في التوحيد وقد وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس به وسأني الكلام عليه في التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله كسفا تطعا) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ولا بن ابي حاتم من طريق قتادة مثله ومن طريق السدي قال عذابا قال ابو عبيدة كسفا الكسف جمع كسفة مثل السدر جمع سدره وهذا بضعف قول من رواه بالتعريف فيهما وقد قيل انها قراءة شاذة واسكرها بعضهم واثبها ابو البقاء العكبري وغيره (قوله المنون الموت) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ريب المنون قال الموت وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله واخرج الطبري من طريق مجاهد قال المنون حوادث لدهر وذكرا ابن اسحق في السيرة عن ابن ابي يحيى عن مجاهد عن ابن عباس ان قريشا لما اجتمعوا في دار الندوة قال قائل منهم احبسوه في وثاق ثم تربصوا به ريب المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء فاعلموا واحد منهم فأرسل الله تعالى ام يقولون شاعر تربص به ريب المنون وهذا كله يؤيد قول الاصمعي ان المنون واحد لا جمع له ويبعد قول الاخفش انه جمع لا واحد له واما قول الداودي ان المنون جمع منية فغير معروف مع بعده من الاشتقاق (قوله وقال غيره يتنازعون يتعاطون) هو قول ابي عبيدة وصله ابن المنذر من طريقه وزاد ابي يونس داودون قال الشاعر

* نارعه الراح حتى وقفه الساري * (قوله عن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكى) اي انها كانت ضعيفة لا تقدر على الطواف ماشية وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قال حدثني عن الزهري) اعترضه الاسماعيلي بما اخرج من طريق عبد الجبار بن العلاء وابن ابي عمير كلاهما عن ابن عيينة سمعت الزهري قال فصرحا عنه بالسماع وهما ثقتان (قلت) وهو اعترض ساقط فاسهما ما وردا من الحديث الا القدر الذي ذكره الحميدي عن سفيان انه سمعه من الزهري بخلاف الزيادة التي صرح الحميدي عنه بأنه لم يسمعهما من الزهري وانما بلغته عنه بواسطة قوله كذا قلبي يطير قال الخطابي كانه انزعج عند سماع هذه الآية انهجه معناه ومعرفة بما تضمنته ففهم الحجة فاستدركها بالطيف طبعه وذلك من قوله تعالى ام خلقوا من غير شيء قيل معناه لبوا اشد خلقا من خلق السموات والارض لانهم ما خلقوا من غير شيء اي هل خلقوا باطلا لا يزعمون ولا ينهون وقيل المعنى ام خلقوا من غير خالق وذلك لا يجوز فلا بد لهم من خالق واذا أنكروا الخالق افهم الخالقون لانفسهم وذلك في الفساد والبطلان اشد لان ما لا وجود له كيف يخلق واذا اطل الوجهان قامت الحجة عليهم بان لهم خالقا ثم قال ام خلقوا

السموات والارض اي ان جازهم ان يدعوا خلق انفسهم فليدعوا خلق السموات والارض وذلك لا
يكنهم قنات الحجة ثم قال بل لا يوقنون فذكر العلة التي عانهم عن الايمان وهو عدم اليقين الذي هو
موهبة من الله ولا يحصل الا به وفيه قلها انزعج جبر حتى كاد قلبه يطير ومال الى الاسلام انتهى
وبستفاد من قوله فلما منع هذه الآية انه استفاد من اول السورة وظاهر السياق انه قرأ الى آخرها
وقد تقدم البحث في ذلك في صفة الصلاة

في قوله سورة والنجم

بسم الله الرحمن الرحيم

كذا لا يذروا للباقين والنجم حسب والمراد بالنجم الثريا في قول مجاهد اخرج ابن عبيدة في تفسيره
عن ابن ابي نجيب عنه وقال ابو عبيدة النجم والنجوم ذهب الى لفظ الواحد وهو بمعنى الجميع قال الشاعر
* وباتت تعد النجم في مستعجره * قال الطبري هذا القول له وجه ولكن ما علم احد من اهل
التأويل قاله والمختار قول مجاهد ثم روى من وجه آخر عن مجاهد ان المراد به القرآن فاذل ولا يابى
حاشم بلفظ النجم نجوم القرآن (قوله وقال مجاهد ذومرة ذوقوة) وصله الفر يابى بلفظ شديد القوى
ذومرة ذوقوة جبريل وقال ابو عبيدة ذومرة اى شدة واحكام وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس في قوله ذومرة قال ذو خلق حسن (قوله قاب قوسين حيث الوتر من القوس) سقط
هذا لا يذروا وصله الفر يابى من طريق مجاهد بلفظه وقال ابو عبيدة قاب قوسين اى قدر قوسين ارادنى
او اقرب (قوله ضىرى عوجاء) وصله الفر يابى ايضا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ضىرى
جائرة واخرج الطبري من وجهه ضعف عن ابن عباس مثله وقال ابو عبيدة ناقصة تنول ضارته
حقة ناقصة (قوله واكدى قطع عطاءه) وصله الفر يابى بلفظه اقطع عطاءه وروى الطبري من
هذا الوجه عن مجاهد ان الذى نزل فيه هو الوليد بن المغيرة ومن طريق اخرى منقطعة عن ابن
عباس اعطى قليلا اى اطاع قليلا ثم اقطع واخرج ابن مردويه من وجهين عن ابن عباس انها نزلت
في الوليد بن المغيرة وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة اعطى قليلا ثم قطع ذلك وقال ابو عبيدة
ماخوذ من الكدية بالضم وهو ان يحفر حتى يأس من الماء (قوله رب الشعرى هو مرزم الجوزاء)
وصله الفر يابى بلفظه واخرج الطبري من طريق خصيف عن مجاهد قال الشعرى الكوكب الذى
خلف الجوزاء كانوا يعبدونه واخرج الفاكهى من طريق الكلبى عن ابي صالح عن ابن عباس قال
نزلت في خزاعة وكانوا يعبدون الشعرى وهو الكوكب الذى يتبع الجوزاء وروى عبد الرزاق عن
معمر عن قتادة قال كان ناس في البطحاء يعبدون هذا النجم الذى يقال له الشعرى واخرجه الطبري
من وجه آخر عن مجاهد قال النجم الذى يتبع الجوزاء وقال ابو حنيفة الدينورى في كتاب الانواء
الغادرة والشعرى العبور والجوزاء في نسق واحد وهن نجوم مشهورة قال وللشعرى ثلاثة زمان اذا
رؤيت غدوة طالعة فذلك صميم الطروا اذا رؤيت عشاء طالعة فذلك صميم البردولها زمان ثالث وهو
وقت نواها واحد كوكبى الذراع المقبوضة هى الشعرى الغيبضاء وهى تقابل الشعرى العبور والمجر
بينهما ويقال لكوكبها الاخر الشمالى المرزم مرزم الذراع وسمي مرزمان هذا وآخر في الجوزاء وكانت
العرب تقول انهم درسهم بل فصار بما بناقته الشعرى فعبث اليه المجرة واقامت الغيبضاء فيمكت
عليه حتى غمضت عينها والشعرى ان الغيبضاء والعبور بطمان معا وقال ابن التين المرزم بكسر الميم
وسكون الراء وفتح الزاى فجم يقال الشعرى من جهة القبلة لا يبقا رها وهو الهنعة (قوله الذى وفى وفى

في سورة النجم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد ذومرة ذوقوة

قاب قوسين حيث الوتر من

القوس ضىرى عوجاء

واكدى قطع عطاءه رب

الشعرى هو مرزم الجوزاء

الذى وفى وفى

ما فرض عليه (وصله القرطبي بالخط) وروى سعيد بن منصور عن عمرو بن اوس قال وفي اي بلغ
وروى ابن المنذر من وجه آخر عن عمرو بن اوس قال كان الرجل يركب دابة غيره حتى جاء ابراهيم
فقال الله تعالى و ابراهيم الذي وفى أن لا تزدوا زرة وزرا اخرى ومن طريق هذيل بن شرحبيل نحوه
وروى الطبري باسناد ضعيف عن سهل بن معاذ بن انس عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
سمي الله ابراهيم خليفته الذي وفى لأنه كان يقول كلما أصبح وامسى فبسم الله حين تمسون وحين
تصبحون وروى عبد بن حميد باسناد ضعيف عن ابي امامة مرفوعا في عمل يومه بأربع ركعات
من اول النهار (قوله ازفت الا زفة اقتربت الساعة) سقط هذا الا في ذرهنار يأتي في الرقاق وقد
وصله القرطبي من طريق مجاهد كذلك وقال ابو عبيدة دنت القيامة (قوله سامدون البرطمة)
كذا هم وفي رواية لجوى والاصيلي والفاشي البرطمة بالنون بدل الميم (وقال عكرمة يتغنون
بالجبرية) وصله القرطبي من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله افن هذا الحديث تعجبون قال
من هذا القرآن وانتم سامدون قال البرطمة قال وقال عكرمة السامدون يتغنون بالجبرية ورواه
الطبري من هذا الوجه عن مجاهد قال كانوا يعمرون على النبي صلى الله عليه وسلم غضا بامر طه بن قال وقال
عكرمة هو الغناء بالجبرية وروى ابن عبيدة في تفسيره عن ابن ابي نجيع عن عكرمة في قوله وانتم
سامدون هو الغناء بالجبرية يقولون اسم دلنا اي غن لنا واخرجه ابو عبيد في فضائل القرآن وعبد الرزاق
من وجهين آخرين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وانتم سامدون قال الغناء قال عكرمة وهي
بلغه اهل اليمن اذا اراد ليما في ان يقول تغن قال اسم دلنا لفظ عبد الرزاق واخرجه من وجه آخر عن
عكرمة عن ابن عباس قال لا همون وعن معمر عن قتادة قال غافلون ولا بن مردويه من طريق محمد بن
سوق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال معرضون في تنبيه في البرطمة بفتح الموحدة وسكون
الراء وفتح الهمزة الملهمة الاخر عن ابن عباس في البرطمة هكذا وضع في صدره (قوله وقال
ابراهيم اقمارونه اقتجادونه) وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم النخعي به
وجاء عن ابراهيم بهذا الاسناد فيه القراءة التي بعدها (قوله ومن قرا اقمارونه يعني اقتجادونه)
كذا هم وفي رواية لجوى اقتجادون غير ضمير وقد وصله الطبري ايضا عن يعقوب بن ابراهيم عن
هشيم عن مغيرة عن ابراهيم انه كان يقرأ اقمارونه يقول اقتجادونه فكان ابراهيم قراهم ما معا
وفسرهما وقد صرح بذلك سعيد بن منصور في روايته المذكورة عن هشيم قال الطبري وهكذا قرا
ابن مسعود وعامة قراء اهل الكوفة وقراها الباقر وبعض الكوفيين اقمارونه اي اقتجادونه (قلت)
قراها من الكوفيين عاصم كالجهم وروى قال الشعبي كان شرح يقرأ اقمارونه ومسرور يقرأ اقمارونه
وجاء عن الشعبي انه قراها كذلك لكن بضم التاء (قوله مازاغ البصر بصر محمد صلى الله عليه وسلم)
في رواية ابي ذر وقال مازاغ الى آخره ولم يبين الفائل وهو قول الفراء قال في قوله تعالى مازاغ البصر بصر
محمد يقبله عينا وشمالا واخرج الطبري من طريق محمد بن كعب التمرطي في قوله مازاغ البصر قال راي
محمد جبريل في صورة الملك ومسألة الرؤبة مشهورة بآتي ذكرها في شرح حديث عائشة في هذه السورة
(قوله وما طغى وما جاوز ما راي) في رواية الكشميني ولا بدل وما هو بضم الكاف ايضا واقتطعه
وما جاوز وروى الطبري من طريق مسلم الطبري عن ابن عباس في قوله مازاغ البصر ما ذهب به بنا ولا
شمالا وما طغى ما جاوز ما مر به (قوله قماروا كذبوا) كذا هم ولم ارف في هذه السورة قماروا وانما فيها
اقمارونه وقد تقدم ما فيها وفي آخرها تمارى وانما انتقال من بعض النسخ لان هذه اللفظة في السورة

ما فرض عليه ازفت
الا زفة اقتربت الساعة
سامدون البرطمة وقال
عكرمة يتغنون بالجبرية
وقال ابراهيم اقمارونه
اقتجادونه ومن قرا
اقمارونه يعني اقتجادونه
ما راغ البصر بصر محمد
صلى الله عليه وسلم وما
طغى وما جاوز ما راي
قماروا كذبوا

التي تلي هذه وهي قوله قبحوا بالندب. وسكني السكر ماني عن بعض النسخ هنا تباري بكذب ولم اتف
عليه وهو بمعنى ما تقدم ثم ظهر لي بعد ذلك انه اخبر كلام الفراء وذلك انه قال في قوله تعالى فبأى آلاء
ربك تتباري قال فبأى نعمه ربك انما لكذب منهم وكذلك قوله قبحوا بالندب كذبوا بالندب (قوله
وقال الحسن اذا هوى غاب) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عنه (قوله وقال ابن عباس اغني
واقني اعطى فارضي) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه واخرج الفريابي من طريق
مكرمة عن ابن عباس قال اقني قنع ومن طريق ابي رجاء عن الحسن قال اخبرني قال ابو عبيدة اقني جعل
له قنية اي اصول مال قال وقالوا اقني ارضي بشي الى تفير ابن عباس ونحوه انه حصل له قنية من
الرضا (قوله حدثنا يحيى) هو ابن موسى (قوله عن عامر) هو الشعبي (قوله عن مسروق) في
رواية الترمذي زيادة قصة في سبأ فخرج من طريق مجاهد عن الشعبي قال اقني ابن عباس كعبا يعرفه
فساله عن شيء فكبر كعب حتى جاز به الجبال فقال ابن عباس انا بنو هاشم فقال له كعب ان الله قسم
رؤيته وكلامه هكذا في سبأ الترمذي وعند عبد الرزاق من هذا الوجه فقال ابن عباس انا بنو هاشم
نقول ان محمدا رأى ربه مرتين فكبر كعب وقال ان الله قسم رؤيته وكلامه بين موسى ومحمد فكلم
موسى مرتين وراه محمد مرتين قال مسروق وقد دخلت على عائشة فقلت هل رأى محمد ربه الحديث ولا بن
مردويه من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن الحرث بن نوفل عن كعب مثله قال
يعني الشعبي باني مسروق عائشة فذكر الحديث فظهر بذلك سبب سؤال مسروق عائشة عن ذلك
(قوله يا امته) اصله يا امه والهاء للكت فاضيف اليها الف الامة فائدة فأبدلت تاء وزيدت هاء البكت
بعد الالف ووقع في كلام الخطابي اذا نادوا قالوا يا امه عند السكت وعند الوصول يا امته بالمشاة فاذا
فتحو اللزبة قالوا يا امته والهاء للكت وتعقبه السكر ماني بان قول مسروق يا امته ليس للزبة فليس
هو تفصيلا عليها وهو كقول (قوله هل رأى محمد ربه) قالت لقد قف شعري) اي قام
من الفزع لما حصل عندها من هيبه الله واعتقده من تزيينه واستحالة وقوع ذلك قال الضر بن
شميل النصف بفتح الناف وتشديد الفاء كالتشعيرة واصله التقبض والاجتماع لان الجواريف تقبض عند
الفزع فيقوم الشعر لذلك (قوله اين انت من ثلاث) اي كيف يغيب فهمك عن هذه الثلاث وكان
ينبغي لك ان تكون مستحضرها ومعتقدا كذب من يدعي وقوعها (قوله من حدثك ان محمدا صلى الله
عليه وسلم رأى ربه فقد كذب) تقدم في بدء الخلق من رواية لنا سمع بن محمد عن عائشة من زعم ان
محمدا رأى ربه فقد اعظم ولمسلم من حديث مسروق المذكور من طريق داود بن ابي محمد عن الشعبي
فقد اعظم على الله القرية (قوله ثم قرأت لا تدركه الابصار) قال النووي تبعه غيره لم تنصف عائشة وقوع
الرؤية بحديث مسروق ولو كان معها لذكرته وانما استعملت الاستعانة على ما ذكرته من ظاهر الآية
وقد خالفها غيره من الصحابة والصحابي انه قال قول لا تدركه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة انشاقا
والمراد بالادراك في الآية الاحاطة وذلك لا يخفى في الرؤية انتهى وجرمه بأن عائشة لم تنصف لرؤية بحديث
مسروق تبع فيه ابن خزيمة فانه قال في كتاب التوحيد في صحيحه النبي لا يوجب علما ولم يحن عائشة ان
النبي صلى الله عليه وسلم اخبرها انه لم ير ربه وانما تأولت الآية انتهى وهو عجيب فقد ثبت ذلك عنها في
صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ فعنده من طريق داود بن ابي محمد عن الشعبي عن مسروق في الطريق
المذكورة قال مسروق وكنت منكم فجلست فقلت لم يقل الله ولم يدره زلة اخرى فتأملت انا اول هذه
الامة نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نعم هو جبريل واخرجه ابن مردويه من طريق

وقال الحسن اذا هوى
غاب وقال ابن عباس اغني
واقني اعطى فارضي
حدثنا يحيى حدثنا
وكيع عن اسمعيل بن
ابي خالد عن عامر عن
مسروق قال قلت لعائشة
رضي الله عنها يا امته هل
رأى محمد صلى الله عليه
وسلم ربه فتأملت اندفقت
شعري مما قلت اين انت
من ثلاث من حدثك كهن
فقد كذب من حدثك ان
محمدا صلى الله عليه وسلم
رأى ربه فقد كذب ثم
قرأت لا تدركه الابصار
وهو يدرك الابصار وهو
اللطيف الخبير

أخرى عن داود بن محمد هذا الاسناد فقاتنا اول من سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا فقلت
 يا رسول الله هل رأيت ربك فقال لا انما رأيت جبريل منبطا نعم احتجاج عائشة بالآية المذكورة
 خافها فيه ابن عباس فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن ابان عن عكرمة عن ابن عباس قال رأيت
 محمدا ربه فقلت ليس الله يقول لا تدركه الابصار قال ويحتمل ذلك اذ تجلي بنوره الذي هو نوره وقد رأى ربه
 مرتين وحاصله ان المراد بالآية نبي الاحاطة به عند رؤيائه لاني اصل رؤيائه واستدل القرطبي في المفهم
 لان الادراك لا ينافي الرؤية بقوله تعالى حكاية عن اصحاب موسى فلما تراءوا الجمعان قال اصحاب موسى انا
 لم ندركون قال كلا وهو استدلال عجيب لان متعلق الادراك في آية الانعام البصر فلما نفي كان ظاهره
 نفي الرؤية بخلاف الادراك التي في قصة موسى ولولا وجود الاخبار بثبوت الرؤية ما ساغ العدول عن
 الظاهر ثم قال القرطبي الابصار في الآية جمع محلي بالالف واللام فيقبل التخصيص وقد ثبت دأبل
 ذلك معاني قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فيكون المراد الكفار بدأبل قوله تعالى في
 الآية الاخرى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال واذا جازت في الآخرة جازت في الدنيا لتساوي
 الوقيين بالنسبة الى المرتبة التي انتهى وهو استدلال جيد وقال عباس رؤيته الله سبحانه وتعالى جائزة عقلا و
 ثبتت الاخبار الصحيحة المشهورة بوقوعها للمؤمنين في الآخرة واما في الدنيا فقال مالك انما يرى
 سبحانه في الدنيا لانه باق والباقي لا يرى بالفاني فاذا كان في الآخرة ورزقوا ابصارا باقية رأوا الباقي
 بالباقي قال عباس وليس في هذا الكلام استحالة الرؤية الا من حيث القدرة فاذا قدر الله من شاء من
 عبادته عليهم ما يشاء (قلت) ووقع في صحيح مسلم ما يؤيد هذه التفرقة في حديث مرفوع فيه واعلموا
 انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا واخرجه ابن خزيمة ايضا من حديث ابى امامة ومن حديث عبادة بن
 الصامت قال جارت الرؤية في الدنيا عقلا فقد امتنعت بها ما سكن من اثبات النبي صلى الله عليه وسلم له
 ان يقول ان الله لا يدخل في عموم كلامه وقد اختلف السلف في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه
 فذهب عائشة وابن مسعود الى انكارها واختلف عن ابى ذر وذهب جماعة الى اثباتها وحكي عبد الرزاق
 عن معمر عن الحسن انه حلف ان محمدا رأى ربه واخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير اثباتها وكان
 يشد عليه اذا ذكر له انكار عائشة وبه قال سائر اصحاب ابن عباس وجرم به كعب الاحبار والزهري
 وصاحبه معمر وآخرون وهو قول الاشعري وغالب اتباعه ثم اختلفوا هل رآه بعينه او بقلبه وعن احمد
 كانه قالين (قلت) جاءت عن ابن عباس اخبار مطلقة واخرى مقيدة فيجب حل مطلقها على مقيدتها
 فن ذلك ما اخرجته النسائي باسناد صحيح وصححه الحاكم ايضا من طريق عكرمة عن ابن عباس قال
 اتعجبون ان تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمود واخرجه ابن خزيمة بلفظ ان الله اصطفى
 ابراهيم بالخلة لحديث واخرج ابن اسحق من طريق عبد الله بن ابى سامة ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس
 هل رأى محمدا ربه فارسل اليه ان نعم ومنها ما اخرجته مسلم من طريق ابى امامة عن ابن عباس في قوله تعالى
 ما كذب القواد ما رأى ولقد رآه نزلة اخرى قال رأى ربه بقرآده مرتين وله من طريق عطاء عن ابن عباس
 قال رآه بقلبه واصرح من ذلك ما اخرجته ابن مردويه من طريق عطاء ايضا عن ابن عباس قال لم يره رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بعينه انما رآه بقلبه وعلى هذا فيمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة بان
 يعمل نفيها على رؤية البصر واثباته على رؤية القلب ثم المراد برؤية القواد رؤية القلب لا مجرد حصول
 العلم لانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله على الدوام بل مراد من اثباته انه رآه بقلبه ان الرؤية التي
 حصلت له خلقت في قلبه كما يخلق الرؤية بالعين من غير الرؤية لا يشترط لها في مخصوص عقلا ولو

جرت العادة بمخاطبتها في العين وروى ابن خزيمة بأسناد قوي عن انس قال رأى محمداً ربه وعند مسلم
من حديث أبي ذر أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نوراني أراه ولا جد عنه قالت رأيت
نورا ولا بن خزيمة عنه قال رآه بقلبه ولم يره بعينه وبه لا يتبين مراد أبي ذر بذلك كره التوراي أن النور
حال بين رؤيته له ببصره وقد رجح الطوطبي في المفهم قول الوقف في هذه المسئلة وعزاه لجماعة من
المحققين وقواه بأنه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدلل به الطائفتين ظواهر متعارضة فإلية للتأويل
قال وليست المسئلة من العمليات فيكتفي فيها بالدلالة الظنية وانما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها إلا
بالدليل القطعي وجمع ابن خزيمة في كتاب التوحيد إلى ترجيح الإثبات وأطنب في الاستدلال
له بما بطول ذكره وحمل ما ورد عن ابن عباس على أن الرؤيا وقعت مرتين مرة بعينه ومرة بقلبه وفيما
أوردته من ذلك مقنع وممن أثبت الرؤية أنبياء محمد صلى الله عليه وسلم الإمام أحمد فروى الحلال في كتاب
السنة عن المروزي قلت لأحمد أنهم يقولون إن عائشة قالت من زعم أن محمداً رأى ربه فقد استظم على الله
القرية فبأي شيء يدفع قولها قال بقول النبي صلى الله عليه وسلم لم رأيت ربي قول النبي صلى الله عليه
وسلم أكبر من قولها وقد أنكر صاحب الهدى على من زعم أن أحمد قال رأى ربه يعني رأسه قال
وانما قال مرة رأى محمداً ربه قال مرة بقراده وسكنى عنه بعض المتأخرين رآه بعيني رأسه وهذا من
نصرف الحاككي فإن نصوصه موجودة ثم قال ينبغي أن يعلم الفرق بين قولهم كان الأسراء منا وما وبين
قولهم كان بروحه دون جسده فإن بينهما فرقاً فالذي يراه المائم قد يكون حقيقة بأن تصعد الروح
مثلاً إلى السماء وقد يكون من ضرب المثل أن يرى النائم ذلك وروحه لم تصعد أصلاً فيحتمل من قال
أسرى بروحه ولم يصعد جسده أراد أن روحه عرج بها حقيقة فصعدت ثم رجعت وجسده باق
في مكانه خرقاً للعادة كما أنه في تلك الليلة شق صدره وأثمت وهو حي يقظان لا يجوز لذلك إلا انتهى وظاهر
الأخبار الواردة في الأسراء نأى الجمل على ذلك بل أسرى بجسده وروحه وعرج بها حقيقة في النقطة
لأنما ما ولا استغرافاً والله أعلم وانكر صاحب الهدى أيضاً على من زعم أن الأسراء تعدد واستند إلى
استبعاد أن يتكرر قوله ففرض عليه خمسين صلاة وطلب التخفيف إلى آخر القصص فإن دعوى التعدد
تستلزم أن قوله تعالى مضيت فريضة وخففت عن عبادي أن فرضية الخمسين وقعت بعد أن رفع
التخفيف ثم وقع سزال التخفيف والإجابة إليه وأعيد مضيت فريضة إلى آخره انتهى وما ظن
أحمد ممن قال بالتعدد يلتزم عادة مثل ذلك نقطة بل يجوز وقوع مثل ذلك مناهما ثم وجوده نقطة كفاي
قصص المبعث وقد تقدم تقريرها ويجوز تكرير إنشاء الرؤية ولا تبعاً للعادة تكرير وقوعه
كاستفتاح السماء وقول كل نبي ما نسب إليه بل الذي يظن أنه تكرير مثل حديث انس رفعه بينا أنا
قاعداً وجاء جبريل فوكز بين كتفي فقامت إلى شجرة فيها مثل وكري الطائر فعدت في أحدهما وقد
جبريل في الأخرى فبهت وارتفعت حتى سدت الحافقين وأنا قلب طر في ولوشئت أن أصب السماء
لمست فالتفت إلى جبريل كأنه جالس لأجلي وفتح باباً من أبواب السماء فرأيت النور الأعظم وإذا دونه
الحجاب وفوقه الدرر والياقوت فأوحى إلي عبده ما أوحى أخرجه البزار وقال تفرد به الحرث بن عمير
وكان بصرياً مشهوراً (قلت) وهو من رجال البخاري (قوله) وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من
 وراء حجاب (هو دليل ثان استدل به عائشة على ما ذهب إليه من نفي الرؤية وتقريره أنه سبحانه
وتعالى حصر تكليمه لغيره في ثلاثة أوجه وهي الوحي بأن يلقى في روجه ما يشاء أو يكلمه بواسطة من وراء
حجاب أو يرسل إليه رسولا فيبلغه عنه فيستلزم ذلك انتقال الرؤية عنه حالة التكليم والجواب أن ذلك

وما كان لبشر أن يكلمه
الله إلا وحياً أو من وراء
حجاب

لا يستلزم في الرؤية طننا فافان الرطبي قال رعاة ما يتنقى في تكليم الله على غير هذه الاحوال الثلاثة
 فيجوز ان التكليم لم يقع حالة لرؤية (قوله ومن حدثت نه يلم ما في غا فقد كذب ثم ترات وماتدري
 نفس ماذا كذب غدا الخ) تقدم شرح ذلك راضحاً في تفسير سورة لقمان (قوله ومن حدثت انه كتم
 فقد كذب ثم ترات يا ايها الرسول بلغ الآية) باني شرحه في كتاب التوحيد (قوله ولكن راى جبريل
 في صورته مرتين) في رواية الكشهريني ولكنه وهذا جواب عن اصل السؤال الذي سأل عنه مسروق
 كما تقدم بيانه وهو قوله ما كذب الفرد ما راى وقوله والله قد رآه نزلة اخرى ولمسلم من وجه آخر
 عن مسروق انه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسادفق السماء وله في رواية داود بن ابي
 هند راينه من بطان من السماء اذ اعظم خلقه ما بين السماء والارض وللنساء من طريق عبد الرحمن
 ابن يزيد عن ابن مسعود ابصر جبريل ولم يبصر ربه **(قوله باب** فكان قاب قوسين
 او ادنى حيث الوتر من القوس) تقدم هذا التفسير في بيان عن مجاهد وثبتت هذه الترجمة لابي ذر وحده
 وهي عند الاسماعيلي ايضا والقاب ما بين القوس واليه من القوس قال الواحدى هذا قول جمهور
 المفسرين ان المراد القوس التي يرمى بها قال وقيل المراد بها الذراع لانه يتقاس بها الشيء (قلت) وينبغي
 ان يكون هذا القول هو الراجح وقد اخرج ابن مردويه باسناد صحيح عن ابن عباس قال القاب القدر
 والقوسين الذراعان ويد الله لو كان المراد به القوس التي يرمى بها لم يثل بذلك ليجتاح الى التثنية
 فكان يقال مثلاً قاب رمح او نحو ذلك وقد قيل انه على القلب والمراد فكان قاب قوس لان القاب
 ما بين المتبعض الى المسببة فكل قوس قابان بالنسبة الى خالقتها وقوله او ادنى اى اقرب قال الزجاج
 خاطب الله العرب بما اتوا والمعنى فيما تقدمون انتم عليه والله تعالى عالم الاشياء على ما هي عليه لا يرد
 عنه وقيل او بمعنى بل والتقرير بل هو اقرب من القدر المذكور وسيأتي بيان الاختلاف في
 معنى قوله قد لى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد وسليمان
 هو الشيباني وزهوان حبش (قوله عن عبد الله فكان قاب قوسين او ادنى فأرسل الى عبده ما روى
 قال حدثنا ابن مسعود انه راى جبريل) هكذا اورده والمراد بقوله عن عبد الله وهو ابن مسعود انه قال
 في تفسير ما بين الايتين ما سأذكركم ثم استأنف فقال حدثنا ابن مسعود وليس المراد ان ابن مسعود
 حدث عبد الله كما هو ظاهر السياق بل عبد الله هو ابن مسعود وقد اخرج في الباب الذي يليه من وجه
 آخر عن الشيباني فقال سألت زرا عن قوله فذكره ولا اشكال في سياقه وقد اخرج ابو نعيم في
 المستخرج من طريق سليمان بن داود الهاشمي عن عبد الواحد بن زياد عن الشيباني قال سألت زرا
 ابن حبش عن قول الله فكان قاب قوسين او ادنى فقال قال عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذكره **(قوله باب** قوله تعالى فأرسل الى عبده ما روى) ثبتت هذه الترجمة لابي ذر
 وحده وهي عند الاسماعيلي ايضا واورد فيه حديث ابن مسعود المذكور في الذي قبله (قوله انه
 محمد) الضمير لابي ذر كور في قوله تعالى الى عبده ووقع عند ابي ذر ان محمد راى جبريل وهذا اوضح
 في المراد والحاصل ان ابن مسعود كان يذهب في ذلك الى ان الذي رآه النبي صلى الله عليه وسلم هو جبريل
 كما ذهب الى ذلك عائشة والتقدير على رايه فأرسل الى جبريل الى عبده اى عبد الله محمد لانه يرى ان
 الذي دنا قد لى هو جبريل وانه هو الذي ارسل الى محمد وكلام اكثر المفسرين من السلف يدل على ان
 الذي ارسل الى عبده محمد ومنهم من قال الى جبريل (قوله له ستائة جناح) زاد عاصم عن زكري
 هذا الحديث ينشأ من ريشه النواويل من الدرر والياقوت اخرجها النسائي وابن مردويه ولفظ النسائي

ومن حدثت انه يعلم ما في
 غده فقد كذب ثم ترات
 وماتدري نفس ماذا كذب
 غدا ومن حدثت انه كتم
 فقد كذب ثم ترات يا ايها
 الرسول بلغ ما انزل اليك
 من ربك الآية ولكن
 راى جبريل عليه السلام
 في صورته مرتين **(باب**
 فكان قاب قوسين او ادنى
 حيث الوتر من القوس
 حدثنا ابو الزمان
 حدثنا عبد الواحد حدثنا
 الشيباني قال سمعت
 زرا عن عبد الله فكان
 قاب قوسين او ادنى فأرسل
 الى عبده ما روى قال
 حدثنا ابن مسعود انه
 راى جبريل له ستائة
 جناح **(باب** قوله تعالى
 فأرسل الى عبده ما روى
 حدثنا طلق بن غنام
 حدثنا زائدة عن الشيباني
 قال سألت زرا عن قوله
 تعالى فكان قاب قوسين
 او ادنى فأرسل الى عبده
 ما روى قال اخبرنا عبد الله
 ان محمداً صلى الله عليه
 وسلم راى جبريل له ستائة
 جناح

ينثر منها تهاويل الدر والياقوت (قوله باب) لقد رأى من آيات ربه الكبرى (ثبت
 هذه الترجمة لاني ذرو الاسماء على واختلف في الآيات المذكورة فتبيل المراد بها جميع ما رأى صلى الله
 عليه وسلم ليلة الاسراء حديث الباب يدل على ان المراد منه جبريل (قوله عن عبد الله بن مسعود
 لقد رأى) اي في تفسير هذه الآية (قوله رأى رفرقا خضر قدس الاقي) هذا ظاهره يفاير
 التفسير السابق انه رأى جبريل ولا يمكن بوضوح المراد ما أخرجه النسائي والطحاكم من طريق عبد الرحمن
 ابن يزيد عن عبد الله بن مسعود قال ابصر نبي الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على رفرق
 قد ملا ما بين السماء والارض فيجتمع من الحديثين ان الموصوف جبريل والصفة التي كان عليها وقد وقع
 في رواية محمد بن فضيل عند الاسماء على وفي رواية ابن عبيدة عند النسائي كلاهما عن الشيباني عن زر
 عن عبد الله انه رأى جبريل له ستائة جناح قد سد الاقي والمراد ان الذي سد الاقي الرفرق الذي فيه
 جبريل فنسب جبريل الى سد الاقي مجازا وفي رواية احمد والترمذي وصححه من طريق عبد الرحمن
 ابن يزيد عن ابن مسعود رأى جبريل في حلة من رفرق قد ملا ما بين السماء والارض وهذه الرواية
 يعرف المراد بالرفرق وانه حلة ويؤيده قوله تعالى متكئين على رفرق واحمل الرفرق ما كان من
 الديباج رقيقا حسن الصنعة ثم اشتهر استعماله في الستروكل ما فضل من شيء فغطف وثني فهو رفرق
 ويقال رفرق الطائر بجناحيه اذا بسطهما وقال بعض الشراح يحتمل ان يكون جبريل بسط اجنحته
 فصارت تشبه الرفرق كذا قال والرواية التي اوردتها توضح المراد (قوله باب) افرأيت اللات
 والعزى (ذكر فيه حديثين * احدهما حديث ابن عباس وابو الاشهب المذكور في الاسناد وهو
 جعفر بن حيان وابو الجوزاء بالجيم والزاي هو اوس بن عبد الله والاسناد كله صريون (قوله في قوله
 اللات والعزى كان اللات رب بل يلسون في الحاج) سقط في قوله لغير ابى ذرو هذا موقوف على ابن
 عباس قال الاسماء على هذا التفسير على قراءة من قرأ اللات بتشديد التاء (قلت) وليس ذلك بالازم بل
 يحتمل ان يكون هذا اصله وخفف لكثرة الاستعمال والجمهور على القراءة بالتخفيف وقد روي
 التشديد عن قراءة ابن عباس وجماعة من اتباعه ورويت عن ابن كثير ايضا والمشهور عنه التخفيف
 كالجمهور وخرج ابن ابي حاتم من طريق عمرو بن مالك عن ابى الجوزاء عن ابن عباس ولفظه فيه زيادة
 كان يلس السويق على الحجر فلا يشرب منه احد الاسمين فعبدوه واختلف في اسم هذا الرجل فروى
 الفاكهى من طريق مجاهد قال كان رجل في الجاهلية على صخرة بالطائف وعليها غنم فكان يسلون
 رسلها وياخذون زبيب الطائف والانط فيجعل منه خبسا ويطعم من يمر به من الناس فلما مات عبدوه
 وكان مجاهدي قرأ اللات مشددة ومن طريق ابن جرير نحوه قال وزعم بعض الناس انه عامر بن الطرب
 انتهى وهو بفتح الطاء المشالة وكسر الراء ثم موحدة وهو العدو في بضم الميم وسكون الدال وكان حكم
 العرب في زمانه وفيه يقول شاعرهم * ومنا حكم يقضى ولا ينقض ما يعصى * وحكى السهيلي انه عمرو
 ابن لحي بن قحمة بن الياس بن مضر قال ويقال هو عمرو بن لحي وهو ربيعة بن حارثة وهو والد خراعة
 انتهى وحرف بعض الشراح كلام السهيلي وظن ان ربيعة بن حارثة قول آخر في اسم اللات وليس كذلك
 وانما ربيعة بن حارثة اسم لحي فيما قبل والصحيح ان اللات غير عمرو بن لحي فقد اخرج الفاكهى من
 وجه آخر عن ابن عباس ان اللات لما مات قال لهم عمرو بن لحي انه لم يمت ولكنه دخل الصخرة
 فعبدوها ونوا عليها بيتا وقد تقدم في مناقب قريش ان عمرو بن لحي هو الذي حمل العرب على عبادة
 الاصنام وهو يؤيده هذه الرواية وحكى ابن الكلبي ان اسمه صرممة بن غنم وكانت اللات بالطائف

باب انما رأى من آيات
 ربه الكبرى * * * حدثنا
 قيسمة حدثنا سفيان
 عن الاعمش عن ابراهيم
 عن علقمة عن عبد الله
 ابن مسعود رضى الله عنه
 لقد رأى من آيات ربه
 الكبرى قال رأى رفرقا
 اخضر قدس الاقي * * * باب
 افرأيت اللات والعزى * * *
 حدثنا مسلم بن ابراهيم
 حدثنا ابو الاشهب حدثنا
 ابو الجوزاء عن ابن عباس
 رضى الله عنهما في قوله
 اللات والعزى كان اللات
 رجلا يلسون في الحاج
 * * * حدثنا عبد الله بن محمد
 اخبرنا هشام بن يوسف
 اخبرنا معمر عن الزهري
 عن حميد بن عبد الرحمن
 عن ابى هريرة رضى الله
 عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 حلف

فقال في حلقه واللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليصدق * (باب ومناة الثالثة الاخرى) * حدثنا الجبدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري سمعت عروة قلت لعائشة رضي الله عنها فماتت انما كان من اهل الجنة لمناة الطاغية التي بالمشال لا بطوفون بين الصفا والمروة فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون قال سفيان مناة بالمشال من قديد * وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب قال عروة قالت عائشة نزلت في الانصار كانوا هم وغسان قبل ان يسلموا يهلون لمناة مثله * وقال معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة كان رجال من الانصار ممن كان يهل لمناة ومناة صنم بين مكة والمدينة قالوا يا نبي الله كنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيما لمناة فهو

وقيل بنخلة وقبل بعكاظ والاول اصح وقد اخرج الفاكهي ايضا من طريق مقسم عن ابن عباس قال هشام بن الكلبي كانت مناة اقدم من اللات فهدمها على عام الفتح بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت اللات احدث من مناة فهدمها المغيرة بن شعبه بأمر النبي صلى الله عليه وسلم لما اسلمت ثقيف وكانت العزى احدث من اللات وكان الذي اتخذ عاظا لم بن سعد بوادي نخلة فوق ذات عرق فهدمها خالد بن الوليد بأمر النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح * الحديث الثاني (قوله فقال في حلقه) اي في عيونه وعند انسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان من حديث سعد بن ابي وقاص ما يشبه ان يكون سببا للحديث الباب فخرجوا من طريق مصعب بن سعد عن ابيه قال كنا حديث عهد بجاهلية فحلفت باللات والعزى فقال لي اصحابي من ما قلت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال قل لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث قال الخطابي اليمين انما تكون بالعبود المعظم فاذا حلف باللات ونحوها فقد ضاعى الكفار فأمر ان يتدارك بكلمة التوحيد وقال ابن العربي من حلف بها جاد فهو كافر ومن قالها جاهلا او ذاهلا يقول لا اله الا الله يكفر الله عنه ويرد قلبه عن السور الى الذكرو لسانه الى الحق وينفي عنه ما جرى به من اللغو (قوله ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليصدق) قال الخطابي اي بالمال الذي كان يريد ان يقامر به وقيل بصدقة ماله تكفر عنه القول الذي جرى على لسانه قال النووي وهذا هو الصواب وعليه يدل ما في رواية مسلم فليصدق بشئ وزعم بعض الحنابلة انه يلزمه كفارة يمين وفيه ما فيه قال عياض في هذا الحديث حجة للجهم ووران العزم على المعصية اذا استقر في القلب كان ذنبا يكتب عليه بخلاف الخطا الذي لا يستمر (قلت) ولا ادري من اين اخذ ذلك مع التصريح في الحديث بصدور القول حيث نطق بقوله تعالى اقامرك فداء الى المعصية والتمار حرام بانفاق فالدعاء الى فعله حرام فليس هنا عزم مجرد وسبأني بقية شرحه في كتاب الايمان والندور ووقع الالمام بمسألة العزم في اواخر الرقاق في شرح حديث من هم بحسنة * (قوله باب ومناة الثالثة الاخرى) سقط باب غير ابي ذر وقد تقدم شرح مناة في سورة البقرة وقرأ ابن كثير وابن عيص من مناة بالمد والهمز (قوله قلت لعائشة رضي الله عنها فقالت) كذا اوردته مختصرا وتقدم في تفسير البقرة بيان ما قال وانه سال عن وجوب السعي بين الصفا والمروة مع قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية وجواب عائشة له وفيه قولها الى آخره (قوله من اهل لمناة) اي لاجل مناة في رواية غير ابي ذر بمناة بالوحدة بدل اللام اي اهل عندها واهل باسمها (قوله قال سفيان مناة بالمشال) بفتح المعجمة واللام الثقيلة ثم لام ثانية وهو موضع من قديد من ناحية البحر وهو الجبل الذي يهبط منه اليها (قوله من قديد) بالقاف والمهملة مصغر هو مكان معروف بين مكة والمدينة (قوله وقال عبد الرحمن بن خالد) اي ابن مسافر (عن ابن شهاب) هو الزهري وصلة الذهلي والطحاوي من طريق عبد الله بن صالح عن اللبث عن عبد الرحمن بطوله (قوله نزلت في الانصار كانوا هم وغسان قبل ان يسلموا واهلون لمناة مثله) اي مثل حديث ابن عيينة الذي قبله واخرج الفاكهي من طريق ابن اسحق قال نصب عمرو بن لحي مناة على ساحل البحر مما يلي قديد يصبونها ويظفون بها اذا طافوا بالبيت وافاضوا من عرفات وفرغوا من منى اتوا مناة فأهلوا لها من اهل لها لم يطف بين الصفا والمروة (قوله وقال معمر الى آخره) وصلة الطبري عن الحسن بن يحيى عن عبد الرزاق مطولا ووقد تقدم الحديث بطوله من وجه آخر عن الزهري في كتاب الحج (قوله صنم بين مكة والمدينة) قد تقدم بيان مكانه وهو بين مكة والمدينة كما قال (قوله تعظيما لمناة فهو) بقيته عند الطبري فهل علينا من حرج ان نطوف بهما الحديث

وفيه قال الزهري فذكرت ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فذكر حديثه عن رجال من اهل العلم وفي آخره نزلت في القر يمين كلهم ما من طاف ومن لم يطف ﴿ (قوله باب فاسجدوا لله واعبدوا) في رواية لاصيلي واسجدوا وهو غلط (قوله سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس تابعه ابن طهمان عن ايوب) في رواية ابى ذر ابراهيم بن طهمان (قوله ولم يذكر ابن عباس) اما تابعه ابراهيم بن طهمان فوصلها الاسماعيلى من طريق حفص بن عبد الله النيسابورى عنه بلفظ انه قال حين نزلت السورة التي يذكر فيها النجم سجدوا للانس والجن وقد تقدم ذكرها في سجود التلاوة واما حديث ابن عباس فاما المراد به انه حديثه عن ايوب فأرسله واخرجه ابن ابي شيبة عنه وهو مرسل وليس ذلك بقادح لاتفاق ثقتين عن ايوب على وصلة وهما عبد الوارث وابراهيم بن طهمان (قوله والجن والانس) اما اعداد الجن والانس مع دخولهم في المسلمين لبقى توهم اختصاص ذلك بالانس وما ذكرناه فيه في الكلام على الحديث الذي بهداه قال الكرماني سجد المشركون مع المسلمين لانها اول سجدة نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجود لمعبودهم او وقع ذلك منهم بالاقصدا وخافوا في ذلك المجلس من مخالفتهم (قلت) والاحتمالات الثلاثة فيها نظر والاول منها العياض والثاني بخلافه سابق ابن مسعود حيث زاد فيه ان الذي استثناه منهم اخذ كفاه من حصي فوضع جبهته عليه فان ذلك ظاهر في القصد والثالث انه اذا المسلمون حينئذ هم الذين كانوا خائفين من المشركين لا العكس قال وما قيل من ان ذلك بسبب انقاء الشيطان في اثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحبه له عقلا ولا ندلا انتهى ومن تأمل ما اوردته من ذلك في تفسير سورة الحج عرف وجه الصواب في هذه المسئلة بحمد الله تعالى (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود وابو احمد المذكور في اسناده هو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيرى (قوله اول سورة انزلت فيها سجدة والنجم قال فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى لما فرغ من قراءتها وقد قدمت في تفسير الحج من حديث ابن عباس بيان ذلك والسبب فيه ووقع في رواية زكريا عن ابي اسحق في اول هذا الحديث ان اول سورة استعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراء على الناس النجم وله من رواية زهير بن معاوية اول سورة قراها على الناس النجم (قوله الارجلا) في رواية شعبة في سجود القرآن فابى احد من القوم الاسجد فأخذ رجل من القوم كفاه من حصي وهذا ظاهره تعميم سجودهم لكن روى النسائي باسناد صحيح عن المطلب بن ابي ربيعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بحكمة والنجم فسجد وسجد من عنده وايت ان اسجد ولم يكن يومئذ اسلم قال المطلب فلا ادع السجود فيها فيجعل تعميم ابن مسعود على انه بالنسبة الى من اطلع عليه (قوله كفاه من تراب) في رواية شعبة كفاه من حصي او تراب (قوله فسجد عليه) في رواية شعبة رفعه الى وجهه فقال يكفيني هذا (قوله قرايته بعد ذلك قتل كافرا) في رواية شعبة قال عبد الله بن مسعود فلقه قرايته بعد قتل كافرا (قوله وهو امية بن خلف) لم يقع ذلك في رواية شعبة وقد وافق اسرائيل على تسميته زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق عند الاسماعيلى وهذا هو المعتد وعند ابن سعدان الذي لم يسجد هو الوليد بن المغيرة قال وقيل سعيد بن العاص بن امية قال وقال بعضهم كلاهما جميعا وجزم ابن بطال في باب سجود القرآن بأنه الوليد وهو عجيب منه مع وجود التصريح أنه امية بن خلف ولم يقتل بسدر كافرا من الذي سموا عنده غيره ووقع في تفسير ابن حبان انه ابولهب وفي شرح الاحكام لابن بريزة انه منافق ورد بأن القصة وقعت بحكمة بالخلاف ولم يكن النفاق ظاهرا بعد وقد جزم الواقدي بأنها كانت في رمضان

﴿ (باب فاسجدوا لله واعبدوا) ﴾ * حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس تابعه ابن طهمان عن ايوب ولم يذكر ابن عباس * حدثنا نصر بن علي اخبرني ابو احمد يعني الزبيرى حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله رضي الله عنه قال اول سورة انزلت فيها سجدة والنجم قال فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد من خلفه الارجلا رايته اخذ كفاه من تراب فسجد عليه قرايته بعد ذلك قتل كافرا وهو امية بن خلف

سنة خمس وكانت المهاجرة الاولى الى الحبشة خرجت في شهر رجب فلما بلغهم ذلك رجعوا فوجدوهم على حالهم من الكفر فهاجروا الثانية ويحتدل ان يكون الادب لم يسجدوا والتعميم في كلام ابن مسعود بالنسبة الى ما اطلع عليه كما قلته في المطلب لكن لا يفسر الذي في حديث ابن مسعود الا بامية لما ذكرته والله اعلم

سورة اقتربت الساعة ﴿
بسم الله الرحمن الرحيم﴾

كذا لا يذروا غيره اقتربت الساعة حسب وتسمى ايضا سورة الفجر (قوله وقال مجاهد مستهزأ ذاهب) وصله القرطبي من طريقه ولفظه في قوله اقتربت الساعة وانشق القمر قال زاوه منشقا فقالوا هذا مستهزأ ذاهب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن انس بن مالك عن كرا الحديث المرفوع وفي آخره تلا الآية الى قوله مستهزأ ذاهب قال يقول ذاهب ومعنى ذاهب اي سيذهب ويهلك وقيل سائر (قوله من دجر متناهى) وصله القرطبي بلفظه عن مجاهد في قوله ولما جاءهم من الانبياء ما فيه من دجر قال هذا القرآن ومن طريق عمر بن عبد العزيز قال احل فيه الحلال وحرم فيه الحرام وقوله متناهى بصيغة الفاعل اي غاية في الزجر لا يزيد عليه (قوله وازدجر استطيرجنونا) وصله القرطبي بلفظه عن مجاهد فيكون من كلامهم معطوفا على قولهم مجنون وقيل هو من خبر الله عن فعلهم انهم زجروه (قوله دسر اضلاع السفينة) وصله القرطبي بلفظه من طريق ابن ابي شيبة عن مجاهد عن روى ابن المنذر وابراهيم الحارثي في الغرب من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الاواح الواح السفينة والدسر معاريضها التي تشد بها السفينة ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ودسر قال المسامير وهذا جزم ابو عبيدة وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الاواح مفاذيف السفينة والدسر دسرت بمسامير (قوله لمن كان كفر يقول كفر له جزاء من الله) وصله القرطبي بلفظه لمن كان كفر بالله وهو يشعر بأنه قرأها كفر بفتحين على البناء للفاعل وسيأتي توجيه الاول (قوله مخضرم يخضرون الماء) وصله القرطبي من طريق مجاهد بلفظه يخضرون الماء اذا غابت الناقة (قوله وقال ابن جبير مهطمين النسلان الخلب السراع) وصله ابن ابي حاتم من طريق شريك عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير في قوله مهطمين الى الداع قال هو النسلان وقد تقدم ضبط النسلان في تفسير الصافات وقوله الخلب بفتح المعجمة والموحدة بعدها اخرى تفسير النسلان والسراع تأكيده وروى ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله مهطمين قال ناظر بن وقال ابو عبيدة المهطع المسرع (قوله وقال غيره فتعاطى فعاطى بيده فعقرها) في رواية غير ابن ابي ذر فعاطها قال ابن التين لا اعلم لقوله فعاطها وجهها الا ان يكون من المعلوب لان العطو والتناول فكانه قال تناولها بيده (قلت) ويؤيده ما روى ابن المنذر من طريق مجاهد عن ابن عباس فتعاطى فعقر تناول فعقر (قوله المحتظر كحظار من الشجر محترق) وصله ابن المنذر من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله ومن طريق سعيد بن جبير قال التراب يستط من الحائط وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله كهشيم المحتظر قال كرماد محترق وروى الطبري من طريق زيد بن اسلم قال كانت العرب تحمل حظارا على الابل والمواشي من ينس الشوك فهو المراد من قوله كهشيم المحتظر وروى الطبري من طريق سعيد بن جبير قال هو التراب المتناثر من الحائط في تنبيهه كحظار بكسر المهملة وفتحها واظهار المشالة خفيفة (قوله وازدجر اقعيل من زجرت) هو قول الفراء وزاد بعده صارت تاء الافتعال فيه دالا

سورة اقتربت الساعة ﴿
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قال مجاهد مستهزأ ذاهب
من دجر متناهى وازدجر
استطيرجنونا دسر اضلاع
السفينة لمن كان كفر
يقول كفر له جزاء من الله
مخضرم يخضرون الماء
وقال ابن جبير مهطمين
النسلان الخلب السراع
وقال غيره فتعاطى فعاطى
بيده فعقرها المحتظر
كحظار من الشجر محترق
وازدجر اقعيل من زجرت

كفر فعلنا به و بهم ما فعلنا جزاء لما صنع نوح واصحابه مستقر عذاب حق يقال الاشرار المرح والتعجب في باب وانشق القمر وان يروا آية
يعرضوا في حديثنا مسدد بن حماد عن ابي بصير عن ابي معمر عن ابن مسعود قال انشق القمر على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا في حديثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان اخبرنا ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله قال انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم فصار
فرقتين فقال لنا اشهدوا في حديثنا يحيى بن بكير حدثني بكر عن جعفر عن عمار بن مالك عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن
مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انشق القمر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا عبد الله بن محمد حدثنا ثوبان بن جهم
حدثنا شيبان عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال سأل اهل مكة ان يروا آية فأرأهم انشقاق القمر
في حديثنا مسدد بن حماد

٤٣٧

(قوله كفر فعلنا به و بهم ما فعلنا جزاء لما صنع نوح واصحابه) هو كلام القراء بلفظه وزاد يقول
اغرقوا لنوح اي لاجل نوح وكفر اي جحد ومحصل الكلام ان الذي وقع منهم من الغرق كان جزاء
لنوح وهو الذي كفر اي جحد وكذب فجوزي بذلك لصبره عليهم وقد قرأ عبد الاعرج جزاء لمن كان
كفر بفتحين فاللام في لمن على هذا لقوم نوح (قوله مستقر عذاب حق) هو قول القراء وعندنا بن
ابي حاتم عن عطاء بن السدي وعبد بن حميد عن قتادة في قوله عذاب مستقر استقر بهم الى نار جهنم
ولا بن ابي حاتم من طريق مجاهد قال ركل امر مستقر قال يوم القيامة ومن طريق ابن جريج قال مستقر
بأهله (قوله ويقال الاشرار المرح والتعجب) قال ابو عبيدة في قوله سيعلمون عذابا من الكذاب
الاشرار قال الاشرار المرح والتعجب ورعا كان من النشاط وهذا على قراءة الجمهور وقرا ابو جعفر بفتح
المعجمة وتشديد الراء افعل تفضل من الشر في الشوائب قراءة اخرى والمراد قوله غدا يوم القيامة
(قوله باب وانشق القمر وان يروا آية يعرضوا) سقطت هذه الترجمة لغير ابي ذر ثم
ذكر حديث انشقاق القمر من وجهين عن ابن مسعود وفيه فرقتين ومن حديث ابن عباس انشق
القمر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وبكر فيه هو ابن مضر وجعفر هو ابن ربيعة ومن حديث انس
سأل اهل مكة ان يروا آية وقد تقدم شرحه ومن وجه آخر عن انس انشق القمر فرقتين وقد تقدم
الكلام عليه مستوفى في اوائل السيرة النبوية (قوله باب تعجبوا بأعيننا جزاء لمن
كان كفر) زاد غيره اي ذوالآية التي بعدها وهي التي تناسب قول قتادة المذكور فيه (قوله قال
قتادة ابني الله سفينة نوح حتى ادركها اوائل هذه الامة) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بلفظه
وزاد على الجودي واخرج ابن ابي حاتم من طريق سعيد عن قتادة قال ابني الله السفينة في ارض الجزيرة
عبارة وآية حتى نظر اليها اوائل هذه الامة نظرا وكمن سفينة بعد ما فصارت رمادا (قوله عن
الاسود) في الرواية التي بعده ما يدل على سماع ابي اسحق له منه (قوله انه كان يقرأ فهل من مدكر) ثم
اي بالدل المهمة وسبب ذلك ان بعض السلف قرأها بالمعجمة وهو منقول ايضا عن قتادة ثم
ذكر المصنف لهذا الحديث خمس تراجم في كل ترجمة آية من هذه السورة ومدار الجميع على ابي
اسحق عن الاسود بن يزيد وساق في الجميع الحديث المذكور ليسين ان لفظ مدكر في الجميع واحد
وقد تكرر في هذه السورة قوله فهل من مدكر بحسب تكرار القصص من اخبار الامة استعداء

في حديثنا مسدد بن حماد
يحيى عن شعبة عن قتادة
عن انس قال انشق القمر
فرقتين في باب تجري
أعيننا جزاء لمن كان كفر
قال قتادة ابني الله سفينة
نوح حتى ادركها اوائل
هذه الامة في حديثنا حفص
ابن عمر حدثنا شعبة عن
ابي اسحق عن الاسود
عن عبد الله قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ
فهل من مدكر في قوله
يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر في قوله
شاهد يسرنا هو ناقرأه
في حديثنا مسدد بن يحيى
عن شعبة عن ابي اسحق
عن الاسود عن عبد الله
رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه
كان يقرأ فهل من مدكر
في اعجاز فخل منقهر
في كيف كان عذابي ونذر

حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي اسحق انه سمع رجلا سأل الاسود فهل من مدكر او من مدكر فقال سمعت عبد الله يقرأها فهل من
مدكر قال وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأها فهل من مدكر الا في فكانوا كشيخ المختار ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل
من مدكر في حديثنا عبدان اخبرنا ابي عن شعبة عن ابي اسحق عن الاسود عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قرا
فهل من مدكر الآية في ولقد يصححهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر في حديثنا محمد بن حماد عن قتادة عن ابي اسحق
عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ فهل من مدكر في ولقد يصححهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر في
حديثنا وكيع عن اسرايل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله قال قرأت علي النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر فقال

النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر * (باب قوله سيهزم الجمع الآية) * حدثنا محمد بن حوشب حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن
عكرمة عن ابن عباس وحدثني محمد بن عوف عن ابن عباس عن وهيب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضي

٤٣٨

الله عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
وهو في قبة يوم بدر اللهم
اني اشركت عهدك ووعدك
اللهم ان تشألا تعبد بعبد
اليوم فأخذ ابو بكر بيده
فقال حسبك يا رسول الله
الطهت على ربك وهو
يتب في الدرع فخرج وهو
يقول سيهزم الجمع ويولون
الدبر * (باب قوله بل
الساعة موعدهم والساعة
ادهى واهم) * يعني من
المرارة * حدثنا ابراهيم
ابن موسى حدثنا هشام
ابن يوسف ان ابن جريج
اخبرهم قال اخبرني
يوسف بن ماهك قال اني
عند عائشة ام المؤمنين
قالت لقد انزل على محمد
صلى الله عليه وسلم بمكة
واني لجارية العبد بل
الساعة موعدهم والساعة
ادهى واهم * حدثني
اسحق حدثنا خالد عن
خالد عن عكرمة عن ابن
عباس ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال وهو في قبة
له يوم بدر اشركت عهدك
ووعدك اللهم ان شئت
لم تعبد بعبد اليوم ابدا
فأخذ ابو بكر بيده وقال
حسبك يا رسول الله فقد

لافهام السامعين ليعتبروا وقال في الاولى وقال مجاهد يسرنا هو نقرأه وقال في الثانية عن ابي اسحق
انه سمع رجلا سأل الاسود فهل من مذكر او من كراي معجزة او مهمة فذكر الحديث وفي آخره
دالا اي مهمة ولفظ الثالث والرابع كالاول ولفظ الخامس عن عبد الله فرات على النبي صلى الله عليه
وسلم فهل من مذكر اي بالمعجزة فقال فهل من مذكر اي بالمهمة واثر مجاهد وصلة القرطبي وسيأتي
في التوحيد وقوله مذكر اصله مذكر بضم الميم فاعيدت المعجزة فاعيدت المعجزة ثم اهلكت
المعجزة لمقاربتهم اذ نعت وقوله في الطريق الرابع حدثنا محمد بن حوشب عن محمد بن عوف عن محمد بن عوف
وهو ابن المثنى او ابن بشار او ابن الوليد البصري وقد اخرج الاسماعيلي من رواية محمد بن بشار بن سيار
وقوله في الخامسة حدثنا يحيى هو ابن موسى * (قوله **باب** قوله سيهزم الجمع الآية) ذكر
فيه حديث ابن عباس في قصة بدر وقد تقدم بيانه في المغازي وقوله حدثنا محمد بن حوشب هو محمد بن
عبد الله نسب لجدته وثبت كذلك لغير ابي ذر وقوله ح وحدثني محمد بن عوف عن ابن عباس عن محمد بن عوف
هو الذملي وسقط لابن الكن فصارع عن البخاري حدثنا عفان * تنبيه * ههنا من مراسلات ابن
عباس لانه لم يحضر القصة وقد روى عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن عكرمة ان عمر قال لما نزلت
سيهزم الجمع ويولون الدبر جعلت اقول اي جمع يهزم فلما كان يوم بدر راي النبي صلى الله عليه وسلم
يتب في الدرع وهو يقول سيهزم الجمع الآية فكان ابن عباس حمل ذلك عن عمر وكان عكرمة حمله عن
ابن عباس عن عمر وقد اخرج مسلم من طريق سمك بن الوليد عن ابن عباس حدثني عمر ببعضه
* (قوله **باب** قوله بل الساعة موعدهم والساعة ادهى واهم يعني من المرارة) هو قول
القراء قال في هذه الآية معناه اشد عليهم من عذاب يوم بدر واهم من المرارة (قوله يوسف بن ماهك)
تقدم ذكره قرينا في سورة الاحقاف (قوله اني عند عائشة ام المؤمنين قالت لقد نزل على محمد)
كذا ذكره هنا مختصرا وفيه قصة حذفها وسيأتي مطولا في فضائل القرآن ان شاء الله تعالى ثم ذكر
فيه حديث ابن عباس المذكور في الباب الذي قبله واسحق شيخه فيسه هو ابن شاهين وخالد الاول هو
الطحاوي والذي فوجه هو خالد الطحاوي

في قوله سورة الرحمن

كذا هم زاد ابو ذر البجلي والاكثرون آية وقالوا هو خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ محذوف الخبر
وقيل تمام الآية علم القرآن وهو الخبر (قوله وقال مجاهد بحسبان كبحسبان الرحي) ثبت هذا لابي ذر
وحده وقد تقدم في بدء الخلق بأبسط منه (قوله وقال غيره واقهوا الوزن يريد لسان الميزان) سقط وقال
غيره لغير ابي ذر وهذا كلام القراء بلفظه وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق ابي المغيرة قال راي ابن عباس
رجلا يزن قد ارجح فقال اقم اللسان كما قال الله تعالى واقهوا الوزن بالنسب واخرج ابن المنذر من طريق
ابن ابي نجيح عن مجاهد قال واقهوا الوزن بالنسب قال اللسان (قوله والعصف بقل الزرع اذا قطع منه
شيء قبل ان يدرك فذلك العصف والريحان رزقه واسط الذي يؤكل منه والريحان في كلام العرب
الرزق) هو كلام القراء ايضا لكان ملخصا ولفظه العصف فيما ذكره وابل الزرع لان العرب تقول
خرجنا نعصف الزرع اذا قطعوا منه شيئا قبل ان يدرك والباقي مثله لكان قال والريحان رزقه وهو الحب
الخوزاد في آخره قال ويقولون خرجنا نطلب ربحا لله واخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن

الطحاوي على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم
والساعة ادهى واهم في سورة الرحمن * وقال مجاهد بحسبان كبحسبان الرحي وقال غيره واقهوا الوزن يريد لسان الميزان والعصف
بقل الزرع اذا قطع منه شيء قبل ان يدرك فذلك العصف والريحان رزقه واسط الذي يؤكل منه

عباس قال العصف ورق الزرع الاخضر الذي تطع رؤسه فهو يسمى العصف اذا يبس ولا بن ابي حاتم
من وجه آخر عن ابن عباس العصف اول ما يخرج الزرع بقلا (قوله وقال بعضهم العصف يريد
المأ كول من الحب والريحان النضيج الذي لم يركل) هو بقية كلام الفراء بلفظه ولا بن ابي حاتم من
طريق الضحالة قال العصف البر والشعير ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال الريحان حين
يستوى الزرع على سوقه ولم يسنبل (قوله وقال غيره العصف ورق الخططة) كذا لا بن ذر وفي رواية
غيره وقال مجاهد العصف ورق الخططة والريحان الرزق وقد وصله الفريابي من طريق ابن ابي نجيع
عنه مفرقا قال العصف ورق الخططة والريحان الرزق (قوله وقال الضحالة العصف التبن) وصله
ابن المنذر من طريق الضحالة بن مزاحم اخبره ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
عباس مثله واخرج عبد الرزاق عن معمر بن عمار عن قتادة مثله (قوله وقال ابو مالك العصف اول ما يثبت
تسميه النبط هبورا) وصله عبد بن حميد من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن ابي مالك بن ابي مالك هو
الغفاري كوفي تابعي ثقة قال ابو زرعة لا يعرف اسمه وقال غيره اسمه غروان بمعجمتين وليس له في
البخاري الا هذا الموضع والنبط يفتح النون والموحدة ثم طاء مهملة هم اهل الفلاحة من الاعاجم
وكانت اما كنهم بسواد العراق والبطائح واكثر ما طاق على اهل الفلاحة ولهم فيها معارف اختصوا
بها وقد جمع احمد بن وحشية في كتاب الفلاحة من ذلك اشياء عجيبة وقوله هبورا يفتح الهاء وضم
الموحدة الحظيفة وسكون الواو بعدها راء هو دقاق الزرع بالنبطية وقد قال ابن عباس في قوله تعالى
كعصف مأ كول قال هو الهبور في تنبيه في قرأ الجمهور والريحان بالنضم عطفا على الحب وقراءة
والكسائي بالخفض عطفا على العصف رد كذا الفراء ان هذه الآية في مصاحف اهل الشام والحب
ذا العصف بعد الدال المدجمة الف قال ولم اسمع احدا قرأ بها واثبت غيره انها قراءة ابن عامر بن المنقول
عن ابن عامر نصب الثلاثة الحب وذا العصف والريحان فتعل عطفا على الارض لان معنى وضعها جعلها
فالتقدير وجعل الحب الخ او نصبه بخلاف مضمرة قال الفراء ونظير ما وقع في هذا الموضع ما وقع في
مصاحف اهل الكوفة والجازا القرني والجازا الجنب قال ولم يقرأ بها ايضا احدا انتهى وكلمة في
المشهور والافتدقري بها ايضا في الشواذ (قوله والمارج الذهب الاصفر والاخضر الذي يعلو النار
اذا اوقدت) وصله الفريابي من طريق مجاهد هذا الاسناد وسيأتي له تفسير آخر (قوله وقال بعضهم
عن مجاهد رب المشرقين الخ) وصله الفريابي ايضا واخرج ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة
وسعيد بن منصور من طريق ابي ظبيان كلاهما عن ابن عباس قال للشمس مطلع في الشتاء ومغرب
ومطلع في الصيف ومغرب واخرج عبد الرزاق من طريق عكرمة مثله وزاد قوله ورب المشرق
والمغرب لها في كل يوم مشرق ومغرب ولا بن ابي حاتم من وجه آخر عن ابن عباس قال المشرقين
مشرق الفجر ومشرق الشفق والمغربين مغرب الشمس ومغرب الشفق (قوله لا يبغيان لا يخلطان)
وصله الفريابي من طريق مجاهد واخرج ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال
بينهما من البعد ما لا يبغي كل واحد منهما على صاحبه وتقدير قوله على هذا (١) يلتقيان اي ان يلتقيا
وحذف ان سائق وهو كقوله ومن آياته يريكم البرق وهذا يقوى قول من قال ان المراد بالبحر ين بهر
فارس وبحر الروم لان مسافة ما بينهما ممتدة والحلو هو بحر النيل او الفرات مثلا يصب في الملح
فكيف يسوغ نفي اختلاطهما او يقال بينهما بعدل لكن قوله تعالى وهو الذي مرج البحر ين هذا عذب
فرات سائق شرابه وهذا ملح اجاج يرد على هذا فاعل المراد بالبحر ين في الموضعين مختلف ويؤيده

وقال بعضهم والعصف
يريد المأ كول من الحب
والريحان النضيج الذي لم
يؤكل وقال غيره العصف
ورق الخططة وقال
الضحالة العصف التبن
وقال ابو مالك العصف
اول ما يثبت تسميه النبط
هبورا وقال مجاهد العصف
ورق الخططة والريحان
الرزق والمارج الذهب
الاصفر والاخضر الذي
يعلو النار اذا اوقدت وقال
بعضهم عن مجاهد رب
المشرقين للشمس في الشتاء
مشرق ومغرب في الصيف
ورب المغربين مغرب في
الشتاء والصيف لا يبغيان
لا يخلطان

(١) قوله يلتقيان الخ
كذا في النسخ واعل الظاهر
لا يبغيان فهو المناسب
لتقديره المذكور فتأمل
اه مصححة

لهب من نار وقال مجاهد ونحاس النحاس المصفر يصب على رؤسهم يعدون به خاف مقام ربه بهم بالمعصية فيذكر الله عز وجل فيتركها هدهامتان سوداوان من الرى صلصال طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار ويقال منتهن يريدون به صلصال يصلصل كما يقال صر الباب عند الاخلاق وصر صر مثل كبكيتيه يعنى كيتيه فيهما فاكهة ونخل ورمان قال بعضهم ليس الرمان والنخل بالفاكهة واما العرب فانها تعد ههمافاكهة كقوله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى قاضهم بالمحافظة على كل الصلوات ثم اعاد العصر تشديدا لها كما اعيد النخل والرمان ومثلهما لم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب وقد ذكرهم في قول قوله من في السموات ومن في الارض وقال غيره اقبان اغصان وجنى الجنة دان ما يجتنى قريب وقال الحسن فباي آلاء نعمه وقال قتادة ربكما

قول ابن عباس هنا قوله تعالى في هذا الموضع يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فان اللؤلؤ يخرج من بحر فارس والمرجان يخرج من بحر الروم واما النيل فلا يخرج منه لاهذا ولا هذا واجاب من قال المراد من الايتين متحدوا بالبحر ان هذا العذب والملح بأن معنى قوله منهما اي من احدهما كما في قوله تعالى على رجل من القريةين وحذف المضاف سائغ وقيل بل قوله منهما على حاله والمعنى انهما يخرجان من الملح في الموضع الذي يصل اليه العذب وهو معلوم عند الغواصين فكانهما لما التقيا وصارا كالشيء الواحد قيل يخرج منهما وقد اختلف في المراد بالمرجان فقيل هو المعروف بين الناس الا ان وقيل اللؤلؤ كبير الجوهر والمرجان صغاره وقيل بالعكس وعلى هذا يكون المراد بحر فارس فانه هو الذي يخرج منه اللؤلؤ والصدف بأوى الى المكان الذي ينصب فيه الماء العذب كما تقدم والله اعلم (قوله المنشآت ما رفع قلعه من السفن فأما ما لم يرفع قلعه فليس بمنشآت) وصله القرطبي من طريق مجاهد بلفظه لكن قال منشأة بالافراد والفلح بكسر الفاء وسكون اللام ويجوز فتحها ومنشآت بفتح الشين المعجمة في قراءة الجمهور اسم مفعول وقراءة وعاصم في رواية لا يكرهه بكسر ها اي المنشأة هي للسيرة ونسبة ذلك اليها مجازية (قوله وقال مجاهد كالفخار كما يصنع الفخار) وصله القرطبي من طريقه (قوله الشواط لهب من نار) تقدم في صفة النار من بدء الخلق وكذا تفسير النحاس (قوله خاف مقام ربه بهم بالمعصية فيذكر الله عز وجل فيتركها) وصله القرطبي من طريق منصور عن مجاهد بلفظه اذا هم بمعصية يذكر مقام الله عليه فيتركها (قوله هدهامتان سوداوان من الرى) وصله القرطبي وقد تقدم في بدء الخلق (قوله صلصال طين خلط برمل فصلصل الخ) تقدم في اول بدء الخلق وسقط لا يدرهنا (قوله فيهما فاكهة ونخل ورمان قال بعضهم ليس الرمان والنخل بالفاكهة واما العرب قاما تعد ههمافاكهة كقوله عز وجل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى قاضهم بالمحافظة على كل الصلوات ثم اعاد العصر تشديدا لها كما اعيد النخل والرمان ومثلهما لم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض ثم قال وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب وقد ذكرهم في قول قوله من في السموات ومن في الارض وقال غيره اقبان اغصان وجنى الجنة دان ما يجتنى قريب وقال الحسن فباي آلاء نعمه وقال قتادة ربكما

وقال ابن عباس برزخ حاجز الانام الخلق نضاختان فيباختان ذوالجلال العظيمة وقال غيره مارج خالص من النار يقال مارج الامير رعيته
اذ انزلهم بعدو بعضهم على بعض مارج امر الناس مارج ملتبس مارج اختلط ٤٤١ من مارجت دابتك تركتها سنفراغ لكم

سنعنا سبكم لا يشغله شيء
عن شيء وهو معروف في
كلام العرب يقال لا تفرغ
لك وما به شغل يقول
لا تخذلك على غرتك
بجواب قوله ومن دونهما
جنتان في حديثنا عبد الله
ابن ابي الاسود حدثنا
عبد العزيز بن عبد الله
الاعمى حدثنا ابو عمران
الجوني عن ابي بكر بن
عبد الله بن قيس عن ابيه
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال جنتان من
فضة آيتهم وما فيهما
وجنتان من ذهب آيتهم
وما فيهما وما بين القوم
وبين ان ينظروا الى ربهم
الارداء الكبير على وجهه
في جنة عدن في باب حور
مقصورات في الخيام
وقال ابن عباس حور سود
الحدق وقال مجاهد
مقصورات محبوسات
قصرن طرفهن وانفسهن
على ازواجهن قاصرات
لا يبغين غير ازواجهن
* حدثنا محمد بن المثنى
حدثنا عبد العزيز بن عبد
الله حدثنا ابو عمران
الجوني عن ابي بكر بن
عبد الله بن قيس عن ابيه
ان رسول الله صلى الله عليه

اخرجه الحسن بن سفيان والبرار وابو جرير والطبراني (قوله وقال ابن عباس برزخ حاجز الانام
الخلق نضاختان فيباختان) تقدم كانه في بدء الخلق (قوله ذوالجلال العظيمة) هي من كلام ابن عباس
وسبأني في التوحيد وقرأ الجمهور ذوالجلال الاولي بالواو وصفه للوجه وفي قراءة ابن مسعود ذوالجلال
بالياء وصفه للرب وقرأ الجمهور الثانية كذلك الا ابن عامر فقرأها ايضاً بالواو وهي في مصحف الشام
كذلك (قوله وقال غيره مارج خالص من النار يقال مارج الامير رعيته اذا خلاهم بعدو بعضهم على
بعض الخ) سقط قوله مارج مختلط من رواية ابي ذر وقوله مارج اختلط في رواية غير ابي ذر مارج
البحرين اختلط البحرين وقد تقدم جميع ذلك في صفة النار من بدء الخلق (قوله سنفراغ لكم
سنعنا سبكم لا يشغله شيء عن شيء) هو كلام ابي عبيدة اخرجه ابن المنذر من طريقه واخرج من طريق
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هو وعبيد من الله لعباده وابس بالله شغل وهو معروف في كلام
العرب يقال لا تفرغ لك وما به شغل كأنه يقول لا تخذلك على غرة (قوله باب) قوله ومن
دونهما جنتان) سقط باب قوله لغير ابي ذر قال الترمذي الحكيم المراد بالدون هنا القرب اي وقربهما
جنتان اي هما ادنى الى العرش واقرب وزعم انهما افضل من اللتين قبلهما وقال غيره معنى دونهما
يقربهما وليس فيه تفضيل وذهب الحلبي الى ان الاولين افضل من اللتين بعدهما ويدل عليه تفاوت
ما بين الفضة والذهب وقد روى ابن مردويه من طريق حماد عن ابي عمران في هذا الحديث قال من
ذهب للساقيين ومن فضة للتابعين وفي رواية ثابت عن ابي بكر من ذهب للقرين ومن فضة لاصحاب
اليمين (قوله الاعمى) بفتح المهملة وتشديد الميم وابو عمران الجوني بفتح الجيم وسكون الواو بعدها
نون هو عبد الملك بن حبيب (قوله عن ابيه) هو ابو موسى الاشعري (قوله جنتان من فضة) وفي
رواية الحرث بن عبيد عن ابي عمران الجوني في اول هذا الحديث جنتان الفردوس اربع ثمان من
ذهب الخ (قوله وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الخ) يأتي البحث فيه في كتاب التوحيد
ان شاء الله تعالى وقوله في جنة عدن متعلق بمحذوف وهو في موضع الحال من القوم فكأنه قال كائنين
في جنة عدن (قوله باب حور مقصورات في الخيام) اي محبوسات ومن ثم سموا البيت
الكبير قصر الانه يحبس من فيه (قوله وقال ابن عباس حور سود الحدق) في رواية ابن المنذر من
طريق عطاء عن ابن عباس الحور سواد الحدقة (قوله وقال مجاهد مقصورات محبوسات قصرن
طرفهن وانفسهن على ازواجهن قاصرات لا يبغين غير ازواجهن) وصله القرطبي وتقدم في بدء الخلق
(قوله عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه) هو ابو موسى الاشعري (قوله ان في الجنة خيمة)
اي المراد بقوله في الآية في الخيام والخيام جمع خيمة والمذكور في الحديث صفتها (قوله محبوفة) اي
واسعة الجوف (قوله في كل زاوية منها اهل) في رواية مسلم اهل للزمن (قوله ستون ميلا) تقدم
الكلام عليه في صفة الجنة واخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال الجنة ميل في ميل والميل ثلث
الفرسخ (قوله يطوف عليهم المؤمنون) قال الدمشقي صوابه المؤمنون بالافراد واجب بجهوزان يكون
من مقابلة المجموع بالمجموع (قوله وجنتان من فضة) هذا محذوف على شيء محذوف تقديره هذا
للزمن او هو من صنيع الراوي وقال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم جنتان الخ وقد تقدم شرح
ذلك في الباب الذي قبله

٥٦ - فتح الباري - ثامن في كل زاوية منها اهل ما يرون الاخرين يطوف عليهم المؤمنون وجنتان من فضة آيتهم وما فيهما وجنتان من كذا آيتهم وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبير على وجهه في جنة عدن

﴿ قوله سورة الواقعة ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت البسطة لغير أبي ذر والمراد بالواقعة النيامة (قوله وقال مجاهد درجت زلزات) وصله الفريابي
من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بن زاهد عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله (قوله يستفتت
ولت كآيلت السويق) وصله الفريابي من طريق مجاهد بن زاهد بنحوه وعند أبي عبيدة يست كآيلت السويق
المبسوس بالماء وعند ابن أبي حاتم من طريق منصور عن مجاهد قال لت لنا ومن طريق الضمحل عن
ابن عباس قال فت فتنا (قوله المنضود لاشول له) كذا لا يذر وغيره المنضود الموقر حلاوي قال أيضا
الخ تقدم بيانه في صفة الجنة من بدء الخلق (قوله منضود الموز) سقط هذا لا يذر وقد تقدم في صفة
الجنة أيضا (قوله والعرب المحبيات الى أزواجهن) تقدم في صفة أهل الجنة أيضا وقال ابن عبيدة
في تفسيره حدثنا ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله عربا ترابا قال هي المحبيبة الى زوجها (قوله ثلثة امة)
وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بن زاهد وقال أبو عبيدة الثلثة الجماعة والثلثة البقية وعند
ابن أبي حاتم من طريق ميمون بن مهران في قوله ثلثة قال كثير (قوله يحموم دخان اسود) وصله الفريابي
أيضا كذلك واخرجه سعيد بن منصور والحاكم من طريق يزيد بن الأصم عن ابن عباس مثله وقال
أبو عبيدة في قوله وظل من يحموم من شدة سواده يقال اسود يحموم فهو وزن يفعل من الحم (قوله
يصررون يديرون) وصله الفريابي أيضا لكن انظر يديرون بسكون الدال بعد هاء ميم ثم نون وعند ابن أبي
حاتم من طريق السدي قال يقيهمون (قوله الهيم الابل الظماء) سقط هنا لا يذر وقد تقدم في البيوع
(قوله لمغرمون لمزومون) وصله ابن أبي حاتم من طريق شعبة عن قتادة وعند الفريابي من طريق
مجاهد ملتون للشر (قوله مدينين محباسين) تقدم في تفسير الفاتحة (قوله روح جنة ورخاء) سقط
هنا لا يذر وقد تقدم في صفة الجنة (قوله وريحان الرزق) تقدم في تفسير الرحمن قريبا (قوله وقال
غيره تفكهون تعجبون) هو قول الفراء قال في قوله تعالى فطعم تفكهون أي تعجبون مما نزل بكم
في زرعكم قال ويقال معناه تدمون (قلت) وهو قول مجاهد أخرجه ابن أبي حاتم وأخرجه ابن المنذر
من طريق الحسن مثله وعند عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هو شبه المتندم (قلت) تفكه بوزن
تفعل وهو كنأتم أي التي الاثم فعني تفكه أي التي عنه الفاكهة وهو حال من دخل في الندم والحزن
(قوله عربا مثقلة واحدا عروب الى قوله الشكلة) سقط هنا لا يذر وتقدم في صفة الجنة (قوله
وننشئكم فيما لا تعلمون أي في أي خلق نشاء) تقدم في بدء الخلق وسقط فيما لا تعلمون هنا لا يذر (قوله
وفرش مرفوعة بعضها فوق بعض) هو قول مجاهد وتقدم أيضا في صفة الجنة (قوله والكوب الخ وكذا
قوله مكوب جار) سقط كما لا يذر هنا وتقدم في صفة الجنة (قوله موضونة منصوجة ومنه وضين
الناقة) سقط هنا لا يذر وقد تقدم في صفة الجنة أيضا (قوله وقال في خافضة لقوم الى النار ورافعة
لقوم الى الجنة) قال الفراء في قوله تعالى خافضة رافعة قال خافضة لقوم الى النار ورافعة لقوم الى الجنة
وعن محمد بن كعب خفضت اقواما كانوا في الدنيا صرغمين ورفعت اقواما كانوا في الدنيا منغمضين
وأخرجه سعيد بن منصور وعن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله خافضة رافعة قال شملت القريب
والبعيد حتى خفضت اقواما في عذاب الله ورفعت اقواما في كرامة الله وروى ابن أبي حاتم من طريق
سماك عن عكرمة عن ابن عباس نحوه ومن طريق عثمان بن سراقه عن خاله عمر بن الخطاب نحوه ومن

﴿ سورة الواقعة ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال مجاهد درجت زلزات
يستفتت وامت كآيلت
السويق المنضود لاشول
له منضود الموز والعرب
المحبيات الى أزواجهن ثلثة
امة يحموم دخان اسود
يصررون يديرون الهيم
الابل الظماء لمغرمون
لمزومون روح جنة ورخاء
وريحان الرزق وننشئكم
فما لا تعلمون أي في أي
خلق نشاء وقال غيره
تفكهون تعجبون عربا
مثقلة واحدا عروب
مثل صبور وصبريهما
أهل مكة العربية وأهل
المدينة الفنجية وأهل
العراق الشكلة وقال في
خافضة لقوم الى النار
ورافعة الى الجنة موضونة
منصوجة ومنه وضين
الناقة والكوب لا آذان
له ولا عروة والابريق
قوات الآذان والعري
مكوب جار وفرش
مرفوعة بعضها فوق
بعض

مترفين متنعين مدينين محاسبين ما تنون هي النطفة في ارحام النساء لا تنون للمسافرين ٤٤٣ والى الفجر بمواقع النجوم بحكم

القرآن و يقال بسقط
النجوم اذا سطن ومواقع
وموقع واحد مدهنون
مكثون مثل لوتدهن
فيدهنون فسلام الكاي
مسلم لك انك من اصحاب
اليمين والغيب ان وهو
معناها كما تقول انت
مصدق مسافر عن قليل
اذا كان قد قال اني مسافر
عن قليل وقد يكون
كالدعاء له كفولك فسقيا
من الرجال ان رفعت السلام
فهو من الدعاء تورون
تستخرجون اوريت
او قدت لغوا باطلا تأثبا
كذبا باب قوله وظل
مدود في حديثنا على بن
عبد الله حديثنا سفيان
عن ابي الزناد عن الاعرج
عن ابي هريرة رضي الله
عنه يبلغ به النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان في الجنة
شجرة يسير الراكب في
ظلها مائة عام لا يقطعها
واقرؤا ان شئتم وظل
مدود

في سورة الحديد والمجادلة
(بسم الله الرحمن الرحيم)
قال مجاهد جعلكم
مستخلفين معمرين فيه
من الظلمات الى النور
من الضلالة الى الهدى
فيه باس شديد ومنافع
للناس خفة وسلاح

طريق السدي قال خففت المكة كبر بن ورفعت المتواضعين (قوله مترفين متنعين) كذا لاكثر بمشاة
قبل النون و بعد العين ميم والكشميهني متنعين ميم قبل المشاة من التمتع كذا في رواية لسفي والاول
هو الذي وقع في معاني القرآن للفراء ومنه نقل المصنف ولا بن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس متنعين (قوله ما تنون هي النطفة يعني في ارحام النساء) تقدم في بدء الخلق قال
الفراء قوله اقرأتم ما تنون يعني النطف اذا قد ذقت في ارحام النساء انتم تخلقون تلك النطف ام نحن
(قوله لاننوين للمسافرين والى الفجر) سقط هنا لا بن ذر وقد تقدم في بدء الخلق ايضا (قوله بمواقع
النجوم بحكم القرآن) قال الفراء حدثنا فضيل بن عياض عن منصور عن المنهال بن عمرو قال قرا
عبد الله فلا اقسم بمواقع النجوم قال بحكم القرآن وكان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما وعند
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله بمواقع النجوم قال بن ابي عمير قال وقال الكلبي هو القرآن
انزل بحج ما انتهى ويؤيده ما اخرج النسائي والحاكم من طريق حصين عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس قال نزل القرآن جميعا اليه التدرج الى السماء ثم فصل فبزل في السنين وذلك قوله فلا اقسم بمواقع
النجوم (قوله و يقال بسقط النجوم اذا سطن ومواقع وموقع واحد) هو كلام الفراء ايضا بلطفه
ومرادهم ان مقاديرها واحد وان كان احدهما جعلا والاخر مفردا لكان المفرد المضاف كالجمع في افادة
التعدد وقراها باللفظ الواحد جزء والكسائي وخلف وقال ابو عبيدة مواقع النجوم مساطرها حيث
تغيب (قوله مدهنون مكذبون مثل لوتدهن فيدهنون) قال الفراء في قوله افبهذا الحديث انتم
مدهنون اي مكذبون وكذلك في قوله ودوا لوتدهن فيدهنون اي لو تكفروا فكفروا كل قد سمعته قد
ادهن اي كفروا قال ابو عبيدة مدهنون واحد مدهن وهو المدهن (قوله فسلام لك اي مسلم لك
انك من اصحاب اليمين والغيب ان وهو معناها كما تقول انت مصدق ومسافر عن قليل اذا كان قد قال
اني مسافر عن قليل) هو كلام الفراء بلطفه لكان قال انت مصدق مسافر غير و او هو الوجه والتقدير
انت مصدق انك مسافر ويؤيد ما قال الفراء ما اخرج ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس قال
نازبه الملائكة من قبل الله سلام لك من اصحاب اليمين تخبره انه من اصحاب اليمين (قوله وقد يكون
كالدعاء له كفولك فسقيا من الرجال ان رفعت السلام فهو من الدعاء) هو كلام الفراء ايضا بلطفه لكانه
قال وان رفعت السلام فهو دعاء (قوله تورون تستخرجون اوريت او قدت) سقط هنا لا بن ذر وقد
تقدم في صفة النار من بدء الخلق (قوله لغوا باطلا تأثبا كذبا) وصلة ابن ابي حاتم من طريق علي بن
ابي طلحة عن ابن عباس في قوله لغوا باطلا وفي قوله ولا تأثبا قال كذبا (قوله باس شديد وقوله وظل
مدود) ذكر فيه حديث ابي هريرة ان في الجنة شجرة وقد تقدم شرحه في صفة الجنة من بدء الخلق

قوله سورة الحديد والمجادلة (بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا بن ذر وان غيره الحديد حسب وهو اولي (قوله وقال مجاهد جعلكم مستخلفين معمرين
فيه) سقط هذا لا بن ذر وقد وصلة الفريابي من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد وقال الفراء
مستخلفين فيه يريد ملكين فيه وهو رزقه وعطيته (قوله من الظلمات الى النور من الضلالة الى
الهدى) سقط هذا ايضا لا بن ذر وقد وصلة الفريابي ايضا (قوله فيه باس شديد ومنافع للناس
جنة وسلاح) وصلة الفريابي من طريق ابن ابي نجيح عنه هذا وجنة تضم الجحيم وتشديد النون

أي ستر (قوله مولاكم أولى بكم) قال الفراء في قوله تعالى ما أواكم النار هي مولاكم يعني أولى بكم وكذا قال أبو عبيدة وفي بعض نسخ البخاري هو أواني بكم وكذا هو في كلام أبي عبيدة وتعقب ويحجب عنه بأنه يصح على إرادة المكان (قوله انظرونا انتظرونا) قال الفراء قرأ يحيى بن وثاب والاعمش وحجرة انظرونا بطع الالف من انظرت والباقون على الوصل ومعنى انظرونا انتظرونا ومعنى انظرونا يعني بالقطع انظرونا وقد تقول العرب انظرني يعني بالقطع يريد انظرني قليلا قال الشاعر

أباهند فلا تعجل علينا * وانظرونا نخبرك اليقيننا

(قوله لنلا يعلم أهل الكتاب لي علم أهل الكتاب) هو قول أبي عبيدة وقال الفراء العرب تجهل لأصله في الكلام إذا دخل في أوله جملة أو في آخره جملة كقوله لا آية وكقوله ما منعك أن لا تسجد إذا أمرت بك انتهى وحكي عن قراءة ابن عباس والجدري لي علم وهو يؤيد كونها هزيدة وأما قراءة مجاهد السكيات فهي مثل لنلا (قوله يقال الظاهر على كل شيء علما الخ) يأتي في التوحيد وأنه كلام يحيى الفراء

﴿قوله سورة المجادلة﴾

كذلك اسماء علي وأبو نعيم وللنفي المجادلة وسط غيرهم (قوله يهادون يشاقون) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله يهادون الله قال يهادون الله ورسوله (قوله كتبوا خروا) كذلك في ذر وفي رواية النسفي خروا وكلمها بالمهملة والنون ولابن أبي حاتم من طريق سعيد بن قتادة خروا كما خزي الذين من قبلهم ومن طريق مقاتل ابن حيان خروا وقال أبو عبيدة كتبوا اهلكوا (قوله استعوذ غلب) أي غلبهم الشيطان هو قول أبي عبيدة وحكي عن قراءة عمر رضي الله عنه استعاذ بوزن استقام ﴿تنبيه﴾ لم يذكر في تفسير الحارثي حديث شاهر فوعا ويدخل فيه حديث ابن مسعود لم يكن بيننا وبين الله بهذه الآية ألم بأن الذين آمنوا ان تخشع لوجههم لم يذكر الله إلا أربع سنين أخرجه مسلم من طريق عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبيه عن عمه وكذا سورة المجادلة ولم يخرج فيها حديث شاهر فوعا ويدخل فيها حديث التي ظاهر منها زوجها وقد أخرجه النسائي وأورد منه البخاري طرفا في كتاب التوحيد معلقا

﴿قوله سورة الحشر﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

كذلك في ذر (قوله الجلاء الإخراج من أرض إلى أرض) هو قول قتادة أخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد عنه وقال أبو عبيدة يقال الجلاء الإخراج أخرجه واجليته أخرجه والتحقق أن الجلاء إخص من الإخراج لأن الجلاء ما كان مع الأهل والمال والإخراج أعم منه (قوله حدثنا محمد بن عبد الرحيم) تقدم هذا الحديث مختصرا بإسناده ومتممه في تفسير سورة الأنفال مقتصر على ما يتعلق بها وتقدم في المغازي (قوله سورة التوبة قال التوبة) هو استفهام السكار بل لا يسئل قوله هي الفاضحة ووقع في رواية لاسماء عيسى من وجه آخر عن هشيم سورة التوبة قال بل سورة الفاضحة (قوله ما زالت تنزل ومنهم ومنهم) أي كفوله ومنهم من عاهد الله ومنهم من يلمزك في الصدقات ومنهم الذين يؤذون النبي (قوله لم يبق) في رواية الكشميهني لن يبق وهي أوجه لأن الرواية الأولى تقتضي استيعابهم بما ذكر من الآيات بخلاف الثانية فهي أبلغ وفي رواية لاسماء عيسى أنه لا يبقى (قوله سورة الحشر قال قل سورة النضير) كأنه كره تسميتها بالحشر لنلائق

مولاكم أولى بكم لنلا يعلم
أهل الكتاب لي علم أهل
الكتاب يقال الظاهر
على كل شيء علما والباطن
كل شيء علما انظرونا
انتظرونا

﴿سورة المجادلة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال مجاهد يهادون
يشاقون الله كتبوا خروا
من الحزى استعوذ غلب
﴿سورة الحشر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الجلاء الإخراج من أرض
إلى أرض * حدثنا محمد
ابن عبد الرحيم حدثنا
سعيد بن سليمان حدثنا
هشيم أخبرنا أبو بشر عن
سعيد بن جبيرة قال قلت
لابن عباس سورة التوبة
قال التوبة هي الفاضحة
ما زالت تنزل ومنهم ومنهم
حتى ظنوا أنها لم تبق أحدا
منهم إلا ذكر فيها قال قلت
سورة الأنفال قال زلت
في بدر قال قلت سورة
الحشر قال زلت في بني
النضير * حدثنا الحسن
ابن مدركة حدثنا يحيى بن
محمد أخبرنا أبو عوانة عن
أبي بشر عن سعيد قال قلت
لابن عباس رضي الله
عنهما سورة الحشر قال
قل سورة النضير

* (باب قوله ما قطعتم من اينه فخذله ما لم تكن عجوة او برنية) * حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني النضير وقطع وهي البويرة فانزل الله تعالى ما قطعتم من اينه او تركتموها قائمة على اصولها فبازن الله ولي اخرى الفاسقين * (باب ما افاء الله على رسوله) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان غير مرة عن عمرو عن الزهري عن مالك بن اوس بن الحارث ان عن عمر رضي الله عنه قال كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجب المسلمون عليه خيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ينفق على اهله منها نفقة ٤٤٥ سنة ثم يجعل ما بقي في السلاح

ان المراد يوم القيامة وانما المراد به هذا الخراج بنى النصير (قوله **باب** قوله ما نطقتم من
لينة نخلة ما لم تكن عجوة او برنية) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ما نطقتم من لينة اى من نخلة وهى
من الالوان ما لم تكن عجوة او برنية الا ان الواو ذهبت بكسر اللام وعندنا اثر مسندى من حديث ابن
عباس اللينة النخلة فى اثناء حديث وروى سعيد بن منصور من طريق عكرمة قال اللينة مادون
العجوة وقال سفيان هى شديدة الصفرة تنشق عن النوى (قوله **باب** قوله ما افاء الله
على رسوله) تقدم تفسير النوى والفرق بينه وبين الغنمة فى اخراج الجهاد (قوله عن عمرو) هو
ابن دينار (قوله عن الزهرى) وقع فى رواية مسلم من رواية ابن ماهان عن عمرو بن دينار عن مالك
ابن اوس بغير ذكر الزهرى وهو خطأ من الناسخ وثبت لبقاى الرواة بذكر الزهرى وقد تقدم الكلام
على حديث الباب مبسوطا فى فرض الخمس (قوله **باب** وما آتاكم الرسول فخذوه) اى
وما امركم به فافعلوه لانه قاله بقوله وما نهاكم عنه فانتهوا (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود قال لعن
الله الواشيات سيأتى شرحه فى كتاب اللباس (قوله فىبلغ ذلك امرأه من بنى اسديقال لها ام يعقوب)
لا يعرف اسمها وقد ادركها عبد الرحمن بن عابس كافى الطريق التى بعده (قوله اما قرات وما آتاكم
الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قات بلى قال فانه) اى النبى صلى الله عليه وسلم (قد نهى) بفتح
الهاء وانما ضبطت هذا خشية ان يقرأ بضم النون وكسر الهاء على البناء للجهول على ان الهاء فى انه ضمير
الشان لكن السياق يرشد الى ما قررته وفى هذا الجواب نظر لانها استشكلت اللعن ولا يلزم من مجرد
النهى لعن من لم يعتل لكن يحتمل على ان المراد فى الآية وجوب امتثال قول الرسول وقد نهى عن
هذا الفعل فمن فعله فهو ظالم وفى القرآن لعن الظالمين ويحتمل ان يكون ابن مسعود سمع اللعن من النبى
صلى الله عليه وسلم كافى ببعض طريقه (قوله اهلك يفلونه) هى زينب بنت عبد الله الثقفية (قوله
فلم تر من حاجتها شيئا) اى من الذى ظننت ان زوج ابن مسعود تفعله وقيل كانت المرأة رأت ذلك حقيقة
وانما ابن مسعود انكر عليها فافاز الله فلهذا لما دخلت المرأة لم تر ما كانت رأت قبل ذلك (قوله ما جامعتمها)
يحتمل ان يكون المراد بالجماع الوطء او الاجتماع وهو ابلغ ويؤيده قوله فى رواية الكشميهنى ما جامعتمنا
وللاسماعيلي ما جامعتمنى واستدل بالحديث على جواز لعن من اتصف بصفة لعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم من اتصف بها لانه لا يطلق ذلك الا على من يستحقه واما الحديث الذى اخرج به مسلم فانه قيد فيه
بقوله ليس باهل اى عندك لانه انما لعنه لما ظهر له من استحقاقه وقد يكون عند الله بخلاف ذلك
فعلى الاول يحمل قوله فاجعلها الزكاة ورجعة وعلى الثانى فيكون لعنه زيادة فى شقوته وفيه ان المعين
على المعصية يشارك فاعلمها فى الانم (قوله **باب** والذين تبوءوا الدار والايمان) اى استوطنوا

أن يشبل من محبتهم ويؤثرون
 الفائزون بالخلافة
 والفلاح البقاء على
 الفلاح على وقال الحسن
 حاجة حسدا * حدثنا
 يعقوب بن ابراهيم بن
 كثير حدثنا ابواسامة
 حدثنا فضيل بن غزوان
 حدثنا ابو حازم الاشجعي
 عن ابي هريرة رضي الله
 عنه قال اتى رجل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله اصابني
 الجهد فأرسل الى نسائه
 فلم يجد عندهن شيئا فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الرجل يضيفه هذه
 الليلة يرجه الله فقام رجل
 من الانصار فقال انا
 يا رسول الله فذهب الى
 اهله فقال لامراته
 ضيفي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تدخرينه
 شيئا قالت والله ما عندي
 الا قوت الصبية قال فاذا
 اراد الصبية العشاء فومئهم
 وتعالى فاطفتي السراج
 ونطوى بطوننا الليلة
 ففعلت ثم غدا الرجل على
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال لقد عجب الله
 عز وجل اوضحك من
 فلان وفلانة فأنزل الله
 عز وجل ويؤثرون
 على انفسهم ولو كان
 بهم خصاصة

المدينة وقيل نزلوا في الاول مختص بالانصار وهو ظاهر قول عمرو بن لحي وشمل
 المهاجرين السابقين ذكره في طرف من قصة عمر عند مقبله وقد تقدم في المناقب * (قوله باب
 قوله ويؤثرون على انفسهم الآية لخصاصة فاقة) وغيره في ذر الفاقة وهو قول مقاتل بن حبان أخرجه
 ابن أبي حاتم من طريقه (قوله المفاجون الفائزون بالخلافة والفلاح البقاء) هو قول الفراء قال لبيد
 نحل بلادا كلها حل قبلنا * ونرجو فلا حابا بعد عاد وحير
 وهو ايضا معنى ادراك الطلب قال لبيد ايضا * ولقد اقلع من كان عقل * اي ادرك ما طلب (قوله
 حي على الفلاح عجل) هو نفسه يرحي اي معنى حي على الفلاح اي عجل الى الفلاح قال ابن التين لم
 يذكره احد من اهل اللغة وانما قالوا معناه علم واقبل (قلت) وهو كما قال لبيد اشعار بطلب
 الاعمال فالعنى اقبل مسرعا (قوله وقال الحسن حاجة حسدا) وصله عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
 عنه به نا وروناه في الجزء الثامن من امالي المحاملي بعلم من طريق ابي رجاء عن الحسن في قوله ولا
 يجرون في صدورهم حاجة قال الحسن (قوله حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير) هو الدورقي (قوله
 اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا الرجل هو ابو هريرة وقع مفسرا في رواية الطبراني وقد
 نسبته في المناقب الى تخرج ابي البختري الطائي في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وابو البختري لا يوثق
 به (قوله الارجل يضيفه هذه الليلة يرجه الله) في رواية الكشي يضيفه هذا يرجه بالتنوين
 (قوله فقام رجل من الانصار) تقدم شرح هذا الحديث في مناقب الانصار انه ابو طلحة وتردد
 الخطيب هل هو زيد بن سهل المشهور او صحابي آخر يكنى ابا طلحة وتقدم ايضا قول من قال انه ثابت
 ابن قيس ولكنه اوردت التنبيه هنا على شيء وقع للقرطبي المفسر ولحماد بن علي بن عسكر في ذيله على
 تعريف السهلي فانهما نقلتا عن النحاس والمهدوي ان هذه الآية نزلت في ابي المتوكل زاد ابن عسكر
 الناجي وان الضيف ثابت بن قيس وقيل ان فاعلها ثابت بن قيس كساه يحيى بن سلام انتهى وهو غلط بين
 فان ابا المتوكل الناجي تابعي مشهور ووايس له في القصة ذكره الا انه رواها من سبلة اخرجها من طريق
 اسمعيل الناضي كما تقدم هناك وكذلك ابن ابي الدنيا في كتاب قري الضيف وابن المنذر في تفسير هذه
 السورة كلهم من طريق اسمعيل بن مسلم عن ابي المتوكل ان رجلا من المسلمين مكث ثلاثة ايام لا يجد
 شيئا يظطر عليه حتى فطن له رجل من الانصار يقال له ثابت بن قيس الحديث وقد تبع ابن عسكر جماعة
 من الشارحين ساكتين عن وهمه فلهذا ثبت عليه ونظن شيخنا ابن الملقن لقول ابن عكر انه ابو
 المتوكل الناجي فقال هذا وهم لان ابا المتوكل الناجي تابعي اجاعا انتهى فكانه جوزانه صحابي يكنى
 ابا المتوكل ووايس كذلك (قوله ونطوى بطوننا الليلة) في حديث انس عند ابن ابي الدنيا جعل يتماظ
 ويتماظ هو حتى رأى الضيف انها يا كلان (قوله ثم غدا الرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم)
 في حديث انس فصلى معه الصبح (قوله لقد عجب الله عز وجل اوضحك) كذا هنا بالثاء وذكره
 مسلم من طريق جرير عن فضيل بن غزوان باللفظ عجب بغير شك وعند ابن ابي الدنيا في حديث انس
 ضحك بغير شك قال الخطابي اطلاق العجب على الله محال ومعناه الرضا فكانه قال ان ذلك الصنيع
 حصل من الرضا عند الله حلول العجب عندهم قال وقد يكون المراد بالعجب هنا ان الله يعجب ملائكته
 من صنيعهم المندور ما وقع منهم في العادة قال وقال ابو عبد الله معنى الضحك هنا الرحمة (قلت) ولم ار
 ذلك في النسخ التي وقعت لنا من البخاري قال الخطابي وتأويل الضحك بالرضا اقرب من تأويله بالرحمة
 لان الضحك من الكرم يدل على الرضا فاتهم بوصفون بالبشر عند السؤال (قلت) الرضا من الله
 يستلزم الرحمة وهو لازمه والله اعلم وقد تقدم سائر شرح هذا الحديث في مناقب الانصار

﴿قوله سورة الممتحنة﴾

سقطت البسملة لجمعهم والمشهور في هذه التسمية فتح الحاء ونبت كسر و به بزم السهلي فعلى الاول هي صفة المرأة التي نزلت السورة بسببها والمشهور فيها انها ام كلثوم بنت عتبة بن ابي معيط وقيل سعدة بنت الخث و قيل اميمة بنت بشر والاول هو المتمدن كما يأتي ايضاحه في كتاب النكاح ومن كسر جعلها صفة للسورة كما قيل لبراءة الفاضلة (قوله وقال مجاهد لا تجعلنا قنينة للذين كفروا لا تعذبنا بأيديهم الخ) وصلة القر يابى عن ورقاء عن ابن ابي نجيع عنه بلفظه وزاد ولا يعذاب من عنده وزاد في آخره ما أصابهم مثل هذا وكذا أخرجه عبد بن حميد عن شعبة عن ورقاء عن ابن ابي نجيع عنه والطبري من طريق اخرى عن ورقاء عن عيسى عن ابن ابي نجيع كذلك فاتفقوا كلهم على انه موقوف عن مجاهد وأخرج الحاكم مثل هذا من طريق آدم بن ابي اياس عن ورقاء فزاد فيه ابن عباس وقال صحيح على شرط مسلم وما ظن زيادة ابن عباس فيه الا وهما لا اتفاق اصحاب ورقاء على عدم ذكره وقد أخرج الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال لا تجعلنا قنينة للذين كفروا لا تسلطهم علينا فيقتلوننا وهذا بخلاف تفسير مجاهد وفيه تقوية لما قلناه وأخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في قوله لا تجعلنا قنينة للذين كفروا قال لا تظهرهم علينا فيقتلوننا يرون انهم انما ظهروا علينا بجهنم وهذا يشبه تأويل مجاهد (قوله بعصم الكوافر امر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بفرافق نسائهم كن كوافر بمكة) وصلة القر يابى من طريق مجاهد وأخرجه الطبري من طريقه ايضاً لفظه امر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بطلاق نسائهم كوافر بمكة فعلم مع الكفار واسعد بن منصور من طريق ابراهيم السخمي قال نزلت في المرأة من المسلمين تلحق بالمشركين فنكحوا فلا يملك زوجها بعصمتها قد برئ منها انتهى والكوافر جمع كافرة والعصم جمع عصمة وقال ابو علي الفارسي قال لي المكرني الكوافر في الآية يشمل الرجال والنساء قال فقلت له النكاح لا يجيزون هذا الا في النساء جمع كافرة قال ليس يتحمل طائفة كافرة انتهى ونعقب بأنه لا يجوز كافرة وصف الرجال الا مع ذكر الموصوف قنينة الاول والله اعلم ﴿ قوله بأسب لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء ﴾ سقطت هذه الترجمة لغير ابي ذر والعدو لما كان نزلة المصادرو وقع على الواحد فافوقه وقوله تلتعنون اليهم بالمودة تفسير للوالاة المذكورة ويحتمل ان يكون حالاً اوصفة وفيه شيء لانهم نهوا عن اتخاذهم اولياء مطلقاً والتقييد بالمصفة او الحال يؤهم الجواز عند انتفاها المكن علم بالتقواعد المنع مطلقاً فلا مفهوم لهما ويحتمل ان تكون الولاية تستلزم المودة فلا تتم الولاية بدون المودة فهي حال لازمة والله اعلم (قوله الحسن بن محمد بن علي) اي ابن ابي طالب (قوله حتى تأتوا روضة خاخ) بمعجمتين ومن قالها بمجمة ثم جيم فقد صحف وقد تقدم بيان ذلك في باب الجاسوس من كتاب الجهاد وفي اول غزوة الفتح (قوله لتلنن) كذا فيه والوجه حذف التحتانية وقيل انما ثبت لمشا كذا لتخرجن قوله كنت امرأ من قريش) اي بالخالف لقوله بعد ذلك ولم اكن من انفسهم (قوله كنت امرأ من قريش ولم اكن من انفسهم) ليس هذا انما قضابل اراد انه منهم معني انه حليفهم وقد ثبت حديث حليف القوم منهم وعبر بقوله ولم اكن من انفسهم لاثبات المجاز (قوله انه قد صدقكم) بتخفيف الدال اي قال الصدق (قوله فقال عمر دعني يا رسول الله فأضرب عنقه) انما قال ذلك عمر مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب فيما

بعصم الكوافر امر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بفرافق نسائهم كن كوافر بمكة في باب لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء في حديثنا الجدي حديثنا سفيان حديثنا عمرو ابن دينار قال حدثني الحسن بن محمد بن علي انه سمع عبيد الله بن ابي رافع كاتب علي يقول سمعت علياً رضي الله عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزيير والمقداد فقال انظروا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب فخذوه منها فسلطنا عليها ثم ادبنا فاحيلنا حتى اتينا الروضة فاذا نحن باطعينة فقلنا اخرجي الكتاب فقات مامهي من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب اولتقين الثياب فأخرجته من عفاصم فأيننا به النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعنة الى اناس من المشركين ممن بمكة يخبرهم ببعض امر النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب قال لا تعجل علي يا رسول الله اني كنت امرأ من قريش ولم اكن من

انفسهم وكان من معل من المهاجرين لهم قرابات يحرمون بها اهلهم واموالهم بمكة فاحببت اذفاني من النسب فيهم ان اصطنع اليهم يد يحمون قرابتي وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن ديني فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله فأضرب عنقه

اعتذر به لما كان عند عمر من القوة في الدين و بغض من ينسب الى النفاق و ظن ان من خالف ما امره
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم استحق العقول لكنه لم يحزم بذلك فلذلك استأذن في قتله و اطلق عليه
 مناقم الكونه ابطن خلاف ما اظهر و عذر حاطب ما ذكره فانه صنع ذلك متأولاً لان لا ضرر فيه و عند
 الطبري من طريق الطرث عن علي في هذه القصة فقال ليس قد شهد بدر اقل بلى ولكنه تكث و ظاهر
 اعداءك عليك (قوله فقال انه قد شهد بدر او ما يدريك) ارشد الى علة ترك قتله بانه شهد بدر فكانه قيل
 وهل يسقط عنه شهوده بدر هذا الذنب العظيم فأجاب بقوله وما يدريك الى آخره (قوله لعلى الله
 عز وجل اطلع على اهل بدر) هكذا في اكثر الروايات بصيغة الترجي وهو من الله واقع و وقع في حديث
 ابي هريرة عند ابن ابي شيبة بصيغة الجزم و قد تقدم بيان ذلك و اضحا في باب فضل من شهد بدر من
 كتاب المغازي (قوله اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) كذا في معظم الطرق و عند الطبري من طريق
 معمر عن الزهري عن عروة فاني غافركم و هذا يدل على ان المراد بقوله غفرت اي اغفر على طريق
 التعبير عن الاتي بالواقع مباغته في تحتمله و في مغازي ابن عائذ من مرسل عروة اعملوا ما شئتم فساغفر
 لكم و المراد غفر ان ذنوبهم في الآخرة و الا فلا وجب على احدهم حدم مثلاً لم يسقط في الدنيا و قال
 ابن الجوزي ليس هذا على الاستقبال و انما هو على الماضي تقديره اعملوا ما شئتم اي عمل كان لكم
 فقد غفر قال لانه لو كان للمستقبل كان جوابه فساغفر لكم ولو كان كذلك لكان اطلاقاً في الذنوب و لا يصح
 و يبطله ان القوم خافوا من العقوبة بعد حتى كان عمر يقول يا حذيفة بالله هل انام منهم و تعقبه الطرطي
 بان اعملوا بصيغة امر وهي موضوعه للاستقبال و لم تضع العرب صيغة الامر للماضي لا بقرينة ولا بغيرها
 لانها بمعنى الانشاء و الانشاء و قوله اعملوا ما شئتم يحمل على طلب الفعل و لا يصح ان يكون بمعنى
 الماضي و لا يمكن ان يحمل على الاجاب فتعين للدباحة قال و قد ظهر لي ان هذا الخطاب خطاب اكرام
 و تشرية تضمن ان هؤلاء حصوات لهم حالة غفرت بها ذنوبهم المسالفة و تأهلوا ان يغفر لهم ما يستأنف
 من الذنوب اللاحقة و لا يلزم من وجود الصلاحية للشئ وقوعه و قد اظهر الله صدق رسوله في كل من اخبر
 عنه بشئ من ذلك فانهم لم يزلوا على اعمال اهل الجنة الى ان فارقوا الدنيا و لو قدر صدور شئ من احدهم
 لبادر الى التوبة و لازم الطريق المثلي و يعلم ذلك من احوالهم بالنطق من اطلع على سيرهم انتهى و يحتفل
 ان يكون المراد بقوله فقد غفرت لكم اي ذنوبكم تقع مغفورة لان المراد انه لا يصدر منهم ذنب و قد
 شهد مسطح بدر او وقع في حق عائشة كما تقدم في تفسير سورة النور فكان الله لكرمهم عليه بشرهم
 على لسان نبيه انهم مغفور لهم و لو وقع منهم ما وقع و قد تقدم بعض مباحث هذه المسئلة في او اخر كتاب
 الصيام في الكلام على اية القدر و نذكر بنية شرح هذا الحديث في كتاب الديات ان شاء الله تعالى
 (قوله قال عمرو) هو ابن دينار وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله و نزلت فيه يا ايها الذين آمنوا
 لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء) سقط اولياء لغير ابي ذر (قوله قال لا ادري الاية في الحديث او قول
 عمرو) هذا المشك من سفيان بن عيينة كما سأرضحه (قوله حدثنا علي) هو ابن المديني (قال قيل
 لسفيان في هذا فنزلت لا تتخذوا عدوي وعدوكم اولياء الاية قال سفيان هذا في حديث الناس) يعني
 هذه الزيادة يريد الجزم برفع هذا القدر (قوله حفظته من عمرو و ما تركت منه حرفاً و ما اري احداً
 حفظه غيري) و هذا يدل على ان هذه الزيادة لم يكن سفيان يحزم برفعها و قد ادرجها عنه ابن ابي عمير
 اخرجها الاسماعيل من طريقه فقال في آخر الحديث قال وفيه نزلت هذه الاية وكذا اخرجها مسلم
 عن ابن ابي عمير و عمرو و الناقذ و كذا اخرجها الطبري عن عبيد بن اسمعيل و الفضل بن الصبياح

فقال انه شهد بدر و ما
 يدريك لعلى الله عز وجل
 اطلع على اهل بدر فقال
 اعملوا ما شئتم فقد غفرت
 لكم قال عمرو و نزلت فيه
 يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا
 عدوي وعدوكم اولياء
 قال لا ادري الاية في
 الحديث او قول عمرو
 * حديثنا على قال قيل
 لسفيان في هذا فنزلت
 لا تتخذوا عدوي وعدوكم
 الاية قال سفيان هذا في
 حديث الناس حفظته من
 عمرو و ما تركت منه حرفاً
 و ما اري احداً حفظه غيري

والنسائي عن محمد بن منصور كلهم عن سفیان واستدل استاذان عمر على قتل حاطب بأشروعية قتل
الجانوس ولو كان مسلما وهو قول مالك ومن واقعه ووجه الدلالة انه صلى الله عليه وسلم أقر عمر على
ارادة القتل لولا المانع وبين المانع هو كون حاطب شهيدا وهدا منتفيا في غير حاطب ولو كان الاسلام
ما نعام من قتله لما علل بالخص منه وقد بين سباق على ان هذه الزيادة مدرجة واخرجه مسلم ايضا عن
اسحق بن راويه عن سفیان وبين ان تلاوة الآية من قول سفیان ووقع عند الطبري من طريق اخرى
عن علي الجزم بذلك لكنه من احد رواة الحديث حبيب بن ابي ثابت الكوفي أحد التابعين وبه جزم
اسحق في روايته عن محمد بن جعفر عن عروة في هذه القصة وكذا جزم به معمر عن الزهري عن عروة
واخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن انس قال لما اراد رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسير الى مشركي قريش كتب اليهم حاطب بن ابي بلتعبة يحذرهم فذكر الحديث الى ان قال فانزل الله
فيه القرآن يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا عدوي وعدوكم ارياء الآية قال الاسماعيلي في آخر الحديث
ايضا قال عمر وأى ابن دينار وقد رأيت ابن ابي رافع وكان كاتب العلي (قوله) **باب** اذا جاءكم
المؤمنات مهاجرات (اتفقوا على نزولها بعد الحديبية وان سبها ما تقدم من المصلح بين قريش
والمسلمين على ان من جاء من قريش الى المسلمين يردونه الى قريش ثم استثنى الله من ذلك النساء بشرط
الامتحان (قوله) حدثني اسحق انبا يعقوب (في رواية غير ابي ذر حدثنا يعقوب فاما اسحق فهو ابن
منصور وكلام ابي نعيم يشعر بانه ابن ابراهيم واما يعقوب بن ابراهيم فهو ابن سعد وابن اخي ابن شهاب
اسمه محمد بن عبد الله بن مسلم (قوله) قال عروة قالت عائشة (هو موصول الاسناد المذكور وسيأتي
الكلام على شرحه في اواخر السكاح ان شاء الله تعالى (قوله) قد بايعتكم كلاما (اي يقول ذلك كلاما
فقط لا مصافحة باليد كما جرت العادة بمصافحة الرجال عند المبايعة (قوله) ولا والله (فيه) النسم لتأكيد
الطبري وكان عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية فعند ابن خزيمة وابن حبان والبرار
والطبري وابن مردويه من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن عن جدته ام عطية في قصة المبايعة قال فقد
يده من خارج البيت وممدتا يدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد وكذا الحديث الذي بهيه حيث
قالت فيه قبضت منا امرأة يدها فانه يشعر بانهم كن يبايعنه بأيديهم ويمكن الجواب عن الاول بأن مد
الايدي من وراء الحجاب اشارة الى وقوع المبايعة وان لم تقع مصافحة وعن الثاني بان المراد بقبض
اليد التأخر عن القبول او كانت المبايعة تقع بمحاوّل فتدروى ابوداود في المراسل عن الشعبي ان النبي
صلى الله عليه وسلم حين بايع النساء اني يبرد نظري فوضعه على يده وقال لا اصفح النساء وعند عبد
الرزاق من طريق ابراهيم النخعي مرسل نحوه وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن ابي حازم كذلك
واخرج ابن اسحق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن ابان بن صالح انه صلى الله عليه وسلم كان
يغمس يده في اناء وتغمس المرأة يدها فيه ويجهل التعداد وقد اخرج الطبراني انه يبايعهن بواسطة عمر
وروى النسائي والطبري من طريق محمد بن المنكدر ان أمية بنت ربيعة بنت قافين مصغرا خبرته انها
دخلت في نسوة تباع فقلن يا رسول الله ابط يدك نصافحك فقال اني لا اصفح النساء ولكن سأخذ
عليكن فأخذ عليهن حتى بلغ ولا يصيدن في معروف فقال فيما طعن واستطعن قلن الله ورسوله ارحمنا
من انفسنا وفي رواية الطبري ما قولي لمائة امرأة الا كقولنا واحدة وقد جاء في اخبار اخرى
انهم كن يأخذن بيده عند المبايعة من فوق ثوب اخرج به يحيى بن سلام في تفسيره عن الشعبي وفي
المغازي لابن اسحق عن ابان بن صالح انه كان يغمس يده في اناء فيغمس ايديهن فيه (قوله) تابعه يونس

في باب اذا جاءكم المؤمنات
مهاجرات في حديثي
اسحق انبا يعقوب بن
ابراهيم بن سعد حدثنا
ابن اخي ابن شهاب عن
عائشة خبرني عروة ان
عائشة رضيت الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
اخرته ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يمتحن
من هاجر اليه من
المؤمنات بهذه الآية
بقول الله تعالى يا ايها النبي
اذا جاءك المؤمنات
يبايعنك الى قوله غفور
رحيم قال عروة قالت
عائشة فن اقرهم هذا
الشرط من المؤمنات قال
ها رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد بايعتكم كلاما
ولا والله ما مست يده
امرأة قط في المبايعة
ما يبايعهن الا بقوله قد
بايعتكم على ذلك * تابعه
يونس

ومعمر وعبد الرحمن بن اسحق عن الزهري (امامنا بهه يونس في أثني الكلام عليهم في كتاب الطلاق
وامامنا بهه معمر فوصلها المثلث في الاحكام وامامنا بهه عبد الرحمن بن اسحق فوصلها ابن مردويه
من طريق خالد بن عبد الله الواسطي عنه) قوله وقال اسحق بن راشد عن الزهري عن عروة وعمرة
يعني عن عائشة جمع بينهما واصله الذهلي في الزهريات عن عتاب بن بشير عن اسحق بن راشد به وفي هذا
الحديث ان المنحة المذكورة في قوله فامتنعوهن هي ان يبايعهن بما تضمنته الآية المذكورة واخرج
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة انه صلى الله عليه وسلم كان يمتنع من هاجر من النساء بالله ما خرجت
الارغبة في الاسلام وحب الله ورسوله واخرج عبد بن حميد عن طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد نحوه
وزادوا اخرج بلعشق رجل منا ولا فرار من زوجك وعند ابن مردويه وابن ابي حاتم والطبراني من
حديث ابن عباس نحوه وسند ضعيف ويمكن الجمع بين الحديثين والمبايعة والله اعلم وذكر الطبري
وابن ابي حاتم عن عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ان المرأة من المشركين كانت اذا غضبت على زوجها قالت
وان الله لا هاجرني الى محمد فتركت فامتنعوهن ﴿ قوله باب اذا جاءك المؤمنات يبايعنك ﴾
سقط باب لغير ابني ذر وذكر فيه اربعة احاديث * الاول (قوله عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية)
كذا قال عبد الوارث عن ايوب وقال سفيان بن عيينة عن ايوب عن محمد بن سيرين عن ام عطية
اخرجها النساء في مكان ايوب سمعه منها جميعا وقد تقدم شرح هذا في الجنائز (قوله ببايعنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونها ناعن النياحة) في رواية مسلم من طريق عاصم
عن حفصة عن ام عطية قالت لما نزلت هذه الآية يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يعصينك
في معروف كان منه النياحة (قوله فقبضت امرأته يدها) في رواية عاصم فقلت يا رسول الله الا آله فلان
فانهم كانوا اسعدوني في الجاهلية فلا بد من ان اسعدهم لم اعرف آله فلان المشار اليهم وفي رواية النسائي
قلت ان امرأته اسعدتني في الجاهلية ولم اقف على اسم المرأة وتبين ان ام عطية في رواية عبد الوارث اهتمت
نفسها (قوله اسعدتني فلانة فأريد ان اجزيها) والنسائي في رواية ايوب فأذهب فأسعدتها ثم اجيئك
فأبايعك والاسعاد قيام المرأة مع الاخرى في النياحة ترسلها وهو خاص بهذا المعنى ولا يستعمل
الا في البكاء والمساعدة عليه ويقال ان اصل المساعدة وضع الرجل يده على ساعد الرجل صاحبه عند
التعاون على ذلك (قوله فانطلقت ورجعت فبايعها) في رواية عاصم فقال آله فلان وفي رواية النسائي
قال فاذهي فاسعدتني فذبحت فاسعدتها ثم جئت فبايعت قال النووي هذا محمول على ان الترخيص
لائم طيبة في آله فلان خاصة ولا تخل النياحة لها ولا غيرها في غير آله فلان كما هو ظاهر الحديث وللشارع
ان يخص من العموم من شاء بما شاء فهذه اصواب الحكم في هذا الحديث كذا قال وفيه نظر الا ان ادعى
ان الذين ساعدتهم لم يكونوا اسلموا وفيه بعد والافليدع مشاركتهم لها في الخصوصية وسأبين ما يقدح
في خصوصية ام عطية بذلك ثم قال واستشكل القاضي عياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه اقوال العجيبة
ومقصودى التعذير من الاغترار بها فان بعض المالكية قال النياحة ليست بمحرمة لهذا الحديث وانها
المحرم ما كان معه شيء من افعال الجاهلية من شق جيب وخش خد ونحو ذلك قال والاصواب ما ذكرناه
اولا وان النياحة حرام مطلقا وهو مذهب العلماء كافة انتهى وقد تقدم في الجنائز النقل عن غير
هذا المالكي ايضا ان النياحة ليست بمحرمة وهو شاهد مردود وقد ابداه القرطبي احتمالا وردده
بالاحاديث الواردة في الوعيد على النياحة وهو دال على شدة التحريم لكن لا يمتنع ان يكون
النهى او لا ورد بكذا هذه التريه ثم لما تمت مبايعة النساء وقع التحريم فيكون الاذن لمن ذكر وقوعه في

ومعمر وعبد الرحمن بن
اسحق عن الزهري وقال
اسحق بن راشد عن
الزهري عن عروة وعمرة
باب اذا جاءك المؤمنات
يبايعنك في حديثنا ابو
معمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا ايوب عن حفصة
بنت سيرين عن ام عطية
رضي الله عنها قالت ببايعنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقرأ علينا ان لا
يشركن بالله شيئا ونها ناعن
عن النياحة فقبضت
امرأته يدها فقالت اسعدتني
فلانة فأريد ان اجزيها فها
قال لها النبي صلى الله عليه
وسلم شيئا فانطلقت
ورجعت فبايعها حدثنا
عبد الله بن محمد

الحالة الأولى لبيان الجواز ثم وقع التحريم فورد حينئذ الوعيد الشديد وقد لحص القرطبي بقية الأقارب بل
 التي أشار إليها النووي منها دعوى أن ذلك كان قبل تحريم النياحة قال وهو فاسد لمساق حديث أم عطية
 هذا ولولا أن أم عطية فهمت التحريم لما استثنت (قلت) ويؤيده أيضا أن أم عطية صرحت بأنها
 من العصيان في المعروف وهذا وصف المحرم ومنها أن قوله لا آل فلان ليس فيه نص على أنها نساء عليهم
 بالنياحة فيمكن أنها نساء معهم باللقاء والبكاء الذي لا نياحة معه قال وهذا أشبه مما قبله (قلت) بل يرد
 عليه ورود التصريح بالنياحة كما سأذكره ويرد عليه أيضا أن اللقاء والبكاء المحرمان لم يدخل في النهي
 كما تقدم في الجنازة فقرر به فلو وقع الاقتصار عليه لم يحتاج إلى تأخير المبايعات حتى تقع له ومنها ما يحتمل أن
 يكون أعاد الآل فلان على سبيل الإنكار كما قال لمن استأذن عليه فقال له من ذاق قال أنا فقال أنا أنا
 فأعاد عليه كلامه منكر عليه (قلت) ويرد عليه على الأول ومنها أن ذلك خاص بأم عطية قال وهو
 فاسد فإنها لا تخص بتحويل شيء من المحرمات انتهى وقد دح في دعوى تخصيصها أيضا ثبوت ذلك
 لغيرها ويعرف منه أيضا الخرش في الأجوبة الماضية فقد أخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس
 قال لما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء فبايعهن أن لا يشركن بالله شيئا الآية قالت خولة
 بنت حكيم يا رسول الله كان أبي وأخي ماتا في الجاهلية وإن فلانة أسعدتني وقدمات أخوها الحديث
 وأخرج الترمذي من طريق شهر بن حوشب عن أم سلمة الأنصارية وهي أسماء بنت يزيد قالت قلت
 يا رسول الله إن بني فلان أسعدوني على عمي ولا بد من قضائهم فأني قالت فراجعتهم مرارا فأذن لي ثم لم
 أنجح بعد وأخرج أحمد والطبري من طريق مصعب بن نوح قال أدركت عجوزا نسا كانت فيمن بايع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فأخذ عليا ولا ينحن فقالت عجوز يا نبي الله إن ناسا كانوا
 أسعدونا على مصائب أصابنا وأهملهم قد أصابتهم مصيبة فأنا أريد أن أسعدهم قال فاذهي فكافئهم
 قالت فاطمات فكافئهم ثم أتت فبايعته وظهر من هذا كله أن أقرب الأجوبة لها كانت مباحة ثم
 كرهت كراهة تنزيه ثم تحريم والله أعلم * الحديث الثاني (قوله حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا
 أبي) هو جرير بن حازم (قوله سمعت الزبير) في رواية الأسما عيلي الزبير بن خريت وهو بكسر
 الخاء المعجمة وتشديد لراء بعدها تخنانية ساكنة ثم مثناة (قوله في قوله ولا يعصينك في معروف قال
 إنما هو شرط شرطه الله للنساء) أي على النساء وقوله فبايعهن في السياق حذف تقديره فإن بايعن على
 ذلك أو فإن اشترطن ذلك على أنفسهن فبايعهن واحتلف في الشرط فلا أكثر على أنه النياحة كما سبق وقد
 تقدم عند مسلم ما يدل لذلك وأخرج الطبري من طريق زهير بن محمد قال في قوله ولا يعصينك في معروف
 لا يتخول الرجل بأمرأة وقد جمع بينهما فتادة فأخرج الطبري عنه قال أخذ عليهن أن لا ينحن ولا يعصين
 الرجال فقال عبد الرحمن بن عوف إن لنا أيضا فإنا نغيب عن نساءنا فقال ليس أولئك عني والطبري
 من حديث ابن عباس المتقدم ذكره إنما انبشكن بالمعروف الذي لا تعصينني فيه لا يتخولن بالرجال وحدانا
 ولا تمنحن نوح الجاهلية ومن طريق أسيد بن أبي أسيد البراد عن امرأة من المبايعات قالت كان فيما
 أخذ علينا أن لا نعصيه في شيء من المعروف ولا نخمش وجهها ولا ننشر شعرنا ولا نشق جيبا ولا ندعوي ولا
 * الحديث الثالث (قوله قال الزهري حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصيغة والضمير للحديث
 الذي يريد أن يذكره (قوله وقرأ آية النساء) أي آية بيعة النساء وهي يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات
 يبايعنك على أن لا يشركن بالله شيئا الآية وقد قدمت في كتاب الإيمان بيان وقت هذه المبايعات

حدثنا وهب بن جرير قال
 حدثنا أبي قال سمعت
 الزبير عن ذكرمة عن ابن
 عباس في قوله ولا يعصينك
 في معروف قال إنما هو
 شرط شرطه الله للنساء
 * حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان قال
 الزهري حدثنا قال
 حدثني أبو إدريس سمع
 عبادة بن الصامت رضي
 الله عنه قال كنا عند النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال
 أتبايعوني على أن لا
 تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا
 ولا تسرقوا وقرأ آية
 النساء

واكثر لفظ سبعان قرأ الآية فمن وفى منكم فأجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فهو كفارة له ومن اصاب منها شيئا من ذلك فستره الله فهو الى الله ان شاء عذبه ٤٥٢ وان شاء غفر له * تابعه عبد الرزاق عن معمر * حدثنا محمد بن عبد الرحيم

حدثنا هرون بن معروف
حدثنا عبد الله بن وهب
قال واخبرني ابن جريج
ان الحسن بن مسلم اخبره
عن طاروس عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال
شهدت الصلاة يوم الفطر
مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم واني بكر
وعمر وعثمان رضي الله
عنهم فكلهم يصلي ما قبل
الخطبة ثم يخطب بعد
فقرئ نبي الله صلى الله عليه
وسلم فكان في الخطر اليه
حين يجلس الرجال بيده ثم
اقبل يشتم حتى اتى النساء
مع بلال فقال يا ايها النبي
اذا جاءك المؤمنات
يبايعنك على ان لا يشركن
بالله شيئا ولا يسرفن ولا
يرنين ولا يقتلن اولادهن
ولا يأتين بهتان يفتريه
بين ايديهن وارجلهن حتى
تفرغ من الآية كلها ثم
قال حين فرغ اتين على
ذلك وقالت امرأة واحدة
لم يجبه غيرها نعم يا رسول
الله لا يدري الحسن من
هي قال قصدت وبسط
بلال ثوبه فجعلن يلقين
الفتح والحواري في ثوب بلال
* سورة الصف *

(قوله واكثر لفظ سبعان قرأ الآية) وللكشمة بنى قرأ في الآية والاول اولي (قوله ومن اصاب منها) اي من الاشياء التي توجب الحد في رواية الكشمة بنى من ذلك شيئا (قوله تابعه عبد الرزاق عن معمر) زاد المستعلى في الآية واصله مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عقب رواية سبعان وقال في آخره وزاد في الحديث قلا عينا آية النساء ان لا يشركن بالله شيئا وقد تقدم شرحه ومباحثه في كتاب الايمان مستوفى وقوله بهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن فيه عدة اقوال منها ان المراد بعباسين الايدي ما يكتسب بها وكذا الارجل الثاني هما كناية عن الدنيا والاخرة وقيل عن الاعمال الظاهرة والباطنة وقيل الماضي والمستقبل وقيل ما بين الايدي كسب العبد بنفسه وبالارجل كسبه بغيره وقيل غير ذلك * الحديث الرابع (قوله حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب قال واخبرني ابن جريج) قلت نزل البخاري في هذا الاسناد درجتين بالنسبة لابن جريج فانه يروي عن ابن جريج واحد كابي عاصم ومحمد بن عبد الله الانصاري ومكي ابن ابراهيم وغيرهم ونزل فيه درجة بالنسبة لابن وهب فانه يروي عن جمع من اصحابه كاحمد بن صالح واحمد بن عيسى وغيرهما وكان السبب فيه تصریح ابن جريج في هذه الطريق السائلة بالاخبار وقد اخرج البخاري طرفا من هذا الحديث في كتاب العيدين عن ابي عاصم عن ابن جريج العلوي وهو من اوله الى قوله قبل الخطبة وصرح فيه ابن جريج بانظر فلعله لم يكن بطوله عند ابن ابي عاصم ولا عند من تقيه من اصحاب ابن وهب وقد علاه ابو ذر في روايته فقال حدثنا علي بن الحارثي حدثنا ابن ابي داود حدثنا محمد بن مسامة حدثنا ابن وهب ووقع للبخاري بعوف بن العيينة لكنه من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج وتقدم شرحه هناك مستوفى وقول ابن وهب واخبرني ابن جريج معطوف على شيء محذوف

قوله سورة الصف
(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقط الهمزة لغير ابي ذر ويقال لها ايضا سورة الحواريين واخرج الطبري من طريق معمر عن قتادة ان الحواريين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم من قريش فسمى العشرة المشهورين الاسعدي بن زيد وحمزة وجعفر بن ابي طالب وعثمان بن مظعون وقد وقع لتاسع هذه السورة مسلسل في حديث ذكر في اوله سبب نزولها واسناده صحيح قل ان وقع في المسلسلات مثله مع مزيد علوه (قوله وقال مجاهد من انصاري الى الله من يتبعني الى الله) في رواية الكشمة بنى من يتبعني الى الله بصيغة الماضي وقد وصله الفر يابي باللفظ من يتبعني وقال ابو عبيدة الى بعني في اي من انصاري في الله (قوله وقال ابن عباس مرصوص ملصق ببعضه الى بعض) كذا لا يذروا لغيره ببعض وصله ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله كأنهم بيان مرصوص مثبت لا يزول ملصق ببعضه ببعض فعلى تفسير ابن عباس هو من الرصاص اي التضمام مثل تراص الانسان او من الملائم الاجزاء المستوي (قوله وقال يحيى بالرصاص) كذا لا يذروا النسي ولغيرهما وقال غيره وجزم ابو ذر بأنه يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء وهو كلامه في معاني القرآن ولنظفه في قوله كأنهم بيان مرصوص يريد بالرصاص حشوهم على التمثال ووجه الطبري الاول والرصاص بفتح الراء ويجوز كسرها (قوله من بعدى اسمه احمد) في رواية ابى ذر باب يأتي من بعدى وقد كثر فيه حديث جبير بن مطعم وقد تقدم شرحه مستوفى في اوائل السيرة النبوية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال مجاهد من انصاري

الى الله من يتبعني الى الله وقال ابن عباس مرصوص ملصق ببعضه الى بعض وقال يحيى بالرصاص (من بعدى)
احمد بن محمد بن ابي الهيثم اخبرنا شيخنا عن الزهري قال اخبرني محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله

قوله سورة الجمعة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت سورة والسهلة لغيري ذروني في كتاب الصلاة (قوله باب) قوله
 وآخرين منهم لما يلحقوا بهم (أي لم يلحقوا بهم ويحوز في آخرين أن يكون منصوبا عطفا على الضمير
 المنصوب في يعلمهم وأن يكون محرورا عطفا على الأسماء) (قوله وقرأ عمر فامضوا إلى ذكر الله)
 ثبت هذا هنا في رواية الكشي عن أبي جعفر عن عبد الجبار بن بيان عن سفيان عن الزهري
 عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سألت عمر بن الخطاب فامضوا من طريق مغيرة عن إبراهيم قال قيل
 لعمر إن أبي بن كعب يقرأها فاسمها قال أما إنه أعلمنا وأقرأنا باللسان وخ راعاها فامضوا وأخرجوه سعيد
 ابن منصور في الواسطة بين إبراهيم وعمر وأنه خرشة بن الحر فصيح الأسناد وأخرجنا أيضا من طريق
 إبراهيم عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأها فامضوا ويقول لو كان فاسمها لمعت حتى يستطردأني
 وأخرجوه الطبراني ورجاله ثقات إلا أنه منقطع والطبراني أيضا من طريق قتادة قال هي في حرف النون
 مسعود فامضوا قال وهي كقوله إن سعيكم لشتى وقال أبو عبيدة معن بن قيس فامضوا أجيروا وليس من العسود
 (قوله حدثنا عبد العزيز) كذا لم يغير منسوب قال الجباري وكلام الكل لا يذوق يقتضي أنه ابن أبي
 حازم سلمة بن دينار قال والذي عندي أنه الدراوردي لأن مسلما أخرجه عن قتيبة عن الدراوردي عن
 ثور (قلت) وأخرج الترمذي والنسائي أيضا عن قتيبة وأورده الأسماعيلي وأبو نعيم في مستخرجيهما
 من طريق قتيبة وحزم أبو مسعودان البخاري أخرجه عن عبد الله بن عبد الوهاب أنبأنا عبد العزيز
 الدراوردي كذا فيه وتبعه المزني وظاهره أن البخاري نسبته ولم أر ذلك في شيء من نسخ الصحيح
 ولم أنقب على رواية عبيد العزيز بن أبي حازم لهذا الحديث في شيء من المسانيد ولكن يزيد أن
 البخاري لم يخرج للدراوردي إلا متابعه أو مقرره أو هو هنا كذلك فإنه صدره برواية سليمان بن بلال ثم
 تلاه برواية عبد العزيز (قوله عن ثور) هو ابن يزيد المدني وأبو الغيث المعجمة والمثناة اسمه سالم
 (قوله فأرث عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لم يلحقوا بهم) كأنه يريد أنزلت عليه هذه الآية من
 سورة الجمعة والافتقد نزل منها قبل إسلام أبي هريرة الأمر بالسعي ووقع في رواية الدراوردي عن ثور عند
 مسلم نزلت عليه سورة الجمعة فلما قرأ آخرين منهم (قوله قال قلت من هم يا رسول الله) في رواية
 السرخسي قالوا من هم يا رسول الله وفي رواية الأسماعيلي قتال له رجل وفي رواية الدراوردي قبل من
 هم وفي رواية عبد الله بن جعفر عن ثور عند الترمذي فقال رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا
 بنا ولم أقف على اسم السائل (قوله فلم يراجعوه) كذا في نسخة من طريق أبي ذر ٢ وفي غيرها فلم
 يراجعوه وهو الصواب أي لم يراجع النبي صلى الله عليه وسلم السائل أي لم يعد عليه جوابه حتى سأله ثلاث
 مرات ووقع ذلك صريحا في رواية الدراوردي قال فلم يراجع النبي صلى الله عليه وسلم حتى سأله مرتين
 أو ثلاثا وفي رواية ابن وهب عن سليمان بن بلال حتى سأله ثلاث مرات بالجزم وكذا في رواية عبيد الله بن
 جعفر (قوله وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان) في رواية العلاء عن أبيه عن أبي
 هريرة يده على فخذه سلمان (قوله لو كان الإيمان عندنا لربنا) هي نجم معروف تقدم ذكره في تفسير
 سورة النجم (قوله لنا لرجال أو رجل من هؤلاء) هذا الشك من سليمان بن بلال بدليل الرواية التي
 أوردها بعده من غير شك مقتضاها على قول رجال من هؤلاء وهي عند مسلم والنسائي كذلك وقد أخرجه
 الأسماعيلي من رواية ابن وهب عن سليمان بلفظ لنا لرجال من هؤلاء أيضا بغير شك وعبد العزيز

صلى الله عليه وسلم يقول
 أن لي اسماء أنا محمد وأنا
 أحمد وأنا الماسي الذي
 يحمي الله في الكفر وأنا
 الطاهر الذي يحمي الناس
 على قدمي وأنا العاقب

سورة الجمعة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(باب قوله وآخرين منهم

لما يلحقوا بهم) وقرأ عمر

فامضوا إلى ذكر الله

حدثنا عبد العزيز بن

عبد الله حدثني سليمان بن

لال عن ثور عن أبي الغيث

عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال كنا جلوسا عند

النبي صلى الله عليه وسلم

فأرث عليه سورة الجمعة

وآخرين منهم لما يلحقوا

بهم قال قلت من هم

يا رسول الله فلم يراجع

حتى سأله ثلاثا فبنا سلمان

الفارسي وضع رسول الله

صلى الله عليه وسلم يده

على سلمان ثم قال لو كان

الإيمان عندنا لربنا لئلا

رجال أو رجل من هؤلاء

حدثنا عبد الله بن عبد

الوهاب حدثنا عبد العزيز

أخبرني ثور عن أبي الغيث

عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم لئلا

رجال من هؤلاء

قوله وفي غيرها الخ هي

رواية الصحيح هنا اه

المذكور هو الدراوردي كما جزم به ابو نعيم والجبالي ثم المزي وقد اخرج مسلم عن قتيبة عن
 الدراوردي وجزم الكلابي بأنه ابن ابي حازم والاول اولى فان الحديث مشهور عن الدراوردي ولم
 اد في شيء من المسانيد من حديث ابي حازم والدراوردي قد اخرج له البخاري في المتابعات غير هذا
 (قوله من ابناء فارس ٢) قيل انهم من ولد هدرام بن ارفخشذ بن سام بن نوح وانه ولد بضعة عشر
 رجلا كلهم كان فارسا شجاعا فسموا الفرس للفرسية وقيل في نسبهم اقوال اخرى وقال صاعد في
 الطبقات كان اوطنهم على دين نوح ثم دخلوا في دين الصابئة في زمن طهمورث فداموا على ذلك اكثر من النى
 سنة ثم عرجوا على يد زرادشت وقد اطنب ابو نعيم في اول تاريخ اصبهان في تخرج طرق هذا الحديث
 اعني حديث لو كان الدين عندنا ثريا ووقع في بعض طرقه عند احمد بن حنبل لو كان العلم عندنا ثريا وفي بعض
 طرقه عندنا بن نعيم عن ابي هريرة ان ذلك كان عند نزول قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم
 ويحتمل ان يكون ذلك صدر عند نزول كل من الآيتين وقد اخرج مسلم الحديث مجردا عن السبب من
 رواية يزيد بن الاصم عن ابي هريرة رفعه لو كان الدين عندنا ثريا بالذهب رجال من ابناء فارس حتى
 يتناولوه واخرجه ابو نعيم من طريق سليمان التيمي حديثي شيخ من اهل الشام عن ابي هريرة نحوه
 وزاد في آخره بركة قلوبهم واخرجه ايضا من وجه آخر عن التيمي عن ابي عثمان عن سليمان الفارسي
 بالزيادة ومن طريق اخرى من هذا الوجه فزاد فيه يتبعون سنني ويكثرون الصلاة على قال القرطبي
 وقع مقالته صلى الله عليه وسلم عيانا فانه وجد منهم من اشتهر ذكره من حفاظ الآثار والعناية بها ما لم
 يشاركهم فيه كثير من احد غيرهم واختلف اهل النسب في اصل فارس فقيل انهم ينتهي نسبهم الى
 جيومرت وهو آدم وقيل انه من ولد يافث بن نوح وقيل من ذرية لاوي بن سام بن نوح وقيل هو فارس
 ابن ياسور بن سام وقيل هو من ولد هدرام بن ارفخشذ بن سام وقيل انهم من ولد يوسف بن يعقوب
 ابن اسحق بن ابراهيم والاول اشهر الاقوال عندهم والذي يليه ارجحها عند غيرهم (قوله
 باب واذا راوا تجارة او هوا) كذا لابي ذر وغيره واذا راوا تجارة حسب قال ابن عطية قال
 انفضوا اليها ولم يقل اليها اهتماما بالاهم ان كانت هي سبب اللهو ومن غير عكس كذا قيل وفيه نظر لان
 العطف باولا يثنى معه الضمير لكن يمكن ان يدعى ان او هنا بمعنى الواو على تقدير ان تكون او على
 بابها فحقه ان يقول جي بضمير التجارة دون ضمير اللهو والمعنى الذي ذكره وقد تقدم بيان اختلاف
 النقلة في سبب انفضاضهم في كتاب الجمعة (قوله حديثي حفص بن عمر) هو الحوضي (قوله حديثنا
 حصين) بالتصغير هو ابن عبد الرحمن (قوله عن سالم بن ابي الجعد وعن ابي سفيان عن جابر) يعني
 كلاهما عن جابر وقد تقدم في الصلاة من طريق زائدة عن حصين عن سالم وحده قال حديثنا جابر
 والاعتماد على سالم واما ابو سفيان واسمه طلحة بن نافع فليس على شرطه وانما اخرج له مقرونا وقد
 تقدم له حديث في مناقب سعد بن معاذ فانه سالم ايضا واخرج له حديثين آخرين في الاشربة مقرونين
 بابي صالح عن جابر وهذا جميع ماله عنده (قوله اقبلت غير) بكسر الميم مفعلة وسكون التاء
 تقدم الكلام عليها في كتاب الجمعة مع بقية شرح هذا الحديث ولله الحمد (قوله فتار الناس الاثنا
 عشر رجلا) وقع عند الطبري من طريق قتادة الاثني عشر رجلا وامرأة وهو اصح مما روى
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال لم يبق معه الا رجلا وامرأة ووقع في الكشف ان الذين
 بقوا اثنا عشر نفس وقيل اثناعشر وقيل اربعون والقولان الاولان لا اصل لهما
 فيما وثقت عليه وقد مضى استيفاء القول في هذا ايضا في كتاب الجمعة

باب واذا راوا تجارة او
 هوا في حديثي حفص بن
 عمر حديثنا خالد بن عبد الله
 حديثنا حصين عن سالم بن
 ابي الجعد وعن ابي سفيان
 عن جابر بن عبد الله رضي
 الله عنهما قال اقبلت غير
 يوم الجمعة ونحن مع النبي
 صلى الله عليه وسلم فتار
 الناس الاثنا عشر رجلا
 فانزل الله واذا راوا تجارة
 او هوا انفضوا اليها

٢ قول الشارح قوله من
 ابناء فارس هذه الجملة غير
 موجودة بنسخ الصحيح
 التي بيدنا واعلمها رواية او
 مدرجة في بعض النسخ

﴿ قوله سورة المنافقين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تألفوا المنافقين قالوا نشهد أنك لرسول الله الآية ﴾ وساق غير أبي ذر الآية إلى قوله لا تألفوا المنافقين (قوله عن أبي إسحاق) هو السدي ولا سرييل فيسه اسناد آخر أخرجه الترمذي والحاكم من طريقه عن السدي عن أبي سعيد الأزدي عن زيد بن أرقم (قوله عن زيد بن أرقم) سيأتي بعد باب من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحاق أنه سماعه له من زيد (قوله كنت في غزاة) زاد بعد باب من وجه آخر عن إسرائيل مع عمي وهذه الغزاة وقع في رواية محمد بن كعب عن زيد بن أرقم عند النسائي أنها غزوة نبوك ويزيد قوله في رواية زهير المذكورة في سائر أصاب الناس فيه شدة وأخرج عبد بن حميد بأسناد صحيح عن سعيد بن جبير عن سنان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل منزلاً لم يرتحل منه حتى يصلي فيه فلما كان غزوة نبوك نزل منزلاً فقال عبد الله بن أبي فذكر القصص والذي عليه أهل المغازي أنها غزوة بني المصطلق وسيأتي قريبا في حديث جابر ما يزيد وعند ابن عائد وأخرجه الحاكم في الأكمال من طريق أبي الأسود عن عروة أن القول الآتي ذكره صدر من عبد الله بن أبي بعد أن قتلوا (قوله فسمعت عبد الله بن أبي) هو ابن رسول رأس المنافق وقد تقدم خبره في تفسير براءة (قوله يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله) هو كلام عبد الله بن أبي ولم يقصد الراوي بسياقه التلاوة وغلط بعض الشراح فقال هذا وقع في قراءة ابن مسعود وليس في المصاحف المنفق عليها فيكون على سبيل البيان من ابن مسعود (قلت) ولا يلزم من كون عبد الله بن أبي قالها قبل أن ينزل القرآن بحكاية جميع كلامه (قوله وأثنى رجعا) كذا للذي بعده وقال ثن رجعا وهو يؤيد ما قلته وفي رواية محمد بن كعب عن زيد بعد باب وقال أيضا ثن رجعا وسيأتي في حديث جابر سبب قول عبد الله بن أبي ذلك (قوله فذكرت ذلك لعمي وأولعمر) كذا بالاشتراك وفي سائر الروايات الآية لعمري بالاشتراك وكذا عند الترمذي من طريق أبي سعيد الأزدي عن زيد ووقع عند الطبراني وابن مردويه أن المراد بهما سعيد بن عباد وليس عمه حقيقة وإنما هو سيد قومه الخزرج وعم زيد بن أرقم الحقيقي ثابت بن قيس له صحبة وعمه زوج أمه عبد الله بن رواحة خزرجي أيضا ووقع في منازي أبي الأسود عن عروة أن مثل ذلك وقع لأوس بن أرقم فذكره لعمري بن الخطاب سبب الشك في ذكر عمر وجزم الحاكم في الأكمال أن هذه الرواية وهم والصواب زيد بن أرقم (قلت) ولا يمنع تعدد المخبر بذلك عن عبد الله بن أبي إلا أن القصص مشهورة لزيد بن أرقم وسيأتي من حديث أنس قريبا ما يشهد لذلك (قوله فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم) أي ذكره عمي وكذا في الرواية التي بعده هذه ووقع في رواية ابن أبي ليلى عن زيد فأخبرت به النبي صلى الله عليه وسلم وكذا في مرسل قتادة فكانه أطلق الأخبار مجازا لكان في مرسل الحسن عن عبد الرزاق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي الخطاء سمعوا لعلي عليه السلام هذا لعلي راسل بذلك أو لأعلى لسان عمه ثم حضره فأنخبر (قوله فحلفوا ما قالوا) في رواية زهير فاجهر بيمينه والمراد به عبد الله بن أبي وجمع باعتبار من معه ووقع في رواية أبي الأسود عن عروة فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي فسأله فحلف بالله ما قال من ذلك

﴿ سورة المنافقين ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿ باب قوله إذا جاءك

المنافقون قالوا نشهد

أنك لرسول الله الآية ﴾

حدثنا عبد الله بن رجاء

حدثنا إسرائيل عن أبي

إسحاق عن زيد بن أرقم

قال كنت في غزاة فسمعت

عبد الله بن أبي يقول

لا تنفقوا على من عند

رسول الله حتى ينفضوا

من حوله ولئن رجعنا من

عنده أيخرجنا إلا عز

منها إلا ذل فذكرت ذلك

لعمي أراه فذكره

لنبي صلى الله عليه وسلم

فدعاني فحدثته فأرسل

رسول الله صلى الله عليه

وسلم إلى عبد الله بن أبي

واصحابه فحلفوا ما قالوا

فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه فأصابني هم لم يصبني مثله قط فجلست في البيت فقال لي عمي ما أردت إلى ان كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتك فأنزل الله تعالى اذ جاءك المنافقون فبعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ فقال ان الله قد صدقك يا زيد **باب اتخذوا ايمانهم جنة ينجون** ٤٥٦ **بها** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن زيد بن

ارقم رضي الله عنه قال كنت مع عمي فسمعت عبد الله بن ابي بن ساول يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال ايضا لن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الا عزمنا الاذل فذكرت ذلك لعمي فذكر عمي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فامرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ابي راحبه فحلقوا ما قالوا فصدمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فأصابني هم لم يصبني مثله فجلست في بيتي فأنزل الله عز وجل اذ جاءك المنافقون إلى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله إلى قوله ليخرجننا الا عزمنا الاذل فأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها على ثم قال ان الله قد صدقك **باب قوله ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون** **بها** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم سمعت محمد

شبا (قوله فكذبني) بانث زيد في رواية زهير فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا بانث خفيف ورسول الله بالنصب على المنعوبة وقد تقدم تحقيقه في الكلام على حديث ابي سفيان في قصة هرقل وفي رواية ابن ابي ايلي عن زيد عند النسائي فجعل الناس يقولون اتى زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكذب (قوله وصدقه) وفي الرواية التي بعدها فصدمهم وقد مضى توجيهها (قوله فأصابني هم) في رواية زهير فوقع في نفسي شدة وفي رواية ابي سعد الأزدي عن زيد فوقع على من اطم مالم يقع على احد وفي رواية محمد بن كعب فرجعت إلى المنزل فقلت زاد الترمذي في روايته فقلت كنيبا حزينا وفي رواية ابن ابي ايلي حتى جلست في البيت مخافة اذ رأيت الناس ان يقولوا كذبت (قوله فقال لي عمي ما أردت إلى ان كذبك) كذا لا أكثر وكرابو على الجاني انه وقع في رواية الاصيلي عن الجرجاني فقال لي عمر قال الجاني والصواب عمي كما عند الجماعة انتهى وقد ذكرت قبل ذلك ما يقتضي احتمال ذلك (قوله ومقتك) في رواية محمد بن كعب فلا مني الانصاري وعند النسائي من طريقه ولا مني قومي (قوله فأنزل الله) في رواية محمد بن كعب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي بالوحى وفي رواية زهير حتى انزل الله وفي رواية ابي الاسود عن عروة فبينما هم يسبرون ابصر وارسول الله صلى الله عليه وسلم يوحى اليه فزلات وفي رواية ابن سعد قال فبينما انا اسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خفقت برأسي من اطم اتاني فعرك باذني وضحك في وجهي فلحقني ابو بكر فسأني فقلت له فقال ابشر ثم لحقني عمر مثل ذلك فلما اصبحنا فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة المنافقين (قوله اذ جاءك المنافقون) زاد آدم إلى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله إلى قوله ليخرجننا الا عزمنا الاذل وهو بين ان رواية محمد بن كعب مختصرة حيث اقتصر فيها على قوله ونزل هم الذين يقولون لا تنفقوا الآية لكن وقع عند النسائي من طريقه فزلات هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا حتى بلغ أن رجعنا إلى المدينة ليخرجننا الا عزمنا الاذل (قوله ان الله قد صدقك يا زيد) وفي حرس الحسن فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن العلام وقال وقت اذ ذلك يا غلام حرس بن زاذر هير في روايته فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم وسبأ في شرحه بعد ثلاثة ابواب في الحديث من القوائد ترك مراندة كبراء القوم بالمفوات لئلا ينقر ابا عهم والاعتصار على معانيهم وقبول اعدائهم وتصديق ايمانهم وان كانت الترائن ترشد إلى خلاف ذلك لما في ذلك من التأنيس والتأليف وفيه جواز تبليغ ما لا يجوز للعقول فيه ولا بعد غيبة مذمومة الا ان قصد بذلك الافساد المطلق واما اذا كانت فيه مصلحة ترجع على المفسدة فلا **باب قوله اتخذوا ايمانهم جنة ينجون بها** قال عبد بن حميد حدثني شبابة عن ورقاء عن ابن ابي نهج عن مجاهد في قوله اتخذوا ايمانهم جنة قال ينجون انفسهم واخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن ابي نهج باللفظ الذي ذكره المصنف ثم ساق حديث زيد بن ارقم وقد تقدم شرحه في الذي قبله مسوق **باب قوله ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا** (قوله) ساق إلى قوله لا يفقهون (قوله سمعت محمد بن كعب القرظي) زاد الترمذي في روايته منذار بعين سنة (قوله اخبرت به النبي صلى الله عليه وسلم) اي على لسان عمي جعاب بن الرواسين ويحتمل ان يكون هو

ابن كعب القرظي قال سمعت زيد بن ارقم رضي الله عنه قال لما قال عبد الله بن ابي لا تنفقوا على من عند رسول الله وقال ايضا لن رجعنا إلى المدينة اخبرت به النبي صلى الله عليه وسلم فلا مني الانصاري وحلف عبد الله بن ابي ما قال ذلك فرجعت إلى المنزل فقلت فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته فقال ان الله قد صدقك ونزل هم الذين يقولون لا تنفقوا الآية

وقال ابن أبي زائدة عن الأعمش عن عمرو بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن زيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم في باب وإذا رايتهم
تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم الآية * حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير بن معاوية حدثنا أبو اسحق قال سمعت زيد بن أرقم
قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر أصاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن أبي الأصحاب لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى
ينفضوا من حوله وقال لئن رجعنا إلى المدينة ليمخرجننا الأعراس منها الأذل فأثبت

أَيْضاً أَخْبَرَ حَقِيقَةً بَعْدَ أَنْ أُنْكِرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ذَلْكَ كَمَا تَقَدَّمَ (قَوْلُهُ فَأَنْبَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
(٢) بِضَمِّ هَمْزَةٍ إِلَى أَيْ بِالْوَحْيِ) (قَوْلُهُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ) هُوَ يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ وَطَرِيقُهُ
هَذِهِ وَصَلَهَا النَّسَائِيُّ وَقَدْ بَيَّنْتُ مَا فِيهِ مِنْ فَائِدَةٍ قَبْلَ (قَوْلِهِ فِيهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْسَى عَنْ زَيْدِ بْنِ
أَرْقَمٍ) كَذَا رَوَاهُ الْأَعْمَشُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْوَانَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْوَانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي حُزَيْمَةَ عَنْ
زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ فَكَانَ لِعَمْرِو بْنِ مَرْوَانَ فِيهِ شَيْخَانِ ۞ (قَوْلُهُ بِأَنَّ) وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تَعَجَّبُوا مِنْ أَجْسَادِهِمْ
وَأَنْ يَقُولُوا نَسْمِعُ لِقَوْلِهِمْ الْآيَةُ) كَذَا لَابِي ذُرٍّ وَسَاقُ غَيْرِ الْآيَةِ لِيُؤْتِيَ كَوْنُ ذِكْرِ فِيهِ حَدِيثُ زَيْدِ
ابْنِ أَرْقَمٍ مِنْ رِوَايَةِ زَهْرٍ عَنْ أَبِي اسْحَقَ نَحْوُ رِوَايَةِ إِسْرَائِيلَ عَنْهُ كَمَا تَقَدَّمَ بَيَانُ ذَلِكَ وَقَالَ فِي آخِرِهِ حَتَّى أَنْزَلَ
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ تَصَدِيقِي فِي إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَدَعَاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْتَغْفِرَ لَهُمْ فَلَوْ رَأَوْهُمْ
(قَوْلُهُ وَقَوْلُهُ خَشَبٌ مَسْنَدٌ قَالَ كَانُوا رَجُلًا لِأَجْلِ شَيْءٍ) هَذَا تَفْسِيرُ لِقَوْلِهِ تَعَجَّبُوا مِنْ أَجْسَادِهِمْ وَخَشَبٌ
مَسْنَدٌ تَمْثِيلٌ لِأَجْسَادِهِمْ وَوَقَعَ هَذَا فِي نَفْسِ الْحَدِيثِ وَلَيْسَ مَدْرَجًا قَدْ أَخْرَجَهُ أَبُو نَهِيمٍ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ خَالِدٍ شَيْخِ الْبُخَارِيِّ فِيهِ هَذِهِ الزِّيَادَةُ وَكَذَا أَخْرَجَهُ الْأَسْمَاعِيُّ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنْ زَهْرٍ
تَنْبِيْهُ ۞ قَرَأَ الْجَهْوَرُ وَخَشَبٌ بِضَمِّتَيْنِ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْأَعْمَشُ وَالْكَسَائِيُّ بِاسْكَانِ الشَّيْنِ ۞ (قَوْلُهُ
بِأَنَّ) قَوْلُهُ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَلَوْ رَأَوْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ مُسْتَكْبِرُونَ) كَذَا
لَابِي ذُرٍّ وَسَاقُ غَيْرِ الْآيَةِ كَمَا فِي مَرْسَلِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَجَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ بِعُذْرٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْ فَجَعَلَ يَلْوِي رَأْسَهُ فَتَرَات (قَوْلُهُ حَرِّكُوا اسْمَهُمْ وَأَبَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقْرَأُ
بِالتَّخْفِيفِ مِنْ لَوِيَتْ) بِعَنَى لَوَّاهِي قِرَاءَةٌ نَافِعٌ وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِالتَّثْقِيلِ ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ
مِنْ وَجْهِ آخِرٍ كَمَا مَضَى بَيَانُهُ وَوَقَعَ لَا كَثْرَ الرِّوَاةِ مُحْتَصِرًا مِنْ اثْنَانِ وَسَاقَهُ أَبُو ذَرٍّ تَامًا لِأَقْوَلِهِ وَمَسَدِّقَهُمْ
وَقَدْ تَعَقَّبَهُ الْأَسْمَاعِيُّ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي السِّيَاقِ الَّذِي أَوْرَدَهُ خُصُوصًا مِنْ مَاتَرَجَمَ بِهِ وَالْجَوَابُ أَنَّهُ جَرَى عَلَى عَادَتِهِ
فِي الْإِشَارَةِ إِلَى أَصْلِ الْحَدِيثِ وَوَقَعَ فِي مَرْسَلِ الْحَسَنِ فَقَالَ قَوْمٌ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَوَائِبٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَغْفِرْ لَكَ فَجَعَلَ يَلْوِي رَأْسَهُ فَتَرَات وَكَذَا أَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ جَبْرِ مِنْ طَرِيقٍ قَتَادَةَ وَمِنْ طَرِيقٍ
عِجَّاهُ وَمِنْ طَرِيقٍ عَكْرَمَةَ أَنَّهُمَا أَنْزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي ۞ (قَوْلُهُ بِأَنَّ) قَوْلُهُ سِوَاهُ عَلَيْهِمْ
اسْتَغْفَرَتْ لَهُمْ الْآيَةُ) كَذَا لَابِي ذُرٍّ وَسَاقُ غَيْرِ الْآيَةِ وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ الْعَوْفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بَعْدَ النَّبِيِّ فِي التَّوْبَةِ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ
يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ (قَوْلُهُ قَالَ عَمْرٍو) وَقَعَ فِي آخِرِ الْبَابِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ خَفْظَتْنٍ مِنْ عَمْرِو قَالَ فُذِّكْرُهُ وَوَقَعَ
فِي رِوَايَةِ الْحَبَشِيِّ الْآيَةَ بَعْدَ بَابِ حَفْظَتْنَاهُ مِنْ عَمْرِو (قَوْلُهُ كُنَّا فِي غَزَاةٍ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ)
وَمِنْ ابْنِ اسْحَقَ هَذِهِ الْغَزَاةُ غَزَاةُ بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَكَذَا وَقَعَ عِنْدَ الْأَسْمَاعِيِّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ أَبِي عَمْرٍ
عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَالِ يَرُونَ أَنَّ هَذِهِ الْغَزَاةُ غَزَاةُ بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَكَذَا فِي مَرْسَلِ هُرَّةٍ الَّذِي سَأَذْكُرُهُ (قَوْلُهُ
فَكَسَعَ رَجُلٌ) الْكَسْعُ بِأَنِّي تَفْسِيرُهُ بِهَذَا بَابُ الْمَشْهُورِ فِيهِ أَنَّهُ ضُرِبَ الدَّبَرُ بِالْيَدِ أَوْ بِالرَّجْلِ وَوَقَعَ عِنْدَ

٥٨ - فتح الباري - ثامن
 و أصحابه فحلفوا ما قالوا وكذبني النبي صلى الله عليه وسلم فأصابني هم لم يصبني مثله قط فجلست في بيتي وقال عبي ما اردت الي ان كذبك النبي
 صلى الله عليه وسلم ومقتل فأمر الله تعالى اذا جاءك المذافتون قالوا انشهد انك لرسول الله وارسل الي النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها وقال
 ان الله قد صدقت في باب قوله سواء عليهم استغفرت لهم الآية حدثنا علي حدثنا سفيان قال عمر وسعدت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
 قال كنا في غزاة قال سفيان مرة في جيش فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري
 (٢) كذا ابان النبي

الطبري من وجه آخر عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله عن رجل من الانصار برجله
 وذلك عند اهل اليمن شديد الرجل المهاجري هو جهجاه بن تيس وبنو بن سعيد الغفاري وكان مع
 عمر بن الخطاب يتودده فرسه والرجل الانصاري هو سنان بن وبرة الجهمي حليف الانصار وفي
 رواية عبد الرزاق عن معمر بن قنادة عن سنان الانصاري كان حليفاهم من جهينة وان المهاجري كان
 من غفار وسماه ابن اسحق في المعاري عن شيوخه واخرج ابن ابي حاتم عن طريق عقيل عن
 الزهري عن عروة بن الزبير وعمر بن ثابت انهما اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة
 المريسيع وهي التي هدم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم مناة الطاغية التي كانت بين قفا المشلل
 وبين البحر فاقتل رجلان فاستعلى المهاجري على الانصاري فقال حليف الانصار يا معشر الانصار
 قد ادعوا الى ان حجز بينهم فاسكفوا كل منافق الى عبد الله بن ابي قتالوا كنت ترجى وتدفع فصررت
 لا تضر ولا تنفع قتال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكر القصص بطولها وهو
 مرسل جيد وانقمت هذه الطرق عن ان المهاجري واحد ووقع في حديث ابي الزبير عن جابر عن مسلم
 اقتتل غلامان من المهاجرين وغلام من الانصار فتنادى المهاجري بالله هاجر بن ونادى الانصاري
 بالله انصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا هذا ادعوى الجاهلية قالوا الا ان غلامين اقتتلا
 فكسع احدهما الآخر فقال لا بأس ولا يضرن الرجل اخاه ظالم او مظلوما الحديث ويمكن تأويل هذه
 الرواية بأن قوله من المهاجرين بيان لاحد الغلامين والتقدير اقتتل غلامان غلام من المهاجرين
 وغلام من الانصار فحذف لفظ غلام من الاول ويؤيده قوله في بقية الخبر قتال المهاجري فأفرده
 فتوافق الروايات ويستفاد من قوله لا بأس جواز القول المذكور بالقصد المذكور والتفصيل المبين
 لا على ما كانوا عليه في الجاهلية من نصرة من يكون من القبيلة مطلقا وقد تقدم شرح قوله انصر اخاك
 ظالما او مظلوما مستوفي في باب اعن اخاك من كتاب المظالم (قوله بالله انصار) بفتح الهمزة وهي
 للاستغاثة اي اغشوني وكذا قول الآخر بالله هاجر بن (قوله دعوه فافهم منته) اي دعوة الجاهلية
 وابعد من قال المراد الكسعة ومقتضى بضم الميم وسكون النون وكسر المثناة من التثنية اي انها كلمة
 قبيحة خبيثة وكذا ثبت في بعض الروايات (قوله فعلوها) هو استفهام محذوف الاداة اي افعلوها اي
 الاثرة اي شركناهم فيما نحن فيه فارادوا الاستبداد به علينا وفي مرسل قنادة قتال رجل من عظيم
 النفاق مامثلنا ومثلهم الا كما قال التائل سمعنا كابل يا كابل وعند ابن اسحق فقال عبد الله بن ابي اشد
 فعلوها نافر وناو كاثرونا في بلادنا والله مامثلنا وجلايب قريش هذه الا كما قال التائل سمعنا كابل يا كابل
 (قوله قتال عمر فقال يا رسول الله دعني اضرب عنقه) في مرسل قنادة قتال عمر بن مسعود معاذ ان
 يضرب عنقه وانما قال ذلك لان معاذ لم يكن من قومه (قوله دعاه لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل
 اصحابه) اي اتباعه ويجوز في يتحدث الرفع على الاستئناف والكسر على جواب الامر وفي
 مرسل قنادة قتال لا والله لا يتحدث الناس زاد ابن اسحق فقال مر به معاذ بن بشر بن وقش فليقتله
 قتال لاواككن اذن بالرحيل فراح في ساعة ما كان برخل فيها فلقية اسيد بن حضير فأله عن ذلك
 فأخبره فقال فأت يا رسول الله الاعز وهو الاذل قال وبلغ عبد الله بن عبد الله بن ابي ما كان
 من امر ابيه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بلغني انك تريد تقتل ابي فيما بلغك عنه فان كنت
 فاعلا فرتي به فانا احمل اليك لراسه قتال بل ترفق به وتحسن صحبته قال فكان بعد ذلك اذا حدث
 الحديث كان قومه هم الذين يشكرون عليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمرك كيف ترى ووقع

بالانصار وقال المهاجري
 يا لله هاجر بن فسمع ذلك
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال ما بال دعوى
 جاهلية قالوا يا رسول الله
 كسع رجل من المهاجرين
 رجلا من الانصار فقال
 دعوه فانها منتنة فسمع
 بذلك عبد الله بن ابي فقال
 فعلوها اسوا والله ان رجعا
 الى المدينة ليخرجن
 الاعز منها الاذل فبلغ
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فقام عمر فقال يا رسول الله
 دعني اضرب عنق هذا
 المنافق فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم دعاه
 لا يتحدث الناس ان
 محمدا يقتل اصحابه وكانت
 الانصار اكثر من
 المهاجرين حين قدموا
 المدينة

ثم ان المهاجرين كثروا بعد
قال حفيان حفظه من
عمر وقال عمرو سمعت
جابر كنا مع النبي صلى
الله عليه وسلم في باب قوله
هم الذين يقولون لا تنفقوا
على من عند رسول الله
حتى ينفضوا حتى ينفضوا
يتفرقوا يوحنا اسعيل
ابن عبد الله قال حدثني
اسعيل بن ابراهيم بن
عقبة بن موسى بن عقبة
قال حدثني عبد الله بن
الفضل انه سمع انس بن
مالك يقول حزن علي
من اصاب بالحرة فكذب
الحري بن ارقم وبلغه
شدة حزني يذكر انه
سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول اللهم
اغفر للانصار ولابناء
الانصار وشأن ابن الفضل
في ابناء ابناء الانصار
فسأل انس بعض من كان
عنده فقال هو الذي يقول
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذا الذي اوفى الله
له اذنه

(٢) قول الشارح قوله
الكسع الخ هذه الجملة غير
ثابتة في نسخة الصحيح
التي بيدنا وحققها التأخير
عن هذا المعنى

في مرسل عنكم عند الطبري ان عبد الله بن عبد الله بن ابي قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان والدي
يرزى الله ورسوله فذكرني حتى اقبله قال لا تتلى بالك (قوله ثم ان المهاجرين كثروا بعد) هذا مما يريد
تقدم انقصه ويوضح وهم من قال انها كانت تبوك لان المهاجرين حينئذ كانوا كثير اجدا وقد
انضافت اليهم مسلمة الفتح في غزوة تبوك فكانوا حينئذ اكثر من الانصار والله اعلم (قوله
باب قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) كذا لهم وزاد ابو ذر
الآية (قوله ينفضوا يتفرقوا) سقط هذا لابي ذر قال ابو عبيدة في قوله حتى ينفضوا حتى يتفرقوا
ووقع في رواية زهير سبب قول عبد الله ابي ذلك وهو قوله خرجنا في سفر اصاب الناس فيه شدة فقال
عبد الله بن ابي لا تنفقوا الآية فالتى يظهر ان قوله لا تنفقوا كان سبب الشدة التي اصابهم وقوله
ليخرجن الاخر منها الاذل سبب محاصرة المهاجرين والانصارى كما تقدم في حديث جابر (قوله
الكسع ان تضرب بيدك على شئ او برجلك يكون ايضا اذاميته بسوء) كذا لابي ذر عن
الكشهميني وسنده وحق هذا ان يذكر قبل الباب اوفى الباب الذي يليه لان الكسع انما وقع في
حديث جابر قال ابن التين الكسع ان تضرب بيدك على دبر شئ او برجلك وقال القرطبي ان تضرب
عجز انسان بقدمك وقيل الضرب بالسيف على المؤخر وقال ابن التطاع كسع القوم ضرب اديارهم
بالسيف وكسع الرجل ضرب دبره بظهر قدمه وكذا اذا تكلم فترك كلامه بما ساءه ونحوه في تهذيب
الازهرى (قوله حدثنا اسعيل بن عبد الله) هو ابن ابي اويس (قوله حدثني عبد الله بن الفضل) اي ابن
العباس بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي تابعي صغير مدني ثقة ماله في البخاري عن انس
الا هذا الحديث وهو من اقران موسى بن عقبة الراوى عنه (قوله حزن علي من اصاب بالحرة)
هو بكسر الزاي من الحزن زاد الاسماعيلي من طريق محمد بن قليب عن موسى بن عقبة من قومي وكانت
وقعة الحرة في سنة ثلاث وستين وسببها ان اهل المدينة خلعوا بيعة يزيد بن معاوية لما بلغهم ما تعدده
من الفساد فأمر الانصار عليهم عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر واهل المهاجرين عليهم عبد الله بن مطيع
العدوي وارسل اليهم يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة المري في جيش كثير فهزمهم واستباحوا المدينة
وقتلوا ابن حنظلة وقتل من الانصار شئ كثير جدا وكان انس يومئذ بالبصرة فبلغه ذلك فحزن على من
اصيب من الانصار فكاتب اليه زيد بن ارقم وكان يومئذ بالكوفة يسليه ومحصل ذلك ان الذي يصير
الى مغفرة الله لا يشتد الحزن عليه فكان ذلك تعزية لانس فيهم (قوله وشأن ابن الفضل في ابناء ابناء
الانصار) رواه النضر بن انس عن زيد بن ارقم مرفوعا اللهم اغفر للانصار ولابناء الانصار ولابناء
ابناء الانصار اخرجه مسلم من طريق قتادة عنه من غير شك ولترمذي من رواية علي بن زيد عن النضر
ابن انس عن زيد بن ارقم انه كتب الى انس بن مالك يمزيه فيمن اصاب من اهل وبنى عمه يوم الحرة
فكتب اليه اني ابشر بك ببشرى من الله اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر
للانصار ولذراري الانصار ولذراري ذراريهم (قوله فسأل انس بعض من كان عنده) هذا السائل لم
اعرف اسمه ويحتمل ان يكون النضر بن انس فانه روى حديث الباب عن زيد بن ارقم كما ترى وزعم
ابن التين انه وقع عند القاسي فسأل انس بعض بالنصب وانس بالرفع على انه الفاعل والاول هو
الصواب قال القاسي الصواب ان المسئول انس (قوله اوفى الله باذنه) اي بسمه وهو بضم الهمزة
والذال المعجمة ويجوز فتحها اي اظهر صدقه فيما علم به والمعنى اوفى وقد تقدم في الكلام على حديث
جابر ان في مرسل الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ باذنه قتال وفي الله باذنه يا غلام كنه جعل

باب يقولون لنرجعنا الى المدينة ليعرجن الاعز منها الاذل الآية في حديثنا الحميدي حدثنا سفيان قال حفظناه من عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول كنفاني غزاة فكسع رجل من المهاجرين رجلا من

٤٦٥

الانصار فقال الانصاري يا لانا نصار وقال المهاجري يا للمهاجرين فسمعها الله رسوله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا فقالوا كسع رجلا من المهاجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري يا لانا نصار وقال المهاجري يا للمهاجرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوه فافهم متنته قال جابر وكانت الانصار حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم اكثر ثم كثر المهاجرون بعد فقال عبد الله بن ابي اوقيد فداوا والله لئن رجعنا الى المدينة ليعرجن الاعز منها الاذل فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه دني يا رسول الله اضرب غنقى هذا المنافق قال النبي صلى الله عليه وسلم دعه لا يتحدث الناس ان محمدا يفتل اصحابه

(سورة التغابن)

(بسم الله الرحمن الرحيم) وقال علقمة عن عبد الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه هو الذي اذا اصابته مصيبة رضى بها وعرف انها من الله وقال مجاهد التغابن غيب اهل الجنة

اذنه ضامنة بتصديق ما ذكرتم انها سمعت فلما نزل القرآن بتصديقه صارت كأنها وافية بضمانها في تكميل في وقع في رواية الاسماعيلي في آخر هذا الحديث من رواية محمد بن فليح عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب سمع زيدا بن ارقم رجلا من المنافقين يقول والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب لئن كان هذا صادقا لنعجن شرم من الحير فقال زيدا قد والله صدق ولانت شرم من الحار ورفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ففجده القائل فانزل الله على رسوله يخلفون بالله ما قالوا الآية فكان مما نزل الله في هذه الآية تصديقنا لزيد انتهى وهذا هو السيل جيد وكان البخاري حذفه لكونه على غير شرطه ولا مانع من نزول الآيتين في القصتين في تصديق زيد (قوله باب) يقولون لنرجعنا الى المدينة ليعرجن الاعز منها الاذل الآية كذا في الابي ذر وساق غيره الآية الى يعلمون ذكر فيه حديث جابر الماضي وقد تقدم شرحه قبل باب واعلمه اشار بالترجمة الى ما وقع في آخر الحديث المذكور فان الترمذي لما أخرجه عن ابن ابي عمير عن ابي سفيان باسناد حديث الباب قال في آخره وقال غير عمر وفعال له ابنه عبد الله بن عبد الله بن ابي ربيعة لا ينقلب ابني الى المدينة حتى تقول انك انت الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز ففعل وهذه الزيادة أخرجهما ابن اسحق في المغازي عن شيوخه وذكرها ايضا الطبري من طريق عكرمة

في قوله سورة التغابن والطلاق

كذا في الابي ذر ولم يذكر غيره والطلاق بل اقتصر على التغابن واقر دوا الطلاق بترجمة وهو الايتي لمناسبة ما تقدم (قوله وقال علقمة عن عبد الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه الخ) اي يهدي الى التسليم فيصبر ويشكر وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عن ابن عيينة عن الاعمش عن ابي طيبان عن علقمة مثله لكن لم يذكر ابن مسعود وكذا أخرجه الفريابي عن الثوري وعبد بن حميد عن عمر بن سعد عن الثوري عن الاعمش والطبري من طريق عن الاعمش نعم أخرجه البرقاني من وجه آخر فقال عن علقمة قال شهدنا عند النبي صلى الله عليه وسلم عند عبد الله عرض المصاحف فاني على هذه الآية ومن يؤمن بالله يهد قلبه قال هي المصيبات تصيب الرجل فيعلم انها من عند الله فيسلم ويرضى وعند الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال المعنى يهدي قلبه ليقين فيعلم ان ما اصابه لم يكن بخطئه وما اخطأه لم يكن ليصيبه (قوله وقال مجاهد التغابن غيب اهل الجنة النار) كذا في الابي ذر عن الجوى وسعد واصله الفريابي وعبد بن حميد من طريق مجاهد وغبين بفتح المعجمة والموحدة والطبري من طريق شعبة عن قتادة يوم التغابن يوم غيب اهل الجنة اهل النار اي لكون اهل الجنة بايعوا على الاسلام بالجنة فربحوا واهل النار امتنعوا عن الاسلام ففقدوا فشبوا بالمتبايعين يغيب احدهما الآخر في بيعه ويؤيد ذلك ما سألني في الرقاق من طريق الاعرج عن ابي هريرة رفعه لا يدخل احد الجنة الا اري مقعده من النار لو اساء ليزداد شكر او لا يدخل احد النار الا اري مقعده من الجنة لو احسن ليكون عليه حسرة

(قوله سورة الطلاق)

كذا لهم وسقط في الابي ذر (قوله وقال مجاهد وبال امرها جزاء امرها) كذا لهم وسقط في الابي ذر ايضا

اهل النار ان ارتبتم ان لم تعلموا انهم في النار فاحبسوا في النار حتى يعلموا انهم في النار (سورة الطلاق) وقال مجاهد وبال امرها جزاء امرها في حديثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اخبره

انه طلق امراته وهي حائض فذكر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بطل فيه ٢٩١ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال

ليراجعها ثم يسكنها حتى
تطهر ثم تحيض قطهر
فان بداله ان يطلقها
فلا يطلقها طاهر اقبل ان
يسها قبل العدة كما امره
الله في واولات الاجال
اجلهن ان يضعن حملهن
ومن يتق الله يجعل له من
امره يسرا في واولات
الاجال واحدها ذات حمل
* حدثنا سعد بن حفص
حدثنا شيبان عن يحيى
قال اخبرني ابو سلمة قال
جاء رجل الى ابن عباس
وابو هريرة جالس عنده
فقال افنتي في امرأة ولدت
بعد زوجها بأربعين ليلة
فقال ابن عباس آخر
الاجلين قلت انا واولات
الاجال اجلهن ان يضعن
حملهن قال ابو هريرة انا
مع ابن اخي يعني اباسلمة
فارس ابن عباس غلامه
كرى بيا الى ام سلمة بسأها
فناث قتل زوج سبيعة
الاسلمية وهي حبلى
فوضعت بدموته بأربعين
ليلة فخطبت فأنكحها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكان ابو السنان
فحين خطبها * وقال سليمان
ابن حرب وابو النعمان
حدثنا حماد بن زيد عن
ايوب عن محمد قال كنت
في حلقه فيها عبد الرحمن
ابن ابي ليلي وكان احبها

وصلة عبد بن حبيب ايضا من طريقه (قوله ان اريتم ان لم تعلموا التحيض ام لا تحيض فاللائي قعدن
عن الحيض واللائي لم يحضن بعد فعدتهن ثلاثة اشهر) كذا لا يذعن الجوى وحده عقب قول
محمد في التغابن وقد وصله الضر يابى بلنظرة من طريق محمد ولا بن المنذر من طريق اخرى عن محمد
التي كبرت والتي لم تبلغ (قوله انه طلق امراته) في رواية الكشي هي ان طلق امراته وسبأني شرحه
مستوفى في كتاب الطلاق ان شاء الله تعالى (قوله واولات الاجال اجلهن ان يضعن حملهن ومن يتق
الله يجعل له من امه يسرا) كذا الجميع (قوله واولات واحدها ذات حمل) هو قول ابي عبيدة
(قوله جاء رجل الى ابن عباس) لم اقف على اسمه (قوله آخر الاجلين) اي يتر بصن اربعة اشهر
وعشر او لو وضعت قبل ذلك فان مضت ولم تضع تر بص الى ان تضع وقد قال بقول ابن عباس هذا محمد
ابن عبد الرحمن بن ابي ليلي ونقل عن سعد بن ابي وقوع عن عبد الله بن اسماعيل بن ابي ليلي قال ابن عباس في امرأة
وضعت بعد وفاة زوجها بعشر بن ابي سلمة ايسلمح ان تزوج قال لا الى آخر الاجلين قال ابو سلمة فقلت قال
الله واولات الاجال اجلهن ان يضعن حملهن قال انما ذاك في الطلاق وهذا السياق اوضح لمقصود
الترجمة لكن البخاري على عادته في اثاره لا يخفى على الاجلي وقد اخرج الطبري وابن ابي حاتم بطرق
متعددة الى ابي بن كعب انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم واولات الاجال اجلهن ان يضعن حملهن
المطلقة ثلاثا والمتوفى عنها زوجها ثلاثا والمتوفى عنها زوجها المرفوع وان كان لا يخلو
شي من اسانيد من مقال لكن كثرة طرقه تشع بأن له اصلا في بعضه قصة سبيعة المذكورة (قوله
قال ابو هريرة انا مع ابن اخي يعني اباسلمة) اي واقفه فيما قال (قوله فارس ابن عباس) هذا السياق
ظاهر ان اباسلمة تلقى ذلك عن قريب عن ام سلمة وهو المحفوظ وذكر الحيدى في الجمع ان ابا
مسعود ذكره في الاطراف في ترجمة اباسلمة عن عائشة قال الحيدى وفيه نظر لان الذي عندنا من
البخاري فارس ابن عباس غلامه كرى بيا فاسأله الميذ كرها اسما كذا قال والذي وقع لنا ووقفت
عليه من جميع الروايات في البخاري في هذا الموضع فارس ابن عباس غلامه كرى بيا الى ام سلمة وكذا
عند الاسماعيلي من وجه آخر عن يحيى بن ابي كثير وقد ساقه مسلم من وجه آخر فأخرجه من طريق
سليمان بن يسار ان اباسلمة بن عبد الرحمن وابن عباس اجتمعا عند ابي هريرة وهو ما يذكرون امرأة
تنفس بعد وفاة زوجها بليالى فقال ابن عباس عدتها آخر الاجلين فقال ابو سلمة قد حلت فجعل لا
يتنازعان فقال ابو هريرة انا مع ابن اخي فبعثوا كرى بيا مولى ابن عباس الى ام سلمة بيا لها عن ذلك
فهذه القصة معروفة لام سلمة (قوله ففالت قتل زوج سبيعة) كذا هنا وفي غير هذه الرواية انه مات
وهو المشهور واستغنت ام سلمة بسبب ان قصة سبيعة عن الجواب بلا ونعم لكنه اقتضى نصا يوجب قول
ابي سلمة وسبأني الكلام على شرح قصة سبيعة في كتاب العدد ان شاء الله تعالى (قوله وقال سليمان
ابن حرب وابو النعمان) وهو محمد بن الفضل المعروف بعارم كلاهما من شيوخ البخاري لكن
ذكره الحيدى وغيره في التعليق واغفله المزي في الاطراف مع ثبوته هنا في جميع النسخ وقد وصله
الطبراني في المعجم الكبير عن علي بن عبد العزيز عن ابي النعمان بلنظرة ووصله البيهقي من طريق
يعقوب بن سفيان عن سليمان بن حرب (قوله عن محمد) هو ابن سيرين (قوله كنت في حلقه فيها
عبد الرحمن بن ابي ليلي وكان احبها يعظمونه) تقدم في تفسير البقرة من طريق عبد الله بن عون عن
ابن سيرين بلنظرة جلست الى مجلس من الانصار فمعه عظم من الانصار (قوله فذكر والاه فذكر آخر
الاجلين) اي ذكر والاه لامل نضع بعد وفاة زوجها (قوله فحدثت حديث سبيعة بنت الحارث

يعظمونه فذكر آخر الاجلين فحدثت حديث سبيعة بنت الحارث

عن عبد الله بن عتبة (اي ابن مسعود وساق الاسماء على من وجه آخر عن جابر بن زيد بن زبدي عن الاسناد
قصيدة سبعة تسمىها وكذا صنع ابو نعيم) قوله فغمر (بضاد معجمة وميم مقبلة وزاي قال ابن التين كذا
في اكثر النسخ ومعناه اشار اليه ان اسكت يقال ضمير الرجل اذا غص على شقيقه ونقل عن ابي عبد الملك
انها بالراء المهملة اي انقبض وقال عياض وقع عند الكشيبي كذا وعنده غيره من شيوخ ابي ذر
وكذا عند القاسمي بنون بدل الزاي وليس له معنى معروف في كلام العرب قال ورواية الكشيبي
اصوب يقال ضمير في اسكتني وبقية الكلام بدل عليه قال وفي رواية ابن السكيت فغمر لي اي اشار
بضمير عني ان اسكت (قلت) الذي يفهم من سياق الكلام انه انكر عليه مقالته من غير ان
يواجهه بذلك بدليل قوله فقطنت له وقوله فاستجيبا فلعلها فغمر بغين معجمة بدل الضاد او فغمر بضم
مهملة في آخره اي عابه واعل الرواية المنسوبة لابن السكيت كذا (قوله اني اذا جرى) في رواية هشام
عن ابن سيرين عن عبد بن حميد اني طريص على الكذب (قوله ان كذبت على عبد الله بن عتبة
وهو في ناحية الكوفة) هذا يشعر بان هذه القصة وقعت له وعبد الله بن عتبة هي (قوله فاستجيبا)
اي مما وقع منه (قوله اسكن عه) يعني عبد الله بن مسعود (لم يقل ذلك) كذا نقل عبد الرحمن
ابن ابي ليلى عنه والمثله مور عن ابن مسعود انه كان يقول خلاف ما نقله ابن ابي ليلى فلهذا كان يقول ذلك
ثم رجع او وهم الناقل عنه (قوله فلقيت اباعطية مالك بن عامر) في رواية ابن عوف مالك بن عامر
او مالك بن عوف بالثلاث والمحموظ مالك بن عامر وهو مشهور بكنيته اكثر من اسمه والمثله هو ابن
ابن سيرين كانه استغرب ما نقله ابن ابي ليلى عن ابن مسعود فاستثبت فيه من غيره ووقع في رواية هشام
عن ابن سيرين فلم ادر ما قول ابن مسعود في ذلك فسكت فلما قمت لقيت اباعطية (قوله فذهب بحديثي
حديث سبعة) اي عمل ما حدث به عبد الله بن عتبة عنها (قوله هل سمعت) اراد استخرج
ما عنده في ذلك عن ابن مسعود لما وقع عنده من التوقف فيما اخبر به ابن ابي ليلى (قوله فقال كنا عند
عبد الله) بن مسعود (فقال اتجملون عليها) في رواية ابي نعيم من طريق الحرث بن عمير عن ايوب
فقال ابوعطية ذكر ذلك عند ابن مسعود فقال ارايتم لو مضت اربعة اشهر وعشرو لم تضع حملها كانت
قد حلت قالوا لا قال فتجملون عليها التغلظ الحديث (قوله ولا تجملون عليها الرخصة) في رواية الحرث
ابن عمير ولا تجملون لها وهي ارجسه وتحمّل الاولى على المشاكاة اي من الاخذ بمهاداة عليه آية سورة
الطلاق (قوله لنزلت) هو ان كيد الله سم محذوف ووقع في رواية الحرث بن عمير بيسانه ونظمه فوالله
انما نزلت (قوله سورة النساء القصص الطولي) اي سورة الطلاق بعد سورة البقرة والمراد بعض
كل فن البقرة قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا تبرهن بأنفسهن اربعة اشهر وعشرا
ومن الطلاق قوله واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن ومما ادا ابن مسعود ان كان هناك نسخ
قالما آخر هو النسخ بالافالتي جئني ان لا نسخ هناك بل عموم آية البقرة مخصوص بالآية الطلاق وقد
اخرج ابو داود وابن ابي حاتم من طريق مسروق قال بلغ ابن مسعود ان عليا يقول تعتد آخر الاجل
فقال من شاء لا عنته ان التي في النساء القصص نزلت بعد سورة البقرة ثم ترا واولات الاحمال اجلهن
ان يضعن حملهن وعرفهم بما مراده بسورة النساء القصص وفيه جواز وصف السورة بذلك وحكي
ابن التين عن الداودي قال لا اري قوله القصص محفوظا ولا يقال في سور القرآن قصص ولا قصص في
انتهى وهو رد للاخبار الثابتة بالاستناد والقصص الطولي امر نهي وقد تقدم في صفه الصلاة قول زيد
ابن ثابت طول الطوليين وانه اراد بذلك سورة الاعراف

عن عبد الله بن عتبة قال
فغمر لي بعض اصحابه
قال محمد فقطنت له قتلت
اني اذا جرى ان كذبت
على عبد الله بن عتبة وهو
في ناحية الكوفة فاستجيبا
وقال اسكن عه لم يقل
ذلك فلقيت اباعطية مالك
ابن عامر فسأته فذهب
يحديثي حديث سبعة
فقلت هل سمعت عن
عبد الله فيها شيئا فقال
كنا عند عبد الله فقال
اتجملون عليها التغلظ
ولا تجملون عليها الرخصة
النزلت سورة النساء
القصص بعد الطولي
واولات الاحمال اجلهن
ان يضعن حملهن

مكثت سنة اريد ان اسأل عمر بن الخطاب عن آية فما استطعت ان اسأله هيبة له حتى خرج حاجا فخرجت معه فاجازت وكننا ببعض الطريق عدل الى الاراك الحاجة له قال فوقفته حتى فرغ ثم سرت معه فقلت له يا امير المؤمنين من اللتان تظاهرا على النبي صلى الله عليه وسلم من اواجه فقال تلك حفصة وعائشة قال فقلت والله ان كنت لا اريد ان اسألك عن هذا منذ سنة فما استطعت هيبة لك قال فلا تفعل ما ظننت ان عندى من علم فاسألتى فان كان لى علم خبرت به قال نعم قال عمر والله ان كنا فى الجاهلية ما نعد للنساء امرا حتى انزل الله فيهن ما انزل وقسم لهن ما قسم قال فيينا انانى امرا تأمره اذ قالت امرا تى لو صنعت كذوكذا قال فقلت لها مالك ولما ههنا فيما تكلفك فى امرا اريده فقلت لى عجبا لك يا ابن الخطاب ما تريد ان تراجع انت وان ابتك اراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان فقام عمر فأخذ ذرداءه مكانه حتى دخل على حفصة فقال لها يا بنية انك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان فقلت لعلمين انى احذر لك عقوبة الله وغضب رسوله صلى الله عليه وسلم يا بنية لا يفرنك هذه التى اعجبها حسن احب ٤٦٤ رسول الله صلى الله عليه وسلم ياها يربد عائشة قال ثم خرجت حتى دخلت على

ام سلمة لقرا تى منها فكلمتها فقالت ام سلمة عجبا لك يا ابن الخطاب دخلت فى كل شى حتى تبغى ان تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وازواجه فأخذتني والله اخذا كسرتنى عن بعض ما كنت اجد فخرجت من عندها وكان لى صاحب من الانصار اذا غبت اتانى بالخبر واذا غاب كنت انا آتية بالخبر وهن تتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر لنا انه يريد ان يسير الينا فقد امتلات صدورنا منه فاذا صاحبي الانصارى

هو ابن سعيد الانصارى والاسناد كما مدينون (قوله مكثت سنة اريد ان اسأل عمر بن الخطاب) فذكر الحديث بطوله فى قصة اللتين تظاهرا وقد ذكره فى النكاح مختصرا من هذا الوجه ومطولا من وجه آخر وتقدم طرف منه فى كتاب العلم وفى هذه الطريق هنا من الزيادة مراجعة امرأة عمر له ودخوله على حفصة بسبب ذلك بطوله ودخول عمر على ام سلمة وذكر فى آخر الاخرى قصة اعتزاله صلى الله عليه وسلم نساءه وفى آخره حديث عائشة فى التخيير وسألتى الكلام على ذلك كله مستوفى فى كتاب النكاح ان شاء الله تعالى وقوله فى هذه الطريق ثم قال عمر رضى الله عنه والله ان كنا فى الجاهلية ما نعد للنساء امرا حتى انزل الله فيهن ما انزل قرأت بخط ابى على الصدى فى هامش نسخة قبل لا بد من اللام للتأكيد وقوله فى هذه الطريق لا يفرنك هذه التى اعجبها حسن احب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو برفع حب على انه بدل من فاعل اعجب ويحوزا النصب على انه مقول من اجله اى من اجل حبه لها وقوله فيه قرظا مصبورا اى مجموعا مثل الصبرة وعند الاسماعيلية مصبورا باهو حديد (قوله باب) واذا سرتنى عن بعض ما كنت اجد فخرجت من عندها وكان لى صاحب من الانصار اذا غبت اتانى بالخبر واذا غاب كنت انا آتية بالخبر وهن تتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر لنا انه يريد ان يسير الينا فقد امتلات صدورنا منه فاذا صاحبي الانصارى

يدى الباب فقال اقتح اقتح فقلت جاء الغسانى فقال بل اشد من ذلك اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهورا من اواجه فقلت رغم انك حفصة وعائشة فأخذت ثوبى فأخرج حتى جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مشربة له برقى عليها بعجلة وغلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسود على راس الدرجة فقلت له قل هذا عمر بن الخطاب فاذن لى قال عمر ففحصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فلما بلغت حديث ام سلمة تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لعل حصير ما بينه وبينه شى وتحت راسه وسادة من ادم حشوها ليف وان عند رجله قرظا مصبورا وعند راسه اهاب معققة فرايت ان الحصير فى جنبه فبكيت فقال ما يبكيك فقلت يا رسول الله ان كسرى وقبصر فيما فيه وانت رسول الله فقال اما ترى ان تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة (قوله باب) واذا سرتنى عن بعض ما كنت اجد فخرجت من عندها وكان لى صاحب من الانصارى اذا غبت اتانى بالخبر واذا غاب كنت انا آتية بالخبر وهن تتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر لنا انه يريد ان يسير الينا فقد امتلات صدورنا منه فاذا صاحبي الانصارى

ظهير عون) كذا لهم واقتصر أبو ذر من سياق الآية على قوله ظهير عون وهو تفسير الفراء (قوله تظاهرون تعاونون) كذا لهم وفي بعض النسخ تظاهروا تعاونوا وهو تفسير الفراء أيضا قال في قوله تعالى وان تظاهروا عليه تعاونوا عليه (قوله وقال مجاهد قوا أنفسكم أو صوا أهليكم بتقوى الله وآذوهم) وصله الفريابي من طريق ابن أبي نجیح عن مجاهد بلفظ أو صوا أهليكم بتقوى الله وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مروههم طاعة الله وانهم عن معصيته وعند سعيد بن منصور عن الحسن بن مروه وروى الحاكم من طريق ربيعي بن حراش عن علي في قوله قوا أنفسكم وأهليكم نارا قال علموا أهليكم خيرا ورواه ثقات في تنبيهه في وقع في جميع النسخ التي وقفت عليها أو صوا بفتح الالف وسكون الواو بعدها صادمهجمة من الابداء واستطت هذه اللفظة للنسخ وذكرها ابن التين لمنظ قوا أهليكم أو قوا أهليكم ونسب عباس هذه الرواية هكذا للتبسي وابن السكن قال وعندنا لا يصلي أو صوا أنفسكم وأهليكم انتهى قال ابن التين قال القاسمي صوابه أو قوا قال ومحمد ذلك ذكر النحاس ولا أعرف للالف من أو ولا للفاء من قوله قوا أو قوا قال ابن التين والمعنى أو قوا بتقديم التناف على الفاء أي أو قواهم عن المعصية قال لكن الصواب على هذا حذف الالف لانه ثلاثي من وقف قال ويحتمل ان يكون أو قوا بمعنى فتح الفاء وضم القاف لا تعصوا فيه عصوا مثل لا ترن فيزن أهلك وتكون أو على هذا للتخفيف والمعنى اما ان تأمروا أهليكم بالتقوى أو فادعوا انتم فينقروا هم بآذانكم انتهى وكل هذه التكاليف نشأت عن تحريف الكلمة وانما هي أو صوا بالصاد والله المستعان ثم ذكر المصنف في الباب أيضا طرفا من حديث ابن عباس عن عمر أيضا في قصة المتظاهرين وسبأني شرحه (قوله باب عسى به ان طلفك ان يبدله أزواجا خيرا منكم الاية) ذكر فيه طرفا من حديث انس عن عمر في موافقته واقتصر منه على قصة الغيرة وقد تقدم هذا الاسناد في أوائل الصلاة تالوا ذكرنا كل موافقة منها في بابها وسبأني ما يتعلق بالغيرة في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى

قوله سورة تبارك الذي بيده الملك

سنط البسمة للجميع (قوله التفاوت الاختلاف والتفاوت والتفاوت واحد) هو قول الفراء قال وهو مثل تعهدته وتعاهدته واخرج سعيد بن منصور من طريق ابراهيم عن علقمة انه كان يقرأ من نفوت وقال الفراء هي قراءة ابن مسعود واصحابه والتفاوت الاختلاف يقول هل ترى في خلق الرحمن من اختلاف وقال ابن التين قيل متفاوت فليس متباينا وتفاوتات بعضها بعضا (قوله تميز تنطع) هو قول الفراء قال في قوله تكاد تميز من الغيظ أي تنطع عليهم غيظا (قوله منا كهاجوا نبها) قال ابو عبيدة في قوله تعالى فامشوا في مناكبها أي جوائها وكذا قال الفراء (قوله تدعون وتدعون واحد مثل تذكرون وتذكرون) هو قول الفراء قال في قوله الذي كنتم به تدعون يريد تدعون بالتخفيف وهو مثل تذكرون وتذكرون قال والمعنى واحد وأشار الى انه لم يقرأ بالتخفيف وقال ابو عبيدة في قوله الذي كنتم به تدعون أي تدعون به وتكذبون (قوله يقال غورا غورا يقال لا تناله الدلاء كل شيء غرت فيه فهي مغارة ماء غور وبئر غور ومياه غور بمنزلة الزور وهو لا غور وهو لا ضيف ومعناه اضيا ف رزوار لانها مصدر مثل قوم عدل وقوم رضا ومفتح) ثبت هذا عند النسخي هنا وكذا رأيت في المستخرج لابي نعيم ووقع اكثره للباين في كتاب الادب وهو كلام الفراء من قوله ماء غورا الى ومفتح لكن قال بدل بئر غور ماء غور وزاد ولا يجمعون غورا ولا يثنونه والباقي سواء واما اول الكلام فهو من (٢) واخرج

حدثنا سفيان حدثنا يحيى ابن سعيد قال سمعت عبيد بن حمزة يقول سمعت ابن عباس يقول اردت ان اسأل عمر عن المراتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت سنة فلم اجده موضعا حتى خرجت معه حاجا فلما كما يظهر ان ذهب عمر لحاجته فقال ادركني بالوضوء فأدركته بالاداءة فجعلت اسكب عليه ورايت موضعا فقلت يا امير المؤمنين من المراتين اللتان تظاهرتا قال ابن عباس فما نعت كلامي حتى قال عائشة وحفصة (باب عسى ربه ان طلفك ان يبدله أزواجا خيرا منكم الاية) * حدثنا عمرو بن عون حدثنا هشيم عن جده عن انس رضي الله عنه قال قال عمر رضي الله عنه اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه فقلت لمن عسى ربه ان يبدله أزواجا خيرا منكم فزلت هذه الاية

(سورة تبارك الذي بيده الملك)

التفاوت الاختلاف

والتفاوت والتفاوت واحد تميز تنطع منا كهاجوا نبها تدعون وتدعون واحد مثل تذكرون وتذكرون (٢) كذا بيضا بأصله

الفاكهى عن ابن ابي عمير عن سفيان عن ابن الكلبي قال نزلت هذه الآية قل ارايت ان اصبح ماؤكم غورا في بئر ضرم وبئر ميمون بن الحضرمي وكانت جارية قال الفاكهى وكانت آبار مكة تغور سراعا (قوله ويقتضون بضم بن بأجنحتهم) كذا في غير ابى ذر هنا واصله القرى ابى وقد تقدم في بدء الخلق (قوله وقال مجاهد صافات بسط اجنحتهم) سقط هذا الالف ذر هنا واصله القرى ابى وقد تقدم في بدء الخلق ايضا (قوله ونفورا الكفور) واصله عبد بن حميد والطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله بل جفوا في عتو ونفور قال كفور وذكركم عباس انه وقع عند الاحملي ونفور كفور كفسد راي بفتح المشاة تفسير قوله سمعوا لها شيئا وهي نفور قال وهى اوجه من الاول وقال في موضع آخر هذا اولى وما عداه تصحيف فان تفسير نفور بالنون بكفور بعيد (قلت) استبعده من جهة انه معنى فلا يفسر بالذات لكن لا مانع من ذلك على ارادة المعنى وحاصله ان الذى يلج في عتوه ونفوره هو الكفور

﴿ قوله سورة ن والقلم ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

سقطت سورة والبسملة لغير ابى ذر والمشهور في ن ان حكمها حكم اوائل السور في الحروف المستطوية وبه جزم الفراء وقيل بل المراد بها الحوت وجاء ذلك في حديث ابن عباس اخرج الطبراني مرفوعا قال اول ما خلق الله القلم والحوت قال اكتب قال كل شئ كائن الى يوم القيامة ثم قرأ ن والقلم فالتون الحوت والتلم التلم (قوله وقال قتادة حرد جد في انفسهم) هو بكسر الجيم وتشديد الدال الاجتهاد والمبالغة في الامر قال ابن التين وضبط في بعض الاصول بفتح الجيم قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة كانت الجنة الشيخ وكان يعلف قوته ستة ويصدق بالفضل وكان بنوه ينهونه عن الصدقة فلما مات ابوههم غدوا عليها فقاتلوا الا يذبحها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد قادرين يقول على جد من امرهم قال معمر وقال الحسن علي فاقه واخرج سعيد بن منصور باسناد صحيح عن عكرمة قال هم ناس من الحبشة كانت لا يهيم جنة فذكروا نحوه الى ان قال وغدوا على حرد قادرين قال امر مجتمع وقد قيل في حردانها اسم الجنة وقيل اسم قريتهم وحكى ابو عبيدة فيه اقوال اخرى ان تصدق بالمنع والغضب والحقد (قوله وقال ابن عباس يتخافتون يتعجون السرار والكلام الخفي) ثبت هذا الالف ذر وحده هنا وثبت للباقيين في كتاب التوحيد (قوله وقال ابن عباس اننا الضالون اضللنا مكان جنتنا) واصله ابن ابي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس في قوله قالوا اننا الضالون اضللنا مكان جنتنا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة اخطانا الطريق ما هذه جنتنا * (تنبه) * زعم بعض الشراح ان الصواب في هذا ان يقال ضللنا بغير الف تقول ضللت الشئ اذا جعلته في مكان ثم لم تدركه هو واصلت الشئ اذا ضيعته انتهى والذي وقع في الرواية صحيح المعنى عملنا عمل من ضيع ويحتمل ان يكون بضم اول اضللنا (قوله وقال غيره كالصريم كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار) قال ابو عبيدة فاصبحت كالصريم النهار انصرم من الليل والليل انصرم من النهار وقال الفراء الصريم الليل المسود (قوله وهو ايضا كل رملة انصرمت من معظم الرمل) هو قول ابو عبيدة ايضا قال وكذلك الرملة تنصرم من معظم الرمل فيقال صر بضم ص وصر بفتح ص قطع (قوله والصريم ايضا المصروم مثل قميل ومقتول) هو محصل ما اخرج ابن المنذر من طريق شيبان عن قتادة في قوله فاصبحت كالصريم كماها قد صرمت والاصل ان الصريم تقول بالاشتراك على معان يرجع جميعها الى انفصال شئ عن شئ ويطلق ايضا على الفعل فيقال صريم بمعنى مصروم * (تكميل) * قال غيد الرزاق عن معمر اخبرني يحيى بن عبد الرحمن انه سمع سعيد

ويقتضون بضم بن بأجنحتهم
وقال مجاهد صافات بسط
اجنحتهم ونفورا الكفور
* (سورة ن والقلم) *
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
وقال ابن عباس يتخافتون
يتعجون السرار والكلام
الخفي وقال قتادة حرد جد
في انفسهم وقال ابن
عباس اننا الضالون اضللنا
مكان جنتنا وقال غيره
كالصريم كالصبح انصرم
من الليل والليل انصرم
من النهار وهو ايضا كل
رملة انصرمت من معظم
الرمل والصريم ايضا
المصروم مثل قميل
ومقتول

ابن جبير يقول هي يعني الجنة المذكورة ارض باليمن يقال لها صر فان بينهم وبين صنعاء ستة اميال (قوله
 تدهن ٣ فبدهنون ترخص فبرخصمون) كذا اللسان وحده هنا وسطه للباقيين وقد رايته ايضا في
 المستخرج لابي نعيم وهو قول ابن عباس اخرجه ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة ومن طريق
 عكرمة قال تكفر فيكفرون وقال القراء المعنى ثلثين فيليثون وقال ابو عبيدة هو من المداينة (قوله
 مكظوم وكظيم مغموم) كذا اللسان وحده هنا وسطه للباقيين ورايته ايضا في مستخرج ابي نعيم وهو
 قول ابي عبيدة قال في قوله تعالى وهو مكظوم من الغم مثل كظيم واخرج ابن المنذر من طريق علي
 ابن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله مكظوم قال مغموم ﴿ (قوله باب عتل بعد ذلك زعيم) ﴾
 استلخص في الذي نزلت فيه فقيل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام في تفسيره وقيل الاسود
 ابن عبد يغوث ذكره سعيد بن داود في تفسيره وقيل الاخنس بن شريق وذكره السهيلي عن القتيبي
 وحكي هذين القولين الطبري فقال يقال هو الاخنس وزعم قوم انه الاسود وليس به وابعاه من قال انه
 عبد الرحمن بن الاسود فانه يصغر عن ذلك وقد اسلم وذكر في الصحابة (قوله حدثنا محمود بن غيلان)
 في رواية المستمل محمد وكانه الذهلي (قوله حدثنا عبيد الله بن موسى) هو من شيوخ المصنف وروى بها
 حديث عنه بواسطة كالدق هنا (قوله عن ابي حصين عن مجاهد) لاسرائيل فيه طريق اخرى
 اخرجها الحاكم من طريق عبيد الله بن موسى ايضا والاسماعيلي من طريق وكيع كلاهما عن
 اسرائيل عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس نحوه واخرجه الطبري من طريق شريق
 عن ابي اسحق بهذا الاسناد وقال الذي يعرف بالشعر (قوله رجل من قريش له زعقة مثل زعقة الشاة)
 زاد ابو نعيم في مستخرجه في آخره يعرف بها وفي رواية سعيد بن جبير المذكورة يعرف بالشركا
 تعرف الشاة بزعتها والطبري من طريق عكرمة عن ابن عباس قال نعت فلم يعرف حتى قيل زعيم فعرف
 وكانت له زعقة في عنقه يعرف بها وقال ابو عبيدة الزعيم المعلق في القوم ليس منهم قال الشاعر
 * زعيم ليس يعرف من ابوه * وقال حسان * وانت زعيم يظ في آل هاشم * قالو يقال لانيس
 زعيم له زعقتان (قوله صقيان) هو الثوري (قوله عن معبد بن خالد) هو الجذلي بضم الجيم والمهملة
 وتخفيف اللام كوفي ثقة ماله في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في كتاب الزكاة وثالث يأتي
 في الطب (قوله الاخبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف) بكسر العين وفتحها وهو اضعف
 وفي رواية الاسماعيلي مستضعف وفي حديث عبد الله بن عمرو عند الحاكم الضعفاء المغلوبون وله من
 حديث سراق بن مالك الضعفاء المغلوبون ولا يجد من حديث حذيفة الضعيف المستضعف
 ذو الطمرين لا يؤ به له والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا والمستضعف
 المحقر لنجوله في الدنيا (قوله عتل) بضم المهملة والمثناة بعده لام ثقيلة قال القراء الشديد المحصومة
 وقيل الخطافي عن الموعدة وقال ابو عبيدة العتل اللفظ الشديد من كل شيء وهو هنا الكافر وقال عبد
 الرزاق عن معمر عن الحسن العتلي الفاحش الاثم وقال الخطابي العتل الغليظ العنيف وقال الداودي
 السجين العظيم العنق والبطن وقال الهروي الجوع المنوع وقيل القصير البطن (قلت) وجاء فيه
 حديث عند احمد من طريق عبد الرحمن بن غنم وهو مختلف في صحته قال سئل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن العتل الزعيم قال هو الشديد الخلق المصحح الاكول الشروب الواجد للطعام والشراب
 الظلوم للناس الرقيب الجوف (قوله جواظ) بفتح الجيم وتشديد الواو وآخره معجمة الكثير اللحم
 المحتال في مثبه حكاه الخطابي وقال ابن فارس قيل هو الاكول وقيل الفاجر واخرج هذا الحديث ابو

في باب عتل بعد ذلك زعيم
 حدثنا محمود بن غيلان
 عبيد الله بن موسى عن
 اسرائيل عن ابي حصين
 عن مجاهد عن ابن عباس
 رضى الله عنهما عتل بعد
 ذلك زعيم قال رجل من
 قريش له زعقة مثل زعقة
 الشاة * حدثنا ابو نعيم
 حدثنا سفيان عن معبد
 ابن خالد قال سمعت حازنة
 ابن وهب الخزاعي قال
 سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول الاخبركم
 بأهل الجنة كل ضعيف
 متضعف لواقم على الله
 لا يره الاخبركم بأهل النار
 كل عتل جواظ مستكبر

(٣) قول الشارح قوله
 تدهن الخ غير موجود
 بنسخة الصحيح هنا
 وكذلك قوله مكظوم الخ
 كما اشار اليه رحمه الله

داود عن عثمان بن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري بهذا الاسناد مختصرا لا يدخل الجنة جواظ ولا
 جعظري قال والجواظ اللفظ الغليظ انتهى وتفسير الجواظ اهل من سفيان والجعظري بفتح الجيم والطاء
 المعجمة بينهما بن مهملة وآخره راء مكسورة ثم تخمانية فتيلة فيل هو اللفظ الغليظ وقيل الذي لا يمرض
 وقيل الذي يهدج بما ليس فيه او عنده واخرج الحاكم من حديث عبد الله بن عمر انه تلا قوله تعالى
 مناع للخير الى زعيم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اهل النار كل جعظري جواظ
 منكبر **(قوله باب يوم يكشف عن ساق)** اخرج ابو يعلى بسند فيه ضعف عن
 ابي موسى مرفوعا في قوله يوم يكشف عن ساق قال عن نور عظيم فيخرون له سجدا وقال عبد الرزاق عن
 معمر عن قتادة في قوله يوم يكشف عن ساق قال عن شدة امر وعند الحاكم من طريق عكرمة عن ابن
 عباس قال هو يوم كرب وشدة قال الخطابي فيكون المعنى يكشف عن قدرته التي تنكشف عن الشدة
 والكرب وذكروا ذلك عن التواريخ كما سيأتي بيانه عند شرح حديث الشفاعة مستوفى في
 كتاب الرفاق ان شاء الله تعالى ووقع في هذا الموضع يكشف ربنا عن ساقه وهو من رواية سعيد بن ابي
 هلال عن زيد بن اسلم فاخرجها الاسما عيسى كذلك ثم قال في قوله عن ساقه ذكره ثم اخرج من طريق
 حفص بن يسيرة عن زيد بن اسلم بلفظ يكشف عن ساق قال الاسما عيسى هذه اصح لموافقتها لفظ القرآن
 في الجملة لا بظن ان لله ذوا أعضاء وجوارح لما في ذلك من مشابة المخلوقين تعالى الله عن ذلك ليس كمثل شيء

وقوله سورة الحاقة

(اسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا الحاقة من اسماء يوم القيامة سميت بذلك لانها حقت لكل قوم اعمالهم قال قتادة اخرج
 عبد الرزاق عن معمر عنه **(قوله حسوما ٣ متبعة)** كذا اللسفي وحده هنا وهو قول ابي عبيدة
 واخرج الطبراني ذلك عن ابن مسعود موقوفا باسناد حسن وصححه الحاكم **(قوله وقال ابن جبير**
عيشة راضية يريد فيها الرضا) وقال ابو عبيدة معناه مرضية قال وهو مثل ايلة نائم **(قوله وقال ابن**
جبير ارجائها ما لم ينشق منها فهم على حاقبه كفواك على ارجاء البئر) كذا اللسفي وحده هنا وهو عند ابي
 نعيم ايضا وتقدم ايضا في بدء الخلق **(قوله واهية وهيها تشققها)** كذا اللسفي وحده هنا وهو عند ابي
 نعيم ايضا وتقدم ايضا في بدء الخلق **(قوله والقاضية الموتة الاولى التي متهالم احى بعدها)** كذا لا يذروا
 ولغيره ثم احى بعدها والاول اصح وهو قول الفراء قال في قوله ياليتها كانت القاضية يقول ليت الموتة
 الاولى التي متهالم احى بعدها **(قوله من احده حازر بن احد يكون للجميع والواحد)** هو قول الفراء
 قال ابو عبيدة في قوله من احده حازر بن جمع صفته على صفة الجميع لان احدا يقع على الواحد
 والاثني والجمع من الذكر والاتي **(قوله وقال ابن عباس الوتين نياط القلب)** بكسر التون وتخفيف
 التعتانية هو جبل الورد وهذا وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس
 والفريابي والاشجعي والحاكم كلهم من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 واسناده قوي لانه من رواية الثوري عن عطاء وسنده منه قبل الاختلاط وقال ابو عبيدة مثله وقال
 عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال الوتين جبل القلب **(قوله قال ابن عباس طغي كثر)** وصله ابن ابي
 حاتم من طريق ابن ابي طلحة عن ابن عباس بهذا وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بلغنا انه طغي
 فوق كل شيء خمسة عشر ذراعا **(قوله ويقال بالطاغية طغيانهم)** هو قول ابي عبيدة وزادوا كفرهم

باب يوم يكشف عن
 ساق في حديثنا آدم حدثنا
 الليث عن خالد بن يزيد
 عن سعيد بن ابي هلال
 عن زيد بن اسلم عن عطاء
 ابن يسار عن ابي سعيد
 رضي الله عنه قال سمعت
 النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول يكشف ربنا عن
 ساقه فيسجد له كل مؤمن
 ومؤمنة ويبقى من كان
 يسجد في الدنيا رياء
 وسعة فيذهب بسجده
 فيود ظهره طبعا واحدا

سورة الحاقة

(اسم الله الرحمن الرحيم)
 عيشة راضية يريد فيها
 الرضا القاضية الموتة
 الاولى التي متهالم احى
 بعدها من احده حازر بن
 احد يكون للجميع والواحد
 قال ابن عباس الوتين نياط
 القلب قال ابن عباس
 طغي كثر ويقال بالطاغية
 طغيانهم

(٣) قول الشارح قوله

حسوما الخ غير موجود
 بنسخة الصحيح كما اشار
 اليه

واخرج الطبري من طريق مجاهد قال فاهلكوا بالطاغية بالذنوب (قوله ويقال طغت على الخزان كما طغى الماء على قوم نوح) لم يظهر لي فاعل طغت لان الآية في حق عمود وهم قدامهم كوا بالصيحة ولو كانت عاد السكان الفاعل الرمح رهي لها الخزان وقدم في احاديث الانبياء انها عقت على الخزان واما الصيحة فلا خزان لها فاعله انتقال من عنت الى طغت واما قوله لما طغى الماء فروى سعيد بن منصور من طريق السدي عن ابي مالك وابي صالح عن ابن عباس في قوله لما طغى الماء قال طغى على خزائنه فنزل بغير كيل ولا وزن (قوله وغسلين ما يسيل من صديد اهل النار) كذا ثبت للنسفي وحده عن عتب قوله القاضية وهو عند ابي نعيم ايضا وهو كلام القراء قال في قوله ولا طعام الا من غسلين يقال انه ما يسيل من صديد اهل النار (قوله وقال غيره من غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فعلمين من الغسل مثل الجرح والدبو) كذا للنسفي وحده هنا وقد تقدم في بدء الخلق اعجاز محل اصولها كذا للنسفي وحده وهو عند ابي نعيم ايضا وقد تقدم ايضا في احاديث الانبياء (قوله باقية بقية) كذا للنسفي وحده وعند ابي نعيم ايضا وقد تقدم في احاديث الانبياء في تنبيهه في لم يذكر في تفسير الطائفة حديثا من قوله عاود يدخل فيه حديث جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذن لي ان احديث عن ملك من حملة العرش ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام اخرجه ابو داود وابن ابي حاتم من رواية ابراهيم بن طهمان عن محمد بن المنكدر واسناده على شرط الصحيح

في قوله سورة سأل سائل في

سقطت البسمة للجميع (قوله الفصيلة اصغر آياته النربى اليه ينتهي) هو قول القراء وقال ابو عبيدة الفصيلة دون القيامة ثم الفصيلة فخذه التي ترويه وقال عبد الرزاق عن معمر بلغني ان فصيلة امه التي ارضعته واغرب الداودي فيحكي ان الفصيلة من اسماء النار (قوله للشوى البدان والرجلان والاطراف وجلدة لرأس يقال لها شواة وما كان غير مقتل فهو شوى) هو كلام القراء بلفظه ايضا وقال ابو عبيدة الشوى واحدها شواة وهي البدان والرجلان والرأس من الآدميين قال وسمعت رجلا من اهل المدينة يقول اقشعرت شواتي قلت له ما معناه قال جلدة رأسي والشوى قوائم الفرس يقال عبل الشوى ولا يراد في هذا الرأس لانهم وصفوا الخيل باسالة الخدين وورقة الوجه (قوله عزين والعزرون الخلق والجماعات واحدها عزة) اي بالتخفيف كذا لا بي ذروستة لفظ الخلق غير ابي ذر والصواب اثباته وهو كلام القراء بلفظه والخلق بفتح الحاء المهملة على المشهور ويجوز كسرهما وقال ابو عبيدة عزين جماعة عزة مثل ثمة وثين وهي جماعات في تفرقة (قوله يوفضون الايقاض الاسراع) كذا للنسفي وحده وهو كلام القراء وقد تقدم في الجنائز (قوله وقرا الاعمش وعاصم الى نصب) اي الى شيء منصوب يستبقون اليه وقراءة زيد بن ثابت الى نصب وكان النصب الآلهة التي كانت تعبد وكل صواب والنصب واحد والنصب مصدر ثبت هذا للنسفي وذكره ابو نعيم ايضا وقد تقدم بعضه في الجنائز وهو قول القراء بلفظه وزاد في قراءة زيد بن ثابت برفع النون وبعد قوله التي كانت تعبد من الاحجار قال النصب والنصب واحد وهو مصدر والجمع انصاب انتهى يريد ان الذي يصفين واحدا لجمع مثل حقب واحد الاحتباب

في قوله سورة نوح في

سقطت البسمة للجميع (قوله اطوارا طورا كذا وطورا كذا) تقدم في بدء الخلق وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله وقد خلقكم اطوارا طوفة ثم علته ثم مضغه ثم خلقا آخر (قوله يقال

ويقال طغت على الخزان
كما طغى الماء على قوم نوح
في سورة سأل سائل في
الفصيلة اصغر آياته
النربى اليه ينتهي من انتهى
للشوى البدان والرجلان
والاطراف وجلدة لرأس
يقال لها شواة وما كان
غير مقتل فهو شوى
عزيرين والعزرون الخلق
والجماعات واحدها عزة
في سورة نوح في
اطوارا طورا كذا وطورا
كذا يقال

بعد اطورة اي قدره (قوله والكبار اشد من الكبار وكذلك جبال وجبل
 لانها اشد مبالغة وكذلك كبار الكبير وكبار ايضا بالتخفيف) قال ابو عبيدة في قوله ومكروا مكرا
 كبارا قال مجازها كبير والعرب تقول لفظة كبير الى فعال مخففة ثم بشقون ليكون اشد مبالغة
 قال كبار اشد من الكبار وكذا يقال للرجل الجليل لانه اشد مبالغة (قوله والعرب يقول رجل حسان
 وجمال وحسان مخفف وجمال مخفف) قال الفراء في قوله ومكروا مكرا كبارا الكبار الكبير وكبار
 ايضا بالتخفيف والعرب يقول بحب وحباب ورجل حسان وجمال بالثقل وحسان وجمال بالتخفيف
 في كثير من اشباهه (قوله ديارا من دور وادكنه فيعال من الدوران) اي اصله ديوار فادغم ولو كان
 اصله فعلا لكان ديوارا وهذا كلام الفراء بلفظه وقال غيره اصل ديوار ديوار والواو اذا وقعت بعد تختانية
 ساكنة بعدها فتحة قلبت ياء مثل ايام وقيام (قوله كما قرأ عمر الى القيامة وهي من فت) هو من كلام
 الفراء ايضا وقد اخرج ابو عبيدة في فضائل القرآن من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عن ابيه
 عن عمر انه صلى العشاء الاخرة فاستفتح آل عمران فقرا الله لا اله الا هو الى القيام واخرج ابن ابي
 داود في المصاحف من طريق عن عمر انه قرأها كذلك واخرجها عن ابن مسعود ايضا (قوله وقال غيره
 ديارا احدا) هو قول ابي عبيدة وزاد يقولون ليس بها ديار ولا غريب في تنبيه لم يتقدم ذكر
 من يعطف عليه قوله وقال غيره فيحتمل ان يكون كان في الاصل منسوب القائل فحذف اختصارا من
 بعض النقلة وقد عرفت انه الفراء (قوله تبارا هلاكا) هو قول ابي عبيدة ايضا (قوله وقال ابن
 عباس مدرارا يتبع بعضه بعضا) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس به
 (قوله وقاراة عظيمة) وصله سعيد بن منصور وابن ابي حاتم من طريق مسلم البطين عن سعيد بن جبير
 عن ابن عباس في قوله مالكم لا ترجون لله وقارا قال ما تعرفون لله حق عظمته (قوله يا
 ودا ولا سوا عا ولا يغوث ويعوق) سقطت هذه الترجمة لغير ابي ذر (قوله اخبرنا هشام) هو ابن يوسف
 الصنعاني (قوله عن ابن جرير وقال عطاء) كذا فيه وهو معطوف على كلام مخذوف وقد بينه الفاكهي
 من وجه آخر عن ابن جرير قال في قوله تعالى ودا ولا سوا عا الآية قال او ثمان كان قوم نوح بعد ونهم وقال
 عطاء كان ابن عباس الخ (قوله عن ابن عباس) قيل هذا منقطع لان عطاء المذكور هو الخراساني ولم
 يلق ابن عباس فقد اخرج عبد الرزاق هذا الحديث في تفسيره عن ابن جرير فقال اخبرني عطاء
 الخراساني عن ابن عباس وقال ابو مسعود ثبت هذا الحديث في تفسير ابن جرير عن عطاء الخراساني
 عن ابن عباس وابن جرير لم يسمع التفسير من عطاء الخراساني وانما اخذه من ابنه عثمان بن عطاء فنظر
 فيه وذكر صالح بن احمد بن حنبل في العمل عن علي بن المديني قال سألت يحيى القطان عن حديث ابن
 جرير عن عطاء الخراساني فقال ضعيف قلت انه يقول اخبرنا قال لا شيء فها هو كتاب دفعه اليه انتهى
 وكان ابن جرير يحسبنا اطلاق اخبرنا في المناولة والمكانة وقال الاسماعيلي اخبرت عن علي بن المديني
 انه ذكر عن تفسير ابن جرير كلاما معناه انه كان يقول عن عطاء الخراساني عن ابن عباس فقال
 علي الوراق ان يكتب الخراساني في كل حديث ذكر كذا رواه من روى علي انه عطاء بن ابي رباح انتهى
 وأشار بهذا الى التمهيد التي ذكرها صالح بن احمد عن علي بن المديني ونسبه عليها ابو علي الجاني في
 تقييد المهمل قال ابن المديني سمعت هشام بن يوسف يقول قال لي ابن جرير سألت عطاء عن التفسير
 من البقرة وآل عمران ثم قال اعفني من هذا قال قال هشام فكان بعد اذا قال قال عطاء عن ابن عباس
 قال عطاء الخراساني قال هشام فكتبنا ثم مللنا يعني كتبنا الخراساني قال ابن المديني وانما بينت

بعد اطورة اي قدره
 والكبار اشد من الكبار
 وكذلك جبال وجبل لانها
 اشد مبالغة وكذلك كبار
 الكبير وكبار ايضا
 بالتخفيف والعرب
 تقول رجل حسان وجمال
 وحسان مخفف وجمال
 مخفف ديارا من دور
 ولكنه فيعال من الدوران
 كما قرأ عمر الى القيامة
 وهي من فت وقال غيره
 ديارا احدا تبارا هلاكا
 وقال ابن عباس مدرارا
 يتبع بعضها بعضا وقاراة
 عظيمة في باب ودا ولا
 سوا عا ولا يغوث ويعوق
 حدثنا ابراهيم بن موسى
 اخبرنا هشام عن ابن
 جرير وقال عطاء عن
 ابن عباس رضي الله عنهما

هذا لان محمد بن ثور كان يجعلها يعني في روايته عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس فيظن انه عطاء
ابن ابي رباح وقد اخرج الفاكه في الحديث المذکور من طريق محمد بن ثور عن ابن جريج عن عطاء
عن ابن عباس ولم يقل الخراساني واخرجه عبيد الرزاق كما تقدم فقال الخراساني وهذا مما استعظم
على البخاري ان يخفي عليه السكت الذي قوي عندي ان هذا الحديث بخصوصه عند ابن جريج عن
عطاء الخراساني وعن عطاء بن ابي رباح جميعا ولا يلزم من امتناع عطاء بن ابي رباح من التحديث
بالتفسير ان لا يحدث بهذا الحديث في باب آخر من الابواب او في المذاكر والافكار فيخفي على
البخاري ذلك مع تشدده في شرط الاتصال واعتماده غالباً في العلل على علي بن المديني شيخه وهو الذي
نبه على هذه القصة وما يؤيد ذلك انه لم يذكر من تخرج بهذه النسخة وانما ذكر بهذا الاسناد مؤلفين
هذا وآخر في الشكاح ولو كان خفي عليه لاستكثر من اخراجها لان ظاهرها انها على شرطه (قوله
صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد) في رواية عبيد الرزاق عن معمر عن قتادة كانت
آلهة تعبد ها قوم نوح ثم عبدتها العرب بعد وقال ابو عبيدة وزعموا انهم كانوا مجوسا وانما غرقت في
الطوفان فلما انصب الماء عنها اخرجها ابليس فبثها في الارض انتهى وقوله كانوا مجوسا غلط فان المجوسية
كلمة حدثت بعد ذلك بدهر طويل وان كان الفرس يدعون خلاف ذلك وذكر السهيلي في التعريف
ان يغوث هو ابن شيث بن آدم فيما قيل وكذلك سواع وما بعده وكانوا يتبركون بدعائهم فلما مات منهم
احد مثلوا صورته ونصبوا لها الى زمن مهلايل فدبورها بتدريج الشيطان لهم ثم صارت سنة في
العرب في الجاهلية ولا ادري من اين سرت لهم تلك الاسماء من قبل الهند فقد قيل انهم كانوا المبداء
في عبادة الاصنام بعد نوح ام الشيطان لهم العرب ذلك انتهى ومما ذكره مما نقله تقي الدين من تفسير
بقي بن خالد ٤ فانه ذكر فيه نحو ذلك على ما نبه عليه ابن عسكر في ذيله وفيه ان تلك الاسماء وقعت
الى الهند فسموا بها اصنامهم ثم ادخلها الى ارض العرب عمرو بن لحي وعن عروة بن الزبير انهم كانوا
اولاد آدم لصلبه وكان ودا كبرهم وابرههم وهكذا اخرجهم عمر بن شبة في كتاب مكة من طريق
محمد بن كعب القرظي قال كان لا آدم خمس بنين فسماهم قال وكانوا عبادا لغات رجل منهم فحزنوا عليه
فجاء الشيطان فصوره لهم ثم قال لا آخر الى آخر القصة وفيها فعبدوها حتى بعث الله نوحا ومن طريق
اخرى ان الذي صوره لهم رجل من ولد قابيل بن آدم وقد اخرج الفاكه من طريق ابن السكبي
قال كان لعمر بن ربيعة ربي من الجن فانه فقال اجب باثمة وادخل الامامة ثم انت سيف جده
تجدها اصناما معه ثم اوردها اتهامه ولا تهب ثم ادع العرب الى عبادتها تجب قال فاق عمرو ساجد
جدة فوجد بها ودا وسواعا وغوثا ويعقوب ونسرا وهي الاصنام التي عبادت على عهد نوح وادريس
ثم ان الطوفان طرحها هنالك فسقى عليها الرمل فاستشارها عمرو وخرج بها الى تهامة وحضر الموسم
فدعا الى عبادتها فاجيب وعمر بن ربيعة هو عمرو بن لحي كما تقدم (قوله اماود فكانت لكلب
بدومة الجندل) قال ابن اسحق وكان لكلب بن وبرة بن قضاة (قلت) وبرة هو ابن تغلب بن
عمران بن الحاف بن قضاة ودومة بضم الدال والجندل بفتح الجيم وسكون التون مدينة من الشام
مما يلي العراق وود بفتح الواو وقرأها نافع وحده بضمها (واما سواع فكانت لهذيل) زاد ابو عبيدة
ابن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا يقرب مكة وقال ابن اسحق كان سواع بمكان لهم يقال له رهاط
بضم الراء وتخفيف الهاء من ارض الحجاز من جهة الساحل (قوله واما يغوث فكانت لمراء ثم لبني
خطيف) في مرسل قتادة فكانت لبني خطيف بن مراد وهو خطيف بن عبد الله بن ناجية بن مراد

صارت الاوثان التي كانت
في قوم نوح في العرب
بعد اماود فكانت لكلب
بدومة الجندل واما سواع
فكانت لهذيل واما يغوث
فكانت لمراء ثم لبني
خطيف

٤ قوله ابن خالد في نسخة
ابن مخلد

وروى الفاكهى من طريق ابن اسحق قال كانت انهم من طي وجرش بن مدحج اتخذوا نفوس الجرش
(قوله بالجرف) في رواية ابن ذر عن غير الكشهميني بفتح الحاء وسكون الواو وله عن الكشهميني
الجرف بضم الجيم والراء وكذا في مرسل قتادة وللنسي بالجوف بضم ثم واو ثم نون زاد غير ابى ذر عند سبأ
(قوله واما يعوق فكانت له دنان) قال ابو عبيدة لهذا الحى من همدان ولمراد بن مدحج وروى
الفاكهى من طريق ابن اسحق قال كانت خنوان ٢ بطن من همدان اتخذوا يعوق بارضهم (قوله
واما نسر فكانت لخير لآلى ذى الكلاع) في مرسل قتادة لآلى الكلاع من خير زاد الفاكهى من
طريق ابن اسحق اتخذوه بارض خير (قوله ونسر اسماء قوم صالحين من قوم نوح) كذا لهم وستط لفظ
ونسر لغير ابى ذر وهو اولى وزعم بعض الشراح ان قوله ونسر غلط وكذا قرأت بخط الصدفي في هامش
نسخته ثم قال هذا الشارح والصواب وهى (قلت) ووقع في رواية محمد بن ثور بعد قوله واما نسر فكانت
لآلى ذى الكلاع قال ويقال هذه اسماء قوم صالحين وهذا الوجه الكلام وصوابه وقال بعض الشراح
محصل ما قيل في هذه الاصنام قولان احدهما انها كانت في قوم نوح والثاني انها كانت اسماء رجال
صالحين الى آخر القصة (قلت) بل مرجع ذلك الى قول واحد وقصة الصالحين كانت مبتدأ عباداة قوم
نوح هذه الاصنام ثم تبعهم من بعدهم على ذلك (قوله فلم تعبد حتى اذا هلك اولئك وتسخ العلم) كذا لهم
ولا بى ذر والاكشهميني ونسخ العلم اى علم تلك الصور بخصوصها واخرج الفاكهى من طريق
عبيد الله بن عبيد بن عمير قال اول ما حدثت الاصنام على عهد نوح وكانت الابناء تبرا لآباء فمات رجل
منهم فجنع عليه فجعل لا يصبر عنه فأتوا مثالا على صورته فكلموا اشتاق اليه نظره ثم مات ففعل به كما
فعل حتى تبايعوا على ذلك فمات الآباء فمات الابناء ما اتخذ آباءنا هذه الا انها كانت آلهتهم فعبدوها
وحكى الواقدي قال كان ود على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويعوق على صورة اسد ويعوق
على صورة فرس ونسر على صورة طائر وهذا شأن المشهور انهم كانوا على صورة البشر وهو مقتضى
ما تقدم من الآثار في سبب عبادتها والله اعلم

قوله سورة قل اوحى

كذا لهم ويقال لها سورة الجن (قوله قال ابن عباس لبدا اعوانا) هو عند الترمذي في آخر حديث
ابن عباس المذكور في هذا الباب ورواه ابن ابى حاتم من طريق علي بن ابى طلحة عن ابن عباس
هكذا وقرأه الجمهور بكسر اللام وفتح الباء وهشام وحده بضم اللام وفتح الموحدة فالاولى جمع لبدة
بكسر ثم سكون مخوفة وقرب واللبداء الشئ المبدأى المتراكب بضمه على بعض وبه معنى
البسطة المعروف والمعنى كادت الجن يكونون عليه جماعات متراكبة فمردجين عليه كاللبداء واما التي
بضم اللام فهي جمع لبدة بضم ثم سكون مثل غرفة وغرفة والمعنى انهم كانوا جمعا كثيرا كقوله تعالى
ما لا يبدأ اى كثيرا وروى ابن ابى عمير وايضا بضم فقيـل هي جمع لبود مثل صبر وصبور وهو بناء
مباينة وقرأ ابن محيصن بضم ثم سكون فكانها مخففة من التي قبلها وقرأ الطبري بضمه ثم فتحه
مشددة جمع لآلى كسجد وساجد وهذه اقرا آت كاهن ارجعة الى معنى واحد وهو ان الجن تراجموا على
النبي صلى الله عليه وسلم لما استمعوا القرآن وهو المعتمد وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال
لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبدت الانس والجن وحرصوا على ان يطفوا هذا النور الذي
انزله الله تعالى وهو في اللفظ واضح في القراءة المشهورة لكنه في المعنى مخالف (قوله بخانقضا)

بالجرف عند سبأ واما
يعوق فكانت له دنان
واما نسر فكانت لخير
لآلى ذى الكلاع اسماء
رجال صالحين من قوم
نوح فلما هلكوا اوحى
الشیطان الى قومهم ان
انصبوا الى مجالسهم التي
كانوا يجلسون انصبا
وسموها باسمائهم ففعلوا
فلم تعبد حتى اذا هلك
اولئك وتسخ العلم عبادت
سورة قل اوحى الى
قال ابن عباس لبدا
اعوانا * حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا
ابو عوانة

٢ قوله خنوان في بعض
النسخ حيوان وعلى كل
قهر محرف وحرره اه
مصححه

ثبت هذا للنسفي وحده وتقدم في بدء الخلق (قوله عن أبي بشر) هو جعفر بن أبي وحشية (قوله انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا اختصره البخاري ها وفي صفة الصلاة واخرجه ابو نعيم في المستخرج عن الطبراني عن معاذ بن المشي عن مسدد بن البخاري فيه فزاد في قوله ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم انطلق الى آخره وهكذا اخرجه مسلم عن شيبان بن فروخ عن أبي عوانة بالسند الذي اخرجه به البخاري فذكر أن البخاري حذف هذه اللفظة عمدا لان ابن مسعود أثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الجن فكان ذلك مقبدا على نفي ابن عباس وقد اشار الى ذلك مسلم فاخرج عقب حديث ابن عباس هذا حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تاني داعي الجن فاطمعت معه فقرأت عليه القرآن ويمكن الجمع بالجمع كسبائي (قوله في طائفة من اصحابه) تقدم في اوائل المبحث في باب ذكر الجن ان ابن اسحق وابن سعد ذكر ان ذلك كان في ذي القعدة سنة عشر من المبعث لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الطائف ثم رجع منها ويزيد في قوله في هذا الحديث ان الجن رأوه يصلي باصحابه صلاة الفجر والصلاة المفروضة اما شرعت ليلة الاسراء والاسراء كان على الراجح قبل الهجرة بسنتين او ثلاث فتكون القصة بعد الاسراء لكنه مشكل من جهة اخرى لان محصل ما في الصحيح كما تقدم في بدء الخلق وما ذكره ابن اسحق انه صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الطائف لم يكن معه من اصحابه الا زيد بن حارثة وهناك قال انه اطلق في طائفة من اصحابه فلعلها كانت وجهة اخرى ويمكن الجمع انه لما رجع لاقاه بعض اصحابه في اثناء الطريق فراقبوه (قوله عامدين) اي قاصدين (قوله الى سوق عكاظ) بضم المهملة وتخفيف الكاف وآخروه طاعة معجزة بالصرف وعدمه قال اللجاني الصرف لاهل الجاز وعدمه لغة تميم وهو موسم معروف للعرب بل كان من اعظم مواسمهم وهو نخل في وادي بين مكة والطائف وهو الى الطائف اقرب بينهما شرة اميال وهو وراء قرن المنازل بحرلة من طريق صنعاء اليمن وقال البكري اول ما احدثت قبل القيل بخمس عشرة سنة ولم يزل سوقا الى سنة سبع وعشرين ومائة فخرج الخوارج الحارورية فتهيموها فتركت الى الآن وكثروا يهودون به جميع شوال يتبايعون ويتفخرون وتنشد الشعراء ما يمجّدونهم وقد ذكر ذلك في شمارهم كقول حسان

سأشتران حبيبت لكم كلاما * ينشر في المجامع من عكاظ

وكان المكان الذي يجتمعون به منه ينال له الابتداء وكانت هنالك نخور بطرفون حولها ثم باتون مجنسة فيقضيهم بها عشر بن ليلة من ذي القعدة ثم باتون ذا الجاز وهو خلف عرفة فيقضيهم به الى وقت الحج وقد تقدم في كتاب الحج شيء من هذا وقال ابن التين سوق عكاظ من اضافة الشيء الى نفسه كذا قال وعلى ما تقدم من ان السوق كانت تقام مكان من عكاظ ينال له الابتداء لا يكون كذلك (قوله وقد حبل) بكسر الطاء المهملة وسكون التحتية بعد هاء لام اي حيز ومنع على البناء للجهول (قوله بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب) بضمين جمع شهاب وظاهر هذا ان الحيلة وارسل الشهب وقعا في هذا الزمان المتقدم ذكره والذي تضافرت به الاخبار ان ذلك وقع لهم من اول البعثة النبوية وهذا مما يؤيد تغاير زمن القصتين وان مجيء الجن لاستماع القرآن كان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى الطائف بسنتين ولا يعكر على ذلك الا قوله في هذا الخبر انهم رأوه يصلي باصحابه صلاة الفجر لا نه يحتفل ان يكون ذلك قبل فرض الصلوات ليلة الاسراء فانه صلى الله عليه وسلم كان قبل الاسراء يصلي طعنا وكذلك اصحابه ولكن اختلف هل افترض قبل الخمس شيء من الصلاة ام لا فيصح على هذا قول من قال ان الفرض اولا كان صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها والحجة فيه قوله تعالى فسبح بحمدي قبل

عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حبل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين فقالوا مالكم قالوا حبل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب

طالع الشمس وقبل غروبها ونحوها من الآيات فيكون اطلاق صلاة الفجر في حديث الباب باعتبار الزمان لا لكونها احدى الخمس المفترضة لبلية الاسراء فتكون قصة الجن متقدمة من اول المبعث وهذا الموضع مما لم ينبه عليه احدهم وقفت على كلامهم في شرح هذا الحديث وقد اخرج الترمذي والطبري حديث الباب بسياق سالم من الاشكال الذي ذكرته من طريق ابى اسحق السبيعي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كانت الجن تصعد الى السماء الدنيا يستمعون الوحي فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها ضعافا فالكلمة تكون حقا وأما ما زادوا فيكون باطلا فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك واخرجه الطبري ايضا وابن مردويه وغيرهما من طريق طاء ابن السائب عن سعيد بن جبيرة مطولا وأوله كان للجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي الحديث فينبأهم كذلك اذ بعث النبي صلى الله عليه وسلم فاحترت الشياطين من السماء ورموا بالاكواكب فجعل لا يصعد احد منهم الا احترق وفرغ اهل الارض لما رأوا من الكواكب ولم تكن قبل ذلك فقالوا هلك اهل السماء وكان اهل الطائف اول من تنظن لذلك فعهدوا الى اموالهم فسيبوها الى عبيدهم فعتقوها فقال لهم رجل ويلكم لانهم كوا اموالكم فان معالكم من الكواكب التي تهسدون بها لم يسقط منها شيء فاقبلوا وقال ليس حدث في الارض حدث يأتي من كل ارض تربة فتشها فقال لتربة تمامة ههنا حدث الحدث فصرف اليه نفر من الجن فهم الذين استمعوا القرآن وعند ابى داردي في كتاب المبعث من طريق الشعبي ان الذي قال لاهل الطائف ما قال هو عبد الله بن عمر وكان قد عمى فقال لهم لا تعجلوا وانظروا فان كانت النجوم التي يرمى بها هي التي تعرف فهو عند فناء الناس وان كانت لا تعرف فهو من حدث فنظروا فاذا هي نجوم لا تعرف فلم يلبثوا ان سمعوا ببعث النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج الطبري من طريق السدي مطولا وذكر ابن اسحق نحوه مطولا بغير اسناد في مختصر ابن هشام زاد في رواية يونس بن بكير فسيق سند بذلك عن يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن الاخنس انه حدثه عن عبد الله بن عبد الله انه حدثه ان رجلا من ثقيف يقال له عمرو بن امية كان من ادهى العرب وكان اول من فرغ لما رمى بالنجوم من الناس فذكر نحوه واخرجه ابن سعد من وجه آخر عن يعقوب بن عتبة قال اول العرب فرغ من رمي النجوم ثقيف فأتوا عمرو بن امية وذكر الزبير بن بكار في النسب نحوه بغير سباقه ونسب القول المنسوب لعبد الله بن ربيعة فلهما ثواردا على ذلك فهذه الاخبار تدل على ان التهمة وقعت اول البعثة وهو المعتمد وقد استشكل عياض وتبعه القرطبي والنووي وغيرهما من حديث الباب موضعا آخر ولم يتعرضوا لما ذكرته فقال عياض ظاهر الحديث ان الرمي بالشهب لم يكن قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم لانكار الشياطين له وطلبهم سببه ولهذا كانت الكهانة فاشية في العرب وخرجوا اليها في حكمهم حتى قطع سببها بأن حبل بين الشياطين وبين اشتراق السمع كما قال تعالى في هذه السورة وانا لمننا السماء فوجدناهم ملئت حرسا شديدا وشهبانا كنا نعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وقوله تعالى انهم عن السمع لم عزولون وقد جاءت اشعار العرب باستغراب رميها وانكاره اذ لم يعهدوه قبل المبعث وكان ذلك احدى دلائل نبوته ويؤيده ما ذكر في الحديث من انكار الشياطين قال وقال بعضهم لم تنزل الشهب يرمى بها مذ كانت الدنيا واحتجوا بما جاء في اشعار العرب من ذلك قال وهذا مروي عن ابن عباس والزهري ورفع فيه ابن عباس حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزهري لمن اعترض عليه بقوله فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا قال غلط امرها وشددت انتهى وهذا الحديث الذي

اشار اليه اخرجه مسلم من طريق الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن رجال من الانصار قالوا كنا
عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ رمى نجهم فاعتدوا قتال ما كنتم تقولون طنا اذ رمى به في الجاهلية
الحديث واخرجه عبد الرزاق عن معمر قال سئل الزهري عن النجوم اكن يرمى بها في الجاهلية
قال نعم وان كانه اذ جاء الاسلام غلط وشددوه هذا جمع حسن ويحتمل ان يكون المراد بقوله صلى الله عليه
وسلم اذ رمى بها في الجاهلية اي جاهلية المخاطبين ولا يلزم ان يكون ذلك قبل المبعث فان المخاطب بذلك
الانصار وكانوا قبل الاسلام في جاهلية فانهم لم يسلموا الا بعد المبعث بثلاث عشرة سنة وقال السهيلي
لم ينزل التمدد بالنجوم قديما وهو موجود في اشعار قدماء الجاهلية كأوس بن حجر وبشر بن ابى
حازم وغيرهما وقال القرطبي يجمع بأنهم لم تكن يرمى بها قبل المبعث ربما يقطع الشياطين عن استراق
السمع ولكن كانت ترمى نارة ولا ترمى اخرى وترمى من جانب ولا ترمى من جميع الجوانب واعمل
الاشارة الى ذلك بقوله تعالى ويقذفون من كل جانب دحورا انتهى ثم وجدت عن وهب بن منبه ما
يرفع الاشكال ويجمع مع بن مخنف الاخبار قال كان ابليس يصعد الى السموات كاهن يتقلب فيهن
كيف شاء لا يمنع من ذلك احد الى ان رفع عيسى فحجب جنته من اربع سموات فلما بعث نبينا
حجب من الثلاث فصارت يسترق السمع هو وجنوده ويقذفون بالكواكب ويؤيده ما روى الطبري
من طريق العوفي عن ابن عباس قال لم تكن السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد فلما بعث محمد
حرس السماء فوجدوا رجلا من الشياطين فأنكروا ذلك ومن طريق السدي قال ان السماء لم تكن تحرس
الا ان يكون في الارض نبي او دين ظاهر وكانت الشياطين قد اتخذت مقاعد يسمعون فيها ما يحدث فلما
بعث محمد درجوا وقال الزبير بن المنبر ظاهر الخبر ان الشهاب لم تكن يرمى بها وليس كذلك لما دل عليه
حديث مسلم واما قوله تعالى فمن يستمع الا أن يحمله شهابا رصدا فعنا ان الشهاب كانت ترمى فتصيب
نارة ولا تصيب اخرى وبعد البعثة اصابتهم اصابة مستمرة فوصفوه لذلك بالرصد لان الذي يرصد
الشيء لا يخطئه فيكون المنجد دوام الاصابة لاصلها واما قول السهيلي لولا ان الشهاب قد يخطئ
الشيطان لم يتعرض له مرة اخرى فجوابه انه يجوز ان يقع التعرض مع تحقق الاصابة لرجاء اختطاف
الحكمة والفائتها قبل اصابة الشهاب ثم لا يبالى الخطف بالاصابة لما طبع عليه من الشر كما تقدم
واخرج العقيلي وابن منبه وغيرهما ما ذكره ابو عمر بغير سند من طريق ابي بصير عن ابي بصير
بالصغير بن مالك الايشي قال ذكرت عند النبي صلى الله عليه وسلم الكهانة فقلت نحن اول من عرف
حراسة السماء ورجم الشياطين ومنعهم من استراق السمع عند قذف النجوم وذلك انا اجتمعنا عند كاهن
لنا يقال له خطر بن مالك وكان شيخا كبيرا فادانت عليه مائتان وستة وثمانون سنة فقلنا يا خطر هل عندك
علم من هذه النجوم التي يرمى بها فافرق عنا منها او خفنا سوء عاقبتها الحديث وفيه فانقض نجم عظيم
من السماء فصرخ الكاهن رافعا صوته

اصابه اصابه * خامره عذابه * احرقه شهابه

الايات وفي الخبر انه قال ايضا

قد منع السمع عتاة الجان * بشاف ينفذ ذي سلطان * من اجل مبعوث تنظيم الشأن

وفيه انه قال

ارى اقومي ما ارى لنفسى * ان يتبعوا خير نبي الانس

الحديث بطوله قال ابو عمر سنده ضعيف جدا ولولا فيه حكم لما ذكرته لكونه علما من اعلام النبوة

والاصول فان قيل اذا كان الرمي بها غلط وشهد بسبب نزول الوحي فلهذا انقطع بانتطاع الوحي بموت
النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نشاهد هذا الا ان يرمى بها فالجواب ان رخص من حديث لزمري المتقدم
ففيه عند مسلم قالوا كنا نقول رلد الالة رجل عظيم ومات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانها لا ترمى لموت احد دولايته وان كان ربنا اذا نضى امرنا اخبرنا على السموات بعضهم بعضا حتى يبلغ
الخبر السماء الدنيا فيخطف الجن السمع فبقية زفون به الى اولائهم فيؤخذ من ذلك ان سبب التغليظ والحفظ
لم ينقطع لما يتجدد من الحوادث التي تلي ما مره الى الملائكة فان الشياطين مع شدة التغليظ عليهم في
ذلك بعد المبعث لم ينقطع طمعهم في استراق السمع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بما بعده
وقد قال عمر ابن الخطاب بن سلمة لما طلق نساءه اني احسب ان الشياطين فيما استرق السمع سمعت بألك
سموت فأنفت اليك ذلك الحديث اخبره عبد الرزاق وغيره فهذا ظاهر في ان استراقهم السمع استمر
بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا يتصدون استماع الشئ مما يحدث فلا يصلون الى ذلك الا ان اختطف
احدهم بخفة حركته خطفه فبجبهه الشهاب فان اصابه قبل ان يلتمها لاصحابه فانت والاسمعهوها
وتداولوها وهذا يرد على قول السهلي المتقدم ذكره (قوله قال ما حال بينكم وبين خبر السماء الا
ما حدث) الذي قال انهم ذلك هو ابليس كما تقدم في رواية ابى اسحق المتقدمه قريبا (قوله فاضربوا
مشارك الارض ومغارها) اي سيروا فيها كلها ومنه قوله تعالى وآخرون يضربون في الارض يبتغون
من فضل الله وفي رواية افغ بن جبير عن ابن عباس عن ابي اسحق كروا ذلك الى ابليس فبث جنوده
فاذا هم بالنبي صلى الله عليه وسلم يصلي برحبة في نخلة (قوله فاطلق الذين توجهوا) قيل كان هؤلاء
المذكورون من الجن على دين اليهود ولهم ذاقوا انزل من بعد موسى واخرج ابن مردويه من
طريق عمر بن تيس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انهم كانوا تسعة ومن طريق النضر بن عريبي عن
عكرمة عن ابن عباس كانوا تسعة من اهل نصيبين وعند ابن ابي حاتم من طريق مجاهد نحوه لكن قال
كانوا اربعة من نصيبين وثلاثة من حران وهم حسان وشاصرو وماضرو والادرس ووردان والاحقوب
ونقل السهلي في التعريف ان ابن دريد ذكر منهم خمسة شاصرو وماضرو ومنشى وناشي والاحقوب
قال وذكروا يحيى بن سلام وغيره قصة عمرو بن جابر وقصة سرق وقصة زو بعة قال فان كانوا تسعة
فالا حقب احدهم لاسمه واستدرك عليه ابن عسكرا ما تقدم عن مجاهد قال فاذا ضم اليهم عمرو
وزو بعة وسرق وكان الاحقوب ثعبا كانوا تسعة (قلت) هو مطابق لرواية عمر بن تيس المذكورة
وقد روى ابن مردويه ايضا من طريق الحكم بن ابان عن عكرمة عن ابن عباس كانوا اثني عشر الفا
من جزيرة الموصل قتال النبي صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اظفر في حتى آتاك وخط عليه خطا
الحديث والجمع بين الروايتين تعدد النخلة فان الذين جاؤا اولا كان سبب هجيتهم ما ذكر في الحديث
من ارسال الشهاب وسبب هجيتهم الذين في قصة ابن مسعود انهم جاؤا لتصدد الاسلام وسباع القرآن
والسرايل عن احكام الدين وقد بينت ذلك في اوائل المبعث في الكلام على حديث ابى هريرة وهو من
اقوى الادلة على تعدد النخلة فان اباهر يرة انما سلم بعد ايام جرة والنخلة الاولى كانت عقب المبعث
وامل من ذكر في النخلة المفرقة كانوا امن وقد بعد لانه ليس في كل قصة منها الا انه كان ممن وقد
وقد ثبت تعدد وفودهم وتقدم في بدء الخلق كثير مما يتعلق بأحكام الجن والله المستعان (قوله نحو
ثمامة) بكسر الهمزة المهملة كل مكان غير عال من بلاد الحجاز سميت بذلك لشدة حرها اشتد ما من
الهمم بفتحين وهو شدة الحر وسكون الريح وقيل من همم الشئ اذا تغير قيل لها ذلك لتغير هوائها قال

قال ما حال بينكم وبين خبر
السماء الا ما حدث
فاضربوا مشارق الارض
ومغارها فاطروا ما هذا
الامر الذي حدث فاطلقوا
فضربوا مشارق الارض
ومغارها ينظرون ما
هذا الامر الذي حال بينهم
وبين خبر السماء قال
فاطلق الذين توجهوا
بهمهمة

البكري حدها من جهة الشرق ذات عرق ومن قبل الحجاز السرج بفتح الهمزة وسكون الراء بعدها
 جيم قرية من عمل الفرع بينها وبين المدينة اثنتان وسبعون ميلا (قوله الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) في رواية ابي اسحق فاطموا فاذار رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهو عامد) كذا هنا
 وتقدم في صفة الصلاة بلفظ عامدين وانصب على الحال من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه
 او ذكر بلفظ الجمع تعظيما وهو اظهر لمناسبة الرواية التي هنا (قوله بنخلة) بفتح النون وسكون
 المعجمة موضع بين مكة والطائف قال البكري على ايسلة من مكة وهي التي ينسب اليها بن نخل ووقع
 في رواية مسلم بنخلة بلاهاء والصواب اثباتها (قوله يصلي بأصحابه صلاة الفجر) لم يفتن على ابن
 عباس في ذلك ووقع في رواية عبد الرزاق عن ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال قال الزبير ابن الزبير
 كان ذلك بنخلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء واخرجه ابن ابي شيبة عن ابن عيينة عن عمرو
 عن عكرمة قال قال الزبير فذكره زادا فتراكوا ويكونون عليه ليلدا وكذا اخرج ابن ابي حاتم
 وهذا منقطع والاول اصح (قوله تسهوا له) اي قصدا والسمع القرآن واصغوا اليه (قوله
 فهناك) هو ظرف مكان والعامل فيه قالوا في رواية قتالوا او الامام فيه رجعوا (قوله رجعوا الى
 قومهم فقلوا يا قومنا اناسهم منا قرأنا عجبيا) قال المسوردي ظاهر هذا انهم آمنوا عند سماع القرآن
 قال والايهان يقع بأحداهن من ايمان بعلم حقيقة الاعجاز وشروط المعجزة فيقع له العلم بصدق الرسول
 او يكون عنده علم من الكتب الاولى في ادلائل على انه النبي المبشر به وكلا الامرين في الجن محتمل
 والله اعلم (قوله وانزل الله عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن)
 زاد الترمذي قال ابن عباس وقول الجن انهم لم يلقوا عبد الله بعد عود كذا يكونون عليه ليلدا قال لما
 رأوه يصلي واصحابه يصلون بصلاة يسجدون بسجودهم قال فتعجبوا من طواعية اصحابه له قالوا
 انهم هم ذلك (قوله وانما اوحى اليه قول الجن) هذا كلام ابن عباس كانه تعترف به ما ذهب اليه اولا
 انه صلى الله عليه وسلم لم يجمعهم وانما اوحى الله اليه بانهم استمعوا ومثله قوله تعالى واذ صرفنا اليك
 نفر من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا الآية ولكن لا يلزم من عدم ذكر
 اجتماعهم حين استمعوا ان لا يكون اجتماعهم ذلك كما تقدم تقريره وفي الحديث اثبات وجود
 الشياطين والجن وانهم المسمى واحدا وانما صار اصفين باعتبار الكفر والايهان فلا يقال لمن آمن منهم
 انه شيطان وفيه ان الصلاة في الجماعة شرعت قبل الهجرة وفيه مشروعية في السفر والجهل بالقرآن
 في صلاة الصبح وان الاعتبار بما قضى الله للعبد من حسن الخاتمة لا بما يظهر منه من الشر ولو بلغ ما بلغ
 لان هؤلاء الذين بادروا الى الايمان بمجرد استماع القرآن لو لم يكونوا عند ابليس في اهل مقامات الشر
 ما اختارهم للتوجه الى الجهة التي ظهر له ان الحارث الحارث من جهتها ومع ذلك فغلب عليهم ما قضى لهم من
 السعادة بحسن الخاتمة ونحو ذلك قصة سحرة فرعون وسيأتي من بدل ذلك في كتاب القدر ان شاء الله تعالى

قوله سورة المزمل والمدثر

كذا لا يذروا قصص الباقون على المزمل وهو اولى لانه اقر المدثر بعد الترجمة والمزمل بالتشديد
 اصله المزمل فادغمت التاء في الزاي وقد جاءت قراءة ابي بن كعب على الاصل (قوله وقال مجاهد وتبذل
 انما) وصله انظر يابى وغيره وقد تقدم في كتاب قيام الليل (قوله وقال الحسن انكالا قيودا)
 وصله عبد بن محمد والطبري من طريق الحسن البصري وقال ابو عبيدة الانكالا واحدها انكالا بكسر

الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بنخلة وهو
 عامد الى سوق عكاظ وهو
 يصلي بأصحابه صلاة
 الفجر فلما سمعوا
 القرآن تسهوا له فقالوا
 هذا الذي حال بينكم
 وبين خبر السماء فهناك
 رجعوا الى قومهم فقالوا
 يا قومنا اناسهم منا
 عجبيا يهتدى الى الرشيد
 فامتاباه ولن نشرك
 برنا احدا وانزل الله عز
 وجل على نبيه صلى الله
 عليه وسلم قل اوحى الى انه
 استمع نفر من الجن وانما
 اوحى اليه قول الجن

سورة المزمل والمدثر
 وقال مجاهد وتبذل
 وقال الحسن انكالا قيودا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال ابن عباس عسير

شديد قسورة ركز الناس

واصواتهم وكل شديدا

قسورة وقال ابو هريرة

القسورة فسور الاسد

الركز الصوت مستنفرة

نافرة مذعورة * حدثني

يحيى حدثنا وكيع عن

علي بن المبارك عن يحيى

ابن ابي كثير سألت ابا سلمة

ابن عبد الرحمن عن اول

ما نزل من القرآن قال

يا ايها المدثر قلت يقولون

اقرا باسم ربك الذي خلق

وقال ابو سلمة سألت جابر

ابن عبد الله رضي الله

عنهما عن ذلك وقلت له

مثل الذي قلت فقال جابر

لا احد ثلث الا ما حدثنا

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال جاورد بجراء

فلما قضيت جوارى

هبطت فنوديت فنظرت

عن يميني فلم ار شيئا

ونظرت عن شمالي فلم

ار شيئا ونظرت امامي فلم

ار شيئا ونظرت خلفي فلم

ار شيئا فرفت رأسي

فرايت شيئا فأتيت خديجة

فقلت ذروني وصيبوا

علي ماء باردا قال ذروني

وصيبوا علي ماء باردا

فنزلت يا ايها المدثر فسم

فأنذرو ربك فكبر

في قوله فم فأنذر

الدون وهو القيد وهذا هو المشهور وقيل النسل الغل (قوله منفطر به مثقلة به) وصله عبد بن حميد من وجه آخر عن الحسن البصري في قوله السماء منفطر به قال مثقلة به يوم القيامة وصله الطبري وابن ابي حاتم من طريقه بلانظ مثقلة موقرة ولا بن ابي حاتم من طريق أخرى عن مجاهد منفطر به تنفطر من ثقل ربه تعالى وعلى هذا فالضهير لله ويحتمل ان يكون الضهير يوم القيامة وقال ابو عبيدة اعادة الضهير منذ كرا الان مجاز السماء مجاز السقف يريد قوله منفطر ويحتمل ان يكون على حذف والتقدير شيء منفطر (قوله وقال ابن عباس كثيبا مهيل الرمل السائل) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس به واخرجه الحاكم من وجه آخر عن ابن عباس ولفظه المهيل اذا اخذت منه شيئا يتبعك آخره والكثيب الرمل وقال الفراء الكثيب الرمل والمهيل الذي تحرك اسفله فينهال عليك اعلاه (قوله وبلا شديدا) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وقال ابو عبيدة مثله في تنبيه لم يورد المصنف في سورة المزمل حديثا اخر فو عاودا خرج مسلم حديث سعد بن هشام عن عائشة فيما يتعلق منها بقيام الليل وقولها فيه فصار قيام الليل تطرعا بعد فريضة ويمكن ان يدخل في قوله تعالى في آخرها وما تقدموا الانفسكم حديث ابن مسعود انما مال احدكم ما قدم ومال وارثه ما اخر وسيأتي في الرقاق

في قوله سورة المدثر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسمة لغير ابي ذر قرأ ابي بن كعب باثبات المثناة المفتوحة بغير ادغام كما تقدم في المزمل وقرأ عكرمة فيهما بتخفيف الزاي والدال اسم فاعل (قوله قال ابن عباس عسير شديدا) وصله ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس به (قوله قسورة ركز الناس واصواتهم) وصله سفيان بن عيينة في تفسيره عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس في قوله تعالى فرت من قسورة قال هو ركز الناس قال سفيان يعني جهم واصواتهم (قوله وكل شديدا قسورة) زاد النسفي وقسور وسيأتي القول فيه مبسوطا (قوله وقال ابو هريرة القسورة فسور الاسد الركز الصوت) سقط قوله الركز الصوت لغير ابي ذر وقد وصله عبد بن حميد من طريق هشام بن سعد عن زيد بن اسلم قال كان ابو هريرة اذا قرأ كانهم حرم مستنفرة فرت من قسورة قال الاسد وهذا منقطع بين زيد وابي هريرة وقد اخرجهم من وجهين آخر بن عن زيد بن اسلم عن ابن سبيلان عن ابي هريرة وهو متصل ومن هذا الوجه اخرج البزار وجاء عن ابن عباس انه بالحشية اخرجهم ابن جرير من طريق يوسف بن مهران عنه قال القسورة الاسد بالعربية وبالفارسية شبر وبالحشية قسورة واخرج الفراء من طريق عكرمة انه قيل له القسورة بالحشية الاسد فقال القسورة الرماة والاسد بالحشية عنبة واخرجه ابن ابي حاتم عن ابن عباس وتفسيره بالرماة اخرجهم سعيد بن منصور وابن ابي حاتم والحاكم من حديث ابي موسى الاشعري وسعيد بن جابر عن ابي حاتم عن ابن عباس القسورة الاسد قال ما علمه بلغة احد من العرب هم عصب الرجال (قوله مستنفرة نافرة مذعورة) قال ابو عبيدة في قوله تعالى كانهم حرم مستنفرة اي مذعورة ومستنفرة نافرة يريدان همام عنيين وهما على الفراءتين فقد قرأها الجمهور بفتح الفاء وقرأها عاصم والاعشى بكسرها (قوله حدثني يحيى) هو ابن موسى البلخي او ابن جعفر (قوله عن علي بن المبارك) هو الهنائي يسمون خفيفة ومديصري ثمة مشهور ما بينه وبين عبد الله

حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره قال حدثنا حرب بن شداد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جارت بحراء ٤٧٩ مثل حديث عثمان بن عمر عن علي بن

ابن المبارك المشهور قرابة (قوله حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وغيره) هو ابوداود الطيالسي اخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريق ابي عروة حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي و ابوداود قال حدثنا حرب بن شداد به (قوله عن ابي سلمة) كذا قال اكثر الرواة عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة وقال شاذان بن عبد الرحمن عن يحيى عن ابراهيم بن عبد الله ابن قارظ عن جابر اخرجه النسائي من طريق آدم بن ابي اياس عن شيبان وسكنداذ كره البخاري في التاريخ عن آدم ورواه سعد بن حفص عن شيبان كرواية الجماعة وهو المحفوظ (قوله مثل حديث عثمان ابن عمر عن علي بن المبارك) لم يخرج البخاري رواية عثمان بن عمرو التي احال رواية حرب بن شداد عليها وهي عند محمد بن بشار شيخ البخاري فيه اخرجه ابو عروة في كتاب الاوائل قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر ان ابا علي بن المبارك وهكذا اخرجه مسلم والحسن بن سفيان جميعا عن ابي موسى محمد بن المشني عن عثمان بن عمر (قوله باب قوله ووربك فكبر) ذكر فيه حديث جابر المذکور من طريق حرب بن شداد ايضا عن يحيى بن ابي كثير (قوله سألت ابا سلمة) اي ابن عبد الرحمن بن عوف (قوله فقلت انبت انه اقرأ باسم ربك) في رواية ابي داود الطيالسي عن حرب قلت انه باعني انه اول ما نزل اقرأ باسم ربك لم يبين يحيى بن ابي كثير من انباء بذلك ولعله يريد عروة ابن الزبير كالمبين ابا سلمة من انباء بذلك ولعله يريد عائشة فان الحديث مشهور عن عروة عن عائشة كما تقدم في بدء الوحي من طريق الزهري عنه مطولا وتقدم هناك ان رواية الزهري عن ابي سلمة عن جابر تدل على ان المراد بالاولية في قوله اول ما نزل سورة المدثر اولية مخصوصية بما بعد فترة الوحي او مخصوصية بالامر بالانذار لان المراد انما اولية مطلقة فكان من قال اول ما نزل اقرأ اراد اية مطلقة ومن قال انها المدثر اراد بقيد التصريح بالارسال قال الكرماني استخرج جابر ان اول ما نزل يا ايها المدثر باجته وليس هو من روايته والصحيح ما وقع في حديث عائشة ويحتمل ان يكون قوله في هذه الرواية فرأيت شيئا اي جبريل بحراء فقال لي اقرأ فخفت فأبيت خديجة فقلت ذروني فزلات يا ايها المدثر (قلت) ويحتمل ان تكون الاولية في نزول يا ايها المدثر بقيد السبب اي هي اول ما نزل من القرآن بسبب متقدم وهو ما وقع من التدثر الناشئ عن الرعب واما اقرأ فزلات ابتداء بغير سبب متقدم ولا يخفى بعد هذا الاحتمال وفي اول سورة نزلت قول آخر نقل عن عطاء الخراساني قال المزمع نزلت قبيل المدثر وعطاء ضعيف وروايته معضلة لانه لم يثبت لقائه لصحابي معين وظاهر الاحاديث الصحيحة تأخر المزمع لان فيها ذكر قيام الليل وغير ذلك مما تراخي عن ابتداء نزول الوحي بخلاف المدثر فان فيها قم فأنذروا عن مجاهد اول سورة نزلت ن والتلم واول سورة نزلت بعد الهجرة وبل للطفقين والمشكل من رواية يحيى بن ابي كثير قوله جارت بحراء شهر افلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت الوادي فنوديت الى ان قال فرفعت رأسي فاذا هو على العرش في الهواء يعني جبريل فأبيت خديجة فقلت ذروني ويريل الاشكال احدهما من امان يكون سقط على يحيى بن ابي كثير وشيخه من القصص فجيء بجبريل بحراء باقرأ باسم ربك وسائر ما ذكرته عائشة واما ان يكون جاور صلى الله عليه وسلم بحراء شهرا آخر فقد تقدم ان في هرسل عبيد بن عمير عند البيهقي انه كان يجاور في كل سنة شهرا وهو رمضان وكان ذلك في مدة فترة الوحي فعاد اليه جبريل بعد انقضاء جواره (قوله فجيئت) يأتي ضبطه في سورة اقرأ ان

المبارك في باب قوله ووربك فكبر في كبر في حدثنا اسحق ابن منصور حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى قال سألت ابا سلمة اي القرآن انزل اول فقال يا ايها المدثر فقلت انبت انه اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال ابا سلمة سألت جابر بن عبد الله اي القرآن انزل اول فقال يا ايها المدثر فقلت انبت انه اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال لا اخبرك الا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جارت في حراء فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي فنوديت فنظرت امامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فاذا هو جالس على عرش بين السماء والارض فأبيت خديجة فقلت ذروني وصبو اعلی ماء باردا وانزل علي يا ايها المدثر قم فأنذر ووربك فكبر في باب وثباتك فظهر * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري فاخبرني

ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يحث عن فترة الوحي فقال في حديثه فينا انما مشي اذ سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والارض فجيئت منه رعبا فرجعت فقلت زملوني فزملوني فذروني فأنزل الله تعالى يا ايها المدثر والي والجزء فاجبر قبل ان تفرض الصلاة وهي الاوئان

شاء الله تعالى (قوله وثيابك فطهر) ذكر فيه حديث جابر المذکور لكن من رواية الزهري عن
ابن سلمة واورده اسنادين من طريق عقيل ومعه وساقه على انظر معمر وساق لفظ عقيل في الباب
الذي يليه ووقع في آخر الحديث وثيابك فطهر والرجز فاهجر (قوله والرجز فاهجر) وكانه اشار بقوله
قيل ان تفرض الصلاة الى ان تطهر الثياب كان مأمو را به قيل ان تفرض الصلاة واخرج ابن المنذر
من طريق محمد بن سيرين قال اغسلها بالماء وعلى هذا حمله ابن عباس فيما أخرجه ابن ابي حاتم واخرج
من وجه آخر عنه قال فطهر من الاثم ومن طريق عن قتادة والشعبي وغيرهما نحوه ومن وجه ثالث عن
ابن عباس قال لا تبسها على غيرة ولا فجرة ومن طريق طاوس قال شهور ومن طريق منصور قال وعن
عجاءة مثله قال اصليح عمك راخرجه سعيد بن منصور ايضا من طريق منصور عن مجاهد واخرجه
ابن ابي شيبة من طريق منصور عن ابي رزين مثله واخرج ابن المنذر من طريق الحسن قال خلق
فحسنته وقال الشافعي رحمه الله قيل في قوله وثيابك فطهر صل في ثياب طاهرة وقيل غير ذلك والاول اشبه
انتهى ويؤيده ما اخرج ابن المنذر في سبب نزولها من طريق زيد بن مرثد قال اتى على رسول الله صلى
الله عليه وسلم سلى جزور فزلت ويجوز ان يكون المراد جبع ذلك (قوله والرجز فاهجر) يقال الرجز
والرجس العذاب (هو قول ابي عبيدة وقد تقدم في الذي قبله ان الرجز الاوثان وهو تفسير معنى اى
اهجر اسباب الرجز اى العذاب وهى الاوثان وقال الكرماني فسر المفرد بالجمع لانه اسم جنس وبين
ما في سياق رواية الباب ان تفسيرها بالاوثان من قول ابي سلمة وعنده ابن مردويه من طريق محمد بن
كثير عن معمر عن الزهري في هذا الحديث والرجز بضم الراء وهى قراءة حفص عن عاصم قال
ابو عبيدة هما بمعنى ويروى عن مجاهد والحسن بالضم اسم الصنم وبالكسر اسم العذاب

قوله سورة القيامة

تقدم الكلام على لافهم في آخر سورة الحجر وان الجمهور على ان لازمة والتقدير اقسام وقيل هى
حرف تنبيه مثل الاومنه قول الشاعر

لا وابل انما العاصرى لا يدعى القوم انى اقر

وقوله لا تهرك به لسانك لم يجعل به لم يختلف السلف ان الخطاب بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم في
شأن نزول الوحي كدل عليه حديث الباب وسكى الفخر الرازى ان القفال جوزاها نزلت في الانسان
المذکور قيل ذلك في قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم واخر قال يمرض عليه كتابه فيقال اقرا
كتابك فاذا اخذ في القراءة تلعجج خوفا فأسرع في القراءة فيقال لا تهرك به لسانك لم يجعل به ان علينا
جمعه اى ان نجتمع عملك ان يقرأ عليك فاذا قرأنا عليك فانبع قرآه بالافراد بانك فعلت ثم ان علينا
بيان امر الانسان وما يتعلق بعنونه قال به هذا وجه حسن ليس في العمل ما يدفعه وان كانت الآثار
غير واردة فيه والحامل على ذلك عسر بيان المناسبة بين هذه الآية وما قبلها من احوال القيامة حتى
زعم بعض الرافضة انه سقط من السورة شئ وهى من جملة دعاءهم الباطلة وقد ذكر الائمة لها
مناسبات منها انه سبحانه وتعالى لما ذكر القيامة وكان من شأن من يقصر عن العمل لها حب العاجلة
وكان من اصل الدين ان المبادرة الى افعال الخير مطلوبة تنبيه على انه قد يعترض على هذا المطلوب ما هو
اجل منه وهو الاصفاء الى الوحي رفهم ما يرد منه والتشاغل بالخطئ قد يصد عن ذلك فأمر ان لا يبادر
الى التحفظ لان تحقيقه مضمون على ربه وايضا على ما يرد عليه الى ان ينقضى في تبع ما اشتمل عليه ثم

(باب والرجز فاهجر)
يقال الرجز والرجس
العذاب * حدثنا عبد الله
ابن يوسف حدثنا اللبث
عن عقيل قال ابن شهاب
سمعت ابا سلمة قال اخبرني
جابر بن عبد الله انه سمع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يحدث عن فترة
الوحي فينا انا امشي اذ
سمعت صوتا من السماء
فرفعت بصري قبل السماء
فاذا الملك الذي جاءني
بهراء فاعد على كرسي
بين السماء والارض فجئت
منه حتى هويت الى الارض
فجئت اهلى فقلت زملوني
زملوني فزملوني فأنزل
الله تعالى يا ايها المذكر قم
فأندر الى قوله فاهجر قال
ابو سلمة والرجز الاوثان
ثم حى الوحي وتابع
(سورة القيامة)
وقوله لا تهرك به لسانك
لم يجعل به

لما انقضت الجلة المعترضة رجع الكلام الى ما يتعلق بالانسان المبدأ بذكره ومن هو من جنسه قتال
 كلا وهي كلمة ردع كانه قال بل انتم يا بني آدم لسكونكم خلقت من عجل تعجلون في كل شيء ومن ثم تعجلون
 العاجلة وهذا على قراءة تعجلون بالمشقة وهي قراءة الجمهور وقرا ابن كثير وابو عمرو وبياء الغيبة مجلا على
 لفظ الانساب لان المراد به الجنس ومنها ان عادة القرآن اذا ذكر الكتاب المشتمل على عمل العبد
 حيث تعرض يوم القيامة اردفه بذكر الكتاب المشتمل على الاحكام الدينية في الدنيا التي تشاغلها
 المحاسبة عملا وتركا كما قال في الكهف ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه الى ان قال ولقد
 صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وكان الانسان اكثر شئ جدلا وقال تعالى في سبعين فن اوتى
 كتابه بهينه فاولئك يقرؤن كتابهم الى ان قال ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن الآية وقال في طه
 يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا الى ان قال فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من
 قبل ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما ومنها ان اول السورة لما نزل الى قوله ولوالتي معاذيره
 صادق انه صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة بادرا الى تحفظ الذي نزل وحرك به لسانه من عجلته خشية من
 نقلته فزلت لا تحرك به لسانك الى قوله ثم ان علينا بيانه ثم عاد الكلام الى تسكملة ما ابتدأ به قال الفخر
 الرازي ونحوه ما لوالتي المدرس على الطالب مشالة فتشاغل الطالب بشئ عرض له فقال له التي الى
 بالك وتفهيم ما قول ثم كمل المسئلة فن لا يعرف السبب يقول ايس هذا الكلام مناسب للمسئلة بخلاف من
 عرف ذلك ومنها ان النفس لما تقدم ذكرها في اول السورة عدل الى ذكر نفس المصطفى كانه قيل هذا
 شأن النفوس وانت يا محمد نفسك اشرف النفوس فلتأخذ بأكل الاحوال ومنها مناسبات اخرى ذكرها
 الفخر الرازي لا طائل قيمها مع انها لا تخلو عن تعسف (قوله وقال ابن عباس ليفجر امامه سوف اتوب
 سوف اعمل) وصله الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس في قوله بل يريد الانسان ليفجر امامه يعني
 الامل يقول اعمل ثم اتوب وصله الفريابي والحاكم وابن جبير عن مجاهد قال يقول سوف اتوب ولا بن
 ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هو الكافر يكذب بالحساب ويفجر امامه اي
 يدوم على فجوره بغير توبة (قوله لا وزر لاحسن) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
 عباس لكن قال حرز بكسر الميم جلة وسكون الراء بعدها زاي ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال
 لاحسن ولا ملجأ ولا بن ابي حاتم من طريق السدي عن ابي سعيد عن ابن مسعود في قوله لا وزر قال
 لاحسن ومن طريق ابي رجاء عن الحسن قال كان الرجل يكون في ماشيته فتأتيه الخيل بغتة فيقول له
 صاحبه الوزر الوزر اقصدا الجبل فتحسن به وقال ابو عبيدة الوزر الملجأ (قوله سدي هملا) وقع
 هذا مقدا على ما قبله لغير ابي ذر وقد وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس به وقال
 ابو عبيدة في قوله سدي اي لا ينهي ولا يؤمر قالوا اسديت حاجتي اي اهلانها (قوله حدثنا موسى بن ابي
 عائشة وكان ثقة) هو مقول ابن عبيدة وهو تابعي صغير كوفي من موالى آل جعدة بن هبيرة يكنى ابا
 الحسن واسم ابيه لا يعرف ومدار هذا الحديث عليه وقد تابعه عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير وهو
 من رواية ابن عبيدة ايضا عنه فن اصحاب ابن عبيدة من وصله بذكر ابن عباس فيه منهم ابو كريب
 هذا الطبري ومنهم من ارسله منهم سعيد بن منصور (قوله حرك به لسانه ووصف سفيان يريد ان
 يحفظه) في رواية سعيد بن منصور وحرك سفيان شقيقه وفي رواية ابي كريب تعجل يريد حفظه
 فنزل (قوله فانزل الله لا تحرك به لسانك لتعجل به) الى هنا رواية ابي ذر وزاد غيره الآية التي بعدها وزاد
 سعيد بن منصور في روايته في آخر الحديث وكان لا يعرف ختم السورة حتى تنزل بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابن عباس ليفجر
 امامه سوف اتوب سوف
 اعمل لا وزر لاحسن
 سدي هملا * حدثنا
 الجدي حدثنا سفيان
 حدثنا موسى بن ابي
 عائشة وكان ثقة عن سعيد
 ابن جبير عن ابن عباس
 رضي الله عنهم ما قال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا نزل عليه الوحي حرك
 به لسانه ووصف سفيان
 يريد ان يحفظه فانزل الله
 لا تحرك به لسانك لتعجل به

باب ان علينا جمعه
وقرآنه حديثنا عبيد الله
ابن موسى عن اسرائيل
عن موسى بن ابي عائشة
انه سال سعيد بن جبير عن
قوله تعالى لا تهرك به
لسانك قال وقال ابن عباس
كان يحرك شفطيه اذا نزل
عليه فقبل له لا تهرك به
لسانك يخشى ان يتفلت
منه ان علينا جمعه ان
يجمعه في صدره وقرآنه
ان تقرأه فاذا قرأناه يقول
انزل عليه فانبع قرآنه ثم
ان علينا بآياته ان نبينه
علي لسانك باب فاذا
قرأناه فانبع قرآنه قال
ابن عباس قرأناه بآياته
فانبع اعمل به * حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا
جبرير عن موسى بن ابي
عائشة عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس في قوله
لا تهرك به لسانك لتعجل
به قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا
نزل جبريل عليه بالوحي
وكان مما يحرك به لسانه
وشفطيه فيشتد عليه وكان
يعرف منه فانزل الله
الآية التي في الاقسام يوم
القيامة لا تهرك به لسانك
لتعجل به ان علينا جمعه
وقرآنه قال علينا ان
يجمعه في صدره وقرآنه
فاذا قرأناه فانبع قرآنه
فاذا انزلناه فاستمع

(قوله باب ان علينا جمعه وقرآنه) ذكر فيه حديث ابن عباس المذکور من رواية
اسرائيل عن موسى بن ابي عائشة اتم من رواية ابن عيينة وقد استغفر به الاسماعيلي فقال كذا اخرجه
عن عبيد الله بن موسى ثم اخرجه هو من طريق اخرى عن عبيد الله المذکور بلفظ لا تهرك به لسانك
قال كان يحرك به لسانه مخافة ان يتفلت عنه فيجتمل ان يكون ما بعده من قوله ان علينا جمعه الى
آخره معلوما عن ابن عباس بغير هذا الإسناد وسبأني الحديث في الباب الذي بعده اتم سبأنا (قوله
فاذا قرأناه فانبع قرآنه قال ابن عباس قرأناه بآياته فانبع اعمل به) هذا التفسير رواه علي بن ابي طلحة
عن ابن عباس اخرجه ابن ابي حاتم وسبأني في الباب عن ابن عباس تفسيره بشئ آخر (قوله اذا نزل
جبريل عليه) في رواية ابي عوانة عن موسى بن ابي عائشة كما تقدم في بدء الوحي كان يعالج من التنزيل
شدة وهذه الجملة توطئة لبيان السبب في النزول وكانت الشدة تحصل له عند نزول الوحي لثقل القول
كمه تقدم في بدء الوحي من حديث عائشة وتقدم من حديثها في قصة الافك فأخذه ما كان يأخذه من
البرحاء وفي حديثها في بدء الوحي ايضا وهو اشد على لانه يقتضي الشدة في الحالتين المذكورتين لكن
احدهما ما شدد من الاخرى (قوله وكان مما يحرك به لسانه وشفطيه) اقتصر ابو عوانة على ذكر
الشفطين وكذلك اسرائيل واقتصر سفيان على ذكر اللسان والجيمع مراد اما لان التحريك يكن متلازمان
غالباً والمراد يحرك به المشتمل على الشفطين واللسان لكن لما كان اللسان هو الاصل في النطق اقتصر
في الآية عليه (قوله فيشتد عليه) ظاهر هذا السياق ان السبب في المبادرة حصول المشقة التي يجدها
عند النزول فكان يتعجل بأخذه لنزول المشقة سريراً وعابرين في رواية اسرائيل ان ذلك كان خشية ان ينساه
حيث قال فقبل له لا تهرك به لسانك يخشى ان يتفلت واخرج ابن ابي حاتم من طريق ابي رجاء عن الحسن
كان يحرك به لسانه يتذكره فقبل له اناسنحفظه عليك والطبري من طريق الشعبي كان اذا نزل عليه
يجل يتكلم به من حبه اياه وظاهره انه كان يتكلم بما يليق اليه منه اولا فاعلاماً من شدة حبه اياه فامران
يتأني الى ان ينقض النزول ولا يهدى في تعدد السبب ووقع في رواية ابي عوانة قال ابن عباس فاما احركهما
كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما وقال سعيد انا احركهما كما رايت ابن عباس يحركهما
فاطلق في خبر ابن عباس وقيد بالرؤية في خبر سعيد لان ابن عباس لم ير النبي صلى الله عليه وسلم في تلك
الحال لان الظاهر ان ذلك كان في مبدء المبعث النبوي ولم يكن ابن عباس ولد حينئذ ولو كان لا مانع ان
يخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك بعد فراه ابن عباس حينئذ وقد ورد ذلك صريحاً عند ابي داود الطيالسي
في مسنده عن ابي عوانة بسنده بلفظ قال ابن عباس فاما احرك لك شفطي كما رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وافادت هذه لرواية ابراز الضمير في رواية البخاري حيث قال فيها فاما احركهما ولم يتقدم للشفطين
ذكر فاعلمنا ان ذلك من تصرف الرواة (قوله فانزل الله) اي بسبب ذلك واحتج بهذا من جوز اجتهاد
النبي صلى الله عليه وسلم وجوز الفخر الرازي ان يكون اذن له في الاستعجال الى وقت ورود النهي عن
ذلك فلا يلزم وقوع الاجتهاد في ذلك والضمير في به عائذ على القرآن وان لم يحرك له ذكر لكن القرآن يرشد
اليه بل دل عليه سياق الآية (قوله علينا ان نجمعه في صدره) كذا فسره ابن عباس وعبد الرزاق عن
معمر عن قتادة تفسيره باللفظ ووقع في رواية ابي عوانة جمعه لك في صدره ورواية جبرير اوضح واخرج
الطبري عن قتادة ان معنى جمعه تأليفه (قوله وقرآنه) زاد في رواية اسرائيل ان تقرأه اي انت ووقع في
رواية الطبري وتقرأه بعد (قوله فاذا قرأناه) اي قرأه عليك الملك (فانبع قرآنه فاذا انزلناه فاستمع) هذا
تأويل آخر لابن عباس غير المنقول عنه في الترجمة وقد وقع في رواية ابن عيينة مثل رواية جبرير وفي رواية

اسرائيل فلهذا ذلك وفي رواية ابي عوانة فاستمع وانصت ولا شك ان الاستماع اخص من الانصات لان الاستماع الاصغاء والانصات السكوت ولا يلزم من السكوت الاصغاء وهو مثل قوله تعالى فاستمعوا له وانصتوا والحاصل ان لابن عباس في تأويل قوله تعالى انزلناه وفي قوله فاستمعوا له وعند الطبري من طريق قتادة في قوله استمع اتبع حلاله واجتنب حرامه ويؤيد ما رتبع في حديث الباب قوله في آخر الحديث فكان اذا اتاه جبريل اطرق فاذا ذهب قرأه والضمير في قوله فاتبع قرأه لجبريل والتقدير فاذا انتهت قراءة جبريل فافترأ انت (قوله ثم ان علينا بيانه ان نبينه بلسانك) في رواية اسرائيل على لسانك وفي رواية ابي عوانة ان تقرأ وهي بشارة فوقانية واستدل به على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب كما هو مذهب الجمهور من اهل السنة ونص عليه الشافعي لما انتدبه فيه ثم من التراخي واول من استدلل لذلك بهذه الآية القاضي ابو بكر بن الطيب وتبعوه وهذا لا يتم الا على تأويل البيان بتبيين المعنى والا فاذاجل على ان المراد استمرار حفظه وظهوره على لسانه فلا قال الا تمسك بجوزان يراد بالبيان الاظهار لا بيان المحمل يقال بان الكوكب اذا ظهر قال ويؤيد ذلك ان المراد جميع القرآن والمجمل عام وبعضه ولا اختصاص لبعضه بالامر لما كوردون بعض وقال ابو الحسين البصري بجوزان يراد لبيان التفصيل ولا يلزم منه جواز تأخير البيان الاجمالي فلا يتم الاستدلال وتذهب باحتمال ارادة المعنيين الاظهار والتفصيل وغير ذلك لان قوله بيانه جنس مضاف فيهم جميع اصنافه من اظهاره وتبيين احكامه وما يتعلق بها من تفصيل وتعميد ونسخ وغير ذلك وقد تقدم كثير من مباحث هذا الحديث في بدء الوحي واعيد بعضه هنا استطرادا

* (قوله سورة هل اتي على الانسان) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

ثبتت البسملة لابي ذر (قوله يقال معناه اتي على الانسان وهل تكون حمدا وتكون خيرا وهذا من الخبر) كذلك كثروا في بعض النسخ وقال يحيى وهو صواب لانه قول يحيى بن زباد الفراء بلطفه وزاد لانيك تقول هل وعظمتك هل اعطيتك تقرر بانك وعظمتك واعطيتك والحمدان تقول هل بقدر احد على مثل هذا والتعجيران هل للاستفهام لكن تكون تارة للتقرير وتارة للانكار فدعوى زيادتها لا يحتاج اليه وقال ابو عبيدة هل اتي معناه قد اتي وليس باستفهام وقال غيره بل هي للاستفهام التقريرى كانه قيل لمن انكر البعث هل اتي على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فيقول نعم فيقال فالذي انشاء بعد ان لم يكن قادر على اعادته ونفوه واقدم اعادته انشاء لاولي فلو لا تذكرون اى فتعلمون ان من انشاء قادر على ان يعيد (قوله يقول كان شيئا لم يكن مذكورا وذلك من حين خلقه من طين الى ان ينفخ فيه الروح) هو كلام الفراء ايضا وحاصله انتفاء الموصوف بانتفاء صفته ولا حاجة فيه للمترلة في دعواهم ان المعلوم شئ (قوله امشاج الاخلاط ماء المرأة وماء الرجل الدم والعلقه ويقال اذا خلط مشيج كقولك خلط وممشوج مثل مخلوط) هو قول الفراء قال في قوله امشاج بتثنيه وهو ماء المرأة وماء الرجل والدم والعلقه ويقال للشئ من هذا اذا خلط مشيج كقولك خلط وممشوج كقولك مخلوط واخرج ابن ابي حاتم عن طريق عكرمة قال من الرجل الجلد والعظم ومن المرأة الشعر والدم ومن طريق الحسن من نطفة مشجته بدم وهو دم الحبض ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس امشاج قال مختلفه الالوان ومن طريق ابن جريج عن مجاهد قال احمر واسود وقال

ثم ان علينا بيانه علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا اتاه جبريل اطرق فاذا ذهب قرأه كما رعبه الله اولى لك فأرلى بوعد في سورة هل اتي على الانسان

(بسم الله الرحمن الرحيم)

يقال معناه اتي على الانسان

وهل تكون حمدا

وتكون خيرا وهذا من

الخبر يقول كان شيئا لم يكن

مذكورا وذلك من حين

خلق من طين الى ان

ينفخ فيه الروح امشاج

الاخلاط ماء المرأة وماء

الرجل الدم والعلقه ويقال

اذا خلط مشيج كقولك

خلط وممشوج مثل مخلوط

عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الامشاج اذا اختلط الماء والدم ثم كان علقه ثم كان مضغته واخرج
 سعيد بن منصور عن ابن مسعود قال الامشاج العروق (قوله سلاسل اغلالا) في رواية ابى ذر وبقا
 سلاسل اغلالا (قوله ولم يحجر بعضهم) هو بضم التعتانية وسكون الجيم وكسر الراء بغير اشباع
 تلامه للجزم وذ كر عياض ان في رواية لاكثر بالزاي بدل الراء ورجح الراء وهو الاوجه والمراد ان
 بعض القراء اجري سلاسل و بعضهم لم يحجرها اي لم يصرفها وهذا اصطلاح قديم يقولون للاسم
 المصروف مجرى والكلام المذكور للقراء قال في قوله تعالى انا اعتدنا للكافرين سلاسل اغلالا
 كتبت سلاسل بالالف واجراها بعض القراء مكان الالف التي في آخرها ولم يحجر بعضهم واحتج
 بأن العرب قد ثبتت الالف في النصب ونحوها عند الوصل قال وكل صواب انتهى ومحصل ما جاء من
 القراءات المشهورة في سلاسل التنوين وعدمه ومن لم ينون منهم من وقف بالالف بغيرها فنافع
 والكسائي وابو بكر بن عباس وهشام بن عمار قرؤا بالتنوين والباقون بغير تنوين فوقف ابو عمرو
 بالالف ووقف حزة بغير الف وجاء مثله في رواية عن ابن كثير وعن حفص وابن ذكوان الوجهان
 اما من نون فعلى لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف حكاهما الكسائي والانهض وغيرهما او على
 مشاكاة اغلالا وقد ذكر ابو عبيدة انه رآها في امام اهل الحجاز والسكوفة سلاسل بالالف وهذه
 حجة من وقف بالالف اتباعا لرسم وماعدا ذلك واضح والله اعلم (قوله مستطير امندا البلاء) هو
 كلام القراء ايضا وزادوا العرب تقول استطار الصدع في النارورة وشبهها واستطال وروى ابن ابي حاتم
 من طريق سعيد عن قتادة قال استطار والله شره حتى ملأ السماء والارض ومن طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس مستطير اقال فاشيا (قوله والقمطر ير الشديدي يقال يوم قطر ير ويوم قاطر والعبوس
 والقمطر ير والقمطر والعصيب اشدهما يكون من الايام في البلاء) هو كلام ابى عبيدة بتمامه وقال
 القراء قطر ير اي شديد ويقال يوم قطر ير ويوم قاطر وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة القمطر ير
 تقيض الوجه قال معمر وقال يوم الشديد (قوله وقال الحسن النضرة في الوجه والسرور في القلب)
 سقط هذا هنا لغير النسب والجرجاني وقد تقدم ذلك في صفة الجنة (قوله وقال ابن عباس الاراتك
 السر) ثبت هذا للنسب والجرجاني وقد تقدم ايضا في صفة الجنة (قوله وقال البراء وذلت قطوفها
 يقطفون كيف شاؤا) ثبت هذا للنسب وحده ايضا وقد وصله سعيد بن منصور عن شريك عن ابى
 اسحق عن البراء في قوله وذلت قطوفها تذايلا قال ان اهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما وقعودا
 ومضطجعين وعلى اي حال شاؤا ومن طريق مجاهد ان قام ارتفعت وان قعدت قلت ومن طريق قتادة
 لا يرد ايديهم عنها شوك ولا بعد (قوله وقال مجاهد سلسيل احديد الجرية) ثبت هذا للنسب وحده
 وتقدم في صفة الجنة (قوله وقال معمر اسرهم شدة الخلق وكل شيء شدة من قتب وغبيط فهو
 مأسور) سقط هذا لابي ذر عن المسنلي وحده ومعمر المذكور هو ابو عبيدة معمر بن المثنى ووطن
 بعضهم انه ابن راشد فمنهم من ان عبد الرزاق اخبره في تفسيره عنه ولقط ابى عبيدة اسرهم شدة خلقهم
 ويقال للفرس شديد الاسر اي شديد الخلق وكل شيء الى آخر كلامه واما عبد الرزاق فاعلم ان خرج عن
 معمر بن راشد عن قتادة في قوله وشدة ذنا اسرهم قال خلقهم وكذا اخبره الطبري من طريق محمد بن
 ثور عن معمر (تنبيه) لم يورد في تفسيره ابي حنيفة في قوله فيه حديث ابن عباس في
 قراءتها في صلاة الصبح يوم الجمعة وقد تقدم في الصلاة

سلاسل اغلالا ولم يحجر
 بعضهم مستطير امندا
 البلاء والقمطر ير الشديدي
 يقال يوم قطر ير ويوم قاطر
 والعبوس والقمطر ير
 والقمطر والعصيب اشده
 ما يكون من الايام في
 البلاء وقال الحسن النضرة
 في الوجه والسرور في
 القلب وقال ابن عباس
 الاراتك السرور قال
 مقاتل السرور الجبال من
 الدرو الباقوت وقال البراء
 وذلت قطوفها يقطفون
 كيف شاؤا وقال مجاهد
 سلسيل احديد الجرية
 وقال معمر اسرهم شدة
 الخلق وكل شيء شدة
 من قتب فهو مأسور

﴿ قوله سورة والمرسلات ﴾

كذا لا يذروا الباقي والمرسلات حسب واخرج الحاكم باسناد صحيح عن ابي هريرة قال المرسلات
عرف الملائكة ارسلت بالمعروف (قوله جالات سبال) في رواية ابي ذر وقال مجاهد جالات حبال
ووقع عند النسي والجرجاني في اول الباب وقال مجاهد كفا تا احياء يكونون فيها وامواتا يدفنون فيها
فرا تاعذبا جالات حبال الجسور وهذا الاخير وصله الفريابي من طريق ابي نجيح عن مجاهد
بهذا ووقع عند ابن التين قول مجاهد جالات حبال يريد بكسر الجيم وقيل بضمها ابل سود واحدها
جالة وجالته جمع جل مثل حجارة وحجر ومن قرأ جالات ذهب به الى الحبال الغلاظ وقد قال مجاهد
في قوله حتى يلبج الجبل في سم الحياط هو جبل السفينة وعن الفراء الجالات ما جمع من الحبال قال ابن
التين فعلى هذا يقرأ في الاصل بضم الجيم (قلت) هي قراءة نقلت عن ابن عباس والحسن وسعيد بن
جبير وقنادة وعن ابن عباس ايضا جالة بالافراء مضموم الاول ايضا وسبأ في تفسيرها عن ابن عباس
بشحو ما قال مجاهد في آخر السورة واما تفسير كفا تا فتقدم في الجا تا وقوله فرانا عذبا وصله ابن ابي حاتم
من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وكذا قال ابو عبيدة (قوله وقال مجاهد اركعوا صلوا
لا يركعون لا يصلون) سقط لا يركعون لغير ابي ذر وقد وصله ابن ابي حاتم من طريق ابي نجيح عن
مجاهد في قوله واذا قيل لهم اركعوا قال صلوا (قوله وسئل ابن عباس لا ينطقون والله ربنا ما كنا
مشركين اليوم نتختم على افواههم فقال انه ذوالوان مرة ينطقون ومرة يتختم عليهم) سقط لفظ على
افواههم لغير ابي ذر وهذا تقدم شيء من معناه في تفسير فصلت واخرج عبد بن حميد عن طريق علي بن
زيد عن ابي الضحى ان نافع بن الازرق وعطية ابي ابن عباس قتالا يا ابن عباس اخبرنا عن قول الله
تعالى هذا يوم لا ينطقون وقوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون وقوله والله ربنا ما كنا
مشركين وقوله ولا يكتفون الله حديثا قال ويحل يا ابن الازرق انه يوم طويل وفيه موافقتا في عليهم
ساعة لا ينطقون ثم يؤذن لهم فيختصمون ثم يكون ما شاء الله يملفون ويحجحدون فاذا فعلوا ذلك ختم الله
على افواههم وتوهم جوارحهم فتشهد على اعمالهم بما صنعوا ثم تنطق السننهم فيشهدون على انفسهم بما
صنعوا وذلك قوله ولا يكتفون الله حديثا وروى ابن مردويه من حديث عبد الله بن الصامت قال قلت
لعبد الله بن عمرو بن العاص ارايت قول الله هذا يوم لا ينطقون فقال ان يوم القيامة له جالات وتارات
في حال لا ينطقون وفي حال ينطقون ولا بن ابي حاتم من طريق معمر عن قتادة قال انه يوم ذوالوان
(قوله حدثنا محمود) هو ابن غيلان وعبد الله بن موسى هو من شيوخ البخاري لسكنه اخرج
عنه هذا بواسطة (قوله كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية جرير في غار ووقع في رواية حفص
ابن غياث كما سيأتي معنى وهذا اصح مما اخرج الطبراني في الاوسط من طريق ابي وائل عن ابن مسعود
قال بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم على حراء (قوله فخرجت) في رواية حفص بن غياث
الا تيسر اذ وثبت (قوله فابتدرناها) في رواية الاسود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوها
فابتدرناها (قوله فسبقتنا) اي باعتبار ما آل اليه امرها والحاصل انهم ارادوا ان يسبقوها فسبقتهم
وقوله فابتدرناها اي تسابقنا اينابر كها فسبقتنا كلنا وهذا هو الوجه والاول احتمال بعبد (قوله عن
منصور بهذا عن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم) يريد ان يحيى بن آدم زاد لاسرائيل فيه شيئا
وهو الاعمش (قوله وتابعه اسود بن عامر عن اسرائيل) وصله الامام احمد عنه به قال الاسماعيلي
وافق اسرائيل على هذا شيبان والثوري وورقاء وشريك ثم وصله عنهم (قوله وقال حفص وابو معاوية

﴿ سورة والمرسلات ﴾
جالات حبال وقال مجاهد
اركعوا صلوا لا يركعون
لا يصلون وسئل ابن عباس
لا ينطقون والله ربنا
ما كنا مشركين اليوم
نتختم على افواههم فقال
انه ذوالوان مرة ينطقون
ومرة يتختم عليهم حدثنا
محمود حدثنا عبيد الله عن
اسرائيل عن منصور عن
ابراهيم عن علقمة عن
عبد الله رضي الله عنه قال
كنا مع النبي صلى الله عليه
وسلم وانزلت عليه
المرسلات وانا لنتلقاها
من فيه فخرجت حية
فابتدرناها فسبقتنا فدخلت
جعرها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقيت
شركم كما وقيت نمرها
حدثنا عبدة بن عبد الله
اخبرنا يحيى بن آدم عن
اسرائيل عن منصور
بهذا عن اسرائيل عن
الاعمش عن ابراهيم عن
علقمة عن عبد الله مثله
* وتابعه اسود بن عامر
عن اسرائيل * وقال
حفص وابو معاوية

عن علقمة عن عبد الله
 * وقال ابن اسحق عن
 عبد الرحمن بن الاسود
 عن ابيه عن عبد الله
 * حدثنا قتيبة حدثنا
 جريز عن اعمش عن
 ابراهيم عن الاسود قال
 قال عبد الله بينا نحن مع
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في غار اذ نزلت عليه
 والمرسلات فلقيناها
 من قبله وان فاه للطيبها
 اذ خرجت حبة فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عليكم اتلوها قال
 فابتدناها فسبقتنا قال
 فقال وقيت شركم كما وقيت
 شرها **باب قوله** انها
 ترمى بشرر كانهن
 حدثنا محمد بن كثير اخبرنا
 سفيان حدثنا عبد الرحمن
 ابن عابس قال سمعت ابن
 عباس يقول انها ترمى
 بشرر كانهن قال كنا نرفع
 الخشب بقصر ثلاثة اذرع
 او اقل فترفعه للشاء فتسميه
 القصر * **باب قوله** كانه
 جالات صفر * **حدثنا**
 عمرو بن علي حدثنا يحيى
 اخبرنا سفيان حدثني عبد
 الرحمن بن عابس قال
 سمعت ابن عباس رضي
 الله عنهما ترمى بشرر
 كانهن قال كنا نعد الى
 الخشب ثلاثة اذرع فوق
 ذلك فترفعه للشاء فتسميه

وسليمان بن قرم عن اعمش عن ابراهيم عن الاسود (يريدان الثلاثة خالفوا رواية اسرائيل عن
 اعمش في شيخ ابراهيم فاسرائيل يقول عن اعمش عن علقمة وهؤلاء يقولون الاسود وسيائي في
 آخر الباب ان جريز بن عبد الحميد وافقهم عن اعمش فأما رواية حفص وهو ابن غياث فوصلها
 المصنف وسيائي بعد باب وأما رواية أبي معاوية فتقدم بيان من وصلها في بدء الخلق وكذا رواية سليمان
 ابن قرم وهو بفتح التاء فسكون الراء بصري ضعيف الحفظ وتفرّد ابو داود الطيالسي بتسميته ابيه
 معاذوا ليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق (قوله وقال يحيى بن حماد اخبرنا ابو عوانة عن
 مغيرة) يعني ابن مقسم (عن ابراهيم عن علقمة) يريدان مغيرة وافق اسرائيل في شيخ ابراهيم وانه
 علقمة ورواية يحيى بن حماد هذه وصلها الطبراني قال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرمي حدثنا الفضل بن
 سهل حدثنا يحيى بن حماد به والنظرة كناسم النبي صلى الله عليه وسلم لم يأت في فرائد عليه والمرسلات
 الحديث وكى عباض انه وقع في بعض النسخ وقال حماد انبا ابو عوانة وهو غلط (قوله وقال ابن
 اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه عن عبد الله) يريدان للحديث اصلا عن الاسود من غير
 طريق اعمش ومنصور ورواية ابن اسحق هذه وصلها احمد عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه
 عن أبي اسحق حدثني عبد الرحمن بن الاسود واخرجها ابن مردويه من طريق الليث بن سعد عن يزيد
 ابن ابي حبيب عن محمد بن اسحق والنظرة نزلت والمرسلات عرفا بجملة الحية قالوا وما بالية الحية قال
 خرجت حية قتال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوهما فتغيبت في حجر فقال دعوها الحديث ووقع في بعض
 النسخ وقال ابو اسحق وهو تصحيف الصواب ابن اسحق وهو محمد بن اسحق بن يسار صاحب
 المغازي ثم ساق الحديث المذكور عن قتيبة عن جريز عن اعمش عن ابراهيم عن علقمة بتمامه
 (قوله **باب** قوله انها ترمى بشرر كانهن) اي قدر القصر (قوله كنا نرفع الخشب
 بقصر) بكسر الموحدة والتاء وفتح الصاد المهملة وتثوين الراء وبالاضافة ايضا وهو بمعنى الغاية
 والقدر تقول تصرك وقصاراك من كذا ما انتصرت عليه (قوله ثلاثة اذرع او اقل) في الرواية التي
 بعد هذه او فوق ذلك وهي رواية المستمل وحده (قوله فترفعه للشاء فتسميه القصر) بكسكون الصاد
 وفتحها وهو على الثاني جمع قصرة اي كعناق الابل ويؤيده قراءة ابن عباس كانهن بقصرتين وقيل
 هو اصول الشجر وقيل اعناق النخل وقال ابن قتيبة القصر البيت ومن فتح اراد اصول النخل
 المقطوعة شبهها بقصر الناس اي اعناقهم فكان ابن عباس فسرقاءته بالفتح بما ذكر واخرج ابو عبيد
 من طريق هرون الاعرج عن حسين المعلم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بشرر كانهن
 بفتحتين قال هرون وانبا ابو عمرو وان سعيد او ابن عباس قرأ كذلك واسنده ابو عبيد عن ابن مسعود
 ايضا بفتحتين واخرج ابن مردويه من طريق قيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عابس سمعت ابن
 عباس كانت العرب تقول في الجاهلية اتصر والما الطيب فيقطع على قدر الذراع والذراعين وقد اخرج
 الطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود في قوله تعالى انها ترمى بشرر كانهن قال ليست كالشجر
 والجلال ولكنهما مثل المدائن والحصون (قوله **باب** قوله كانه جالات صفر) ذكر فيه الحديث
 الذي قبله من طريق يحيى وهو اللطمان اخبرنا سفيان وهو الثوري (قوله ثلاثة اذرع) زاد المستمل في
 روايته او فوق ذلك (قوله كانه جالات صفر حبال السفن تجميع) اي يضم بعضها الى بعض ليقوى (حتى
 تكون كالوسط الرجال) قلت هو من تمة الحديث وقد اخرج عبد الرزاق عن الثوري باسناده وقال في
 آخره وسمعت ابن عباس يسأل عن قوله تعالى كانه جالات صفر قال حبال السفن تجميع بعضها الى بعض

القصر كانه جالات صفر حبال السفن تجميع حتى تكون كالوسط الرجال

باب هذا يوم لا ينطقون * حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن الأسود عن عبد الله قال بينا نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار إذ نزلت عليه والمرسلات فانه لبناؤها واني لا نلقاها من فيه وان فاه

٤٨٧

لرطب بها اذ وثبت علينا حبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقلوها فاندرناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيت شرها قال عمر حفظته من ابي في غار عني

في سورة عم يتساءلون في لا يرجون حسابا لا يخافونه لا يعلمون منه خطايا لا يكلمونه الا ان يأذن لهم صوابا حق في الدنيا وعمل به وقال ابن عباس وهاجا مضينا وقال غيره غسقا غسقت عينه ويغسق الجرح يسيل كان الغسق والغريق واحد عطاء حسابا جزاء كافيا اعطاني ما احببني اى كفاني في باب يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا زمرا في حديثي محمد اخبرنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفتختين اربعون قال اربعون يوما قال ايت قال اربعون شهرا قال ايت قال اربعون سنة قال ايت قال ثم ينزل الله من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل اليس من

حتى تكون كالوسطا الرجال وفي رواية تيس بن الربيع عن عبد الرحمن بن عباس هي التلوص التي تكون في الجسور والاول هو المحفوظ (قوله باس هذا يوم لا ينطقون) ذكر فيه حديث عبد الله بن مسعود في الحبة (قوله فيه اذ وثبت) في رواية الكشي عني اذ وثبت بالعد كبروكذا قال اقلوها (قوله قال عمر) هو ابن حفص شيخ البخاري (قوله حفظته من ابي) في رواية الكشي عني حفظته (قوله في غار عني) يريد ان اياه زاد بعد قوله في الحبة كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار عني وهذه الزيادة قد تقدم انها وقعت ايضا في رواية لمغيرة عن ابراهيم

(قوله سورة عم يتساءلون) *

قرأ الجمهور عم فقط وعن ابن كثير رواية بالماء وهي ماء الكساجرى الوصل مجرى الوصف وعن ابي بن كعب وعيسى بن عمر باثبات الالف الى الاصل وهي لغة نادرة يقال لها ايضا سورة النبا (قوله لا يرجون حسابا لا يخافونه) كذا في رواية بي ثور وغيره وقال مجاهد فذكره وقد وصله الفريابي من طريق مجاهد كذلك (قوله لا يعلمون منه خطايا لا يكلمونه الا ان يأذن لهم) كذا في التلويح واللباقين لا يعلمون منه والاول اوجه وسأبينه في الذي بعده (قوله صوابا حق في الدنيا وعمل به) ووقع لغير ابن ذر نسبة هذا الى ابن عباس كلذي بعده وفيه نظر فان الفريابي اخرج من طريق ابن ابي حاتم عن مجاهد في قوله لا يعلمون منه خطايا قال كلاما الا من قال صوابا قال حق في الدنيا وعمل به (قوله وقال ابن عباس في حجة من نصب) ثبت هذا للنسفي وحده وقد تقدم في المزارعة (قوله الفافاقمته) ثبت هذا للنسفي وحده وهو قول ابي عبيدة (قوله وقال ابن عباس وهاجا مضينا) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس (قوله وهاجا مضينا) كواعب نواهد) ثبت هذا للنسفي وحده وقد تقدم في بدء الخلق (قوله وقال غيره غسقا غسقت عينه) سقط هذا لغير ابن ذر وقد تقدم في بدء الخلق وقال ابو عبيدة يقال تغسق عينه اى تسيل ووقع عند النسفي والجرجاني وقال معمر فذكره ومعمر هو ابو عبيدة بن المشني المذکور (قوله ويغسق الجرح يسيل كان الغسق والغريق واحد) تقدم بيان ذلك في بدء الخلق وسقط هنا لغير ابن ذر (قوله عطاء حسابا جزاء كافيا اعطاني ما احببني اى كفاني) قال ابو عبيدة في قوله تعالى عطاء حسابا اى جزاء وبجي حسابا ذقيا وتقول اعطاني ما احببني اى كفاني وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله عطاء حسابا قال كثيرا (قوله باس يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا زمرا) وصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي حاتم عن مجاهد في قوله فتأتون افواجا قال زمرا زمرا كرفيه حديث ابي هريرة ما بين النفتختين اربعون وقد تقدم شرحه في تفسير الزمرو وقوله ايت بضم اى ان اتول لم اسمع وبالفتح اى ان اعرف ذلك فانه غيب

في قوله سورة والنارعات في

كذلك الجميع (قوله زجرة صيحة) ثبت هذا للنسفي وحده وقد وصله عبد بن جهم من طريقه (قوله وقال مجاهد ترجف الارض والجال وهي الزلزلة) ثبت هذا للنسفي وحده وقد وصله عبد بن جهم من طريقه بلنظ ترجف الارض والجال وهي الزلزلة (قوله وقال مجاهد الآية الكبرى عصاه ويده) وصله الفريابي من طريق ابن ابي حاتم عن مجاهد هذا وكذا قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة مثله (قوله سمعها

الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة في سورة والنارعات في وقال مجاهد الآية الكبرى عصاه ويده

قوله وقال ابن عباس في حجة من نصب كذا في نسخ الشرح التي بأيدينا وليس في نسخ الصحيح التي بأيدينا

بغاءها بغير عمد) ثبت هذا عند اللسني وحده وقد تقدم في بدء الخلق (قوله طغى عصى) ثبت هذا عند اللسني وحده وقد وصله القرطبي من طريق مجاهد به (قوله الناخرة والناخرة سواء مثل الطامع والطمع والباخل والبخل) قال ابو عبيدة في قوله تعالى عظاماخرة ناخرة ونخرة سواء وقال الفراء مثله قال وهما قراءتان اجودهما ناخرة ثم اسند عن ابن الزبير انه قال على المنبر ما بال صبيان يقرؤن نخرة انما هي ناخرة (قلت) قرأها نخرة بغير الف جهورا والقراء بالالف الكوفيون لكن يختلف عن عامهم في تنبيهه قوله والباخل والبخل في رواية الكشي عن ابن النون والحاء المهملة فيهما ولغيره بالموحدة والمعجمة وهو المصواب وهذا الذي ذكره الفراء قال هو بمعنى الطامع والطمع والباخل والبخل وقوله سواء اي في اصل المعنى والاف في نخرة مبالغة ليست في ناخرة (قوله وقال بعضهم الناخرة البالية والناخرة العظم المجوف الذي ترفيه الريح فينخر) قال الفراء فرق بعض المفسرين بين الناخرة والناخرة فقال الناخرة البالية والناخرة العظم المجوف الذي ترفيه الريح فينخر والمفسر المذكور هو ابن السكبي فقال ابو الحسن الاثرم الراوي عن ابي عبيدة سمعت ابن السكبي يقول نخرة ينخر فيها الريح وناخرة بالية وانشد لرجل من فقههم يخاطب فرسه في يوم ذي قار حين تحارب العرب والفرس

اقدام بجراح انها الاساورة * فاعما تصرل ترب الساهرة

ثم يعود بعدها في الحافرة * من بعدما كنت عظاما ناخرة

اي بالية (قوله الساهرة وجه الارض) كلها سميت بهذا الاسم لان فيها الحيوان نومهم وسهرهم ثبت هذا عند اللسني وحده وقد تقدم في بدء الخلق وهو قول الفراء باللفظ (قوله وقال ابن عباس الحافرة الى امرنا الاول الى الحياة) وصله ابن جرير من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله الحافرة يقول الحياة وقال الفراء الحافرة يقول الى امرنا الاول الى الحياة والعرب تقول اتيت فلانا ثم رجعت على حافري اي من حيث جئت قال وقال بعضهم الحافرة والارض التي تحفر فيها قبورهم فسموها الحافرة اي المحفورة كما دأق اي مدفوق (قوله الراجفة النفخة الاولى تتبعها الرادفة النفخة الثانية) وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وقوله يوم ترجف الراجفة النفخة الاولى تتبعها الرادفة النفخة الثانية (قوله وقال غيره ايان مرساها منى منهاها وهرسي السفينة حيث تنتهي) قال ابو عبيدة في قوله تعالى ايان مرساها منى منهاها قال وهرساها منى منهاها الخ ثم ساق حديث سهل بن سعد بعثت والساعة بالرفع والنصب كهاتين وسبأني شرحه في الرقاق (قوله قال ابن عباس اغطش اظلم) ثبت هذا عند اللسني وحده وقد تقدم في بدء الخلق (قوله الطامة تطم على كل شيء) ووقع هذا عند اللسني مقدما قبل باب وهو قول الفراء قال في قوله تعالى فاذا جاءت الطامة هي القيامه تطم كل شيء ولا بن ابي حاتم من طريق الربيع بن انس الطامة هي الساعة طمت كل داهية

قوله سورة عبس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سنطبت البسملة لغير ابي ذر (قوله عبس وتولى كالح واعرض) اما تفسير عبس فهو لا يعبس واما تفسير تولى فهو في حديث عائشة الذي سأذكره بعد ولم يختلف المصنف في ان فاعل عبس هو النبي صلى الله عليه وسلم واغرب الداودي فقال هو الكافر واخرج الترمذي والحاكم من طريق يحيى بن سعيد الاموي وابن حبان من طريق عبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة

يقال الناخرة والناخرة سواء مثل الطامع والطمع والباخل والبخل وقال بعضهم الناخرة البالية والناخرة العظم المجوف الذي ترفيه الريح فينخر وقال ابن عباس الحافرة الى امرنا الاول الى الحياة وقال غيره ايان مرساها منى منهاها وهرسي السفينة حيث تنتهي * حدثنا احمد بن المقدم * حدثنا الفضيل بن سليمان * حدثنا ابو حازم * حدثنا سهل بن سعد رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باصبعه هكذا بالوسطى والتي تلى الابهام بعثت والساعة كهاتين الطامة تطم على كل شيء

(سورة عبس) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عبس وتولى كالح واعرض

قالت نزلت في ابن أم مكتوم الأعمى فقال يا رسول الله ارشدني وعند النبي صلى الله عليه وسلم لم رجل من
 عظماء المشركين فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويتبيل على الآخر فيقول له انري بما قول
 يا سافيقول لا فنزلت عيسى وتولى قال الترمذي حسن غريب وقد ارسله بعضهم عن عروة لم يذكر عائشة
 وذكر عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ان الذي كان يكلمه ابي بن خلف وروى سعيد بن منصور عن
 طريق ابي مالك انه امية بن خلف وروى ابن مردويه من حديث عائشة انه كان يخاطب عتبة وشيبة
 ابني ربيعة ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال عتبة وابو جهل وعياش ومن وجه آخر عن عائشة
 كان في مجلس فيه ناس من وجوه المشركين منهم ابو جهل وعتبة فهذا يجمع الاقوال (قوله مطهرة
 لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة) في رواية غير ابي ذر وقال غيره مطهرة الخ وكذا النسفي وكان قال
 قبل ذلك وقال مجاهد في ذلك الاثر الا في ثم قال وقال غيره (قوله وهذا مثل قوله فالدبر ات احرا) هو
 قول القراء قال في قوله تعالى في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة وهذا
 مثل قوله تعالى فالدبر ات احرا (قوله جعل الملائكة والصحف مطهرة لان الصحف يقع عليها
 التطهير فجعل التطهير لمن جعلها ايضا) هو قول القراء ايضا (قوله وقال مجاهد الغلب الملائكة والاب
 ما يأكل الانعام) وقع في رواية النسفي وحده هنا وقد تقدم في صفة الجنة (قوله سفرة الملائكة
 واحد هم سافروا سفرت اصلحت بينهم وجعلت الملائكة اذا نزلت بوحى الله وتأديته كالسفير الذي يصلح
 بين القوم) هو قول القراء بلطفه وزاد قال الشاعر

وما ادع السفارة بين قومي * وما امشى بغش ان مشيت

وقد عرفت به من قال ان جميع الملائكة رسل الله وللعلماء في ذلك قولان الصحيح ان فيهم الرسل وغير
 الرسل وقد ثبت ان منهم الساجد فلا يقوم والراكم فلا يعبد دل الحديث وانج الاول بقوله تعالى
 جاء على الملائكة رسلا واجيب بقول الله تعالى الله يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس (قوله
 تصدى تغافل عنه) في رواية النسفي وقال غيره الخ وسنط منه شيء والذي قال ابو عبيدة في قوله تعالى
 فانت له تصدى اي تعرض له تلهمه تغافل عنه قال سبط لفظ تعرض له وللفظ تلهمه وسبأ أي تفسير تلهمه
 على الصواب وهو محرف احدي التاءين في اللغتين والاصل تصدى وتلهم وقد تعقب ابو ذر ما وقع
 في البخاري فقال انما يقال تصدى لاد امر اذا رفع راسه اليه فاما تغافل فهو تفسير تلهمه وقال ابن التين
 قيل تصدى تعرض وهو اللائق بمفسر الآية لانه لم يتغافل عن المشركين انما تغافل عن الاعمى (قوله
 وقال مجاهد لما يقض لا يقض احدا ما امره) وصله الفريابي من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد بلطف
 لا يقض احدا بل اما افترض عليه (قوله وقال ابن عباس ترهقها فترة تغشاها شدة) وصله ابن ابي حاتم
 من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس به واخرج الحاكم من طريق ابي العالية عن ابي بن كعب
 في قوله تعالى وجلت الارض والجلال فذكر كذا مرة واحدة قال بصير ان غيرة على وجوه الكفار لا على
 وجوه المؤمنين وذلك قوله تعالى وجوه يومئذ عليها غيرة ترهقها فترة (قوله سفرة مشرفة) وصله ابن
 ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة ايضا (قوله أيدي سفرة قال ابن عباس كنية اسفارا كنيا)
 وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله أيدي سفرة قال كنية واحدها
 سافروهي كقوله كمل الحمار يحمل اسفارا قال كنيارة وذكر عبد الرزاق من طريق معمر عن قتادة
 في قوله أيدي سفرة قال كنية وقال ابو عبيدة في قوله أيدي سفرة اي كنية واحدها سافر (قوله تلهمه
 تشاغل) تقدم الاول فيه (قوله يقال واحد الاسفار سفر) سقط هذا الا في ذر وهو قول القراء قال

وقال غيره مطهرة لا يمسها
 الا المطهرون وهم
 الملائكة وهذا مثل قوله
 فالدبر ات احرا جعل
 الملائكة والصحف
 مطهرة لان الصحف يقع
 عليها التطهير فجعل
 التطهير لمن جعلها ايضا
 سفرة الملائكة واحد هم
 سافروا سفرت اصلحت
 بينهم وجعلت الملائكة اذا
 نزلت بوحى الله وتأديته
 كالسفير الذي يصلح بين
 القوم تصدى تغافل عنه
 وقال مجاهد لما يقض
 لا يقض احدا ما امره وقال
 ابن عباس ترهقها فترة
 تغشاها شدة سفرة
 مشرفة أيدي سفرة
 وقال ابن عباس كنية
 اسفارا كنيا تلهمه تشاغل
 يقال واحد الاسفار سفر
 حدثنا آدم حدثنا شعبة
 حدثنا قتادة قال سمعت
 زرارة بن اوفى يحدث

في قوله تعالى كمثل الحمار يحمل اسفارا الاسفار واخذها سفر وهي الكتب العظام (قوله فافبره يقال اقبرت الرجل جعلت له قبرا وقبرته دفنته) قال الفراء في قوله تعالى ثم اماته فافبره جعله مقبورا ولم يقل قبره لان القابر هو الدافن وقال ابو عبيدة في قوله فافبره امر بان يقبر جعل له قبرا والذي يدفن بيده هو القابر (قوله عن سعد بن هشام) اي ابن عامر الانصاري لا يبه صحبة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وآخر معلق في المناقب (قوله مثل) بفتح ميم اي صفته وهو كقوله تعالى مثل الجنة (قوله وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة) قال ابن التين معناه كانه مع السفرة فيما يستحقه من الثواب (قلت) اراد بذلك تصحيح التركيب والافطاره انه لا ربط بين المبتدأ الذي هو مثل والخبر الذي هو مع السفرة فكانه قال المثل بمعنى الشبيه فيصير كانه قال شبيه الذي يحفظ كائن مع السفرة فكيف به وقال الخطابي كانه قال صفته وهو حافظ له كانه مع السفرة وصفته وهو عليه شديد ان يستحق اجرين (قوله ومثل الذي يقرأ القرآن وهو ناعاهد وهو عليه شديد فله اجران) قال ابن التين اختلف هل له ضعف اجر الذي يقرأ القرآن حافظا او ايضا عفا له اجره واجر الاول اعظم قال وهذا اظهر ولما رجع الاول ان يقول الاجر على قدر المشقة

عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ومثل الذي يقرأ القرآن وهو ناعاهد وهو عليه شديد فله اجران

﴿قوله سورة اذا الشمس كورت﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿سورة اذا الشمس كورت﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
انكدرت انكدرت وقال الحسن سجدت يذهب ماؤها فلا يبقى قطرة وقال مجاهد المسجور المملوء وقال غيره سجدت افضى بعضها الى بعض فصارت سجرا واحدا والخمس تخنس في مجراها ترجع وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الطباء

سقطت البهجة لعبير ابي ذر ويقال لها ايضا سورة التذكوير (قوله سجدت يذهب ماؤها فلا يبقى قطرة) تقدم في تفسير سورة الطور وخرجه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة بهذا (قوله وقال مجاهد المسجور المملوء) تقدم في تفسير سورة الطور ايضا (قوله وقال غيره سجدت افضى بعضها الى بعض فصارت سجرا واحدا) هو معنى قول السدي اخرج ابن ابي حاتم من طريقه بلفظ واذا البحار سجرت اي فتحت وسيرت (قوله انكدرت انكدرت) قال الفراء في قوله تعالى واذا النجوم انكدرت يريد انكدرت وقعت في وجه الارض وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله واذا النجوم انكدرت قال تناثرت (قوله كسحطت اي غيرت وفرا عبد الله فسحطت مثل الكافور والنافور والقسط والكسحط) ثبت هذا اللحن في وحده وذكره غيره في الطب وهو قول الفراء قال في قوله تعالى واذا السماء كسحطت يعني زعت وطويت وفي قراءة عبد الله يعني ابن مسعود فسحطت بالاقاف والمعنى واحد والعرب تقول النافور والكافور والقسط والكسحط اذا تقارب الحرفان في المخرج فاقا في اللغة كما يقال حدث وحديث والاثاني والاثاني (قوله والخمس تخنس في مجراها ترجع وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الطباء) قال الفراء في قوله فلا أقسم بالخمس وهي النجوم الخمسة تخنس في مجراها ترجع وتكنس تستر في بيوتها كما تكنس الطباء في المغاير وهي الكناس قال والمراد بالنجوم الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري واسم هذا الكلام ابن مردويه من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابي مبسرة عن عمرو بن شرحبيل قال قال لي ابن مسعود ما الخمس قال قلت اظنه بقمر الوحش قال وانا ظن ذلك وعن معمر عن الحسن قال هي النجوم الخمس بالنهار والكنس تسترهن اذا غبن قال وقال بعضهم الكنس اطياء وروى سعيد بن منصور باسناد حسن عن علي قال هن الكواكب تكنس بالليل وتخنس بالنهار فلا ترى ومن طريق مغيرة قال سئل مجاهد عن هذه الآية فقال لا ادرى فقال ابراهيم لم لا تدرى قال سمعنا انها بقمر الوحش وهو لا يروى عن علي انها النجوم قال انهم يكذبون على

على وهذا كما يقولون ان عابا قال لو ان ربنا لواقع من فوق بيت على رجل فأت الى ضمن الاسفل (قوله
 تنفس ارتفع النهار) هو قول القراء ايضا (قوله والظنين المتهم والضنين بضن به) هو قول ابي عبيدة
 وأشار الى القراءتين فن قراها بالظاء المشالة فشاء ليس عنهم ومن قراها بالسائطه فمناه البخيل وروى
 القراء عن عيسى بن الربيع عن عاصم عن ورقاء قال انتم تقرؤن بضنين ببخيل ونحن نقرا ظنين بمتهم
 وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابراهيم النخعي قال ظنين المتهم والضنين البخيل وروى ابن ابي حاتم
 بسند صحيح كان ابن عباس يقرأ بضنين قال والضنين والظنين سواء بقول ما هو بكاذب والظنين المتهم
 والضنين البخيل (قوله وقال عمر النفوس زوجت بزواج نظيره من اهل الجنة والنار ثم قرا احشروا
 الذين ظلموا وازواجهم) وصله عبد بن حميد والحاكم وابو نعيم في الحلية وابن مردويه من طريق الثوري
 واسرائيل وجاد بن سلمة وشريك كاهم عن سماك بن حرب سمعت النعمان بن بشير سمعت عمر يقول
 في قوله واذا النفوس زوجت هو الرجل يزوج نظيره من اهل الجنة والرجل يزوج نظيره من اهل النار
 ثم قرا احشروا الذين ظلموا وازواجهم وهذا اسناد متصل صحيح ولفظ الحاكم هما لرجلان يملان
 العمل يدخلان به الجنة والنار الفاجر مع الفاجر والصالح مع الصالح وقدرناه الوائد بن ابي ثور عن
 سماك بن حرب فرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقصر به فلم يذكر فيه عمر رجعه من عند النعمان
 اخرج ابن مردويه واخرجه ايضا من وجه آخر عن الثوري كذلك الاول هو المحفوظ واخرج القراء
 من طريق عكرمة قال يقرن الرجل بقرينه الصالح في الدنيا وقرن الرجل الذي كان يعمل السوء في
 الدنيا بقرينه الذي كان يعمل في النار (قوله عاصم ادبر) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن
 ابي طلحة عن ابن عباس بهذا وقال ابو عبيدة قال بعضهم عاصم اقبلت ظلاماؤه وقال بعضهم بل
 معناه ولي قوله بعد ذلك والصبح اذا تنفس وروى ابو الحسن الاثرم بسند له عن عمر قال ان شهرا ناقد
 عاصم اي ادبر وتغسل من قسره باقبل بقوله تعالى والصبح اذا تنفس قال الخليل اقسم باقبال الليل
 وادباره في تنبيهه لم يورد في احاديثنا من فوارقها حديث جيد اخرج ابن ابي حاتم والترمذي والطبراني
 وصححه الحاكم من حديث ابن عمر رفعه من سره ان ينظر الى يوم القيامة كانه رأى عين فليقرأ اذا
 الشمس كورت واذا السماء انفطرت لفظ احمد

قوله سورة اذا السماء انفطرت

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وبقال لها ايضا سورة الانقطار (قوله انقطارها انشقاقها) ثبت هذا للنسفي وحده وهو قول لقراء
 (قوله وبذلك عن ابن عباس بعثت يخرج من فيها من الموتى) ثبت هذا ايضا للنسفي وحده وهو قول
 القراء ايضا وقد اخرج ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس بعثت اي بعثت
 (قوله وقال غيبره اشترت بعثت حوضي جعلت اسفله اعلاه) ثبت هذا للنسفي ايضا وحده وتقدم في
 الجلائر (قوله وقال الربيع بن خثيم فجرت فاضت) قال عبد بن حميد حدثنا مؤمل وابو نعيم قالا
 حدثنا سفيان هو ابن سعيد الثوري عن ابيه عن ابي يعلى هو منسند الثوري عن الربيع بن خثيم به قال
 عبد الرزاق انبايا الثوري مثله واثم منه والمنقول عن الربيع فجرت بتخفيف الجيم وهو اللائق
 بتفسيره المذكور (قوله وقرا الاعمش وعاصم فعدلك بالتخفيف وقرا اهل الجواز بالتشديد)
 قلت قرا ايضا بالتخفيف حمزة والسكسائي وسائر الكوفيين وقرا ايضا بالتثنية من عبداهم من
 قراء الامصار (قوله واراد معتدل الخلق ومن تخفف يعني في اي صورة شاء اما حسن واما قبيح

تنفس ارتفع النهار
 والظنين المتهم والضنين
 بضن به وقال عمر النفوس
 زوجت بزواج نظيره من
 اهل الجنة والنار ثم قرا
 رضى الله عنه احشروا
 الذين ظلموا وازواجهم
 عاصم ادبر

(سورة اذا السماء انفطرت)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال الربيع بن خثيم

بعثت فاضت وقرا الاعمش

وعاصم فعدلك بالتخفيف

وقرا اهل الجواز بالتشديد

واراد معتدل الخلق ومن

تخفف يعني في اي صورة

شاء اما حسن واما قبيح

او طويل او قصير (هو قول القراء بلنظرة الى قوله بالثبديد ثم قال فنقرأ بالتخفيف فهو والله اعلم
بصرفك في اي صورة شاء ما حسن الى آخره ومن شدد فانه اراد والله اعلم جعلك معتدلا معتدلا الخلق قال
وهو اجود التراءتين في العربية واهمها الى وحاصل التراءتين ان التي بالتثقيل من التعديل والمراد
التناسب والتخفيف من المعدل وهو الصرف الى اي صفة اراد في تنبيهه في لم يورد فيها حديثا مرفوعا
وبدخل فيها حديث ابن عمر المنبئ عليه في التي قبلها

في قوله سورة ويل للطففين (بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير اي ذراخرج النسائي وابن ماجه باسناد صحيح من طريق يزيد النحوي عن
عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من اخبث الناس كيلا فانزل
الله ويل للطففين فاحسنوا السكيل بعد ذلك (قوله وقال مجاهد بل ران ثبت الخطايا) وصلة القرطبي
وروي في فوائد الدياجي من طريق عيسى عن ابن ابي نجيع عن مجاهد في قوله بل ران على قلوبهم
اثبت على قلوبهم الخطايا حتى غمرتها انتهى و لران والرين الغشاة وهو كالصدى على الشيء الصقيل
وروي ابن حبان والحاكم والترمذي والنسائي من طريق القعناب بن حكيم بن ابي صالح عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اخطأ خطيئة نكثت في قلبه فان هونزع واستغفر صقلت
فان هو عازر يديها حتى تعلق قلبه فهو الران الذي ذكر الله تعالى كلال ران على قلوبهم وروينا في
الحامليات من طريق الاعمش عن مجاهد قال كانوا يرون الرين هو الطبع في تنبيهه في قول مجاهد هذا
ثبت بفتح المشقة والموحدة بعد هاء مشاة ويجوز تسكين ثابته (قوله ثوب جوزي) هو قول ابي عبيدة
وصلة القرطبي عن مجاهد ايضا (قوله الرحيق الخمر ختامه مسك طينه التسنيم يعلو شراب اهل الجنة)
ثبت هذا النسفي وحده وتقدم في بدء الخلق (قوله وقال غيره المطفف لا يوفي غيره) هو قول ابي عبيدة
(قوله حدثنا عن) هو ابن عيسى (قوله حدثني مالك) هذا الحديث من عرائب حديث مالك وليس
هو في الموطا وقد تابعه عن بن عيسى عليه عبد الله بن وهب اخرجه الاسماعيلي وابو نعيم والوليد بن
مسلم واسحق الترمذي وسعيد بن الزبير وعبد العزيز بن يحيى اخرجه الدارقطني في العرائب كلها
عن مالك (قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين) زاده في رواية بن وهب يوم القيامة (قوله في رشحه)
بفتحين اي عرقه لانه يخرج من البدن شيئا بعد شيئا كما رشح الاناء المتحلل الاجزاء ووقع في رواية
سعيد بن داود حتى ان العرق يلجم احدهم الى انصاف اذنيه (قوله الى انصاف اذنيه) هو من اضافة
الجميع الى الجميع حقيقة ومعنى لان لكل واحد اذنين وقد روى مسلم من حديث المقداد بن الاسود عن
النبي صلى الله عليه وسلم تدنو الشمس يوم القيامة عن الخلق حتى تكون منهم كندار ميل فيكون الناس على
قدراعهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما

في قوله سورة اذا السماء انشقت

ويقال لها ايضا سورة الانشقاق سورة انشقق (قوله وقال مجاهد اذنت سمع واطاعت لربها والعت
ما فيها اخرجت ما فيها من الموقر فيخلت عنهم) وقع هنا للنسفي وتقدم لهم في بدء الخلق وقد اخرجه الحاكم
من طريق مجاهد عن ابن عباس وصلة بن كرا بن عباس فيه اسكبه موقوف عليه (قوله كتابه بشماله
بطي كتابه من وراء ظهره) وصلة القرطبي من طريق ابن ابي نجيع عنه قال في قوله وامام من اوتي
كتابا وراء ظهره قال تجعل يده من وراء ظهره فيأخذ بها كتابه (قوله وسق جمع من دابة) وصلة

او طويل او قصير

(سورة ويل للطففين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وقال مجاهد بل ران ثبت

الخطايا ثوب جوزي

الرحيق الخمر ختامه

مسك طينه التسنيم يعلو

شراب اهل الجنة وقال

غيره المطفف لا يوفي غيره

يوم يقوم الناس لرب العالمين

حدثنا ابراهيم بن المنذر

حدثنا معن حدثني مالك

عن نافع عن عبد الله بن

عمر رضي الله عنهما ان

النبي صلى الله عليه وسلم

قال يوم يقوم الناس لرب

العالمين حتى يغيب احدهم

في رشحه الى انصاف

اذنيه

(سورة اذا السماء انشقت)

قال مجاهد كتابه بشماله

بأخذ كتابه من وراء

ظهره وسق جمع من دابة

الفر يابى ايضا من طريقه وقد تقدم في بدء الخلق مثله وانتم منه واخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس في قوله والابلى وماوسى قال وما دخل فيه واسناده صحيح (قوله ظن ان لن يهود ان يرجع اليها) وصله الفر يابى من طريقه ايضا واصل يهود الحور بالفتح وهو الرجوع وحاررت فلانا اى راجعته ويطلق على التردد فى الامر (قوله وقال ابن عباس يوعون يسرون) ثبت هذا للنسب وحده ووصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه وقال عبد الرزاق ابنا معمر عن قتادة يوعون قال فى صدورهم (قوله باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سقطت هذه الترجمة لغير ابي ذر (قوله حديثنا يحيى) هو الظن وله فى هذا الحديث شيخ آخر باسناد آخر وهو مذكور فى هذا الباب وعثمان بن الاسود اى ابن ابي موسى المكي مولى بنى جهم ووقع عندنا عن عثمان بن الاسود نسخة لثمان وهو خط او اشتغل ماسا فقه المصنف الى ثلاثة سانية عثمان عن ابن ابي مليكة عن عائشة وتابعه ايوب عن عثمان وخالفهما ابو يونس فادخل بين ابن ابي مليكة وعائشة زبلا وهو التاسم بن محمد وهو محمول على ان ابن ابي مليكة حمله عن التاسم ثم معناه من عائشة او معناه اولامن عائشة ثم ثبت التاسم اذ فى رواية لتاسم زيادة ليست عنده وقد استدل ذلك الدار طوى هذا الحديث لاختلاف واجبهما ذكرناه ونبه الجاني على خطا لابي زيد المروزي فى هذه الاسانيد قال سقط عنه ابن ابي مليكة من الاسناد الاول منه ولا بد منه وزيد عنه التاسم بن محمد فى الاسناد لثاني رابيس فيه وانما هو فى رواية ابي يونس وقال الاسما على جمع البغاري بين الاسانيد الثلاثة ومتونها مختلفة (قلت) وسأبين ذلك ووضعه فى كتاب الرقاق مع بقية الكلام على الحديث وتقدمت بعض مباحثه فى او اخر كتاب العلم (قوله باب ترك بن طبعا عن طبق) سقطت هذه الترجمة لغير ابي ذر (قوله قال ابن عباس ترك بن طبعا عن طبق حالا بعد حال قال هذا نبيكم صلى الله عليه وسلم) اى الخطاب له وهو على قراءة فتح الموحدة وبها قرأ ابن كثير والاعمش والاخوان وقد اخرج الطبرى الحديث لثان كور عن يعقوب بن ابراهيم عن هشيم لم يظن ان ابن عباس كان يترك ترك بن طبعا عن طبق يعنى نبيكم حالا بعد حال واخرجه ابو عبيد فى كتاب التمرات عن هشيم وزاد يعنى فتح الباء قال الطبرى قراها ابن مسعود وابن عباس وعامة قراء اهل مكة والكوفة بالفتح والباءون بانضم على انه خطاب للامة ورجعها ابو عبيد لسياق ما قبلها وما بعدها ثم اخرج عن الحسن وعكرمة وسعيد بن جبير وغيرهم قالوا طبقا عن طبق يعنى حالا بعد حال ومن طريق الحسن ايضا وابى امامية ومسروق قال السهوات واخرج الطبرى ايضا واحكامكم من حديث ابن مسعود الى قوله ترك بن طبعا عن طبق قال السماء وفى لفظ للطبرى عن ابن مسعود قال المراد ان السماء نصير مرة كالدخان ومرة تشقق ثم تم ثم تنظير ورجع الطبرى الاول واصل طبق الشدة والمراد بها انما يقع من الشدة يوم القيامة وانطبق ما طبق غيره يقال ما هذا طبق كذا اى لا يطابقه ومعنى قوله حالا بعد حال اى حال مطابقة لى قبلها فى الشدة او هو جمع طبقة وهى المربة اى هى طبقات بعضها اشد من بعض وقيل المراد اختلاف احوال المولود منذ يكون جنينا الى ان يصير الى اقصى العمر فهو قبل ان يولد جنين ثم اذا ولد صبى فاذا طفم غلام فاذا بلغ ساجدا فاع فاذا بلغ عسرا حرا فاذا بلغ خمسا عشرة ففدا فاذا بلغ خمسا وعشرين غلظت فاذا بلغ ثلاثين صلب فاذا بلغ اربعين كهل فاذا بلغ خمسين شيخ فاذا بلغ ثمانين عم فاذا بلغ تسعين فان

يحيى عن عثمان بن الاسود قال سمعت ابن ابي مليكة سمعت عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم * حديثنا سليمان بن حرب حديثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم * حديثنا سعد بن عبيدة عن يحيى عن ابي يونس حاتم بن ابي صغيرة عن ابن ابي مليكة عن القاسم عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس احد يحاسب الا هلك فان قلت يا رسول الله جعلنى الله فداك اليس يقول الله عز وجل فاما من اوتى كتابه بهيته فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلك العرض يعرضون ومن فو قش الحساب هالك * (باب ترك بن طبعا عن طبق) * حديثنا سعيد بن النضر اخبرنا هشيم اخبرنا ابو بشر جعفر بن اياس عن مجاهد قال قال ابن عباس ترك بن طبعا عن طبق حالا بعد حال قال هذا نبيكم صلى الله عليه وسلم

(سورة البروج) * وقال مجاهد الاخذ وشدق فى الارض

قوله سورة البروج

تقدم فى او اخر الفرقان تفسير البروج (قوله وقال مجاهد الاخذ وشدق فى الارض) وصله

قتلوا عذوبوا وقال ابن عباس الودود الطيب المجيد الكريم

(سورة الطارق)

هو النجم وما اتاك الا فطور طارق النجم الثاقب المضي مر قال مجاهد ذات الرجوع سحاب يرجع بالمطر وذات الصدع الارض تصدع بالنبات وقال ابن عباس لقول فصل لحق لما عليها حافظ الاعلى حافظ *(سورة سبع اسم ربك)

(الاعلى)*

وقال مجاهد قدر فهدى قدر للانسان الشقاء والسعادة وهدى الانعام لمراتها * حدثنا عبيدان قال اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق عن البراء قال اول من قدم علينا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب ابن عمير وابن ام مكتوم فجعل يقرأ آتنا القرآن ثم جاء عمارو بلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فخاريت اهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم به حتى رايت الولايد الصبيان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فاجاء حتى قرأ سبع اسم ربك الاعلى في سور مثلها

الفر يابى لمنظ شئ بنجران كانوا يمدون الناس فيه واخرج مسلم والترمذي وغيرهما من حديث صهيب قصة اصحاب الاخدود مطروقة فيه قصة الغلام الذي كان يتعلم من الساحر فربى بالراهب فتابعه على دينه فاراد المالك قتل الغلام لمخافته دينه فقال انك ان تفسد على قتلى حتى تقول اذار ميتي بسم الله رب الغلام فقتل قتال الناس آمناء رب الغلام فخذ لهم المالك الاخذيد في السكك واضرم فيها النيران ليرجعوا الى دينه وفيه قصة اصبي الذي قال لاه اصبري فانك على الحق صرح برفع القصة بطولها حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن ابي ابي عن صهيب ومن طريقه اخرج مسلم والنسائي واحمد ووقفها معمر عن ثابت ومن طريقه اخرجها الترمذي وعنده في آخره يقول الله تعالى قتل اصحاب الاخدود الى العزيز الحميد (قوله قتلوا عذوبوا) وصله الفريابي من طريقه وهذا احدمعاني القننة ومثله يوم هم على النار يقتنون اي يمدون (قوله وقال ابن عباس الودود الطيب المجيد الكريم) ثبت هذا للنسائي وحده ويأتي في التوحيد واخرج الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله الفطور لودود قال الودود الطيب وفي قوله ذوالعرش المجيد يقول الكريم

قوله سورة الطارق

(هو النجم وما اتاك الا فطور طارق) ثم سره فقال (النجم لثاقب المضي يقال اثنى نارك للموقد) ثبت هذا للنسائي وابي نعيم وسيأتي للباقي في كتاب الاعتصام وهو كلام الفراء قال في قوله تعالى والسماء والطارق الى آخره وقال عبيد الرزاق عن معمر عن قتادة الثاقب المضي واخرج الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس مثله (قوله وقال مجاهد الثاقب الذي يتوهج) ثبت هذا لابي نعيم عن الجرجاني ورواه الفريابي والطبري من طريق مجاهد هذا واخرج الطبري من طريق السدي قال هو النجم الذي ير مى به ومن طريق عبيد الرحمن بن زيد قال النجم الثاقب التريا (قوله ذات الرجوع سحاب يرجع بالمطر وذات الصدع الارض تصدع بالنبات) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلغة السماء والسماء ذات الرجوع قال يعني ذات السحاب تظفر ثم ترجع بالمطر وفي قوله والارض ذات الصدع ذات النبات وللحاكم من وجهه آخر عن ابن عباس في قوله ذات الرجوع المطر بعد المطر واستاده صحيح (قوله وقال ابن عباس لقول فصل لحق) وقع هذا للنسائي وسيأتي في التوحيد بزيادة (قوله لما عليها حافظ الاعلى حافظ) وصله ابن ابي حاتم من طريق يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس واستاده صحيح لكن انكره ابو عبيدة وقال لم نسمع انهم لما معني الاشهاد في كلام العرب وقرئت لما بالتحفة والتشديد فقرأها ابن عامر وعاصم ومجزة بالتشديد واخرج ابو عبيدة عن ابن سيرين انه انكر التشديد على من قرأه *(تنبيه)* لم يورد في الطارق حديثا مرفوعا وقد وقع حديث جابر في قصة معاذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقمان يامعاذ بكفيلان تقرأ بالسماء والطارق والشمس وضحاها الحديث اخرج النسائي عن كذا ورواه في الصحيحين

قوله سورة سبع اسم ربك الاعلى

وبالها سورة الاعلى واخرج سعيد بن منصور باسناد صحيح عن سعيد بن جبير سمعت ابن عمر يقرأ سبع اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى وهي قراءة ابن كعب (قوله وقال مجاهد قدر فهدى قدر للانسان الشقاء والسعادة وهدى الانعام لمراتها) ثبت هذا للنسائي وقد وصله الطبري من طريق مجاهد (قوله وقال ابن عباس غشاء حوى غشيا متغيرا) ثبت ايضا للنسائي وسنده ورواه الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه ثم ذكر المصنف حديث البراء في اول من قدم

المدينة من المهاجرين وقد تقدم شرحه في أوائل الهجرة ووقع في آخر هذا الحديث هنا يقولون هذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذف صلى الله عليه وسلم من رواية أبي ذر قال لأن الصلاة عليه أنها
شرعت في السنة الخامسة وكلمه يشير إلى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما لأنهم
جاءت سورة الأحزاب وكان نزولها في تلك السنة على الصحيح لكن لا مانع أن تقدم الآية المذكورة
على معظم السورة ثم من أين له أن لفظ صلى الله عليه وسلم من صلب الرواية من لفظ الصحابي وما المانع
أن يكون ذلك صدر من دونه وقد صرحوا بأنه يندب أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وإن يرضى
عن الصحابي ولولم يرد ذلك في الرواية

﴿قوله سورة هل أمال﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا بي ذروا سقطت الهمزة ثانياً في رواية لها ايضاً سورة العاشية واخرج ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الغاشية من اسماء يوم القيامة (قوله وقال ابن عباس عاملة ناصبة النصاري) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن طريق شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس وزاد اليهود وذ كر الثعلبي من رواية ابي الضحى عن ابن عباس قال الرعبان (قوله وقال مجاهد عينا آية بلغ انما هو حان شربها حيم ان بلغ اناه) وصله الفر يابي من طريق مجاهد مفرقا في مواضعه (قوله لا تسمع فيها الاغنية شتما) وصله الفر يابي ايضاً عن مجاهد قال عبد الرزاق عن معمر بن قتادة لا تسمع فيها باطلا ولا مأثماً وهذا على قراءة الجمهور بفتح تسمع بثناة فرقية وقرأها الجحدري بفتح ثمانية كذلك واما ابو عمرو وابن كثير فضمما التحتانية وضم نافع ايضاً المسكن فوقانية (قوله ويقال الضريع نبت يقال له الشبرق تسميه اهل الحجاز الضريع اذا يبس وهو سم) هو كلام الفراء بلفظه والشبرق بكسر المعجمة بعدها موحدة قال الخليل بن احمد هو نبت اخضر منتن الريح يرمى به البحر واخرج الطبري من طريق عكرمة ومجاهد قال الضريع الشبرق ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الضريع شجر من نار ومن طريق سعيد بن جبير قال الحجارة وقال ابن التين كان الضريع مشتق من الضارع وهو الدليل وقيل هو السلاصم المهملة وتشديد اللام وهو شوك النخل (قوله عيطر بملط) قال ابو عبيدة في قوله است عليهم عيطر بملط قال ولم نجد مثلاً لامية طر اي بالوحدة قال لم نجد لها نائناً كذا قال وقد قدمت في تفسير سورة المسادة زيادات عليهم ما قال ابن ابي اصله السطر والمعنى انه لا يتجاوز مما هو فيه قال وانما كان ذلك وهو بمكة قبل ان هاجر ويؤذن له في القتال (قوله ويقرأ بالصاد والسين) قلت قراءة الجمهور بالصاد وفي رواية عن ابن كثير بالسين وهي قراءة هشام (قوله وقال ابن عباس اياهم مرجعهم) وصله ابن المنذر من طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس وذ كره ابن ابي حاتم عن عطاء ولم يجاوز به في تنبيه لم يذكر فيها حديثاً من فواعل يدخل فيها حديث جابر رفعه امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث وفي آخره وحسابهم على الله ثم قرأ انما انت منذر كراست عليهم عيطر اي آخر السورة اخرجه الزمذني والنسائي والطحاكي واسناده صحيح

(قول سورة والفجر)

(وقال مجاهد ارم ذات العمداد يعني القديمة والعماد اهل عمود لا يبقون) وصله القرطبي من طريق

﴿سورة هل انالك﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال ابن عباس عاملة
ناصبة النصارى وقال
مجاهدين آتية بلغ انماها
وحان شرها حيم أن بلغ
انما لا نسمع فيها الا غية شقا
ويقال الضريع بنت يقال
له الشبرق تسميه اهل
البحار الضريع اذا يبس
وهو سم عس طر عسلط
ويقرأ بالصاد والسين
وقال ابن عباس اياهم
مجمعهم

* (سورة الفجر) *
 وقال مجاهد ارم ذات العماد
 يعني القديسة والعماد
 اهل عمود لا يفهمون

مجاهد بلفظ ارم القديمة وذات العماد اهل عماد لا يقيمون وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة
 ارم قبيلة من عاد قال والعماد كانوا اهل عموداي خيام انتهى وارم هو ابن سام بن نوح وعاد بن عوص
 ابن ارم وقيل ارم اسم المدينة وقيل ايضا ان المراد بالعماد شدة ابدانهم وافراط طولهم وقد اخرج
 ابن مردويه عن طريق المقدم بن معديكر بقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ذات العماد
 قال كان الرجل ياتي الصخرة فيحملها على كاهله فيلقيها على ابي حنيفة اخرج ابن ابي حاتم
 عن طريق السدي قال ارم اسم ابيهم ومن طريق مجاهد قال ارم امه ومن طريق قتادة قال كنا نتحدث
 ان ارم قبيلة ومن طريق عكرمة قال ارم هي دمشق ومن طريق عطاء الخراساني قال ارم الارض
 ومن طريق الضحاك قال الارم الهلاك يقال ارمه بوفلان اي هلكوا ومن طريق شهر بن حوشب نحوه
 وهذا على قراءة شاذة قرأت بهاد ارم بفتحين والراء ثنية على انه فعل ما مضى وذات بفتح التاء على
 المعنوية اي اهلك الله ذات العماد وهو تركيب لم يلق واصح هذه الاقوال الاول ان ارم اسم القبيلة وهم
 ارم بن سام بن نوح وعاد هم بنو عاد بن عوص بن ارم وميزت عاد بالاضافة لارم عن عاد الاخيرة وقد تقدم
 في تفسير الاحناف ان عاد اقيمتان ويؤيد قوله تعالى وانه اهلك عاد الاولى واما قوله ذات العماد
 فتفسيره مجاهد بانها صفة القبيلة فاهم كانوا اهل عموداي خيام واخرج ابن ابي حاتم عن طريق
 الضحاك قال ذات العماد القوة ومن طريق ثور بن زيد قال قرأت كتابا في عماد بن عاد انا الذي
 رفعت ذات العماد انا الذي شددت بذراعي بطن واد واخرج ابن ابي حاتم عن طريق وهب بن منبه
 عن عبد الله بن ثلابة قصة مطولة جدا انه خرج في طلب ابل له وانه وقع في صحارى عدن وانه وقع على
 مدينة في تلك الغلات فذكر عجايب ما رأى فيها وان معارفة لما بلغه خبره احضره الى دمشق وسأل
 كعبا عن ذلك فذكر ما به قصة المدينة ومن ماها ركبته ذلك مطولا جدا وفيها الفاظ منكورة ورواها
 عبد الله بن ثلابة لا يعرف في اسناده عبد الله بن لهيعة (قوله سوط عذاب الذي عذبوا به) وصله
 الفر يابي عن طريق مجاهد بلفظ ما عذبوا به ولا بن ابي حاتم عن طريق قتادة كل شيء عذب الله به فهو
 سوط عذاب وسبأ في له تفسيرا آخر (قوله اكلوا السيف وجما الكثير) وصله الفر يابي عن طريق
 مجاهد بلفظ السيف اكل كل شيء ويحبون المال جاجا قال الكثير وسبأ في بسط الكلام على السيف
 في شرح حديث ام زرع في التسكاح (قوله وقال مجاهد كل شيء خلقه فهو شفع السماء وشفع الله)
 تقدم في بدء الخلق باتهم من هذا وقد اخرج الترمذي من حديث عمران بن حصين ان النبي صلى الله
 عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر فقال هي الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر ورجاه ثقات الا ان فيه
 راويا مبهما وقد اخرج الحاكم من هذا الوجه فقط من رواية المبهمة فاغتر فصحه واهجج واخرج
 اللثائي من حديث جابر رفته قال العشر عشر الاضحى والشفع يوم الاضحى والوتر يوم عرفة وللحاكم
 من حديث ابن عباس قال الفجر فجر النهار والبال عشر عشر الاضحى وللعبد بن منصور زمن
 حديث ابن الزبير انه كان يقول الشفع قوله تعالى فمن تمجل في يومين والوتر اليوم الثالث * (تقيبه) *
 قرا الجمهور والوتر بفتح لواو وقرأها الكوفيون سوى عاصم كسر الواو واختارها ابو عبيد (قوله
 وقال غيره سوط عذاب كلمة تنو لها العرب لكل نوع من العذاب يدخل فيه السوط) هو كلام الفراء
 وزاد في آخره جرى به الكلام لان السوط اصل ما كانوا يعذبون به فجرى لكل عذاب اذا كان
 عندهم هو الغاية (قوله لبا المرصاد ليه المصير) هو قول الفراء ايضا والمرصاد مفعول من المرصده هو

سوط عذاب الذي عذبوا
 به اكلوا السيف وجما
 الكثير وقال مجاهد كل
 شيء خلقه فهو شفع السماء
 شفع والوتر الله تبارك
 وتعالى وقال غيره سوط
 عذاب كلمة تنو لها العرب
 لكل نوع من العذاب
 يدخل فيه السوط
 لبا المرصاد ليه المصير

مكان الرصد وقرأ ابن عطية بما يقتضيه ظاهر اللفظ فجوز أن يكون المراد بمعنى الفاعل أي الراصد
 لكن أتى فيه بصيغة المبالغة وتعتب بأنه لو كان كذلك لم تدخل عليه الباء في فصيح الكلام وإن سمع
 ذلك نادراً في الشعر وتاويله على ما يليق بجلال الله واضح فلا حاجة لتكلف وقد روى عبد الرزاق عن
 معمر عن قتادة عن الحسن قال مر صاد اعجمال بن آدم (قوله تحاضون تحافظون وتحضون تأمرون
 باطعامه) قال الفراء قرأ الأعمش وعاصم بالالف وبمئة مفتوحة وله ومثله لأهل المدينة لكن بغير
 ألف وبعضهم يحاضون بتحتانية وله والكل صواب كانوا يحاضون يحافظون ويحضون يأمرون
 باطعامه انتهى واصل تحاضون تتحاضون فحذفت إحدى التاءين والمعنى لا يحض بعضهم بعضاً وقرأ
 أبو عمرو بالتحتانية في يكرمون ويحضون وما بعدهما ومثل قراءة الأعمش قرأ يحيى بن وثاب
 والأخوان وأبو جعفر المدني وهو لا يقرأهم بالمثناة فيها وفي يكرمون فقط ووافقتهم على المثناة فيهما ابن
 كثير ونافع وشيبة لكن بغير ألف في يحضون (قوله المطمئنة المصدقة بالثواب) قال الفراء يأتينا
 النفس المطمئنة بالآيمان المصدقة بالثواب والبعث وأخرج ابن مردويه عن طريق ابن عباس قال
 المطمئنة المؤمنة (قوله) وقال الحسن يأتينا النفس المطمئنة إذا أراد الله قبضها أطمأنت إلى الله
 وأطمأن الله إليه ورضيت عن الله ورضي الله عنه فأمر قبض روحها وأدخله الله الجنة وجعله من عباده
 الصالحين (وقع رواية الكشيميني وأطمأن الله إليها ورضي الله عنها وأدخلها الله الجنة بالثابت في
 المواضع الثلاثة وهو أوجه وللاخر وجه وهو عود الضمير على الشخص وقد أخرج ابن أبي حاتم عن
 طريق الحسن قال إن الله تعالى إذا أراد قبض روح عبده المؤمن أطمأنت النفس إلى الله وأطمأن الله
 إليها ورضيت عن الله ورضي الله عنها أمر قبضها فأدخلها الجنة وجعلها من عباده الصالحين أخرجه
 مفرقا واسناد الاطمئنان إلى الله من مجاز المشاكلة والمراد به لازمه من إيصال الخير ونحو ذلك وقال عبد
 الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال المطمئنة إلى ما قال الله والمصدقة بما قال الله تعالى (قوله وقال
 غيره جابوا نقبوا من جيب القميص تطع له جيب بحوب الفلاة) أي (يقطعها) ثبت هذا غير أبي ذر وقال
 أبو عبيدة في قوله جابوا البلاد نقبوا وبحوب البلاد يدخل فيها وينقطعها وقال الفراء جابوا الصخر فرقوه
 فاتخذوه بيوتاً وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة جابوا الصخر نقبوا الصخر (قوله للملممة اجتمع
 على آخره) سقط هذا لا أبي ذر وهو قول أبي عبيدة بالقطعة وزاد جابوا كثير أشد في تنبيهه لم يذكر
 في القجر حديثاً من فروع عاريد خل فيه حديث ابن مسعود رفعه في قوله تعالى وحجى يومئذ يجهنم قال يؤتى
 بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها أخرجه مسلم والترمذي

﴿ قوله سورة لا اقسام ﴾

ويقال لها أيضاً سورة البلد وانفعوا على أن المراد بالبلد مكة شرفها الله تعالى (قوله وقال مجاهد وانت
 حل بهذا البلد مكة ليس عليك ما على الناس فيه من الأثم) وصلة الفريابي من طريق ابن أبي نجيح عن
 مجاهد بلفظ يقول لا تؤاخذ بما عملت فيه وليس عليك فيه ما على الناس وقد أخرجه الحاكم من طريق
 منصور عن مجاهد فزاد فيه عن ابن عباس بلفظ أحل الله له أن يصنع فيه ما شاء ولا بن مردويه من
 طريق عكرمة عن ابن عباس يحل لك أن تفعل فيه وعلى هذا الصيغة للوقت الحاضر والمراد إلا في
 التحقق وقوعه لأن السورة مكعبة والفتح بعد الهجرة بثمان سنين (قوله ووالد آدم وما ولد) وصلة
 الفريابي من طريق مجاهد بهذا وقد أخرجه الحاكم من طريق مجاهد أيضاً وزاد فيه عن ابن عباس

تحاضون تحافظون وتحضون
 تأمرون باطعامه المطمئنة
 المصدقة بالثواب وقال
 الحسن يأتينا النفس
 المطمئنة إذا أراد الله عز
 وجل قبضها أطمأنت إلى
 الله وأطمأن الله إليه
 ورضيت عن الله ورضي
 الله عنه فأمر قبض
 روحها وأدخله الله الجنة
 وجعله من عباده الصالحين
 وقال غيره جابوا نقبوا من
 جيب القميص قطع له
 جيب بحوب الفلاة
 يقطعها الملممة اجتمع
 آتت على آخره

﴿ سورة لا اقسام ﴾

وقال مجاهد وانت حل
 بهذا البلد مكة ليس
 عليك ما على الناس فيه
 من الأثم ووالد آدم وما ولد

(قوله في كبد في شدة خلق) ثبت هذا للنسفي وحده وقد أخرجه سعيد بن منصور من طريق مجاهد بلفظ حملته أمه كرها ووضعته كرها ومعيشة في نكد وهو يكاد بذلك وأخرجه الحاکم من طريق سفيان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس مثله وزاد في ولادته ونبت أسنانه وسريره وختانه ومعيشته (قوله لبدا كثيرا) وصله الفريابي بن ذؤويه بتخفيف الموحدة وشدها أبو جعفر وحده وقد تقدم تفسيرها في تفسير سورة الجن والنجدين الخيرو والشرو وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ سبيل الخير وسبيل الشر يقول عرفناه وأخرج الطبراني بإسناد حسن عن ابن مسعود قال النجدين سبيل الخير والشر وصححه الحاکم وله شاهد عند ابن مردويه من حديث أبي هريرة وقال عبد الرزاق عن معمر عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنهما النجدان فاجعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير (قوله مسغبة جماعة) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ جوع ومن وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس قال ذي جماعة وأخرجه ابن أبي حاتم كذلك ومن طريق قتادة قال يوم يشتكى فيه الطعام (قوله متربة الساقط في التراب) وصله الفريابي عن مجاهد بلفظ المطروح في التراب ليس له بيت وروى الحاکم من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال المطروح الذي ليس له بيت وفي لفظ المتربة الذي لا يقيه من التراب شيء وهو كذلك سعيد بن منصور ولا بن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس قال هو الذي ليس بينه وبين الأرض شيء (قوله يقال فلاقتهم العنقة فلم يفتحهم العنقة في الدنيا ثم فسر العنقة فقال وما أدراك ما العنقة فلترقية أو طعام في يوم ذي مسغبة) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال للنار عنقة دون الجنة فلاقتهم العنقة ثم أخبر عن اقتحامها فقال فلترقية أو طعام في يوم ذي مسغبة وقال أبو عبيدة في قوله فلاقتهم العنقة إلى آخره بلفظ الأصل وزاد بعد قوله مسغبة جماعة ذا متربة قد لرق بالتراب وأخرج سعيد بن منصور من طريق مجاهد قال إن من الموجبات إطعام المؤمن السبعين * تنبيه * قرأنا وأطعم بالفعل الماضي فيهما ابن كثير وأبو عمرو والكسائي وقرأ باقي السبعة فلنضم الكاف والإضافة وإطعام عطاها عليها (قوله مرسدة مطبقة) هو قول أبي عبيدة وقد تقدم في صفة النار من بدء الخلق ويأتي في حديث آخر في تفسير الهمة * (تنبيه) * لم يذكر في سورة البلد حديثنا من فوعايد خل فيها حديث البراء قال جاء عرابي فقال يا رسول الله علمني عملا يدخلني الجنة قال لئن كنت أقصرت الخطبة لقصدا عرضت المسئلة اعتق النعمة أو فلنترقية قال أو ليستأبوا أحدا قال لا إن اعتق النعمة أن تنفرد بعقها أو فلنترقية أن تعين في عتقها أخرجه أحمد وابن مردويه من طريق عبد الرحمن بن عوسجة عنه وصححه ابن حبان

لبدا كثيرا والنجدين
الخير والشر مسغبة جماعة
متربة الساقط في التراب
يقال فلاقتهم العنقة
فلم يفتحهم العنقة في الدنيا
ثم فسر العنقة فقال
وما أدراك ما العنقة فلن
ترقية أو طعام في يوم ذي
مسغبة في كبد شدة
سورة الشمس وضحاها
بسم الله الرحمن الرحيم
وقال مجاهد ضحاها ضوءها
* إذا تلاها تبعها وطحاها
دحاها ودساها اغواها
فألمها عرفها الشقاء
والسعادة وقال مجاهد

* (قوله سورة والشمس وضحاها) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

ثبت البسمة لأبي ذر (قوله وقال مجاهد ضحاها ضوءها إذا تلاها تبعها وطحاها دحاها ودساها اغواها) ثبت هذا كله للنسفي وحده وقد تقدم لهم في بدء الخلق مفرقا الأقوله دساها فأخرجه الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد بن ذؤويه وقد أخرج الحاکم من طريق حصين عن مجاهد عن ابن عباس جميع ذلك (قوله فألمها عرفها الشقاء والسعادة) ثبت هذا للنسفي وحده وقد أخرجه الطبري من طريق مجاهد (قوله ولا يخاف عقباها عفي أحد) وصله الفريابي من طريق مجاهد في قوله ولا يخاف عقباها الله لا يخاف عقي أحد وهو مضبوط بفتح الالف والمهمله وفي

بعض النسخ بسكون الخاء المعجمة بعدها ذال معجمة قال الفراء قرأ أهل البصرة والسكوفة بالواو
وأهل المدينة بالفاء فلا يخاف فالواو صفة العاقر أي عقر ولم يخف عاقبة عقرها أو المراد لا يخاف الله
أن يرجع بعدها هلا كها فالفاء على هذا أجود والضمير في عاقبها للدلالة على ثبوتها وللنفس المقدم
ذكرها والدلالة الهلالية العام (قوله بطغواها معاصيها) وصله الفريابي من طريق مجاهد بلفظ
معصيتها وهو الوجه والطغوى بفتح الطاء والقصر الطغيان ويحتمل في البناء أن تكون للدلالة على
والسبب أو المعنى كذبت بالعذاب الناشئ عن طغيانها (قوله هشام) هو ابن عروة بن الزبير (قوله
عبد الله بن زمعة) أي ابن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى صحابي مشهور ورواه قريبه نخت
أم سلمة أم المؤمنين وكان تحتها زينب بنت أم سلمة وقد تقدم في قصة ثمود من أحاديث الأنبياء أنه ليس
له في البخاري سوى هذا الحديث وأنه يشتمل على ثلاثة أحاديث (قوله وذكر الناقة) أي ناقة صالح
والواو عاطفة على شيء محذوف تقديره فخطب فذكر كذا وذكر الناقة (قوله والذي عقر) كذا هنا
محذوف المفعول وتقدم بلفظ عقرها أي الناقة (قوله إذا نبعت) تقدم في أحاديث الأنبياء بلفظ انتدب
تقول ندبته إلى كذا فانتدب له أي أمرته فامثل (قوله عزيز) أي قبل المثل (قوله عارم) مهملة من
أي صعب على من يرويه كثير الشهامة والشر (قوله منيع) أي قوى ذو منعة أي رهط يمنعونه من
الضيم وقد تقدم في أحاديث الأنبياء بلفظ ذو منعة وتقدم بيان اسمه وسبب عقره الناقة (قوله مثل
أبي زمعة) يأتي في الحديث الذي بعده (قوله وذكر النساء) أي وذكر في خطبته النساء استطرادا
إلى ما يقع من أزواجهن (قوله يعهد) بكسر الميم وسبأ في شرحه في كتاب النكاح (قوله ثم وعظهم
في ضحكهم) في رواية الكشميهني في ضحكهم بالثمنين وقال لم يضحك أحدكم مما يفعل يأتي الكلام
عليه في كتاب الأدب إن شاء الله تعالى (قوله وقال أبو معاوية الخ) وصله اسحق بن راهويه في مسنده
قال أنبأنا أبو معاوية فذكر الحديث بتمامه وقال في آخره مثل أبي زمعة عم الزبير بن العوام كما
علقه البخاري سواء وقد أخرجه أحمد عن أبي معاوية لكن لم يقل في آخره عم الزبير بن العوام (قوله
عم الزبير بن العوام) هو عم الزبير بن العوام الأسدي المطلب بن أسد والعوام بن خويلد بن أسد
فقال ابن الغم منزلة الأخ فأطلق عليه عمهم بهذا الاعتبار كذا جزم الديلماني باسم أبي زمعة هنا وهو
المعتمد وقال القرطبي في المفهم يحتمل أن المراد بأبي زمعة الصحابي الذي بايع تحت الشجرة يعني
وهو عبيد البلوي قال ووجه تشبيهه به أن كان كذلك أنه كان في عزة ومنعة في قومه كما كان ذلك الكافر
قال ويحتمل أن يريد غيره ممن يكنى أبا زمعة من الكفار (قلت) وهذا الثاني هو المعتمد والغير
المتكور هو الأسود وهو جد عبد الله بن زمعة راوى هذا الخبر لقوله في نفس الخبر عم الزبير بن العوام
وليس بين البلوي وبين الزبير نسب وقد أخرجه الزبير بن بكار هذا الحديث في ترجمة الأسود بن المطلب
من طريق عامر بن صالح عن هشام بن عروة وزاد قال فتحدث بها عروة وأبو عبيدة بن عبد الله بن
زمعة جالس فكانه وجد منها فقال له عروة يا ابن أخي والله ما حدثنيها أبولاء الأوهو يفخر بها وكان
الأسود أحد المستهزئين ومات على كفره بمكة وقتل ابنه زمعة يوم بدر كافرا أيضا

﴿ قوله سورة الليل إذا يغشى ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ثبتت البسملة لأبي ذر (قوله وقال ابن عباس وكذب بالحسنى بالخلف) وصله ابن أبي حاتم من

بطغواها معاصيها ولا يخاف
عقباها عقبي أحد * حدثنا
موسى بن أسحق بن حدثنا
وهيب حدثنا هشام عن
أبيه أنه أخبره عبد الله بن
زمعة أنه سمع النبي صلى
الله عليه وسلم يخطب
وذكر الناقة والذي عقر
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا نبعت اشفاها
أنبعث لها رجل عزيز
عارم منيع في رهطه
مثل أبي زمعة وذكر
النساء فقال يعهد أحدكم
بجواد امرأته بجلد العبد
فأعله أيضا بها من آخر
يومه ثم وعظهم في ضحكهم
من الضرطة وقال لم
يضحك أحدكم مما يفعل
* وقال أبو معاوية حدثنا
هشام عن أبيه عن عبد
الله بن زمعة قال النبي صلى
الله عليه وسلم مثل أبي
زمعة عم الزبير بن العوام
﴿ سورة الليل إذا يغشى ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال ابن عباس وكذب
بالحسنى بالخلف

عقبة حدثنا سفيان عن
الاعمش عن ابراهيم عن
علقمة قال دخلت في نفر
من اصحاب عبيد الله
الشام فسمع بنا ابو الدرداء
فأتانا فقال افيكم من يقرأ
فقلنا نعم قال فأبكم اقرا
فأشاروا الى فقال اقرا
فقرات والليل اذا يغشى
والنهار اذا تجلى والذكر
والاثنى قال أنت سمعتها
من في صاحبك قلت نعم
قال وأنا سمعتها من في
النبي صلى الله عليه وسلم
وهؤلاء بأبون علينا
* (باب وما خلق الذكر
والاثنى) * حدثنا عمر
حدثنا ابي حدثنا الاعمش
عن ابراهيم قال قدم
اصحاب عبيد الله على ابي
الدرداء فطلبهم فوجدتهم
فقال ابيكم يقرأ على قراءة
عبيد الله قال كنا قال فأبكم
يحفظوا وأشاروا الى علقمة
قال كيف سمعته يقرأ
والليل اذا يغشى قال علقمة
والذكر والاثنى قال شهد
اني سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقرأ هكذا
وهؤلاء يريدونني على ان
اقرا وما خلق الذكر
والاثنى والله لا اتابعهم
* (باب قوله فأما من اعطى
واتقى) * حدثنا ابو نعيم
حدثنا سفيان عن الاعمش

طريق حصين عن عكرمة عنه واسناده صحيح (قوله وقال مجاهد تردى مات وتلطى توهج) وصله
الفرجاني من طريق مجاهد في قوله اذا تردى اذا مات وفي قوله نار تلتطى توهج (قوله وقرأ عبيد بن
عمير تلتطى) وصله سعيد بن منصور عن ابن عبيدة وداد الطار كلاهما عن عمرو بن دينار عن عبيد
ابن عمير انه قرأ نار تلتطى وقال الفراء حدثنا ابن عبيدة عن عمرو وقال فأت عبيد بن عمير ركعة من
المغرب فسمعته يقرأ فأنذرتكم نار تلتطى وهذا اسناد صحيح ولكن رواه سعيد بن عبد الرحمن
المخزومي عن ابن عبيدة بهذا السند والله اعلم وهي قراءة زيد بن علي وطلحة بن مصرف ايضا وقد قيل
ان عبيد بن عمير قرأها بالادغام في الوصل لا في الابتداء وهي قراءة البرقي من طريق ابن كثير * (قوله
باب والنهار اذا تجلى) ذكر فيه الحديث الاثنى في الباب الذي بعده وسقط الترجمة لاني
ذروا النفس * (قوله باب وما خلق الذكر والاثنى حدثنا عمر) هو ابن حفص بن غياث
ووقع لابي ذر حدثنا عمر بن حفص (قوله قدم اصحاب عبيد الله) اي ابن مسعود (على ابي الدرداء
فطلبهم فوجدتهم فقال ابيكم يقرأ على قراءة عبيد الله قالوا كنا قال فأبكم احفظوا وأشاروا الى علقمة) هذا
صورته الارسل لان ابراهيم ما حضر القصة وقد وقع في رواية سفيان عن الاعمش في الباب الذي قبله
عن ابراهيم عن علقمة فتبين ان الارسل في هذا الحديث ووقع في رواية الباب عند ابي نعيم ايضا
يقضي ان ابراهيم سمعه من علقمة وقوله في آخره وهو لا يريدونني على ان اقرا وما خلق الذكر
والاثنى والله لا اتابعهم ووقع في رواية داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة في هذا الحديث وان
هؤلاء يريدونني ان ازول عما قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون لي اقرا وما خلق الذكر
والاثنى واني والله لا اطيعهم اخرجهم مسلم وابن مردويه وفي هذا بيان واضح ان قراءة ابن مسعود
كانت كذلك والذي وقع في غير هذه الطريق انه قرأ والذي خلق الذكر والاثنى كذا في كثير من كتب
القرآن الشاذة وهذه القراءة لم يذكرها ابو عبيد الا عن الحسن البصري واما ابن مسعود فهذا
الاسناد المذكور في الصحيحين عنه من اصح الاسانيد يروي به الاحاديث (قوله كيف سمعته) اي
ابن مسعود (يقرأ والليل اذا يغشى قال علقمة والذكر والاثنى) في رواية سفيان والليل اذا
يغشى والنهار اذا تجلى والذكر والاثنى وهذا صريح في ان ابن مسعود كان يقرأها كذلك وفي رواية
اسرائيل عن مغيرة في المناقب والليل اذا يغشى والذكر والاثنى بهذا في رواية كذا في رواية
ابي ذر واثبت الباقر (قوله وهؤلاء) اي اهل الشام (يريدونني على ان اقرا وما خلق الذكر والاثنى
والله لا اتابعهم) هذا ابين من الرواية التي قبلها حيث قال وهؤلاء بأبون على ثم هذه القراءة لم نقل الا
عن ذكر هذا ومن عداهم قرأوا وما خلق الذكر والاثنى وعليها استقرار الامر مع قوة اسناد ذلك الى ابي
الدرداء ومن ذكر معه واعل هذا من نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ ابا الدرداء ومن ذكر معه والعجب
من نقل الحفاظ من السكوفين هذه القراءة عن علقمة وعن ابن مسعود واليهما انتهى القراءة بالسكوفة
ثم لم يقرأها احدا منهم وكذا اهل الشام حملوا القراءة عن ابي الدرداء ولم يقرأ احدا منهم بهذا فهذه اما
يقوى ان التلاوة بها نسخت * (قوله باب قوله فأما من اعطى واتقى) ذكر فيه
حديث علي قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيع الغرق في جنازة فقال ما منكم من احدا الا
وكتب مقعده من الجنة ومقعده من النار الحديث ذكره في خمسة تراجم اخرى لا يأتي من هذه السورة
كلها من طريق الاعمش الا الخامس فن طريق منصور كلاهما عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن
السلمي عن علي وصرح في الترجمة الاخيرة بسماع الاعمش له من سعد وسبأني شرحه مستوفي في كتاب

عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيع
الغرق في جنازة فقال ما منكم من احدا الا وكتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله فلا تسكل فقال اعملوا فكل

ميسر ثم قرأ فامان اعطى واتقى وصدق بالحسنى الى قوله للعسرى * (باب قوله وصدق بالحسنى) * حدثنا مسدد بن سعد بن عبد الواحد
حدثنا الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال كنا فهدوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
الحديث * (باب فسنيسره للعسرى) * حدثنا بشر بن خالد اخبرنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سليمان عن سعد بن عبيدة عن ابي
عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان في جنازة فأخذ عودا ينسكت في الارض فقال ما منكم
من احد الا وقد كتب مقعده من النار او من الجنة قالوا يا رسول الله افلا تنسكل قال كل ميسر فامان اعطى واتقى وصدق
بالحسنى الآية قال شعبة وحدثني به منصور فلم انكره من حديث سليمان * (باب قوله واما من يخجل واستغنى) * حدثنا يحيى حدثنا
وكيع عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال
ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار قلنا يا رسول الله افلا تنسكل قال لا اعلموا

٥٥١

فكل ميسر ثم قرأ فامان
اعطى واتقى وصدق
بالحسنى فسنيسره للعسرى
الى قوله فسنيسره للعسرى
* (باب قوله وكذب
بالحسنى) * حدثنا عثمان
ابن ابي شيبة حدثنا جرير
عن منصور عن سعد بن
عبيدة عن ابي عبد الرحمن
السلمي عن علي رضي الله
عنه قال كنا في جنازة في
بقيع الغرق فانا يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقد وقعنا حوله ومعه
مخضرة فنكس فجعل
ينسكت بمخضرته ثم قال
ما منكم من احد واما من
نفس منقوسة الا كتب
مكاهها من الجنة والنار
والا قد كنت شقية
او سعيدة قال رجس
يا رسول الله افلا تنسكل

القدر ان شاء الله تعالى (قوله **باب** قوله وصدق بالحسنى) سقطت هذه الترجمة لغير ابي
ذروا النسق وسقط لفظ باب من التراجم كلها لغير ابي ذر

(قوله سورة والضحي)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسملة لغير ابي ذر (قوله وقال مجاهد اذا سجي استوى) وصله الفريابي من طريق مجاهد
بهذا (قوله وقال غيره سجي اظلم وسكن) قال الفراء في قوله والضحي والليل اذا سجي قال الضحي
المنار كاه والليل اذا سجي اذا اظلم وركد في طوله تقول بجر ساج وابل ساج اذا سكن وروى الطبري من
طريق قتادة في قوله اذا سجي قال اذا سكن بالخلق (قوله عائلادو عيال) هو قول ابي عبيدة وقال
الفراء معناه فقيرا وقد وجدت في مصحف عبد الله عديها والمراد انه اغناه بما ارزاه لا بكثرة المال
(قوله **باب** قوله ماود عثر بل وما قل) سقطت هذه الترجمة لغير ابي ذر وذكر في
سبب نزولها حديث جندب وان ذلك سبب شكواه صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت في صلاة الليل ان
الشكوى المذكورة لم ترد بعينها وان من فسر ما بأصبعه التي دبت لم يصب ووجدت الا في
الطبراني باسناد فيه من لا يعرف ان سبب نزولها وجود جبر وكب تحت سريره صلى الله عليه وسلم لم
يشعر به فباطأ عنه جبريل لذلك وقصة ابطاء جبريل بسبب كون الكلب تحت سريره مشهورة لكن
كونها سبب نزول هذه الآية غريب بل شاذ مردود في الصحيح والله اعلم وورد ذلك بسبب ثالث
وهو ما اخرج الطبري من طريق العوفي عن ابن عباس قال لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
القرآن ابطأ عنه جبريل اياما فغير بذلك فقالوا اردعه ربه وقلاه فأرسل الله تعالى ماود عثر بل وما قل
ومن طريق اسمعيل مولى آل الزبير قال قرأ الوحي حتى شق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم واخزنه
فقال لقد خشيت ان يكون صاحبي قلاني فجاء جبريل بسورة والضحي وذكر سليمان النخعي في السيرة

على كتماننا ونذع العمل فمن كان منا من اهل السعادة فبصير الى اهل الشقاء فيصير الى عمل اهل
الشقاوة قال اما اهل السعادة فيبسون اهل السعادة واما اهل الشقاوة فيبسون اهل الشقاء ثم قرأ فامان اعطى واتقى
وصدق بالحسنى الآية * (باب فسنيسره للعسرى) * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الاعمش قال سمعت سعد بن عبيدة يحدث عن ابي
عبد الرحمن السلمي عن علي رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فأخذ شيا فجعل ينسكت به الارض فقال ما منكم
من احد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة قالوا يا رسول الله افلا تنسكل على كتماننا ونذع العمل قال اعلموا فكل ميسر لما
خلق له اما من كان من اهل السعادة فيبصير الى اهل السعادة واما من كان من اهل الشقاء فيبصير الى اهل الشقاوة ثم قرأ فامان اعطى
واتقى وصدق بالحسنى الآية * (سورة والضحي) * (بسم الله الرحمن الرحيم) وقال مجاهد اذا سجي استوى وقال غيره
سجي اظلم وسكن عائلادو عيال * (باب قوله ماود عثر بل وما قل) * حدثنا احمد بن بنس حدثنا زهير حدثنا الاسود بن قيس قال

التي جمعها ورواها محمد بن عبد الله بن علي عن معتمر بن سليمان عن أبيه قال وقيل الوحي فقالوا لو كان من عند الله لتتابع ولكن الله فله أنزل الله والضحى والم شرح كمالهما وكل هذه الروايات لا تثبت وألحق أن الفترة المذكورة في سبب نزول والضحى غير الفترة المذكورة في ابتداء الوحي فان تلك دامت أياما وهذه لم تكن الا ليلتين او ثلاثا فاختلطتا على بعض الرواة وتحريرا الامر في ذلك ما بينته وقد اوضحت ذلك في التعبير والله الحمد ووقع في سيرة ابن اسحق في سبب نزول والضحى شيء آخر فانه ذكر ان المشركين لما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذي القرنين والروح وغير ذلك ووعدهم بالجواب ولم يستثن فابطأ عليه جبريل اثنتي عشرة ليلة او اكثر فضا في صدره وتكلم المشركون فنزل جبريل بسورة والضحى وبجواب ما سألوا بقوله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله انتهى وذكروا سورة الضحى هنا بعد لكن يجوز ان يكون الزمان في القصصتين متقاربا فضم بعض الرواة احدى القصصتين الى الاخرى وكل منهما لم يكن في ابتداء البعث وانما كان بعد ذلك بكرة والله اعلم (قوله سمعت جندب بن سفيان) هو البجلي (قوله فجاءت امرأة فقالت يا محمد اني لارجو ان يكون شيطانك تركك) هي ام جيل بنت حرب امرأة ابي لبيب وقد تقدم بيان ذلك في كتاب قيام الليل واخرجه الطبري من طريق المفضل بن صالح عن الاسود بن قيس بلفظ فقالت امرأة من اهله ومن وجه آخر عن الاسود بن قيس بلفظ حتى قال المشركون ولا تخالفه لانهم قد يظنون لفظ الجمع ويكون القائل او الفاعل واحدا بمعنى ان الباقي راضون بما وقع من ذلك الواحد (قوله قربك) بكسر الراء يقال قرب به يقرب به بفتح الراء متعديا ومنه لا تقربوا الصلاة واما قرب بالضم فهو لازم تقول قرب الشيء اي دنا وقد بينت هناك انه وقع في رواية اخرى عند الحاكم فقالت خديجة واخرجه الطبري ايضا من طريق عبد الله بن شداد فقالت خديجة ولا اري ربك ومن طريق هشام بن عروة عن ابيه فقالت خديجة لما ترى من جرعه وهذا ان طريقهم ما رواها ثقات فالذي يظهر ان كلاما من ام جيل وخديجة قات ذلك لكن ام جيل عبرت لكونها كافرة بلفظ شيطانك وخديجة عبرت لكونها مؤمنة بلفظ ربك او صاحبك وقالت ام جيل ثمانية وخديجة توجعا (قوله يا) قوله ماود عبدك ربك وما قلتي كذا ثبتت هذه الترجمة في رواية المستحلي وهو تكرار بالنسبة اليه لا بالنسبة للباقي لانهم لم يذكروها في الاولى (قوله تقر بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد متركك ربك) اما القراءة بالتشديد فهي قراءة الجمهور وقر بالتخفيف عروة وابنه هشام وابن ابي عمير وقال ابو عبيدة ماود عبدك يعني بالتشديد من التوديع وماود عبدك يعني بالتخفيف من ودعت انتهى ويمكن تخرج كونها بمعنى واحد على ان التوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقتك بالبعث في تركك (قوله وقال ابن عباس متركك وما بغضك) وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس بهذا (قوله في الرواية الاخيرة قالت امرأة يا رسول الله ما اري صاحبك الا ابطاك) هذا السياق يصلح ان يكون خطاب خديجة دون الخطاب الاول فانه يصلح ان يكون خطاب حاله الخطاب لتعريفها بالشیطان والترك ومخاطبتها بمحمد بخلاف هذه فقالت صاحبك وقالت ابطاك وقالت يا رسول الله وجوزا لكرمانى ان يكون من تصرف الرواة وهو موجه لان مخرج الطبري يمين واحد وقوله ابطاك اي صيرك بطلا في القراءة لان بطاه في الاقراء يستلزم بطلا الاخر في القراءة ووقع في رواية احمد بن محمد بن جعفر عن شعبة الا ابطاك

سمعت جندب بن سفيان قال اشككي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلتين او ثلاثا فجاءت امرأة فقالت يا محمد اني لارجو ان يكون شيطانك قد تركك لم اراه قربك منذ ليلتين او ثلاثا فانزل الله عز وجل والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى * (باب قوله ماود عبدك ربك وما قلى) * تقر بالتشديد والتخفيف بمعنى واحد متركك ربك وقال ابن عباس متركك وما بغضك * حدثنا محمد بن ابن يشار حدثنا محمد بن جعفر عن شريك بن شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا البجلي قالت امرأة يا رسول الله ما اري صاحبك الا ابطاك فنزلت ماود عبدك ربك وما قلى

* (سورة الم نشرح لك) * (بسم الله الرحمن الرحيم) وقال مجاهد وزرك في الجاهلية

قوله سورة الم نشرح لك

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروا الباقي الم نشرح حسب (قوله وقال مجاهد وزرك في الجاهلية) وصله الفر يابي من

طريقه وفي الجاهلية من علق بالوزراء الكائن في الجاهلية وليس من متعلقا بوضع (قوله انقض اتقن)
قال عباس كذا في جميع النسخ اتقن عثناة وقاف وفون وهو وهم والصواب انقل ٢ بثلاثة وآخرها لام
وقال الاصيلي هذا وهم في رواية الفربري ووقع عند ابن السكيت انقل بالمثلثة هو اصح قال عباس
وهذا لا يعرف في كلام العرب ووقع عند ابن السكيت وروى انقل وهو الصواب (قوله وروى انقل
وهو اصح من اتقن) كذا وقع في رواية المستملي وزاد فيه قال الفربري سمعت ابا معشر يقول انقض
ظهرك انقل ووقع في الكتاب خطأ (قلت) ابو معشر هو جد دوييه بن الخطاب بن ابراهيم البخاري
كان يستعمل على البخاري ويشاركه في بعض شيوخه وكان صدوقا واضربا آخره وقد اخرججه
الفر يابي من طريق مجاهد بلفظ الذي انقض ظهرك قال انقل قال وهذا هو الصواب تقول العرب
انقض الحمل ظهر الناقة اذا اثقلها وهو مأخوذ من النقيض وهو الصوت ومنه سمعت نقيض الرجل
اي صريه (قوله مع العسر يسرا قال ابن عبينه اي ان مع ذلك العسر يسرا آخر كقوله هل
تر بصون بنا الا احدي الحسينين) وهذا مصير من ابن عبينه الى اتباع النجاة في قولهم ان النكرة اذا
اعيدت نكرة كانت غير الاولى وموقع التشبيه انه كائنت للزمين تعدد الحسن كذا ثبت لهم تعدد
اليسر وانه ذهب الى ان المراد باحد اليسرين الظفر وبالآخر الثواب فلا بد للمؤمن من احدهما (قوله
ولن يغلب عسر يسرين) روى هذا امر فوعا موصولا ومرسلا وروى ايضا موقوفا اما المرفوع فاخرججه
ابن مردويه من حديث جابر باسناد ضعيف ولفظه ارحى الى ان مع اليسر يسرا ان مع العسر يسرا ولن
يغلب عسر يسرين واخرج ج سعيد بن منصور وعبد الرزاق من حديث ابن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو كان العسر في جحر لدخل عليه اليسر حتى يخرججه وان يغلب عسر يسرين ثم قال ان
مع العسر يسرا ان مع اليسر يسرا واسناده ضعيف واخرججه عبد الرزاق والطبري من طريق الحسن
عن النبي صلى الله عليه وسلم واخرججه عبد بن حميد عن ابن مسعود باسناد جيد من طريق قتادة
قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر اصحابه بهذه الآية فقال ان يغلب عسر يسرين
ان شاء الله واما الموقوف فاخرججه مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر انه كتب الى ابي عبيدة يقول
مهما ينزل بامري من شدة يجعل الله له بعدها فرجا وانه ان يغلب عسر يسرين وقال الساجي صح ذلك
عن عمرو بن علي وهو في الموطا عن عمر بن الخطاب عن طريق منقطع واخرججه عبد بن حميد عن ابن مسعود
باسناد جيد واخرججه الفراء باسناد ضعيف عن ابن عباس (قوله وقال مجاهد فانصب في حاجتك الى
ربك) وصلة ابن المبارك في الزهد عن سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله فاذا فرغت فانصب في
صلواتك الى ربك فارغب قال اجعل نيتك ورغبتك الى ربك واخرج ج ابن ابي حاتم من طريق زيد بن اسلم
قال اذا فرغت من الجهاد فعبد ومن طريق الحسن نحوه (قوله ويذكر عن ابن عباس الم شرح
لك صدرك شرح الله صدره للاسلام) وصلة ابن مردويه من طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
وفي اسناده راو ضعيف في تنبيهه لم يذكر في سورة الم نشرح حديثا مرفوعا يدخل فيها حديث اخرججه
الطبري وصححه ابن حبان من حديث ابي سعيد رفعه انا جبريل فقال يقول لك ربك ان تدري كيف
رفعت ذكرك قال الله اعلم قال اذا ذكرت ذكرتي معي وهذا اخرججه الشافعي وسعيد بن منصور
وعبد الرزاق من طريق مجاهد قوله وذكره الترمذي والحاكم في تفسيرها قصة شرح صدره صلى الله
عليه وسلم ليلة الاسر او قد مضى الكلام عليه في اوائل السيرة النبوية

انقض انقل مع العسر
يسرا قال ابن عبينه اي
ان مع ذلك العسر يسرا
آخر كقوله هل تر بصون
بنا الا احدي الحسينين وان
يغلب عسر يسرين وقال
مجاهد فانصب في حاجتك
الى ربك ويذكر عن
ابن عباس الم شرح لك
صدرك شرح الله صدره
للاسلام

٢ قوله والصواب انقل
هي الرواية التي في المتن

قوله قوله وذكره
الترمذي الخ كذا في النسخ
وانظر اه مصححه

﴿ قوله سورة التين ﴾

وقال مجاهد هو التين والزيتون الذي يأكل الناس (وصله الفر يابي من طريق مجاهد في قوله والتين
والزيتون قال الفاكهة التي تأكل الناس وطور سينين الطور الجبل وسينين المبارك واخرجه الحاكم
من وجه آخر عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس واخرجه ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن
ابن عباس مثله ومن طريق العوفي عن ابن عباس قال التين مسجد نوح الذي بنى على الجودي ومن
طريق الربيع بن انس قال التين جبل عليه التين والزيتون جبل عليه الزيتون ومن طريق قتادة
الجبل الذي عليه دمشق ومن طريق محمد بن كعب قال مسجد اصحاب الكهف والزيتون مسجد
ابلياء ومن طريق قتادة جبل عليه بيت المقدس (قوله تقويم خلق) كذا ثبت لابي نعيم وقد وصله
الفر يابي من طريق في قوله احسن تقويم قال احسن خلق واخرج ابن المنذر عن ابن عباس باسناد
حسن قال اعدل خلق (قوله اسفل سافلين الامن آمن) كذا ثبت للنسفي وحده وقد تقدم لهم في بدء
الخلق واخرج الحاكم من طريق عاصم الاحول عن عكرمة عن ابن عباس قال من قرأ القرآن لم
يرد الى اذل العمر وذلك قوله ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا قال الذين قرؤا القرآن (قوله
يقال فما يكذبك في الذي يكذبك فان الناس يدانون بأعمالهم كانه قال ومن يقدر على تكذيبك بالثواب
والعقاب) في رواية ابي ذر عن غير الكشيميني تدالون بدل بعد التون الاولى والاول هو الصواب كذا
هو في كلام الفراء بلفظه وزاد في آخره بعد ما تبين له كيفية خلقه قال ابن التين كانه جعل ما لمن يعقل
وهو بعيد وقيل الخطاب بذلك الانسان المذكور قيل هو على طريق الالتفات وهذا عن مجاهد اي
ما الذي جعلك كاذبا لانك اذا كذبت بالجزء صرت كاذبا لان كل مكذب بالحق فهو كاذب واما تعقب
ابن التين قول الفراء جعل ما لمن يعقل وهو بعيد فالجواب انه ليس بعيد فيهم ابراهمه ومنه اني نذرت
لك ما في بطني محررا (قوله اخبرني عدي) هو ابن ثابت الكوفي (قوله فقرأ في العشاء بالتين) تقدم
شرحه في صفة الصلاة وقد كثر سؤال بعض الناس هل قرأها في الركعة الاولى او الثانية او قرأها فيهما
معا كان يقول اعادها في الثانية وعلى ان يكون قرأها فله عرف وما كنت استعصر لذلك جوابا
الى ان رأيت في كتاب الصحابة لابي علي بن السكن في ترجمة زرعة بن خليفة رجل من اهل اليمامة
انه قال سمعنا بالنبي صلى الله عليه وسلم فأتيناه فعرض علينا الاسلام فأسلمنا واسهم لنا وقرأ في الصلاة
بالتين والزيتون وانا انزلناه في ليلة القدر فيمكن ان كانت هي الصلاة التي عين البراء بن عازب انها العشاء
ان يقال قرأ في الاولى بالتين وفي الثانية بالتقديرو يحصل بذلك جواب السؤال ويقوى ذلك ان لا نعرف في
خبر من الاخبار انه قرأ بالتين والزيتون الا في حديث البراء ثم حديث زرعة هذا

﴿ قوله سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق ﴾

قال صاحب الكشف ذهب ابن عباس ومجاهد الى انها اول سورة نزلت واكثر المفسرين الى ان
اول سورة نزلت فاتحة الكتاب كذا قال والذي ذهب اكثر الأئمة اليه هو الاول واما الذي نسبته الى
الاكثر فلم يقل به الا عدد اقل من القليل بالنسبة الى من قال بالاول (قوله وقال قتيبة حدثنا حماد
عن يحيى بن عتيق عن الحسن قال اكتب في المصحف في اول الامام بسم الله الرحمن الرحيم واجعل
بين السورتين خطا) في رواية ابي ذر عن غير الكشيميني حدثنا قتيبة وقد اخرج ابن الضريس في
فضائل القرآن حدثنا ابو الربيع الزهراني حدثنا حماد بن ابراهيم بن زيد وشيخه بصري ثقة من

﴿ سورة التين ﴾
وقال مجاهد هو التين
والزيتون الذي يأكل
الناس يقال فما يكذبك في
الذي يكذبك بأن الناس
يدانون بأعمالهم كانه قال
ومن يقدر على تكذيبك
بالثواب والعقاب حدثنا
حماد بن منهل حدثنا
شعبة قال اخبرني عدي
قال سمعت البراء رضي
الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان في سفر
فقرأ في العشاء في احدى
الركعتين بالتين والزيتون
تقويم الخلق
﴿ سورة اقرأ باسم ربك
الذي خلق ﴾
وقال قتيبة حدثنا حماد
عن يحيى بن عتيق عن
الحسن قال اكتب في
المصحف في اول الامام
بسم الله الرحمن الرحيم
واجعل بين السورتين خطا

طبقة أيوب مات قبله ولم اره في البخاري الا هذا الموضع وقوله في اول الامام اي ام الكتاب وقوله في
قال الداودي ان ارادنا فقط بغير بسطة فليس بصواب لانها في الصحاح على كتابة البسطة بين كل
سورتين الا براءة وان اراد بالامام كل سورة في جعل الخط مع البسطة فحسن فكان ينبغي ان يستدعي
براعة وقال الكرماني معناه اجعل البسطة في اوله فقط واجعل بين كل سورة من علامات التمام والفاصلة وهو
مذهب حمزة من القراء السبعة (قلت) المنقول ذلك عن حمزة في القراءة لاني الكتاب قال وكان
البخاري اشار الى ان هذه السورة لما كان اولها مبتدأ بقوله تعالى اقرابا سم ربك اراد ان يبين انه لا يجب
البسطة في اول كل سورة بل من قرأ البسطة في اول القرآن كفاء في امثال هذا الامر نعم استنبط
السهلي من هذا الامر ثبوت البسطة في اول الفاتحة لان هذا الامر هو اول شيء نزل من القرآن فأولى
مواضع امثاله اول القرآن (قوله وقال مجاهد ناديه عشيرته) وصله القرطبي من طريق مجاهد وهو
تفسير معنى لان المدعو اهل النادي والنادي المجلس المتخذ للحديث (قوله الزبانية الملائكة) وصله
القرطبي من طريق مجاهد واخرجه ابن ابي حاتم من طريق ابي حازم عن ابي هريرة مثله (قوله وقال
معمر الرجبى المرجع) كذا لا في ذرونا فقط بغيره وقال معمر فصار كأنه من قول مجاهد والاول هو
الصواب وهو كلام ابي عبيدة في كتاب المجاز ولقطة الى ربك الرجبى قال المرجع والرجوع (قوله لنفسه
بالناصية لناخذن ولنفسه من بالنون وهي الخفيفة سقطت بيده اخذت) هو كلام ابي عبيدة ايضا
ولقطه ونفسه عما يكتب بالنون لانها نون خفيفة انتهى وقد روى عن ابي عمرو بتشديد النون
والموجود في مرسوم المصحف بالالف والسقم النقص الى الشيء بشدة وقيل اصله الاخذ بسبعة
الفرس اي سواد ناصيته ومنه قولهم به سبعة من غضب لما يولون الغضب ان من الغيرة ومنه امرأة
سقاء (قوله باب) حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب وحدثني
سعيد بن مروان (الاسناد الاول قد ساق البخاري المتن به في اول الكتاب وساق في هذا الباب المتن
بالاسناد الثاني وسعيد بن مروان هذا هو ابو عثمان البغدادي زيل يسا بور من طبقة البخاري شاركه
في الرواية عن ابي نعيم وسليمان بن حرب وهو هو وما ليس له في البخاري سوى هذا الموضع ومات قبل
البخاري باربع سنين ولهم شيخ آخر يقال له ابو عثمان سعيد بن مروان الراوي حدث عنه ابو حاتم وابن
ابي رزمة وغيرهما وقرئ البخاري في التاريخ بينه وبين البغدادي ورواهم من زعم انهما واحد وآخرهم
الكرماني ومحمد بن عبد العزيز بن ابي رزمة بكسر الراء وسكون لزاى واسم ابي رزمة غزو ان وهو
مروزي من طبقة احمد بن حنبل فهو من الطبقة الوسطى من شيوخ البخاري ومع ذلك فحدث عنه
بواسطة وليس له عنده سوى هذا الموضع وقد حدث عنه ابو داود بواسطة وشيخه ابو صالح سلمويه
اسمه سليمان بن صالح الليثي المروزي يلتب سلمويه ويقال اسم ابيه داود وهو من طبقة الراوي عنه من
حيث الرواية الا انه تقدمت رفاة وكان من اخصاء عبد الله بن المبارك والمكثرين عنه وقد ادركه
البخاري بالسن لانه مات سنة ثمانين ومائة ايضا في البخاري سوى هذا الحديث وعبد الله هو ابن
المبارك الامام المشهور وقد نزل البخاري في حديثه في هذا الاسناد درجتين وفي حديث الزعري ثلاث
درجات وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفي في ارايل هذا الكتاب واذكر هنا ما لم تقدم ذكره
مما اشتمل عليه من سياق هذه الطريق وغيرها من الفوائد (قوله ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت كان اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة) قال النووي هذا من
مراسيل الصحابة لان عائشة لم تدرك هذه القصة فتكون معتمدا من النبي صلى الله عليه وسلم او من

وقال مجاهد ناديه عشيرته
الزبانية الملائكة وقال
معمر الرجبى المرجع
لنفسه من لناخذن ولنفسه من
بالنون وهي الخفيفة
سقطت بيده اخذت
باب حدثنا يحيى بن
بكير حدثنا الليث عن
عقيل عن ابن شهاب
وحدثني سعيد بن مروان
حدثنا محمد بن عبد العزيز
ابن ابي رزمة اخبرنا
ابو صالح سلمويه حدثني
عبد الله عن يونس بن
يزيد قال اخبرني ابن شهاب
ان عروة بن الزبير اخبره
ان عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم قالت كان
اول ما بدى به رسول الله
صلى الله عليه وسلم الرؤيا
الصادقة في النوم

صحابي وتعبه من لم يفهم مراده فقال اذا كان يجوز ان اسمعتهما من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يجوز بانهم من المراسيل والجواب ان مرسل الصحابي ما يرويه من الامور التي لم يدرك زمانها بخلاف الامور التي يدرك زمانها فاما لا يقال انها مرسلة بل يحمل على انه سمعها او حضرها ولو لم يصرح بذلك ولا يختص هذا بمرسل الصحابي بل مرسل التابعي اذا ذكر قصته لم يحضرها سمعته مرسلة ولو جاز في نفس الامر ان يكون سمعها من الصحابي الذي وقعت له تلك القصة واما الامور التي يدركها فيحمل على انه سمعها او حضرها لكان بشرط ان يكون سالما من التدليس والله اعلم ويذكر ان اسمعته ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم قولنا في اثناء هذا الحديث فجاءه الملك فقال اقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا بتقاري قال فاخذني الى آخره فتعوله قال فاخذني فوطئ ظاهري ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا بذلك فتحمل بقية الحديث عليه (قوله اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة) زاد في رواية عقيل كما تقدم في بدء الوحي من الوحي اى في اول المبتدآت من ايجاد الوحي الرؤيا واما مطلق ما يدل على نبوته فتقدمت له اشياء مثل تسليم الحجر كما ثبت في صحيح مسلم وغير ذلك وما في الحديث نكرة موصوفة اى اول شئ وقع صريح في حديث ابن عباس عند ابن عائذ ووقع في مراسيل عبد الله بن ابي بكر بن حزم عند الدر لا يمايل على ان الذي كان يراه صلى الله عليه وسلم هو جبريل ولفظه انه قال لطف بجهه بعد ان اقراه جبريل اقرأ باسم ربك الذي كنت احدثك اني رايتك في المنام فانه جبريل اسمعنا (قوله من الوحي) يعنى اليه وهو اخبار عمار آه من دلائل نبوته من غير ان يوحى بذلك اليه وهو اول ذلك طلقا ما سمعته من بحيرا الراهب وهو عند الترمذي باسناد قوى عن ابي موسى ثم ما سمعته عند بناء الكعبة حيث قيل له اشد عليك ازارك وهو في صحيح البخارى من حديث جابر وكذلك تسليم الحجر عليه وهو عند مسلم من حديث جابر بن سمرة (قوله الصالحة) قال ابن المارابط هي التي ابست ضغثا ولا من تلبس الشيطان ولا فيها ضرب مثل مشكل رتقب الاخير بانه ان اراد بالمشكل ما لا يوقف على تأويل فسلم والا فلا (قوله فلق الصبح) يأتى في سورة الفلق قريبا (قوله ثم حجب الاله الخلاء) هذا ظاهر في ان الرؤيا الصادقة كانت قبل ان يحجب اليه الخلاء ويحتمل ان تكون لترتيب الاخبار فيكون تحجب الخلاء سابقا على الرؤيا الصادقة والاول اظهر (قوله الخلاء) بالمسد المكان الخالي ويطلق على الخلاء وهو المراد هنا (قوله فكان يلحق بغار حراء) كذا في هذه الرواية وتقدم في بدء الوحي بالفظ فكان يتخاوه هي اوجه وفي رواية عبيد بن عمير عند ابن اسحق فكان يجاور (قوله الليالى ذوات العدد) في رواية ابن اسحق انه كان يعتكف شهر رمضان (قوله قال والتعنت التعبد) هذا ظاهر في الادراج اذ لو كان من بقية كلام عائشة لكانت في رواية عبيد بن عمير عند ابن اسحق فيقطع من برد عليه من المساكين وجاء عن بعض المشايخ انه كان يتعبد بالتفكير ويحتمل ان تكون عائشة اطلقت على الخلاء بمجرد انها تعبد فان الانعزال عن الناس ولا سيما من كان على باطل من جملة العبادة كما وقع للخليل عليه السلام حيث قال اني ذاهب الى ربي وهذا يلتفت الى مسألة اصولية وهو انه صلى الله عليه وسلم هل كان قبل ان يوحى اليه متعبدا بشريعة نبي قبله قال الجمهور لا لانه لو كان تابعا لاستبعد ان يكون متبوعا ولانه لو كان لتقل من كان ينسب اليه وقيل نعم واختاره ابن الحاجب واختلفوا في تعيينه على ثمانية اقوال اخدها آدم حكاه ابن برهان الثاني نوح حكاه الاشملي الثالث ابراهيم ذهب اليه جماعة واستدلوا

فكان لا يرى رؤيا الا جاءت
مثل فلق الصبح ثم حجب
اليه الخلاء فكان يلحق
بغار حراء فيتحنث فيه
قال والتعنت التعبد
الليالى ذوات العدد قبل
ان يرجع

قول الشارح قوله من
الوحي وقوله بعد قوله
الصالحة لم يذكر في هذا
الباب في متن الصحيح
الذي بايدينا وحرر آه
محمدا

بقوله تعالى ان اتبع مله ابراهيم - نبينا الرابع موسى الخامس عيسى السادس بكل شيء بلغه عن
 شرع نبي من الانبياء وحجته اولئك الذين هدى الله فبهم اهداهم اقتده السابع لوقف واختاره الا تدرى
 ولا يخفى قوة الثالث ولا سيما مع ما نقل من ملازمته للحج والطواف ونحو ذلك مما بقي عندهم من شريعة
 ابراهيم والله اعلم وهذا كله قبل النبوة واما بعد النبوة فقد تقدم القول فيه في تفسير سورة الانعام
 (قوله الى اهلته) يعني خديجة واولاده منها وقد سبق في تفسير سورة النور في الكلام على حديث
 الافك تسمية الزوجة املا ويحتمل ان يريد اقرار به او اعلم (قوله ثم يرجع الى خديجة فيترود) خص
 خديجة بالذكر بعد ان عبر بالاهل اما تفسير ابراهيم وامامنا اشارة الى اختصاص التزود بكونه من
 عنده دون غيرها (قوله فيترود لمثلها) في رواية الكشميهني عملها بالموحدة والضمير للاب الى اول الخلوة
 اول العبادة او للمرات اى السابقة ثم يحتمل ان يكون المراد انه يترود ويخ لو ايا ما ثم يرجع ويترود ويخ لو
 ايا ما ثم يرجع ويترود ويخ لو ايا ما الى ان ينقضى الشهر ويحتمل ان يكون المراد ان يترود لمثلها اذا
 حال الحول وجاء ذلك الشهر الذي جرت عادته ان يخاف فيه وهذا عندى اظهر ويترود منه اعداد الزاد
 للمغتلى اذا كان بحيث يهتدى عليه بحصوله ليعلم مكان اختلافه من البلاد مثلا وان ذلك لا يدرج في التوكل
 وذلك لوقوعه من النبي صلى الله عليه وسلم بعد حصول النبوة له بالرؤيا الصالحة وان كان الوحي في
 البقعة قد تراخى عن ذلك (قوله وهو في غار حراء) جملة في موضع الحال (قوله فجاءه الملك) هو
 جبريل كما جزم به السهيلي وكانه اخذه من كلام ورقة المذكور في حديث الباب ووقع عند البيهقي في
 الدلائل فجاءه الملك فيه اى في غار حراء كذا عراه شيخنا البلقيني للدلائل فتبعته ثم وجدته بهذا اللفظ
 في كتاب التعبير فحزوه له اولى (تنبيه) اذا علم انه كان يجاور في غار حراء في شهر رمضان وان ابتداء
 الوحي جاءه وهو في الغار المذكور اقتضى ذلك انه نبي في شهر رمضان ويذكر على قول ابن اسحق انه
 بعث على راس الاربعين مع قوله انه في شهر رمضان ولد ويمكن ان يكون المجيء في الغار كان اول في شهر
 رمضان وحينئذ نبي وانزل عليه اقرار باسم ربك ثم كان المجيء الثاني في شهر ربيع الاول بالانذار
 وانزلت عليه يا ايها المدثر فمحمل قول ابن اسحق على راس الاربعين اى عند المجيء بالرسالة
 والله اعلم (قوله اقرأ) يحتمل ان يكون هذا الامر مجرد التنبيه والتبليغ لمسايق اليه ويحتمل ان
 يكون على بابه من الطلب فيستدل به على تكليفه لا يطاق في الحال وان قدر عليه بعد ذلك ويحتمل
 ان تكون صيغة الامر محذوفة اى قل اقرأ وان كان الجواب ما انا بقارى فمضى ما فهم من ظاهر اللفظ
 وكان السر في حذفها لا يتوهم ان لفظ قل من القرآن ويؤخذ منه جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب
 وان الامر على الفور لكن يمكن ان يجاب بان الفور فهم من القرينة (قوله ما ابقارى) وقع عند
 ابن اسحق في مرسل عبيد بن عمير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تاني جبريل ينطق من ديباج فيه
 كتاب فقال اقرأ قلت ما انا بقارى قال السهيلي قال بعض المفسرين ان قوله المذلل لكتاب لا ريب
 فيه اشارة الى الكتاب الذي جاء به جبريل حيث قال له اقرأ (قوله فطمني) تقدم بيانه في بدء الوحي
 ووقع في السيرة لابن اسحق فغتنى بالمشاة بدل الطاء وهما بمعنى والمراد غمني وصرح بذلك ابن ابي شيبة
 في مرسل عبد الله بن شداد ذكر السهيلي انه روى سابي بمهمة ثم همزة مفتوحة ثم موحدة او مشاة
 وهما جعاجعني الخلق واغرب الداودي فقال معنى فطمني صنع لي شيئا حتى القماني الى الارض كن
 تأخذ الغشبة والحكمة في هذا اللفظ شغله عن الالتفات لشي آخر او لاظهار الشدة والجد في الامر
 تنبيه على ثقل القول الذي سباني اليه فلما ظهر انه صبر على ذلك التقي اليه وهذا وان كان بالنسبة الى علم الله

الى اهلته ويترود لذلك ثم
 يرجع الى خديجة فيترود
 عملها حتى فجأه الحق
 وهو في غار حراء فجاءه
 الملك فقال اقرأ فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما انا بقارى قال
 فأخذني فغطني حتى بلغ
 مني الجهد ثم ارسلني فقال
 اقرأ قلت ما انا بقارى
 فأخذني فغطني الثانية
 حتى بلغ مني الجهد ثم
 ارسلني فقال اقرأ قلت
 ما انا بقارى فأخذني

حاصل لكن لعل المراد ابرازه لظاهر بالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم وقيل لا يختبر هل يقول من قبل نفسه شيئا فاما لم يأت بشيء دل على انه لا يقدر عليه وقيل اراد ان يعلمه ان القراءة ليست من قدرته ولو اكره عليها وقيل الحكمة فيها ان التخييل والوهم والوسوسة ليست من صفات الجسم فلما وقع ذلك لجسمه علم انه من امر الله وقد كرر بعض من اعيناه ان هذا من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم ينقل عن احد من الانبياء انه جرى له عند ابتداء الوحي مثل ذلك (قوله ففطنى الثالثة) يؤخذ منه ان من يريد التأكيدي في امر وايضا البيان فيه ان يكرره ثلاثا وقد كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك كما سبق في كتاب العلم واصل الحكمة في تكرير الاقراء الاشارة الى انحصار الايمان الذي ينشأ الوحي بسببه في ثلاث القول والعمل والنية وان الوحي يشتمل على ثلاث التوحيد والاحكام والقصاص وفي تكرير اللفظ الاشارة الى الشدائد الثلاث التي وقعت له وهي الحصر في الشعب وخروجه في الهجرة وما وقع له يوم احد وفي الارسلات الثلاث اشارة الى حصول التيسير له عقب الثلاث المذكورة في الدنيا والبرزخ والاخرة (قوله قتالنا اقر باسم ربك الى قوله ما لم يعلم) هذا القدر من هذه السورة هو الذي نزل ولا يختلف بقية السورة فاعلم انزل بعد ذلك زمان وقد قدمت في تفسير المادري ان الاختلاف في اول ما نزل والحكمة في هذه الاولية ان هذه الآيات الخمس اشتملت على مقاصد القرآن ففيها براعة الاستهلال وهي جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في اوله وهذا بخلاف الفن البديهي المسمى العنوان فانهم عرفوه بأن يأخذ المتكلم في فن فيؤكده بذكر مثال سابق وبيان كونها اشتملت على مقاصد القرآن انها تنحصر في علوم التوحيد والاحكام والاخبار وقد اشتملت على الامر بالقراءة والبدء فيها باسم الله وفي هذه الاشارة الى الاحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب واثبات ذاته وصفاته من صفته ذات وصفة فعل وفي هذا اشارة الى اصول الدين وفيها ما يتعلق بالاخبار من قوله علم الانسان ما لم يعلم (قوله باسم ربك) استدل به السهيلي على ان البسملة يقرأ بها اول كل سورة لكن لا يلزم من ذلك ان تكون آية من كل سورة كذا قال وقرره الطيبي فقال قوله اقر باسم ربك فقدم الفعل الذي هو متعلق بالباء لكون الامر بالقراءة اهم وقوله اقرأ امر ايجاز للقراءة مطلقا وقوله باسم ربك حال اي اقرأ مقتضاها باسم ربك واصح تقاديره قل باسم الله ثم قرأ قال فيرخصه ان البسملة مأمور بها في ابتداء كل قراءة انتهى لكن لا يلزم من ذلك ان يكون مأمورا بها فلا تدل على انها آية من كل سورة وهو كما قال لانها لو كان للزم ان تكون آية قبل كل آية وليس كذلك وامامنا ذكره الناضي عياض عن ابي الحسن بن القصار من المسالك كذا انه قال في هذه النقص رد على الشافعي في قوله ان البسملة آية من كل سورة قال لان هذا اول سورة انزلت وليس في اولها البسملة فقد ثبت بان فيها الامر بها وان تأخر نزولها وقال النووي ترتيب آية السور في النزول لم يكن شرطاً وقد كانت الآية تنزل فتوضع في مكان قبل التي نزلت قبلها ثم تنزل الاخرى فتوضع قبلها الى ان استقر الامر في آخر عهد صلى الله عليه وسلم على هذا الترتيب ولو صح ما أخرجه الطبري من حديث ابن عباس ان جبريل امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة والبسملة قبل قوله اقرأ لكان اولي في الاحتجاج لكن في استناده ضعف وانقطاع وكذا حديث ابي ميسرة ان اول ما امر به جبريل قال له قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين هو مرسل وان كان درجته ثقات والمحموظ ان اول ما نزل اقرأ باسم ربك وان نزول الفاتحة كان بعد ذلك (قوله ترجف بادره) في رواية السكشيري فزاده وقد تقدم بيان ذلك في بدء الوحي وترجف عندهم عشاة فوقانية واعلمها في رواية ترجف فزاده

ففطنى الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم الآيات فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بواديه حتى دخل على خديجة فقال

قوله واصح تقاديره الى قوله وليس كذلك فكذا هو في النسخ التي بأيدينا وحرر العبارة اهـ مصححه

بالتحتمانية (قوله زملوني زملوني) كذا لاكثر مرتين وكذا تقدم في بدء الوحي ووقع لابي ذرهما مرة واحدة والنزيل التلخيص قال ذلك لشدة ما لحقه من هول الامر وجرى العادة بسكون لعدة بالتلخيص ووقع في مرسل عبيد بن عمير انه صلى الله عليه وسلم خرج فسمع صوتا من السماء يقول يا محمد انت رسول الله وانا جبريل فوثقت انظرا اليه فما اتقدم وما تأخر وجهك اصرف وجهي في ناحية آفاق السماء فلا انظر في ناحية منها الا رايته كذلك وسبب اتي في التعبير ان مثل ذلك وقع له عند قدرة الوحي وهو المعتمد فان اعلامه بالارسل ونوع بقوله فم فأنذر (قوله فزملوه حتى ذهب عنه لروع) بفتح لاء اي الفرع واما الذي يضم الراء فهو موضع الفرع من التلب (قوله قال لخديجة اي خديجة مالى لقد خشيت) في رواية الكشي هي قد خشيت (قوله فاخبرها الخبر) تقدم في بدء الوحي بلنظ فتنال لخديجة واخبرها الخبر لقد خشيت وقوله واخبرها الخبر جملة معترضة بين القول والمقول وقد تقدم في بدء الوحي ما قالوه في متعلق الخشية المذكورة وقال عباس بن عبد المطلب له ازل ماراى النبي اشير في النوم ثم في اليلة وسمع الصوت قبل تمام الملك فاما بعد محيى الملك فلا يجوز عليه الشك لا يخفى من تسلط الشيطان وتعبه النووى بانه خلاف صريح الشفاء فانه قال بعد ان خطه الملك افرام افرام اسم در المنال لان يكون اريد ان قوله خشيت على نفسي وقع منه اخبارا عما حصل له اولا لانه حالة اخبارها بذلك جازت فينتجه والله اعلم (قوله كلا اشير) بمزة قطع ويجوز الوصل واصل البشارة في الخبر وفي مرسل عبيد بن عمير فقالت اشير يا ابن عمي واثبت فوالذي نفسي بيده اني لارجو ان تكون نبي هذه الامة (قوله لا يخز بك الله) بخاء معجمة ونحوه ووقع في رواية معمر بن الزبير يحزن لك بمهمة وتون ثلثا بور بابا قال اليزيدي احزنه لغة تميم وحزنه لغة قريش وقد نبه على هذا الضبط مسلم والخزى لوتوع في بلية وشهرة بذلة ووقع عند ابن اسحق عن اسمعيل بن ابي حكيم مرسلان خديجة قالت اي ابن عم استطيع ان تخبرني بصاحبك اذا جاء قال نعم فجاءه جبريل فقال يا خديجة هذا جبريل قالت قم فاجلس على فخذي اليسرى ثم قالت هل تراه قال نعم قالت فتحول الى اليمنى كذلك ثم قالت فتحول فاجلس في حجرى كذلك ثم التفت بخارها وتحدثت وهو في حجرها وقالت هل تراه قال لا قالت اثبت فوالله انه ملك وما هو بشيطان وفي رواية مرسله عند البيهقي في الدلائل انها ذهبت الى عداس وكان نصرانيا فذكرت له خبر جبريل فقال هو امين الله ينسب وبين النبيين ثم ذهبت الى ورقة (قوله فاطلقت به الى ورقة) في مرسل عبيد بن عمير انها امرت ابا بكر ان يتوجه معه فيحمل ان يكون عند توجيهها او مرة اخرى (قوله ماذا ترى) في رواية ابن مندة في الصعابة من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ورقة بن نوفل قال قلت يا محمد اخبرني عن هذا الذي يا بك قال يا بني من السماء جناح لزلزلو باطن قدميه اخضر (قوله وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله) هكذا وقع هنا وفي التمهير وقد تقدم القول فيس في بدء الوحي ونهت عليه ما لا في نيت هذه الرواية هناك لمسلم فقط تبعا للطلب الحلبي قال النووى العبارة ان صحیحین وانما اصل انه تمكن حتى صار يكتب من الانجيل اي موضع شاء بالعربية وبالابريانية قال الدودي كتب من الانجيل الذي هو بالابريانية هذا الكتاب الذي هو بالعربي (قوله اسمع من ابن انجيل) اي لذي يقول (قوله انزل على موسى) كذا هنا على البناء للجهول وقد تقدم في بدء الوحي انزل الله ووقع في مرسل ابي ميسرة اشرفا بالشهادة لذي بشر به ابن مريم والى على مثل ناموس موسى والثاني مرسل والثالث مرسل بالله ادوه هذا اصرح ما جاء في اسلام ورقة اخرج ابن اسحق واخرج الترمذي عن عائشة ان خديجة قالت لاني صلى الله عليه وسلم

زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه لروع قال لخديجة اي خديجة مالى لقد خشيت على نفسي فاخبرها الخبر قالت خديجة كلا اشير فوالله لا يخز بك الله ابدا فوالله انما اصل لرحم وتصرف الحديث وتجهل الكل وتكتب المعلوم وتقرى الضيف وتبين على فوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى اتت به ورقة بن نوفل وهو ابن عم خديجة اخي ايها وكان امراته نصراني وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فتأت خديجة يا عم اسمع من ابن انجيل قال ورقة يا ابن انجيل ماذا ترى فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم خبر ما راى فقال ورقة هذا الناموس الذي انزل على موسى ايتني

لما سئل عن ورقة كان ورقة صدق ذلك لا كنهه مات قبل ان تظهر فقال رايته في المنام وعليه ثياب بيض ولو
كان من اهل النار كان لباسه غير ذلك وعند البرار والحاكم عن عائشة صر فو عالاً تسبوا ورقة فاني رايت
له الجنة او جنتين وقد استوعبت ما ورد فيه في ترجمته من كتابي في الصحابة وتقديم بعض خبره في بدء
الوحي وتقديم ايضا ذكر الحكمة في قول ورقة ناموس موسى ولم يقل عيسى مع انه كان تنصروا ان ذلك
ورد في رواية لزيير بن بكار بلفظ عيسى لم يفت بعض من اتبعناه على ذلك فبالغ في الانكار على النووي
ومن تبعه بأنه ورد في غير الصحيحين بلفظ ناموس عيسى وذكر التطب الحلي في وجهه المناسبة
اذكر موسى دون عيسى ان النبي صلى الله عليه وسلم له لما ذكر لورقة مما نزل عليه من اقر او يا ايها
المدرثو يا ايها المزمحل فهم ورقة من ذلك انه كلف بانواع من التكليف فتناسب ذكر موسى لذلك لان
الذي انزل على عيسى انما كان مواظكاً قال وهو متعقب فان نزل يا ايها المدرثو يا ايها المزمحل انما
نزل بعد فترة الوحي كما تقدم بيانه في تفسير المدرث والاجتماع لورقة كان في اول البعثة وزعم ان الانجيل
كله مواظك متعقب ايضا فانه منزل ايضا على الاحكام الشرعية وان كان معظمها موافقاً لما في التوراة
لكنه نسخ منها الاشياء بدليل قوله تعالى ولا حمل لكم بعض الذي حرم عليكم (قوله فيها) اي ايام
الدعوة قاله السهيلي وقال المازري الضمير للنبوة ويحتمل ان يعود للقصصة المذكورة (قوله ابني
اكون حياذ كرحرفا) كذا في هذه الرواية وتقديم في بدء الوحي بلفظ اذ يخرجك قومك ويأتي في
رواية معمر في التعبير بلفظ حين يخرجك رابعهم موضع الاخراج والمراد به مكة وقد وقع في حديث عبد
الله بن عدي في السنن ولولا اني اخرجوني منك ما خرجت يخاطب مكة (قوله يومك) اي وقت
الاخراج او وقت اظهار الدعوة او وقت الجهاد وتعالى ابن القيم الحنبلي بقوله في الرواية التي في بدء
الوحي ثم لم ينشب ورقة ان توفي بردها وقع في السيرة النبوية لابن اسحق ان ورقة كان يمر بسلال
والمشركون يهدون به وهو يقول احدا احدا فيقول احدا والله يا بلال ان قماوك لا تخافن قبرك حناها هذا
والله اعلم وهم لان ورقة قال وان ادركني يومك حيا لا انصرك نصر امزرا فلو كان حيا عند ابتداء
الدعوة لكان اول من استجاب وقام بنصر النبي صلى الله عليه وسلم كقيام عمر وحزرة (قلت) وهذا
اعتراض سائط فان ورقة انما اراد بقوله فان يدركني يومك حيا انصرك اليوم الذي يخرجك فيه لانه
قال ذلك عنه عند قوله او يخرجني هم وتعديب بلال كان بعد انتشار الدعوة وبين ذلك وبين اخراج
المسلمين من مكة للجنة ثم لا ينة مدة متطاولة في تنبيه زاد معمر بعد هذا كلاما ياتي ذكره في
كتاب التعبير (قوله قال محمد بن شهاب) هو موصول بالاسنادين المذكورين في اول الباب وقد
اخرج البخاري حديث جابر هذا بالسند الاول من السندين المذكورين هنا في تفسير سورة المدرث
(قوله فأخبرني) هو عطف على شيء والتقدير قال ابن شهاب فأخبرني عروة بما تقدم واخبرني ابو
سلمة بما سألني (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه
بيننا انا مشي) هذا يشعر بأنه كان في اصل الرواية اشياء غير هذا المذكور وهذا ايضا من مرسل
الصمداني لان جابر لم يذكر زمان القصص فيحتمل ان يكون سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم ومن
صمداني آخر حضرها والله اعلم (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي)
وقع في رواية عقيل في بدء الوحي غير مصرح بذلك كذا النبي صلى الله عليه وسلم فيه ووقع في رواية يحيى بن
ابن كثير عن ابي سلمة في تفسير المدرث عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جارت بجر اقاما قضيت
جوارى عطت فتوديت وزاد مسلم في روايته جارت بجر اقاما قضيت (قوله سمعت صوتا من السماء
فرفعت بصري) يؤخذ منه جواز رفع البصر الى السماء عند وجود حادث من قبلها وقد ترجم له

فيها جندها ابني اكون حيا
ذكر حرفا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
او يخرجني هم قال ورقة نعم
لم يأت رجل بما جئت به
الا اؤذي وان يدركني
يومك حيا انصرك نصر
مؤزرا ثم لم ينشب ورقة
ان توفي وفترة الوحي فترة
حتى حزن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
محمد بن شهاب فأخبرني
ابو سلمة بن عبد الرحمن
ان جابر بن عبد الله
الانصاري رضي الله عنهما
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يحدث
عن فترة الوحي قال في
حديثه بينا انا مشي
سمعت صوتا من السماء
فرفعت بصري

المصنف في الادب، ويستثنى من ذلك رفع البصر الى السماء في الصلاة لثبوت النهي عنه كما تقدم في الصلاة من حديث انس وروى ابن السني بسناد ضعيف عن ابن مسعود قال امرنا ان لا تتبع ابصارنا السكوا كب اذا انقضت ووقع في رواية يحيى بن ابي كثير فنظرت عن يميني فلم ار شيئا ونظرت عن شمالي فلم ار شيئا ونظرت امامي فلم ار شيئا ونظرت خلفي فلم ار شيئا فرفعت رأسي وفي رواية مسلم رحمه الله قوله شيئا ثم نوديت فنظرت فلم ارا احدا ثم نوديت فرفعت رأسي (قوله فاذا الملك الذي جاءني بجهراء جالس على كرسى) كذا به بالرفع وهو على تقدير حذف المبتدأ اي فاذا صاحب الصوت هو الملك الذي جاءني بجهراء وهو جالس ووقع عند مسلم جالسا بالنصب وهو على الحال ووقع في رواية يحيى بن ابي كثير فاذا هو جالس على عرش بين السماء والارض (قوله ففرغت منه) كذا في رواية ابن المبارك عن يونس وفي رواية ابن وهب عند مسلم فجئت وفي رواية عقيل في بدء الوحي فرجعت وفي روايته في تفسير المحدث فجئت وكذا مسلم وزاد فجئت منه فرقا وفي رواية معمر فيه فجئت وهذه اللفظة بضم الجيم وذ كر عياض انه وقع للناسي بالمهمل قال وفسره بأسرعت قال ولا يصح مع قوله حتى هو يتأنيست من الفرع (قلت) ثبت في رواية عبد الله بن يوسف عن الليث في ذكر الملائكة من بدء الخلق ولكنهم بضم المهمل وكسر المثناة بعدها مثناة تحتانية ساكنة ثم مثناة فوقانية ومعناها ان كانت محمولة فطفت على وجهي حتى صرت كمن حثي عليه التراب قال النووي وبعد الجيم مثلثتان في رواية عقيل ومعمر وفي رواية يونس همزة مكسورة ثم مثناة وهي ارجح من حيث المعنى قال اهل اللغة جث الرجل فهو مجث اذا فرغ وعن الكسائي جث وجث فهو مجث ومجثوث اي مسدور (قوله فقلت زملوني زملوني) في رواية يحيى بن ابي كثير فقلت دثروني وصيبروا على ماء بارد او كانه رواها بالمعنى والتدليل والتدوير يشتركان في الاصل وان كانت بينهما مغايرة في الهيئة ووقع في رواية مسلم فقلت دثروني فدثروني وصيبروا على ماء ويجمع بينهما ما بآه امرهم فامثلوا واغفل بعض الرواة ذكر الامر بالصبر والاعتبار بمن ضبط وكان الحكمة في الصبر بعد التدوير طلب حصول السكون لما وقع في الباطن من الانزعاج او ان العادة ان الرعدة تعقبها الحكة وقد عرف من الطب النبوي معالجتها بالماء البارد (قوله فترات يا ايها المذثر) يعرف من اتحاد الحريش في نزول يا ايها المذثر عتقت قوله دثروني وزملوني ان المراد بزملوني دثروني ولا يؤخذ من ذلك نزول يا ايها المزمّل حينئذ لان نزولها تأخر عن نزول يا ايها المذثر بالانضاق لان اول يا ايها المذثر الامر بالانذار وذلك اول ما بعث واول المزمّل الامر بقبام الليل ونزول القرآن فقتضى تقدم نزول كثير من القرآن قبل ذلك وقد تقدم في تفسير المذثر انه نزل من اهلها الى قوله والرجز فاعجز وفيها محصل ما يتعلق بالرسالة في الآية الاولى المراتبة بالحالة التي هو عليها من التدوير اعلا ما عظيم قدره وفي الثانية الامر بالانذار فاعجز المفعول تفخيها والمراد بالقيام اما حقيقته اي قم من مضجعتك او مجازه اي قم مقام تصميم واما الانذار فالحكمة في الاقتصار عليه هنا فانه ايضا بعث مبشرا لان ذلك كان اول الاسلام فتعلق الانذار بحقق فلما اطاع من اطاع نزلت انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وفي الثالثة تكبير الرب تعجبا وتعظيما ويحتمل الحمل على تكبير الصلاة كما حمل الامر بالطهيرة على طهارة البدن والثياب كما تقدم البحث فيه وفي الآية الرابعة واما الخامسة فهجران ما ينافي التوحيد وما يؤل الى العذاب وحصلت المناسبة بين السورتين المبتدأ بهما النزول فيما اشتمل عليه من المعاني الكثيرة باللفظ الوجيز وفي عدة ما نزل من كل منهما ابتداء والله اعلم (قوله قال ابوسلمة وهي الاوثان التي كان اهل الجاهلية يعبدون) تقدم شرح ذلك في تفسير المذثر

فاذا الملك الذي جاءني
بجهراء جالس على كرسى
بين السماء والارض ففرغت
منه فرجعت فقلت
زملوني زملوني فدثروني
فأنزل الله تعالى يا ايها
المذثر قم فأنذر وربك
فكبر وثيابك فطهر والرجز
فاهجر قال ابوسلمة وهي
الاوثان التي كان اهل
الجاهلية يعبدون قال

قول الشارح قوله ففرغت
منه الذي في المتن ففرغت
منه

هروة ان عائشة رضى الله عنها قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة فاجاءه الملك فقال اقرا باسم ربك الذى خلق خلق الانسان الذى خلق من علق اقرا وربك الاكرم في باب قوله اقرا وربك الاكرم في حديثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري ح وقال الليث حدثني عقيل قال قال محمد اخبرني عروة رضى الله عنها اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم لرؤيا الصالحة جاءه الملك فقال اقرا باسم ربك الذى خلق خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم الذى علم بالقلم في باب الذى علم بالقلم في حديثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال سمعت عروة قالت عائشة رضى الله عنها فرجع النبي صلى الله عليه وسلم الى خديجة فقال زملوني زملوني فذكر الحديث في باب قوله تعالى كلائن لم ينته لنسفكم بالنافية نافية كذبة خاطئة في حديثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن

وتقدم الكثير من شرح حديث عائشة وجابر في بدء الوحي وبقية منها فورا وداخرا الى كتاب التعبير لباخذ كل موضع سافهم المصنف فيه مطولا بقط من الفائدة (قوله ثم تابع الوحي) اي استمر نزوله (قوله باب قوله خلق الانسان من علق) ذكر فيه طرفا من الحديث الذي قبله برواية عقيل عن ابن شهاب واختصره جدا قال اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي لرؤيا الصالحة وفي رواية الكشميهني الصادقة قال فاجاءه الملك فقال اقرا باسم ربك الذى خلق خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم وهذا في غاية الاحجاف ولا اظن يحيى بن بكير حدث البخاري به هكذا ولا كان له هذا التصرف وانما هذا ضيع البخاري وهو دال على انه كان يجوز الاختصار من الحديث الى هذه الغاية (قوله باب قوله اقرا وربك الاكرم) حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري ح وقال الليث حدثني عقيل قال قال محمد اخبرني عروة (اما رواية معمر فتأتي تمامها في اول التعبير واما رواية الليث فوصلها المصنف في بدء الوحي ثم في الباب الذى قبله ثم في التعبير اخرجه في المواضع الثلاثة عن يحيى بن بكير عن الليث فاما في بدء الوحي فافرده واما في الذى قبله فاختصره جدا وساقه قبله تمامه لكن قرنه برواية يونس وساقه على لفظ يونس واما التعبير فقرنه برواية معمر وساقه على لفظ معمر ايضا ولكن لم يجمع في شيء من المواضع المذكورة حدثني عقيل قال قال محمد واما في بدء الوحي عن عقيل عن ابن شهاب وكذا في بقية المواضع وكذا ذكره عن عبد الله بن يوسف عن الليث في الباب الذى بعده فكذا في ذكره في بدء الخلق عنه عن الليث بلفظ حدثني عقيل عن ابن شهاب ورواه ابو صالح عبد الله بن صالح عن الليث حدثني عقيل قال قال محمد بن شهاب فساغه تمامه وقد ذكر المصنف متابعه ابي صالح في بدء الوحي ويزيد هناك من وصلها والله الحمد (قوله باب الذى بالقلم) كذا لا يذو وستطت الترجمة لغيره واورد طرفا من حديث بدء الوحي عن عبد الله بن يوسف عن الليث مختصرا منه على قوله فرجع النبي صلى الله عليه وسلم الى خديجة فقال زملوني زملوني فذكر الحديث كذا في نفسه وقد ذكر من الحديث في ذكر الملائكة من بدء الخلق حديث جابر مختصرا عليه (قوله باب كذائن لم ينته لنسفكم بالنافية نافية كذبة خاطئة) سقط لغيره في ذهاب ومن ناصبه الى آخره (قوله عن عبد الكريم الجزري) هو ابن مالك وهو ثقة وفي طبقته عبد الكريم بن ابي المخارق وهو ضعيف (قوله قال ابو جهل) هذا مما رسله ابن عباس لانه لم يدرك زمن قول ابي جهل ذلك لان مولده قبل الهجرة بثلاث سنين وقد اخرج ابن مردويه بسند ضعيف عن علي بن عبد الله بن عباس عن ابيه عن العباس بن عبد المطلب قال كنت يوما في المسجد فاقبل ابو جهل فقال ان الله على ان راي محمد اسجد فاذكر الحديث (قوله لوفعله لاخذته الملائكة) وقع عند البلاذري نزل اثنا عشر ملكا من الزبانية رؤسهم في السماء وارجلهم في الارض وزاد الاسماء على في آخره من طريق معمر عن عبد الكريم الجزري قال ابن عباس لو تمنى اليهود الموت لما تاولوا وخرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا ليهودهم لا مالا واخرج النساء من طريق ابي حازم عن ابي هريرة وهو حديث ابن عباس وزاد في آخره فلم ينجأهم منه الا وهو اى ابو جهل ينكص على عقبيه ويتق ببدء قتله مالك فقال ان بني وبنه خلفا من نازوه ولا واجنحه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو دنا لاخطته الملائكة عضوا عضوا وانما شرد الاصر في حق ابي جهل ولم يجمع مثل ذلك لبقية بن ابي معيط حيث طرح على الجزري على ظهوره صلى الله عليه وسلم وهو يصلي كما تقدم شرحه في الطهارة لانها وان اشتركا في مطلق الاذية حاله لانه لكن زاد ابو جهل

يقال المطلع هو الطلوع

والطلع الموضع الذي يطلع منه انزلناه الهاء كناية عن القرآن انا انزلناه نخرج مخرج الجميع والمنزل هو الله تعالى والعرب تؤكدها الرجل الواحد فتجعله بلفظ الجميع ليكون اثبت واكد

* (سورة لم يكن) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

منفكين راثنين بهمة القصة دين القيمة اضاف الدين الى المؤنث * حدثنا محمد بن بشر حدثنا غنم بن سعد بن شاذان عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ياتي الله امرني ان اقرا عليك لم يكن الذين كفروا قال رساني قال نعم فبكي * حدثنا حسان بن حسان حدثنا عمام عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ياتي الله امرني ان اقرا عليك القرآن قال ابي الله سماني لك قال الله سماني فجعل ابي يبكي قال قتادة فأنهت انه فراعليه لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب * حدثنا احمد بن ابي داود ابو جعفر المنادي حدثنا روح حدثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة

بانه يدو بدعوى اهل طائفة وباردة رطبا لعنق اشري في ذلك من المبالغة مما انقضت به العقوبة له لو فعل ذلك لان سلى الجزر ولم يمتحق بجاستها وقد عوقب عقبة بدعائه صلى الله عليه وسلم عليه وعلى من شاركه في فعله فقتلوا يوم بدر (قوله تابعه عمرو بن خالد عن عبيد الله عن عبد الكريم) اما عمرو بن خالد فهو من شيوخ البخاري وهو الحارثي ثقة مشهور واما عبيد الله فهو ابن عمرو بن العرفي وعبد الكريم هو الجزري المذكور وهذه المتابعة وسماها على بن عبد العزيز بالغوى في منتخب المسند له عن عمرو بن خالد المذكور ولعله زاد قوله لا خذته الملائكة عيانا ولو ان اليهود الى آخر الزيادة التي ذكرتها من عند الاسما على وزاد بعد قوله لما تواروا واقاموا من النار

* قوله سورة انا انزلناه *

في رواية غير ابي ذر سورة القدر (قوله يقال الموضع هو طوع والموضع الذي يطع منه) قال الثراء الموضع بفتح اللام وبكسر هاء قرأ يحيى بن وثاب والاول اولى لان الموضع بالفتح هو الطلوع وبالكسر الموضع والمراد هنا الاول انتهى وقرأ بالسكسر ايضا السكاسي والاعمش وخلف وقال الجوهري طلعت الشمس مفعلا ومفعلا اي بالوجهين (قوله انزلناه الهاء كناية عن القرآن) اي الضمير راجع الى القرآن وان لم يتقدم له ذكر (قوله انا انزلناه نخرج مخرج الجميع والمنزل هو الله تعالى والعرب تؤكدها الرجل الواحد فتجعله بلفظ الجميع) يكون اثبت واكد (هو قول ابي عبيدة ووقع في رواية بي نعيم في المستخرج نسيته اليه قال قال معمر وهو اسم ابي عبيدة كما تقدم غير مرة وقوله يكون اثبت واكد قال ابن التين النحاة يقولون انه لفظ عظيم بقوله المعظم عن نفسه ويقال عنه انتهى وهذا هو المشهور ان هذا جمع التظيم * (تنبيه) * لم يذكر في سورة القدر حديثا مرفوعا ويدخل فيها حديث من قام ليلة القدر وقد تقدم في اواخر الصيام

* قوله سورة لم يكن *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

سقطت البسملة لغير ابي ذر ويقال لها ايضا سورة القيمة وسورة البيت (قوله منفكين راثنين) هو قول ابي عبيدة (قوله قيمة القائمة دين القيمة اضاف الدين الى المؤنث) هو قول ابي عبيدة بلفظ واخرج ابن ابي حاتم من طريق مقاتل بن حبان قال القيمة الحساب المبين (قوله ان الله امرني ان اقرا عليك لم يكن الذين كفروا) كذا في رواية شعبية وبين في رواية عمام ان تسمية السورة لم يحمله قتادة عن انس فانه قال في آخر الحديث قال قتادة فأنهت انه فراعليه لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب وسقط بيان ذلك من رواية سعيد بن ابي عروبة هذا ما في هذه الطرق الثلاثة التي اخرجها البخاري وقد اخرجها الحاكم والترمذي من طريق زر بن حبیش عن ابي بن كعب نفسه مطولا وانظروا ان الله امرني ان اقرا عليك القرآن قال فراعليه لم يكن الذين كفروا والجمع بين الروايتين حمل المطلق على المقيد لئلا يمتنع لم يكن دون غيرهما فقبل الحكمة في تجميعها بالذكر لان فيها ينلوا صفا مطهرة وفي تخصيص ابي بن كعب التنويه به في انه اقرا الصحابة فاذا قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم مع عظيم منزلته كان غيره بطريق التبع له وقد تقدم في المناقب مزيد كلام في ذلك (قوله حدثني احمد بن ابي داود ابو جعفر المنادي) كذا وقع عند القريري عن البخاري والذي وقع عند النبي حدثني ابو جعفر المنادي حسب فكان تسميته من قبل

لا بنى بن كعب ان الله امرني ان اقرئك القرآن قال آله سمانى لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم فذكرت فيناه
 * (سورة اذلزات) * * (بسم الله الرحمن الرحيم) * * (باب قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره يقال اوحى لها اوحى اليها ووحى لها
 ووحى اليها واحد * حدثنا اسمعيل ٥١٤ بن عبد الله حدثنا مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة

رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال الخيل لثلاثة رجل اجر
 ورجل ستر وعلى رجل
 وزر فاما الذي له اجر فرجل
 ربطها في سبيل الله فأطال
 لها في مرج اوروضة فما
 اسابت في طيلها ذلك في
 المرج والروضة كان له
 حسنات ولوانها تطعت
 طيلها فاستنت شرفا وشرفين
 كانت آثارها وارواها
 حسنات له ولوانها حرت
 بنهر فشربت منه ولم يرد
 ان يسقى به كان ذلك حسنات
 له فهي لذلك الرجل اجر
 ورجل ربطها تغنيا
 وتغفلا ولم ينس حتى الله في
 رقابها ولا ظهورها فهي له
 ستر ورجل ربطها فخرا
 ورياء وفواء فهي على ذلك
 وزر فسئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن الجر
 قال ما أنزل الله على فيها الا
 هذه الآية الفاذة الجامعة
 فمن يعمل مثقال ذرة خيرا
 يره ومن يعمل مثقال ذرة
 شرا يره * (باب ومن
 يعمل مثقال ذرة شرا يره) *
 حدثنا يحيى بن سليمان
 قال حدثني ابن وهب
 اخبرني مالك عن زيد بن
 اسلم عن ابي صالح السمان
 عن ابي هريرة رضي الله

الفريرى فبلى هذا لم يصب من وهم البخارى فيه وكذا من قال انه كان يرى ان محمد اواحد شئ واحد وقد
 ذكر ذلك الخطيب عن اللالكائي احتمالا قال واشتبه على البخارى قال وقيل كان لابي جعفر اخ اسمه احمد
 قال وهو باطل والمشهور ان اسم ابي جعفر هذا محمد وهو ابن عبيد الله بن يزيد وابو داود كنية ابيه وليس
 لابي جعفر في البخارى سوى هذا الحديث وقد عاش بعد البخارى ستة عشر عاما ولكنه عمر وعاش مائة
 سنة وسنة واشهر او قد سمع منه هذا الحديث بعينه من لم يدرك البخارى وهو ابو عمرو بن السمان فشارك
 البخارى في روايته عن ابن المنادي هذا الحديث وبينهما في الوفاة ثمان وثمانون سنة وهو من لطيف ما وقع
 من نوع السابق واللاحق (قوله ان اقرئك) اي اعلمك بقراءتي عليك كيف تقرأني لا تتخالف
 الروايات وقيل الحكمة فيه لتحقق قوله تعالى فيها رسول من الله ينزلها صحف طهارة (قوله فذكرت)
 بفتح الراء وقبلها الذال معجمة اي تسألت بالدعوة وقد تقدم شرح الحديث في مناقب ابي بن كعب

قوله سورة اذلزات (بسم الله الرحمن الرحيم)

باب قوله فمن يعمل مثقال ذرة الخ (سقط باب قوله لتعبر ابي ذر) قوله اوحى لها يقال
 اوحى اليها ووحى لها ووحى اليها واحد) قال ابو عبيدة في قوله بان ربك اوحى لها قال العجاج اوحى لها القرار
 فاستقرت وقيل اللام هي من اجل والموحى اليه محذوف اي اوحى الى الملائكة من اجل الارض والاول
 اصوب وقد اخرج ابن ابي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال اوحى لها اوحى اليها ثم ذكر فيه
 حديث ابي هريرة الخيل لثلاثة وفي آخره فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجر الحديث ثم ساقه
 من وجه آخر عن مالك بسنده المذكور مقتصر على القصص الاخرة وقد تقدم شرح الحديث مستوفى
 في كتاب الجهاد

قوله والعاديات والقارعة *

كذا لابي ذر ولغيره والعاديات حسب والمراد بالعاديات الخيل وقيل الابل (قوله وقال مجاهد الكنود
 الكفور) وصله الفريابي عن مجاهد هذا واخرج ابن مردويه عن ابن عباس مثله ويقال انه بلسان
 قريش الكفور وبلسان كنانة الخيل وبلسان كندة العاصي وروى الطبراني من حديث ابي امامة
 رفعه الكنود الذي يأكل وحده ويمنع رفه ويضرب عبيده (قوله يقال فائرن به نقعار فمن به غبارا)
 هو قول ابي عبيدة والمعنى ان الخيل التي اعارت صبا حائرن به غبارا والضمير في به للصباح اي اثن به وقت
 الصباح وقيل للكان وهو وان لم يجر له ذكر لكن دل عليه الاشارة وقيل الضمير للعدو الذي دلت عليه
 العاديات وعند البزار والحاكم من حديث ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا فلبثت
 شهر الايات به فغير ما فزلت والعاديات صبحا صبحت بارجلها فالموريات قد حادت الحجارة فاوردت
 بهو اقرها فالغيرات صبحا صبحت القوم بغارة فائرن به نقعار التراب فوسطن به جمع ما صبحت القوم جميعا
 وفي اسناده ضعف وهو مخالف لما روى ابن مردويه باسناد احسن منه عن ابن عباس قال سألتني رجل
 عن العاديات فقلت الخيل قال فذهب الى علي فسأله فاخبره بما قلت فدعا لي انما العاديات الابل
 من عرفه الى مردقة الحديث وعند سعيد بن منصور من طريق حارثة بن مضر قال كان علي يقول

هذه سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الجر فقال لم ينزل على فيها شئ الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (سورة والعاديات) وقال مجاهد الكنود الكفور يقال فائرن به نقعار فمن به غبارا

هي الابل وابن عباس يقول هي الخيل ومن طريق عكرمة عنهما نحوه بلفظ الابل في الطبع والخيل في
الجهاد وباسناد حسن عن عبد الله بن مسعود قال هي الابل وباسناد صحيح عن ابن عباس ما ذهبت
دابة قط الا كلب او فرس (قوله حلب الخيل من اجل حب الخيل لشديد) هو قول ابى عبيدة ايضا فسر
اللام بمعنى من اجل اي لانه لاجل حب المال ليخيل وقبل انها للعدية والمعنى انه لقوى طبق حلب
الخيل (قوله حصل ميز) قال ابو عبيدة في قوله وحصل ما في الصدور اي ميز وقيل جمع واخرج ابن
ابى حاتم من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن ابى صالح في قوله حصل اي اخرج

﴿ قوله سورة القارعة ﴾

كذلك الغرابي ذروا كنفى بذكرها مع التي قبلها (قوله كالفراس المبعوث كفوخاء الجراد يركب بعضه
بعضا كذلك الناس يحول بعضهم في بعض) هو كلام الفراء قال في قوله كالفراس يريد كفوخاء الجراد
الى آخره وقال ابو عبيدة الفراس طير لا ذباب ولا بعوض والمبعوث المتفرق وحمل الفراس على حقيقته
اولى والعرب تشبه بالفراس كثيرا كقول جرير

ان الفرزدق ما علمت وقومه * مثل الفراس غشين نار المصطفى

وصفهم بالحرص والتمها فت وفي تشبيه الناس يوم المبعث بالفراس مناسبات كثيرة بليغة كالطيش
والانتشار والكره والضعف والذلة والمجيء بغير رجوع والتصد الى الداعي والاسراع وركوب بعضهم
بعضا والظاير الى النار (قوله كالعن كالوان العن) سقط هذا لابي ذرو هو قول الفراء قال كالعن
لان الوانها محتلفة كالعن وهو الصوف واخرج ابن ابي حاتم من طريق عكرمة قال كالعن كالصوف
(قوله وقرأ عبد الله كالصوف) سقط هذا لابي ذرو هو بقية كلام الفراء قال في قراءة عبد الله يعني
ابن مسعود كالصوف المنفوش

﴿ قوله سورة الهاكم ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذلك لابي ذرو يقال سورة التكاثر واخرج ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن ابي حماد قال كان اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمونها المقبرة (قوله وقال ابن عباس التكاثر من الاموال والاولاد)
وصاله ابن المنذر من طريق ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس ﴿ تنبيه ﴾ لم يذكر في هذه السورة
حديثا من فواعل سباني في الرقاق من حديث ابى بن كعب ما يدخل فيها

﴿ قوله سورة العصر ﴾

العصر اليوم واليلة قال الشاعر

ولن يلبث العصر ان يوما ويلة * اذا طلبا ان يدركا ما تبهما

قال عبد الرزاق عن ميمون قال الحسن العصر العشي وقال قتادة ساعة من ساعات النهار (قوله وقال يحيى
العصر الدهر اقسامه) سقط يحيى لابي ذرو هو يحيى بن زياد الفراء هذا كلامه في معاني القرآن
(قوله وقال مجاهد خمس ضلال ثم استننى قتال الامن آمن) ثبت هذا هنا للنسفي وحده ولم اراه في شيء من
التفاسير المستعدة الا هكذا عن مجاهد ان الانسان اني خس قال الامن آمن ﴿ تنبيه ﴾ لم اراه في تفسير
هذه السورة حديثا من فواعل سباني في الرقاق من حديث ابى بن كعب ما يدخل فيها
العصر وقد تقدم في صفة الصلاة مشروحا

حلب الخيل من اجل حب
الخيل لشديد ليخيل و يقال
للخيل شديد حصل ميز

﴿ سورة القارعة ﴾

كالفراس المبعوث كفوخاء
الجراد يركب بعضه بعضا
كذلك الناس يحول
بعضهم في بعض كالعن
كالوان العن وقرأ عبد
الله كالصوف

﴿ سورة الهاكم ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال ابن عباس التكاثر
من الاموال والاولاد
﴿ سورة العصر ﴾ *
وقال يحيى العصر الدهر
اقسامه

﴿ قوله سورة ويل لكل همزة ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)

كذا لا يذروها يقال لها أيضا سورة لهزمة والمراد الكثير الهمز كذا المرة الكثير للز وخرج سعيد بن منصور عن حديث ابن عباس أنه سئل عن الهمزة قال المشاء بالهمزة المفروق بين الاخوان (قوله الخطمة اسم النار مثل سقر واطى) هو قول الفراء قال في قوله لا يذروها أى الرجل وماله في الخطمة اسم من أسماء النار كقوله جهنم وسقر واطى وقال أبو عبيدة يقال للرجل الا كول طمة أى الكثير الخطم

﴿ قوله سورة الم تر ﴾

كذا هم ويقال لها أيضا سورة الفيل (قوله الم تر الم تعلم) كذا الغير أبى ذروا لست على الم تر قال مجاهد الم تر الم تعلم والصواب الاول فانه ليس من تفسير مجاهد وقال الفراء الم تر عن الحبشة والفيل وانما قال ذلك لانه صلى الله عليه وسلم لم يدرك قصة أصحاب الفيل لانه ولد في تلك السنة (قوله ابا بيل متتابعة مجتمعة) وصله الفريابي عن مجاهد في قوله ابا بيل قال شتى متتابعة وقال الفراء لا واحد لها وقيل واحدها بالة بالخفض وقيل بالتشديد وقيل ابول كعجول وعجاجيل (قوله وقال ابن عباس من سجيل هي سنك ركل) وصله الطبري من طريق السدي عن عكرمة عن ابن عباس قال سنك وكل طين وحجارة وقد تقدم في تفسير سورة هود وصله ابن ابي حاتم من وجه آخر عن عكرمة عن ابن عباس ورواه جرير بن حازم عن يعلى بن حكيم عن عكرمة وروى الطبري من طريق عبد الرحمن بن سابط قال هي بالاعجمية سنك ركل ومن طريق حصين عن عكرمة قال كانت ترميهم بحجارة معها نار قال فاذا اصاب احدهم خرج به الجدرى وكان اول يوم رؤى فيه الجدرى

﴿ قوله سورة لا يلاف ﴾

قيل اللام متعلقة بالقصة التي في السورة التي قبلها ويؤيده انها في مصحف ابى بن كعب سورة واحدة وقيل متعلقة بشئ مقدر اى اعجب لنعنتى على قريش (قوله وقال مجاهد لا يلاف الفوا ذلك فلا يشق عليهم في الشتاء والصيف وآمنهم من خوف قال من كل عدو في حرمهم) وخرج ابن مردويه من اوله الى قوله والصيف من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس (قوله وقال ابن عبيدة لا يلاف لنعنتى على قريش) هو كذلك في تفسير ابن عبيدة رواية سعيد بن عبد الرحمن عنه ولا بن ابي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله في تنبيهان الاول قرا الجمهور لا يلاف باثبات الباء الا ابن عامر فحذفها وانفتحوا على اثباتها في قوله ايلافهم الا في رواية عن ابن عامر في الاول وفي اخرى عن ابن كثير بحذف الاول التي بعد اللام ايضا وقال الخليل بن احمد دخلت الفاء في قوله فليعبدوا لما في السياق من معنى الشرط اى فان لم يعبدوا رب هذا البيت لنعنته الساقة فليعبدوه الا لئلا يلاف المذكور الثاني لم يذكر في هذه السورة ولا التي قبلها ٣ حديثا من فروع سورة الهمزة في صحيح ابن حبان من حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرا بحسب ان ماله اخذ به يعنى بفتح السين واما سورة الفيل ففيها من حديث المسور الطويل في صلح الخديبية (قوله حسبها حابس الفيل) قد تقدم شرحه مستوفى في الشروط وفيها حديث ابن عباس من فروع ان الله حبس عن مكة الفيل الحديث واما هذه السورة فلم ان فيها حديثا من فروعها

(سورة ويل لكل همزة)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
الخطمة اسم النار مثل
سقر واطى

(سورة الم تر)
قال مجاهد الم تر الم تعلم قال
مجاهد ابا بيل متتابعة
مجتمعة وقال ابن عباس
من سجيل هي سنك وكل
(سورة لا يلاف)
وقال مجاهد لا يلاف الفوا
ذلك فلا يشق عليهم في
الشتاء والصيف وآمنهم
من كل عدو في حرمهم
٣ لعله ليسين قبلها

﴿ قوله سورة ارايت ﴾

كذلك هم ويقال لها ايضا سورة الماعون فان انفراد ابن مسعود ارايت الذي يكسب قال والسكان
صلة والمعنى في اثباتها واحد ففيها لا يختلف كما قال الحسن النسيب ان الكاف قد يكون بمعنى الخبر في
والتي يحدفها الظاهر انهم من رؤية البصر (قوله وقال مجاهد يدع يدفع عن نفسه يقال هو من دعيت
يدعون يدفعون) قال ابو عبيدة في قوله تعالى يوم يدعون اي يدفعون يقال دعيت في قضاء اي دفعت
وفي رواية اخرى يدع النبي قال وقال بعضهم يدع اليتم مخففة (قلت) وهي قراءة الحسن وابي رجا
ونقل عن علي ايضا واخرج الطبري من طريق مجاهد قال يدع اليتم عن حقه وفي قوله يوم يدعون
الى نار جهنم دعا قال يدفعون (قوله ساهون لاهون) وصلة الطبري ايضا من طريق مجاهد في قوله
الذين هم عن صلاتهم ساهون قال لاهون وقال الفراء كذلك فسرهما ابن عباس وهي قراءة عبد الله بن
مسعود وجاء ذلك في حديث اخرجه عبد الرزاق وابن مردويه من رواية مصعب بن سعد عن ابيه انه
سأله عن هذه الآية قال اربس كناية عن ذلك الساهي هو الذي يصلي الغيرة عنها (قوله والماعون
المعروف كاه وقال بعض العرب الماعون الماعون قال عكرمة انما عا لكة للمفروضة وادنا عارية
المتاع) اما القول الاول فقال انما قال بعضهم ان الماعون المعروف كاه حتى ذكر القصص والبلو
والفأس ولعله اراد ابن مسعود فان الطبري اخرج من طريق سلمة بن كهيل عن ابي المغيرة سأل رجل
ابن عمر عن الماعون قال المال الذي لا يردي حقه قال قلت ان ابن مسعود يقول هو المتاع الذي يعطاه
الناس بينهم قال هو ما قول للامم اخرجه الحاكم ايضا وزاده في رواية اخرى عن ابن مسعود هو الدلو
والقدرو والفأس وكذا اخرجه ابو داود والنسائي عن ابن مسعود باللفظ كتنازع الماعون على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية لدلو والتدرو واستاده صحيح الى ابن مسعود واخرجه البزار
والطبراني من حديث ابن مسعود مره فو عاصري مجاهد واخرج الطبراني من حديث ام عطية قالت ما يعطاه
الناس بينهم واما القول الثاني فقال الفراء سمعت بعض العرب يقول الماعون هو الماء وانشد
* يصب صبيرة الماعون صبا * (قلت) وهذا يمكن تأويله وصبيرة جبل باليمن معروف وهو بفتح
المهملة وكسر الموحدة بعد ما تنابيه ساكنة وآخره راء واما قول عكرمة فوصلة سعيد بن منصور
باسناد اليه باللفظ المذكور واخرج الطبري والحاكم من طريق مجاهد عن علي بن ابي طالب في تفسيره في قوله
يدع المصنف في تفسير هذه السورة حديثا مره فو عاصري مجاهد عن علي بن ابي طالب في قوله

﴿ قوله سورة فاعطيتك الكوثر ﴾

هي سورة الكوثر وقد قرأ ابن مجاهد في الماعون ان الكوثر بالنون وكذا قرأها طلحة بن مصرف
والكوثر فوعل من الكثرة وهي بها الزهر الكثرة مائة وآيته وعظم قدره وخبره (قوله شاتك
عدول) في رواية المستهلي وقال ابن عباس وقد وصله ابن مردويه من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن
عباس كذلك واختلف الناقلون في تعيين الثاني المذكور فتميل هو العاصي بن وائل وقيل ابو جهل
وقيل عقبه بن ابي معيط ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة احاديث * الاول حديث انس وقد تقدم
شرحه في اوائل المبحث في قصة الاسراء في اوائلها وبأني اوضح من ذلك في اخر كتاب الرقات
وقوله لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء قال نبت على نهر حافناه قباب الازل مؤجوف
قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر هكذا اقتصر على بعضه وساقه البيهقي من طريق

﴿ سورة ارايت ﴾

وقال ابن عبيدة لا يلاف
انعمتي على قر يش وقال
مجاهد يدع يدفع عن حقه
يقال هو من دعيت
يدعون يدفعون ساهون
لاهون والماعون المعروف
كاه وقال بعض العرب
الماعون الماء وقال عكرمة
الاعاء الزكاة المفروضة
وادنا عارية لمتاع

﴿ سورة انا اطلبناك
الكوثر ﴾

وقال ابن عباس شاتك
عدول * حدثنا آدم
حدثنا شيبان حدثنا
عن انس رضي الله عنه
قال لما عرج بالنبي صلى
الله عليه وسلم الى السماء
قال نبت على نهر حافناه
قباب الازل مؤجوف قلت
ما هذا يا جبريل قال هذا
الكوثر حدثنا خالد بن
يزيد الكاهلي حدثنا
اسرائيل عن ابي اسحق
عن ابي عبيدة

عن عائشة قال سألتها عن قوله تعالى انا اعطيناك الكوثر قالت هو نهر اعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه عليه در مجوف آية كه در النجوم رواه زكريا وابو الاحوص ومطرف عن ابي اسحق * حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم حدثنا ابو بشر عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في الكوثر هو الخير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد بن جبير فان الناس يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه هذا تأويل من سعيد بن جبير جمع به وبين حديثي عائشة وابن عباس وكان الناس الذين عناهم ابو بشر واسحق وقتادة ونحوهما ممن روى ذلك نصريحا ان الكوثر هو النهر وقد اخرج الترمذي من طريق ابن عمر رفعه الكوثر نهر في الجنة حافاه من ذهب ومجراه على الدرواقوت الحديث قال انه حسن صحيح وفي صحيح مسلم من طريق المختار بن فلفل عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ غفا اغفاه ثم رفع راسه متبسم فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال نزلت على سورة فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر الى آخرها ثم قال اندرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعنده ربي عليه خير كثير هو حوض ترد عليه امتي يوم القيامة الحديث وحاصل ما قاله سعيد بن جبير ان قول ابن عباس انه الخير الكثير لا يخالف قول غيره ان المراد به نهر في الجنة لان النهر فرد من افراد الخير الكثير واعل سعيدا او ما اني ان تأويل ابن عباس اولي لعمومه لكن ثبت تحصيله بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه وقد نقل المتسرون في الكوثر اقوالا اخرى غير هذين تريد على المشرة منها قول بكره الكوثر النبوة وقول الحسن الكوثر القرآن وقيل تفسيره وقيل الاسلام وقيل انه التوحيد وقيل كثرة الانباع وقيل الاثار وقيل رفعة الذكرو وقيل نور القلب وقيل الشفاعة وقيل المعجزات وقيل اجابة الدعاء وقيل الفقه في الدين وقيل الصلوات الخمس وسياتي مزيد بسط في اصر الكوثر وهل الخوض النبوي هو او غيره في كتاب الرقائق ان شاء الله تعالى

* (سورة قمل يا ايها الكافرون) *

يقال لكم دينكم الكفر ولي دين الاسلام ولم يعمل ديني لان الايات بالثون فخذت الاء كما قال يهودين ويشفين وقال غيره لا اعبد ما تعبدون الا ان ولا اجيبكم فيما بي من عمري ولا اتم ما يدون ما عبدوهم الذين قال ولين بدن كثير منهم ما نزل البلى من ربك طغيا وكفرا

* (قوله سورة قل يا ايها الكافرون) *

ابراهيم بن الحسن بن آدم شيخ البخاري فيه فزاد بعد قوله الكوثر الذي اعطاك ربك فاهوى الملك بيده فاستخرج من طينه مسكاذا فورا واورده البخاري بهذه الزيادة في الرقائق من طريق همام عن ابي هريرة * الثاني حديث عائشة وابو عبيدة راويه عنها هو ابن عبد الله بن مسعود (قوله عن عائشة قال سألتها) في رواية النسائي قلت لعائشة (قوله عن قولها تعالى انا اعطيناك الكوثر) في رواية النسائي ماء الكوثر (قوله هو نهر اعطيه نبيكم) زاد النسائي في بطنان الجنة قلت ما بطنان الجنة قالت وسطها انتهى وبطنان بضم الموحدة وسكون المهملتين بعد هاتون ووسط بفتح المهملتين والمراد به اعلاها اي ارفعها اندرا او المراد اعلاها (قوله شاطئاه) اي حافاه (قوله در مجوف) اي القباب التي على جوانبه (قوله رواه زكريا وابو الاحوص ومطرف عن ابي اسحق) اما زكريا فهو ابن ابي زائدة وروايته عند علي بن المديني عن يحيى بن زكريا عن ابيه ولفظه قريب من لفظ ابي الاحوص واما رواية ابي الاحوص وهو سلام بن سليم فوصلها ابو بكر بن ابي شيبة عنه ولفظه الكوثر نهر بقضاء الجنة شاطئاه در مجوف وفيه من الابار بقى عدد النجوم واما رواية مطرف وهو ابن طريف باطاء المهملتين فوصلها النسائي من طريقه وقد بينت ما فيها من زيادة * الحديث الثالث حديث ابن عباس من رواية ابي بشر عن سعيد بن جبير عنه انه قال في الكوثر هو الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه قال قلت لسعيد بن جبير عنه انه قال في الكوثر فان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه هذا تأويل من سعيد بن جبير جمع به وبين حديثي عائشة وابن عباس وكان الناس الذين عناهم ابو بشر واسحق وقتادة ونحوهما ممن روى ذلك نصريحا ان الكوثر هو النهر وقد اخرج الترمذي من طريق ابن عمر رفعه الكوثر نهر في الجنة حافاه من ذهب ومجراه على الدرواقوت الحديث قال انه حسن صحيح وفي صحيح مسلم من طريق المختار بن فلفل عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ غفا اغفاه ثم رفع راسه متبسم فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال نزلت على سورة فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر الى آخرها ثم قال اندرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعنده ربي عليه خير كثير هو حوض ترد عليه امتي يوم القيامة الحديث وحاصل ما قاله سعيد بن جبير ان قول ابن عباس انه الخير الكثير لا يخالف قول غيره ان المراد به نهر في الجنة لان النهر فرد من افراد الخير الكثير واعل سعيدا او ما اني ان تأويل ابن عباس اولي لعمومه لكن ثبت تحصيله بالنهر من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم فلا معدل عنه وقد نقل المتسرون في الكوثر اقوالا اخرى غير هذين تريد على المشرة منها قول بكره الكوثر النبوة وقول الحسن الكوثر القرآن وقيل تفسيره وقيل الاسلام وقيل انه التوحيد وقيل كثرة الانباع وقيل الاثار وقيل رفعة الذكرو وقيل نور القلب وقيل الشفاعة وقيل المعجزات وقيل اجابة الدعاء وقيل الفقه في الدين وقيل الصلوات الخمس وسياتي مزيد بسط في اصر الكوثر وهل الخوض النبوي هو او غيره في كتاب الرقائق ان شاء الله تعالى

وهي سورة الكافرين ويقال لها ايضا المفسخة اي المبرئة من النفاق (قوله يقال لكم دينكم الكفر ولي دين الاسلام ولم يقل ديني لان الايات بالثون فخذت الاء كما قال يهودين ويشفين) هو كلام القراء بلفظه (قوله وقال غيره لا اعبد ما تعبدون الخ) سقط وقال غيره لا يذر والصواب اثباته لانه ليس من قبضة كلام القراء بل هو كلام ابي عبيدة قال في قوله تعالى لا اعبد ما تعبدون ولا اتم ما عبدوهم ما عبدوهم كاتهم دعوه الى ان يعبدوا الهتهم ويعبدون الهه فقال لا اعبد

ما تعبدون في الجاهلية ولا انتم عابدون ما عبدوا في الجاهلية والاسلام ولا انما عابد ما عبدتم الا ان اي لا اعبد الا ان ما تعبدون ولا ابيكم فيما بقي ان اعبد ما تعبدون وتعبدون ما عبدتم انتهى وقد اخرج ابن ابي حاتم من حديث ابن عباس قال قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم كف عن آلهتنا فلا تذكروها بسوء فان لم تفعل فاعبد آلهتنا سنة ونعبد اهلك سنة فقرأت وفي اسناده ابو خلف عبد الله بن عيسى وهو ضعيف في تنبيه لم يورد في هذه السورة حديثا مرفوعا يدخل فيها حديث جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الطواف قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد اخرجه مسلم وقد الزمه الاسماعيلى بذلك حيث قال في تفسيره والتين والزيتون لما ورد البخاري حديث البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها في العشاء قال الاسماعيلى ليس لا يراد هذا معنى هنا والالزيمه ان يورد كل حديث وردت فيه قراءه سورة مسماة في تفسير تلك السورة

(قوله سورة اذا جاء نصر الله) وهي سورة النصر *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت البسملة لغير ابي ذر وقد اخرج النسائي من حديث ابن عباس انها آخر سورة نزلت من القرآن وقد تقدم في تفسيره براءة انها آخر سورة نزلت والجمع بينهما ان آخر سورة النصر نزولها كاملة بخلاف براءة كما تقدم توجيهه ويقال ان اذا جاء نصر الله نزلت يوم النحر وهو بمنى في حجة الوداع وقيل عاش بعدها احدى وعثمانين يوما وليس منافيا للذي قبله بناء على بعض الاقوال في وقت الوفاة النبوية وعند ابن ابي حاتم من حديث ابن عباس عاش بعدها تسع ايام وعن مقاتل سبعا وعن بعضهم ثلاثا وقيل ثلاث ساعات وهو باطل واخرج ابن ابي داود في كتاب المصاحف باسناد صحيح عن ابن عباس انه كان يقرأ اذا جاء فتح الله والنصر ثم ذكر المصنف حديث عائشة في مواظبته صلى الله عليه وسلم على التسبيح والتحميد والاستغفار وغيره في ركوعه وسجوده وورده من طريقين وفي الاولى التصريح بالمواظبة على ذلك بعد نزول السورة وفي الثانية تناول القرآن وقد تقدم شرحه في صفة الصلاة ومعنى قوله تناول القرآن يحمل ما امر به من التسبيح والتحميد والاستغفار في اشرف الاوقات والاحوال وقد اخرج ابن مردويه من طريق اخرى عن مسروق عن عائشة فزاد فيه علامة في امتي امرني ربي اذا رأيتها اكثر من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله واتوب اليه فقد رايت جاء نصر الله والفتح ففتح مكة ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا وقال ابن القيم في الهدي كانه اخذ من قوله تعالى واستغفره لانه كان يحمل الاستغفار في خواتم الامور فيقول اذا سلم من الصلاة استغفر الله ثلاثا واذا خرج من الصلاة قال غفر الله لي وورد الامر بالاستغفار عند انقضاء المناسك ثم افوضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله الآية (قلت) ويؤخذ ايضا من قوله تعالى انه كان توابا فقد كان يقول عند انقضاء الوضوء اللهم اجعلني من التوابين (قوله باب قوله ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا) ذكر فيه حديث ابن عباس ان عمر سأله عن قوله اذا جاء نصر الله والفتح وسأد كوا شرحه في الباب الذي يليه (قوله باب قوله فسبح بحمده) بل واستغفره انه كان توابا تواب على العباد والتواب من الناس التائب من الذنب) هو كلام المصنف في موضعين (قوله كان عمر يداخلني مع اشياخ بدر) اي من شهد بدر من المهاجرين والانصار وكانت عادة عمر اذا جلس الناس ان يدخلوا عليه على قدر منازلهم في السابقة وكان يدخل مع اهل

الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد ان نزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي * حدثنا عثمان ابن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتناول القرآن * (باب قوله ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا) * حدثنا عبد الله بن ابي شيبة حدثنا عبد الرحمن بن سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان عمر رضى الله عنه سأله عن قوله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح قالوا فتح المسلمين والقصور قال ما تقول يا ابن عباس قال اجل او مثل ضرب الحمد صلى الله عليه وسلم نعت له نفسه في باب قوله فسبح بحمده واستغفره انه كان توابا في تواب على العباد والتواب من الناس التائب

من الذنب * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر يداخلني مع اشياخ بدر

المدينة من ايس منهم اذا كان فيه هزيمة تجبر منافاته من ذلك (قوله فكان بعضهم وجسد) اي غضب
واقط وجسد الماضي يستعمل بالاشترار بمعنى الغضب والطب والغنى واللقاء سواء كان الذي يلقى ضالة
او مطلوباً وانساناً او غير ذلك (قوله لم تدخل هذا معنا ولنا ابناء مثله) ولا بن سعد من طريق عبيد الملك
ابن ابي سليمان عن سعيد بن جبيرة كان اناس من المهاجرين وجسدوا على عمر في ادنائه ابن عباس وفي
تاريخ محمد بن عثمان بن ابي شيبة من طريق عاصم بن كليب عن ابيه نحوه وزاد وكان عمر امره ان لا يتكلم
حتى يتكلموا فاهلهم عن شئ فلم يجزوا واجابه ابن عباس فقال عمر اعجزتم ان تكونوا مثل هذا
الغلام ثم قال اني كنت نهيتك ان تتكلم فتكلم الان معهم وهذا الغافل الذي عبر عنه هنا بقوله
بعضهم هو عبد الرحمن بن عوف الزهري احد العشرة كما وقع مصر حابه عند المصنف في علامات
النسب من طريق شعبة عن ابي شريح هذا الاسناد كان عمر يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن بن عوف
ان ابناء مثله واراد بقوله مثله اي في مثل سنة لافي مثل فضله وقرابته من النبي صلى الله عليه وسلم
ولاكن لا اعرف لعبد الرحمن بن عوف ولدا في مثل سن ابن عباس فان اكبر اولاده محمد و به كان يكنى
لكنه مات صغيراً وادرك عمر من اولاده ابراهيم بن عبد الرحمن ويقال انه ولد في عهد النبي صلى الله
عليه وسلم لكنه ان كان كذلك لم يدرك من الحياة النبوية الا سنة او سنتين لان اياه تزوج امه بعد فتح
مكة وهو اصغر من ابن عباس بأكثر من عشر سنين فلهذا اراد بالمشيئة غير السن او اراد بقوله لنا من كان
له ولد في مثل سن ابن عباس من البدرين اذ ذاك غير المتكلم (قوله فقال عمر انه من حيث علمتم) في
غزوة الفتح من هذا الوجه بلغة انه من علمتم وفي رواية شعبة انه من حيث نعلم و اشار بذلك الى قرابته
من النبي صلى الله عليه وسلم اولى معرفته وفطنته وقد روى عبد الرزاق عن معمر بن الزهري قال
قال المهاجرون لعمر لا تدعوا ابناءنا كما تدعوا ابن عباس قال ذا كم فتي الكهول ان له لساناً سؤلاً
وقلباً عفولاً واخرج لحرايطي في مكارم الاخلاق من طريق الشعبي والزبير بن بكار من طريق عطاء
ابن يسار قال قال العباس لابنه ان هذا الرجل يعني عمر يدنيك فلا تفشين له سرا ولا تغتابن عنده احدا ولا
يسمع منك كذبا وفي رواية عطاء بدل الثالثة ولا تبدئه بشئ حتى يسألك عنه (قوله فدعا ذات يوم فأدخله
مهم) في رواية لكشهمي فدعاه وفي غزوة الفتح فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم (قوله فخاربت)
بضم الراء وكسر الهمزة وفي غزوة الفتح من رواية المستهلي فخاربتهم بتقديم الهمزة والمعنى واحد (قوله
الابرهم) زاد في غزوة الفتح نبي اي مثل ما آراهومني من العلم وفي رواية ابن سعد قال اما اني سأريكم
اليوم منه ما تعرفون به فضله (قوله ما تقولون في قول الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح) في غزوة
الفتح حتى ختم السورة (قوله اذا جاء نصرنا وفتح علينا) في رواية الباب الذي قبله قالوا ففتح المدائن
والقصود (قوله وسكت بعضهم فلم يقل شياً) في غزوة الفتح وقال بعضهم لا يدري اولم يقل بعضهم شياً
(قوله فقال لي ا كذا) تقول يا ابن عباس فقلت لا قال فما تقول (في رواية ابن سعد فقال عمر يا ابن
عباس الاتكلم فقال اعلمه متى يموت قال اذا جاء نصر الله والفتح) زاد في غزوة الفتح
فتح مكة (قوله وذلك علامة اجلك) في رواية ابن سعد فهو آيتك في الموت وفي الباب الذي قبله اجل
ارمى مثل ضرب محمد نعت اليه نفسه ورواهم عطاء بن السائب فروى هذا الحديث عن سعيد بن جبيرة عن
ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح قال النبي صلى الله عليه وسلم نعت الى نفسي اخرج
ابن مردويه من طريقه والصواب رواية حبيب بن ابي ثابت التي في الباب الذي قبله بلفظ نعت اليه
نفسه وللطبراني من طريق عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح نعت الى رسول الله

فكان بعضهم وجسد في
نفسه فقال لم تدخل هذا
معنا ولنا ابناء مثله فقال
عمر انه من حيث علمتم
فدعا ذات يوم فأدخله
مهم فخاربت انه دعاني
يومئذ لا ليريم قال
ما تقولون في قول الله
تعالى اذا جاء نصر الله
والفتح فقال بعضهم
امرنا محمد الله ونستغفره
اذا نصرنا وفتح علينا
وسكت بعضهم فلم يقل
شياً فقال لي ا كذا تقول
يا ابن عباس فقلت لا قال
فما تقول قلت هو اجل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعلمه له قال اذا جاء
نصر الله والفتح وذلك
علامة اجلك فسمع محمد
ربك واستغفره انه كان
توباً فقال عمر ما علم منها

صلى الله عليه وسلم نفسه فأخذ بأشدهما كان تطا اجتهدا في امر الآخرة ولا جسد من طريق أبي زرين عن
ابن عباس قال لما نزلت علم ان نعت اليه نفسه ولا يبي إلى من حديث ابن عمر نزلت هذه السورة في وسط
ايام التشريق في حجة الوداع فرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لوداع وسئلت عن قول الكشاف
ان سورة النصر نزلت في حجة الوداع ايام التشريق فكيف سدرت باذا الدالة على الاستقبال فأجبت
بضعف ما نقله وعلى تمديد صحة فاشترط لم يتكلم بالفتح لان هجي الناس افواجا لم يكن كل في قبضة
الشرط مستقبل وقد اورد الطيبي السؤال واجاب بجوابين احدهما ان اذا تردد هجني ان كما في قوله تعالى
واذا راوا نجاورة الآية ثانيهما ان كلام الله قديم وفي كل من الجوابين نظر لا يخفى (قوله الامانة)
في غزوة الفتح الامانة علم زاد احد وسعيد بن منصور في روايتهما عن هشيم عن أبي بشر في هذا الحديث
في آخره قتال عمر كيف تلو موني على حب ماترون ووقع في رواية ابن سعد انه سألهم حينئذ عن اية القدر
وذكر جواب ابن عباس واستنباطه وتصويب عمر قوله وقد تقدمت لابن عباس مع عمر قصة اخرى
في اواخر سورة البقرة لكن اجابوا فيها بقولهم الله أعلم قتال عمر قولوا نعم ان لا تعلم قتال ابن عباس في
نفسى منها شئ الحديث وفيه فضيلة ظاهرة لابن عباس وتأثير لاجابة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ان
يعلمه الله التأويل ويفقهه في الدين كما تقدم في كتاب العلم وفيه جواز تحديث المرء عن نفسه بعمل هذا
لاظهار نعمة الله عليه واعلام من لا يعرف قدره انزله منزله وغير ذلك من المقاصد الصالحة لا لاخرة
والمباهاة وفيه جواز تأويل القرآن بما يفهم من الاشارات واعيانهم من ذلك من رسخت قدمه في
العلم ولهذا قال على رضي الله تعالى عنه اوفهما برتبة الله رجالا في القرآن

*(قوله سورة تبت بدا ابي لهب) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

سقطت البسملة لغير ابي ذر و ابو لهب هو ابن عبد المطلب واسمه عبد العزى وامه خزاعية وكنى بابا لهب
امامانه لهب واما بشدة حمرة وجهه وقد اخرج الفاكهى من طريق عبد الله بن كثير قال انما سمى
ابا لهب لان وجهه كان يتلهب من حسنه انتهى ووافق ذلك ما آل اليه امره من انه سيصلى نار اذا تلهب
ولهذا ذكر في القرآن بكنيته دون اسمه ولكونه بها شهر ولان في اسمه اضافة الى الصنم ولا حجة فيه
لمن قال بجواز تركيبة المشرك على الاطلاق بل محل الجواز اذا لم يقتض ذلك التعظيم له اودعت الحاجة اليه
قال الواقدي كان من اشد الناس عداوة للنبي صلى الله عليه وسلم وكان السبب في ذلك ان ابا طالب لاجى
ابا لهب فقتل ابو لهب على صدر ابي طالب فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ بضبعي ابي لهب فضرب به
الارض فقال له ابو لهب كلانا عمل فلم فعلت بي هذا والله لا يجرب قلبي ابد او ذلك قبل النبوة وقال له اخوته
لمامات ابو طالب لوعضدت ابن اخيك لكنت اولي الناس بذلك ولتفيه فسأله عن مضي من آباءه فقال
انهم كانوا على غير دين فغضب وتعمد على عداوته ومات ابو لهب بعد وقعة بدر ولم يحضر هابل ارسل
عنه بدلا فلما بلغه ماجرى لقريش مات غمما (قوله وتب خسرت باب خسران) وقع في رواية ابن
مردويه في حديث الباب من وجه آخر عن الاعمش في آخر الحديث قال فانزل الله تبت بدا ابي لهب قال
يقول خسرو تب اى خسرو ما كسب يعنى ولده وقال ابو عبيدة في قوله وما كيد قريعون الا في باب قال
في هلكة (قوله تتيب تدمير) قال ابو عبيدة في قوله وما زادوهم غير تتيب اى تدمير واعلال (قوله
عن ابن عباس رضي الله عنه ما قال لما نزلت وانذر عشيرتک الاقربین ورهطک منهم المخلصین) كذا وقع

الامانة تول

*(سورة تبت بدا ابي لهب) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

تباب خسران * تتيب

تدمير * حدثنا يوسف

ابن موسى حدثنا ابو اسامة

حدثنا الاعمش حدثنا

عمر بن مرة عن سعيد

ابن جبير عن ابن عباس

رضي الله عنه ما قال لما

نزلت وانذر عشيرتک

الاقربین ورهطک منهم

المخلصین خرج رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى

صعد الصفا فنهف باصباحاه

فقالوا من هذا فاجتمعوا

اليه فقال ارايتم ان

اخبرتكم ان خيلا تخرج

من سفح هذا الجبل

اكنتم مصدق قالوا

ما جربنا عليك كذبا قال

فان نذير لكم بين يدي

عذاب شديد قال ابو لهب

تبالك ما جعلتنا الا لهذا ثم

قام فنزلت تبت بدا ابي لهب

وتب وتدن هكذا قراها

الاعمش يومئذ

ابن مرة عن سعيد بن جببر عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى البطحاء فصعد الى الجبل فنادى يا صباحاه فاجتمعت اليه قریش فقال ارايت ان حدثتكم ان العدو مصبحكم او ممسيكم اكنتم تصدقوني قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو الهذيل تبارك فانزل الله عز وجل تب تب تب يا اي لهب الى آخرها في باب قوله سبصلى نار اذات لهب في حديثنا عمرو بن حفص حديثنا ابى حدثنا الاعمش حدثني عمرو بن مرة عن سعيد بن جببر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ابو لهب تبارك الهذا جعتنا قزلت تب تب يا اي لهب في باب وامراته جمالة الخطب وقال مجاهد جمالة الخطب تمشي بالقيمة في جبهها جبل من مسد يقال من مسد ليف المقل وهي السلسلة التي في النار في سورة قل هو الله احد في بسم الله الرحمن الرحيم يقال لا ينون احد اي واحد حديثنا ابو الجهم

في رواية ابى اسامة عن الاعمش وقد تقدم البحث فيه في تفسير سورة الشعراء مع بقية مباحث هذا الحديث وقوائده (قوله باب قوله وتب ما اغنى عنه ماله وما كسب) ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر وقوله يا صباحاه اي هجموا عليكم صباحا (قوله باب قوله سبصلى نار اذات لهب) ذكر فيه حديث ابن عباس المذكور مختصرا مقتصر على قوله قال ابو لهب تبارك الهذا جعتنا قزلت تب تب يا اي لهب وقد قدمت ان عادة المصنف غالبا اذا كان للحديث طرق ان لا يجمعها في باب واحد بل يجعل لكل طريق ترجمة تليق به وقد ترجم عما يشتهل عليه الحديث وان لم يسقه في ذلك الباب اكتفاء بالاشارة وهذا من ذلك (قوله باب وامراته جمالة الخطب) قال ابو عبيدة كان عيسى بن عمر يقرأ جمالة الخطب بالنصب ويقول هو ذم لها (قلت) وقرأها بالنصب ايضا من الكوفيين عاصم واسم امرأة ابى لهب العوراء وتكنى ام جيل وهي بنت حرب ابن امية اخت ابى سفيان والد معاوية وتقدم لها ذكر في تفسير والضحي يقال ان اسمها اروي والوراء لقب ويقال لم تكن عوراء وانما قيل لها ذلك لجمالها وروى البزار باسناد حسن عن ابن عباس قال لما نزلت تب تب يا اي لهب جاءت امرأة ابى لهب فقال ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم لو تنحيت قال انه سيحال بيني وبينها فأقبلت فقالت يا ابا بكر هجاني صاحبك قال لا ورب هذه البنية ما ينطق بالشعر ولا يفروه به قالت انك لمصدق فلما ولت قال ابو بكر ما رأيتك قال ما زال ملأ بسترني حتى ولت واخرجه الحميدي وابو يعلى وابن ابى حاتم من حديث اسماء بنت ابى بكر بنحوه وللحاكم من حديث زيد بن ارقم لما نزلت تب تب يا اي لهب قيل لامرأة ابى لهب ان محمد اهجالك فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت هل رايتني احمل خطبا اورايت في حملي جبالا (قوله وقال مجاهد جمالة الخطب تمشي بالقيمة) وصله القرطبي عنه واخرج سعيد بن منصور من طريق محمد بن سيرين قال كانت امرأة ابى لهب تمشي على النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المشركين وقال الفراء كانت تمشي فتعثرش فتوقد بينهم العداوة فكنت عن ذلك بحملها لخطب (قوله في جبهها جبل من مسد يقال من مسد ليف المقل وهي السلسلة التي في النار) قلت هما قولان حكاهما الفراء في قوله تعالى جبل من مسد قال هي السلسلة التي في النار ويقال المسد ليف المقل واخرج القرطبي من طريق مجاهد قال في قوله جبل من مسد قال من حديث وقال ابو عبيدة في عنقهها جبل من النار والمسد عند العرب جبال من ضروب

قوله سورة قل هو الله احد

بسم الله الرحمن الرحيم

ويقال لها ايضا سورة الاخلاء وجاء في سبب نزولها من طريق ابى العالبيه عن ابى بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انسب للنار بك فزلت اخرجته الترمذي والطبري وفي آخره قال لم يلد ولم يولد لانه ليس شيء يولد الا سيهوت ولا شيء يموت الا يورث وربنا لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفوا احد شبه ولا عدل واخرجه الترمذي من وجه آخر عن ابى العالبيه مرسل وقال هذا اصح وصحح الموصول ابن خزيمة والطحاكم وله شاهد من حديث جابر عند ابى يعلى والطبري والطبراني في الاوسط (قوله يقال لا ينون احد اي واحد) كذا اختصره والذي قاله ابو عبيدة الله احد لا ينون كفوا احد اي واحد انتهى وهمزة احد بدل من واو لانه من الوحدة وهذا بخلاف احد المراد به العموم فان همزته اصلية وقال الفراء الذي قرأ بغير تنوين يقول النون نون اعرابا اذا استقبلتها الالف واللام حذفت وليس ذلك بلازم انتهى وقرأها بغير تنوين ايضا نصر بن عاصم ويحيى بن ابى اسحق ورويت عن ابى عمرو وايضا وهو كقول الشاعر

* عمرو الى هشام الثريد لقومه * الايات وقول الآخر * ولذا كر الله الا قليلا * وهذا معنى قول القراء اذا استقبلتها اي اذا اتت بعدها واغرب الداودي فقال انما حذف التنوين لالتقاء الساكنين وهي لغة كذا قال (قوله حدثنا ابو الزناد) اشعيب بن ابي حزة فيه اسناد آخر اخرج المصنف من حديث ابن عباس كما تقدم في تفسير سورة البقرة (قوله عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى) تقدم في بدء الخلق من رواية سفيان الثوري عن ابي الزناد بلفظ قال النبي صلى الله عليه وسلم اراه يقول الله عز وجل والشك فيه من المصنف فيما احسب (قوله قال الله تعالى كذبتني ابن آدم) ساذ كر شرحه في الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى (قوله باب قوله الله الصمد) ثبتت هذه الترجمة لابي ذر (قوله والعرب تسمى اشرفها الصمد) وقال ابو عبيدة الصمد السدي الذي يصعد اليه ليس فوقه احد فعلى هذا هو فعل بفتحين بمعنى مفعول ومن ذلك قول الشاعر

الابكر الناعي بخبر بني اسد * بعمر بن مسعود وبالسيد الصمد

(قوله قال ابو وائل هو السيد الذي انتهى سوده) ثبت هذا للنسفي هنا وقد وصله الفر يابي من طريق الاعمش عنه وجاء ايضا من طريق عاصم عن ابي وائل فوصله بكرا بن مسعود فيه (قوله حدثنا اسحق بن منصور) كذا اللجج مع قال المزني في الاطراف في بعض النسخ حدثنا اسحق بن نصر (قلت) وهي رواية للنسفي وهما مشهوران من شيوخ البخاري ممن حدثه عن عبد الرزاق (قوله كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك) في رواية احمد عن عبد الرزاق كذبتني عبيد (قوله وشئتني ولم يكن له ذلك) ثبت هنا في رواية الكشي مني وكذا هو عند احمد وسقط بقية الرواة عن الفر يابي وكذا للنسفي والمراد به بعض بني آدم وهم من انكر البعث من العرب وغيرهم من عباد الاوثان والدة هرية ومن ادعى ان الله ولدا من العرب ايضا ومن اليهود والنصارى (قوله اما كذبتني اياي ان يقول ابي ان اعيدته كما بداته) كذا لهم يحدف الفاء في جواب اما وقد وقع في رواية الاعرج في الباب الذي قبله فاما كذبتني اياي فقوله لن يعيدني وفي رواية احمد ان يقول فليعيدنا كما بدانا وهي من شواهد ورود صيغة افعل بمعنى التذكيب ومثله قوله قل فأتوا بالتوارة فانلوها وقع في رواية الاعرج في الباب قبله وليس بأول الخلق بأهون من اعادته وقد تقدم الكلام على لفظ اهون في بدء الخلق وقول من قال انها بمعنى هين وغير ذلك من الوجوه (قوله وانا الصمد الذي لم يلد ولم يولد) في رواية الاعرج وانا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد (قوله ولم يكن لي كفوا احد) كذا لاكثر وهو وزان ما قبله ووقع للكشي مني ولم يكن له وهو التفات وكذا في رواية الاعرج ولم يكن لي بعد قوله لم يلد وهو التفات ايضا ولما كان الرب سبحانه واجب الوجود لذاته قد بما وجودا قبل وجود الاشياء وكان كل مولود محدثا انتفت عنه الولدية ولما كان لا يشبه احد من خلقه ولا يجانس حتى يكون له من جنسه صاحبة فتتوالد انتفت عنه الولدية ومن هذا قوله تعالى ابي يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وقد تقدم في تفسير البقرة حديث ابن عباس بمعنى حديث ابي هريرة هذا السكن قال في آخره فسبحاني ان اتخذ صاحبة او ولد ابدل قوله وانا الاحد الصمد الخ وهو محمول على ان كلام الصحابي من حفظ في آخره ما لم يحفظ الاخر ويؤخذ منه ان من نسب غيره الى امر لا يليق به يطلق عليه انه شتمه وسبق في كتاب بدء الخلق تقر بذلك (قوله كفوا وكفينا وكفاء واحد) اي بمعنى واحد وهو قول ابي عبيدة والاول بضمهين والثاني بفتح الكاف وكسر الفاء بعدها تخانة ثم الحمزة والثالث بكسر الكاف ثم المد وقال القراء كفوا بشقل ويحقق اي يضم ويسكن (قلت)

حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال الله تعالى كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشئتني ولم يكن له ذلك فاما كذبتني اياي فقوله لن يعيدني كما بداني وليس اول الخلق بأهون على من اعادته واماشته اياي فقوله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن لي كفوا احد (قوله باب قوله الله الصمد) والعرب تسمى اشرفها الصمد قال ابو وائل هو السيد الذي انتهى سوده * حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشئتني ولم يكن له ذلك اما كذبتني اياي ان يقول ابي ان اعيدته كما بداته واماشته اياي ان يقول اتخذ الله ولدا وانا الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن لي كفوا احد (قوله كفوا وكفينا وكفاء واحد)

وبالضم قرأ الجمهور وقطع حصص الواو بغير همز وبالسكون قرأ جزء وبهمز في الوصل ويبدلها واوا في الوقف وهو اداني عبيدة انها لغات لا فراآت نعم روى في الشواذ عن سليمان بن علي العباسي انه قرأ كسر ثم مد وروى عن نافع مثله لكن بغير مد ومعنى الآية انه لم يمثله احد ولم يشاكله او المراد في الكفاة في النكاح فبالا معاجلة والاول اولى فان سياق الكلام ان في المكافاة عن ذاته تعالى

﴿ قوله سورة قل اعوذ برب الفلق ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)

سقطت البسمة لغير أبي ذر وتسمى ايضا سورة الفلق (قوله وقال مجاهد الفلق الصبح) وصله
الفرجاني من طريقه وكذا قال ابو عبيدة (قوله وغاسق الليل اذا قرب غروب الشمس) وصله الطبري
من طريق مجاهد بلفظ غاسق اذا قرب الليل اذا دخل (قوله يقال ابن من فرق وقلنى الصبح) هو قول
الفرجاء وانظروا قل اعوذ برب الفلق الفلق الصبح وهو ابن من فلق الصبح وفرق الصبح (قوله وقب اذا
دخل في كل شيء واظلم) هو كلام الفرء ايضا جاء في حديث مرفوع ان العاسق القمر اخرج به الترمذي
والحاكم من طريق أبي سلمة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة
استعبدني الله من شر هذا قال هذا العاسق اذا قرب اسناده حسن (قوله حدثنا سفيان) هو ابن
عبيدة (قوله عاصم) هو ابن مهدي التاري وهو ابن ابي النجود (قوله وعبيدة) هو ابن ابي لبابة
هو حديث الثانية خفيفة وضم اوله (قوله سألت ابي بن كعب) سيأتي في تفسير السورة التي بعدها ثم
من هذا السياق وشرح ثم ان شاء الله تعالى

﴿ قوله سورة قل اعوذ برب الناس ﴾

وتسمى سورة الناس (قوله وقال ابن عباس لو سواس اذ ولد خنثه الشيطان فاذا ذكر الله عز وجل
ذهب واذا لم يذكر الله ثبت على قلبه) كذا لا يذروا غيره ويذكر عن ابن عباس وكانه اولى لان
اسناده الى ابن عباس ضعيف اخرج به الطبري والحاكم في اسناده حكيم بن حبيب وهو ضعيف وانظروا
ما من مولود الا على قلبه الوسواس فاذا عمل فذكر الله خنس واذا غفل وسوس وروىناه في الذكر
بطاهر بن احمد بن فارس من وجه آخر عن ابن عباس وفي اسناده محمد بن حميد الرازي وفيه مثال وانظروا
بخط الشيطان فاء على قلب ابن آدم فاذا سها وغفل وسوس واذا ذكر الله خنس واخرج به سعيد بن منصور
من وجه آخر عن ابن عباس وانظروا يولد الانسان والشيطان جائم لي قلبه فاذا عدل وذكر اسم الله خنس
واذا غفل وسوس وجائم بحميم ومثلثة وعقل الاولى بميلة رقائف والشائبة بمجمدة وفاء ولا يبي يعلى من
حديث انس بن مالك مرفوعا عن اسناده ضعيف وسعيد بن منصور من طريق عروة بن روم قال سأل
عيسى عليه السلام ربه ان يريه موضع الشيطان من ابن آدم فأراه فاذا راسه مثل راس الحية واضع
راسه على فم القلبي فاذا ذكر العبد ربه خنس واذا ترك مناه وحده قال ابن القيم ينظر في قوله
خنثه الشيطان فان المعروف في اللغة خنس اذا رجع وانقبض وقال عباس كذا في جميع الروايات وهو
اصح من تغيير واصله كان فيه خنثية اي بنون ثم جاء بمجمدة ثم عين مهملة مفتوحة لما جاء في
حديث ابي هريرة يعني الماضي في ترجمة عيسى عليه السلام قال لكن اللفظ المروي عن ابن عباس
ليس فيه نخس فلعل البخاري اشار الى الحديثين معا كذا قال واذا عني فيه التصحيف ثم فرغ عني
ما ظنه من انه نخس والتفريع ليس بصحيح لانه لو اشار الى حديث ابي هريرة لم يخص الحديث
بابن عباس واصل الرواية التي وقعت باللفظ المذكور وتوجيه ظاهر ومعنى بخنثه يقبضه

﴿ سورة قل اعوذ برب
الفلق ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
وقال مجاهد الفلق الصبح
وغاسق الليل اذا قرب
غروب الشمس يقال ابن
من فرق وقلنى الصبح
وقب اذا دخل في كل شيء
واظلم * حدثنا سفيان بن
سعيد حدثنا سفيان عن
عاصم وعبيدة عن زر بن
حبيش قال سألت ابي بن
كعب عن المعوذتين فقال
سألت النبي صلى الله عليه
وسلم فقال قل لي فقلت
فمن نقول كما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
﴿ سورة قل اعوذ برب
الناس ﴾

وقال ابن عباس الوسواس
اذ ولد خنثه الشيطان
فاذا ذكر الله عز وجل
ذهب واذا لم يذكر الله
ثبت على قلبه * حدثنا علي
ابن عبد الله حدثنا سفيان

أي يقبض عليه وهو يعني قوله في الروايتين اللتين ذكرناهما عن ابن فارس وسعيد بن منصور وقد
 أخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال الوساوس هو الشيطان يولد المرلود والوسواس
 على قلبه فهو يصرفه حيث شاء فإذا ذكر الله خنس وإذا غفل جثم على قلبه فهو وسوس وقال الصنعاني
 الأدي خنسه مكان يخنسه قال فان ساءت اللفظة من التصحيف فالمعنى أخرجه وأزاله عن مكانه لشدة
 تخنسه وطعنه بأصبعه (قوله حدثنا عبدة بن أبي لبابة عن زر بن حبيش وحدثنا عاصم عن زر) النائل
 وحدثنا عاصم هو سفيان وكانه كان يجمعهما تارة يفرد ههنا الأخرى وقد قدمت ان في رواية الجيلى
 التصريح بسماع عبدة وعاصم له من زر (قوله سألت أبي بن كعب قلت أبا المنذر) هي كنية أبي بن كعب
 وله كنية أخرى أبو الطفيل (قوله يقول كذا وكذا) هكذا وقع هذا اللفظ مبهما وكان بعض الرواة يسمونه
 استعظاما له وأظن ذلك من سفيان فان الاسماء على أخرجه من طريق عبد الجبار بن العلاء عن سفيان
 كذلك على الإبهام وكنت أظن أولا ان الذي إبهمه البخاري لاني رأيت التصريح به في رواية أحمد عن
 سفيان ولفظه قلت لابي ان احال يحكمها من المصحف وكذا أخرجه الجيلى عن سفيان ومن
 طريقه أبو نعيم في المستخرج وكان سفيان كان تارة يصرح بذلك وتارة يبهمه وقد أخرجه أحمد أيضا
 وابن حبان من رواية حماد بن سلمة عن عاصم بلفظ ان عبد الله يقول في المعوذتين وهذا أيضا
 مصحفه وأخرج أحمد عن أبي بكر بن عباس عن عاصم بلفظ ان عبد الله يقول في المعوذتين وهذا أيضا
 فيه إبهام وقد أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند والطحطاوي وابن مردويه من طريق الأعمش
 عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد النخعي قال كان عبد الله بن مسعود يحنل المعوذتين من
 مصاحفه ويقول انهما ليستا من كتاب الله قال الأعمش وقد حدثنا عاصم عن زر عن أبي بن كعب
 فذكر نحو حديث قتيبة لذي في الباب الماضي وقد أخرجه البرزالي في آخره يقول انما امر النبي
 صلى الله عليه وسلم ان يتعوذ بهما قال البرزالي لم يتابع ابن مسعود على ذلك أحد من الصحابة وقد
 صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأهما في الصلاة (قلت) هو في صحيح مسلم عن عقبة بن عامر
 وزاد فيه ابن حبان من وجه آخر عن عقبة بن عامر فان استطعت ان لا تقولن انراهم في صلاة فاعل
 وأخرج أحمد من طريق أبي الملا بن الشخير عن رجل من الصحابة ان النبي صلى الله عليه وسلم أقرأه
 المعوذتين وقال له اذا انت صليت فائتأمرهم ما وسأله جميع رجاله عن منصور من حديث معاذ بن
 جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصبح فقرأ فيهما بالمعوذتين وقد نأزل القاضي أبو بكر الباذلاني
 في كتاب الانصاري وجه عياض وغيره ما حكى عن ابن مسعود فقال لم يذكر ابن مسعود كونهما من
 القرآن وانما انكر اثباتهما في المصحف فانه كان يرى ان لا يكتب في المصحف شيئا الا ان كان النبي
 صلى الله عليه وسلم اذن في كتابته فيه وكان لم يبلغه الاذن في ذلك قال فها أنا وبل منه وليس جعلا
 لكونهما قرآنا وهو تأويل حسن الا ان الرواية الصحيحة الصريحة التي ذكرتها تدفع ذلك حيث
 جاء فيها ويقول انهما ليستا من كتاب الله نعم يمكن حمل لفظ كتاب الله على المصحف في معنى التأويل
 المذكور وقال غير القاضي لم يكن اختلاف ابن مسعود مع غيره في قرآنهم ما وانما كان في صفة من
 صفاتهم انتهى وغاية ما في هذا انه إبهام ما بينه القاضي ومن تأمل سياق الطرق التي أوردتها الحديث
 استبعد هذا الجمع واما قول النووي في شرح المهذب اجمع المسلمون على ان المعوذتين واقفاحة من
 القرآن وان من جعدهما شيئا كفر وما نأخذ عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح فتنبه نظروا قد سبقه
 لسعود ذلك أبو محمد بن حزم قال في أوائل المحلى ما نقل عن ابن مسعود من انكار قرآن المعوذتين فهو

حدثنا عبدة بن أبي لبابة
 عن زر بن حبيش وحدثنا
 عاصم عن زر قال سألت
 أبي بن كعب قلت أبا المنذر
 ان احال ابن مسعود يقول
 كذا وكذا

كذب باطل وكذا قال الفخر الرازي في أوائل تفسيره الاغلب على الظن ان هذا النقل عن ابن مسعود
كذب باطل والطعن في الروايات الصحيحة بغير مستند لا يقبل بل الرواية صحيحة والتأويل محتمل
والاجماع الذي نعلمه ان اراد شموله لكل عصر فهو مخجل وش وان اراد استقراره فهو مقبول وقد قال
ابن الصباغ في الكلام على مانع الزكاة وانما قال لهم ابو بكر على منع الزكاة ولم يقل انهم كفروا بذلك
وانما لم يكفروا لان الاجماع لم يكن استقراره ونحن الا نكفر من جملتها قال وكذلك ما نقل عن ابن
مسعود في المعوذتين يعني انه لم يثبت عنده القطع بذلك ثم حصل الاتفاق بعد ذلك وقد استشكل هذا
الموضع الفخر الرازي فقال ان قلنا ان كونهما من القرآن كان متواترا في عصر ابن مسعود ولزم تكفير
من انكرهما وان قلنا ان كونهما من القرآن كان لم يتواتر في عصر ابن مسعود ولزم ان بعض القرآن لم
يتواتر قال وهذه عقدة صعبة واجيب باحتمال انه كان متواترا في عصر ابن مسعود لكن لم يتواتر عند
ابن مسعود فاحتلت العقدة بعون الله تعالى (قوله سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي قل
فقلت قال فنحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) التاميل فنحن نقول الى آخره هو ابي بن كعب
ووقع عند الطبراني في الاوسط ان ابن مسعود ايضا قال مثل ذلك لكن المشهور انه من قول ابي بن كعب
فادع له انقلب على رأيه وليس في جواب ابي تصرح بالمراد الا ان في الاجماع على كونهما من القرآن
غنية عن تكلف الاسانيد بأخبار الاحاد والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب في خاتمة بحثنا في كتاب
التفسير على خمسة حديث وثمانية واربعين حديثا من الاحاديث المرفوعة وما في حكمها الموصول من
ذلك اربع مائة حديث وخمسة وستون حديثا والبقية معلقة وما في معناه المكرر من ذلك فيه وفيما مضى
اربع مائة وثمانية واربعون حديثا والخالص منها مائة حديث وحديث واقعه مسلم على تخرج بعضها
ولم يخرج اكثرها لكونها ليست ظاهرة في الرفع والكثير منها من تفاسير ابي عباس رضي الله تعالى
عنه ما وهي ستة وستون حديثا حديث ابي سعيد بن المعلى في الفاتحة وحديث عمر بن ابي اقرؤنا حديث
ابن عباس كذبتني ابن آدم وحديث ابي هريرة لا تصدقوا اهل الكتاب وحديث انس لم يبق ممن
صلى القبلتين غيري وحديث ابن عباس كان في بني اسرائيل القصص وحديثه في تفسيره وعلى الذين
يطيقونه وحديث ابن عمر في ذلك وحديث البراء لما نزل رمضان كانوا لا يشربون النساء وحديث
حديثه في تفسيره ولا تلعنوا ابائكم الى التهلكة وحديث ابن عمر في نساءكم حرث لكم وحديث معقل
ابن يسار في نزول ولا تعضلوهن وحديث عثمان في نزول والذين يتوفون منكم ويلذون ازواجا
وحديث ابن عباس في تفسيرها وحديث ابن مسعود في المتوفى عنها زوجها وحديث ابن عباس عن
عمر في ايود احدكم وحديث ابن عمر في وان تبسدا وما في انفسكم وحديث ابن عباس في حسبنا الله
وحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يعفون عن المشركين الحديث ووقع في آخر حديث اسامة
ابن زيد في قصة عبد الله بن ابي وحديث ابن عباس كان المال للولد وحديثه كان اذ مات الرجل كان
اولاؤه احق بامراته وحديثه في ولاكل جعلنا موالى وحديثه كنت انا وامى من المستضعفين وحديثه
في نزول ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم وحديثه في نزول ان كان بكم اذى من مطر وحديث
ابن مسعود في يونس بن متى وحديث حذيفة في النفاق وحديث عائشة في لغو اليمين وحديثها عن
ابيها في كفارة اليمين وحديث جابر في نزول قل هو القادر وحديث ابن عمر في الاشربة وحديث
ابن عباس في نزول لا تسألوا عن اشياء وحديث الحر بن قيس مع عمر في قوله خذوا العفو وحديث ابن
الزبير في تفسيرها وحديث ابن عباس في تفسير الصم اليكم وحديثه في تفسير ان يكن منكم عشرون

فقال ابي سألت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال
لي قبل لي فقلت قال فنحن
نقول كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم

قوله سألت رسول الله الخ
بين لفظ الشارح والفاظ
المتن اختلاف في وجه

صابرون وحديث حذيفة مابقي من اصحاب هذه الآية الثلاثة وحديث ابن عباس في قصته مع ابن الزبير
وفيه ذكر ابي بكر في الغار وحديثه في تفسير يثنون صدورهم وحديث ابن مسعود في هيت لك وبل
عجبت وحديث ابي هريرة في صفة مستر في السمع وحديث ابن عباس في تفسير عشرين وحديث ابن
مسعود في الكهف ومريم من نلادي وحديثه كذا نقول للحق اذا كثروا وحديث ابن عباس في تفسير
وما جعلنا الرؤيا وحديث سعد بن ابي وقاص في الاخيرين اعمالا وحديث ابن عباس في تفسير ومن
الناس من يعبد الله على حرف وحديث عائشة في نزول وابصر بن بخره وحديث ابن عباس
في لرادك الى معاد وحديث ابي سعيد في الصلاة على النبي وحديث ابن عباس في جواب ابي اجد في
القرآن اشياء تختلف على وحديث عائشة في تفسير والذي قال لو اديت اياكم وحديث عبد الله بن
مفضل في البول في المعتسل وحديث ابن عباس في تفسير ابدار السجود وحديثه في تفسير اللات
وحديث عائشة في نزول بل الساعة موعدهم وحديث ابن عباس في تفسير ولا يصيبك في معروف
وحديث انس عن زيد بن ارقم في فضل الانصار وحديث ابن عباس في تفسير عتل بعد ذلك نريم
وحديثه في ذكر الارثان التي كانت في قوم نوح وحديثه في تفسير ترمي بشر
كأنهم وحديثه في تفسير لتركبن طبقا عن طبق وحديثه في تفسير فليدع
ناديه وحديث عائشة في تفسير ذكر الكوثر وحديث ابن عباس
في تفسيره بالخير الكثير وحديث ابي بن كعب في المعوذتين
وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم خمائة
ومائة اثنا تسعة مائة بعضها في بدء الخلق
وتغيره وهي قليلة وقد بينت كل
واحد منها في موضعها
ولله الحمد
تم

تم الجزء الثامن ويليها الجزء التاسع اوله كتاب فضائل القرآن